مَنُ يُودِ اللَّهُ بِهِ خَيْراً يُفَقِّهُهُ فِي الدِّيُنِ

# اسلامي فقير

تقریباً دو ہزار سے زائد مسائل کے شرعی جوابات

مولانا مجيب الله ندوي



معاشرت ومعاملات

## فنبرر شارئلانى فقة جلددوم

			_
فحم	عنوانات م	سفي	عنوانات
74	ا يجابُ وقبول كے الفاظ	1	وييا چي طبع پنجم
YA	کچه صروری مسائل	۳	اسلام كمعاشرتي احسام
۳.	مهر کا ذکر	۲	ما شرت دمنا کوت کے معنیٰ
W. 1	تخرىرك ذرلدا كجاب وقبول	4	معاشرق احكام كي حثيت والهميت
۳.	میلیفون سے نکاح	0	خاندنی نظام کی بنیاد نکاح پرہے ۔
41	غرعربي لفطس نكاح وطلاق	11	نکاح ایک مفنوط معاہدہ ہے۔
۳۱	وکیل کے ذرایعہ نکاح	100	سفاح کے معنی
41	فاموشی سرصورت میں اجازت بنیں ہے	الم	معابد سے کا مقصد
٣٢	ا جازت كاصحيح طرلقيه	14	واحب سنت اورمكروه اورحرام لكاح
Me	و لی کابیان	14	ن کا ح کے مادی واخلاقی مقاصد
44	و ليون كا ترتيبُ	14	عفت وعصمت كاحفاظت
40	بالغ لڑکے اور لوکھوٹ کے نکاح کا حکم	۲.	الفت ومحبت
44	ا با بغ لطے لڑکیوں کا حکم	41	صدو داملتر کا قیام
<b>P9</b>	ولايت اجارك شرائط	44	ا ولاد کی کثرت
۲.	قريى ولى كامو توركى بين نكاح كاحكم	1	نبندی
٨.	قریی و لی کی فیرموجودگ میں نکاح کا حکم	1	نكاح كاقانوني طريقه
۲,	التحت ربرى نكاح	1	گواہوں کی موجودگ
, ,		160	

عنوانات صفح	عنوانات صفح
اخلاف مزب كى وجس نكاح حزم ب م،	كفأة كابيان ٢٢
ا بل كنّاب كون لوگ بين م	ا ما مالک کا نقط 'نظر ما ۹ م
نوسلم كانكاح	لرِ کے کا انتخاب
ملحدا ورقادیانی کے نظاح کا حکم	نِبِين بابِ كا عتبار يوگا
شیولرکے اورار کی سے نکا کے حکم	لط کی کا انتخاب
جوعورتیں کسی کے نکاح میں ہونکی وجہ وطرم ہیں ۔	مهر با
جن سے دفیاعت کیوجہ سے نکاح حرام ہے ،،	مېرنا کمي کې مقلار
منھا درناک کےعلاوہ کسی اور ذرابعی سے رضاعت کے مدر	مېرشل
نابت بنين -	مهری کم اور زیاده مقدار ۴۰
رضاعت كاتبوت ر	فديت كومبر تقرركرنا ۲۲
رصنيع كي حقيقي بعبالُ بنن كاحكم	نكاح شفار ٢٠
زانی اورزانیکے نکاح کا حکم	تا ضى مېرمقر کوسکتا 🔑 🔻
نكاح كامنون وغير سون طراقيه	ملوت محجحه كاتعرلي 49
شادی بیاہ کے رسوم	موانع مباشرت ۲۷
بارات اورنوید شادی مونع پرهبنر ۸۰- ۹ ۸	محارم من سے نکاح طرام ہے ۔ ۲
شادی میں گانا، کا ناتعلی امرینا م	نب کے ذرایہ حرمت
صیح رائے دینائیکی کا کامہے	عابرت بین سرلرلی رستند کی وجسونکاح قرام ب ۹۹
بيغام بيبغام دينا جائز نهين	ه عورتین جواکی ساتھ نکاح میں ہیں رہ کیس ۔
نسبت کے بعد م	پارے زیادہ عورتوں سے نکاح ترام ہے س
نكاح كاموجوده طرلقه م	ہ عور تین جواکی ساتھ نکاح مین ہیں رہ کیں ۔ پارسے زیادہ عور توں سے نکاح حرام ہے سم
,	

عنواناب صن سلوک كلم وزيادتي وايذارساني دینی کاموں کی وجہ سے عورت کی حق تلفی بولوں کے درمیان عدل 114 بيوی بچوں کی علمی اور د بنی تربیت 11. حکومرے کی ذمہ داری 1 44 خلع وتفرلق 1 44 عورتوں کے ذالف اورمردوں کے حقوق 144 شوسرکی اطاعت صروريات زندگى كى طلەمپ ميں اعتدال احبان شناسی 141 رصاعت (لين دوده يلانا). 144 ووده يلاناكب واجب بيحادركب سخب ر مناعت کی مدت 101 رصاوت کی اجرت 104 رضاعت كاثبوت 160 حصانت (مین بچے کی پرورش) سو ی ا جمانى برورش كاحكام نم تم ا کے کی پرورش کی مدت 144 ما س سے بعد سر ورش کاحق 149

صفحه عنوانات نکاح کے لئے بلادا 94 ا جازت ولی کوخودلینی چاہئے۔ 94 ابجاب وتبول 91 خطبهٔ نکاح 99 نكاح كے بعدد عا 1.1 1.4 دعوت ولىمەمىي كن لوگوں كو بلا ناچاہئے جبال كوئى غياسلامى بات مو 1.0 ختنه ا درعقیقے کی دعوت کاحکم 1.0 شب زفاف كامنون طريقه 1.4 تنوسراور موى مصحقوق وفرائض 1.4 قوام کے معنی 111 عور نوں محقوق یامرد دل کے فرانض 115 نان ولفقه 110 نفق كامعيار کیٹرے کی دھلائی اور د داعلاج سكى دىنى گردىنے كاحكم والدين اورد ورسرے اعزه كالفقه

صفي عنوانات عنواناست مردكو كياللياسية باب کے بعد خرقے کی ذر داری 164 مطلقه بائنه اور فلظه كوكياكرنا جاسية تعليم وتربب كيسساس كجوا ورباتين طلاق كالمحيسح طريقيه 100 140 تبنيبه وتاديب يك إركى تين طلاق طلاق برعت تبنيبه والديب كاصورتين 100 اكب مجلس ميتن طلاق سين طلاق برُحاليُّ اللاء علمار عرب كالمتوي طلاق صابيات 141 غيرمدخوله كامكم طلاق لیندیدہ چیز منس ہے۔ مثعة الطلاق طلاق كي قسيس اورانكا حكم 149 للاق معلق كأحكم صريح الفاظ للان مسيس نيابت صريريح كأحكم 14. 144 تفویض ( تینی عورت کوطلاق کاا ختیار دیا ) طلاق رفعي كاصورت باکے کہنے سے طلاق طلاق رحبی کب ہائن ہو جاتی ہے۔ 144 144 طلاق كياي كوابون كابونا صرورى نبيس طلاق مغلظه طلاق کے دقت ہیوی کاسامنے نہونا كنابه سے طلاق جبى بنيں ہوتى مبركي عوض طلاق كنايه كے الفاظ ز بردسی طلاق قری*ٹ* بذكارعورت كوطلاق ملاق مغلظ کے الفاظ 149 کس کی طلاق وا قع ہمرگ کیس کی نسیر خواب وركولي كهاكرطلاق دينا 140 نسبندی ہے عورت کو تفراق کا حق رحبت كاطرلقيه 141 عِدُّتُ كابيان مطلقه رجعيكوكياكرنا ياسئ 146

عنوانات سجه مديد معاشرتي مسأل طلاق کی عدت 110 4.4 فون چرصانے کامسئلہ جن عورتوں کو حیض بات اہو 140 خون کی خرید و فروخت موت کی عدت 110 خون کافرق رسمشيه زوحت دوطرح سے کتاہے 14 4 نلکی زاد ه ما مله کی عدت IAA اعضاكى تبسد لي ادر يوند كارى زانب كى عدت IAA انساني اعضاكا كاروبار عدت ميس نكاح كابيغام 110 144 مصنوعي اعضأر كااستعال التقاطحل 191 زم بندی نومسلمه کی عورت 119 141 لوث ا در نر دره کااستمال حلاله 191 اسقاط علاورما نعطل دواتيس شرط لگا کرحلالہ کرناسخت گناہ ہے 191 انكاحكم بثوت نسب 444 190 بحيب إنابوتا بوتواركر 190 لعان ا ز کا رکی صورت میں 4mg والوسط مارش 194 تفسريق لڑ کے کانیب 4 4 4 194 بعض اصطلاحيي 7 24 ظهار 144 وه عيوب جنكي بنايرسخ نكاح جائز ہے۔ خلع بمسم ده عيوب جو د ولول مي منترك بين ال فلع كب كرنا جائية 444 وه عيوب جومردون كيلئ فاص بن . شوہر کوکٹ اور کتنا مال لینا جاہئے 200 10.4 و ه يوبُ جوعورتوں كيلئے خاص ہىں۔ خلع كأحكم 100

نفقه نه اداکرنیکی صوریت میں منسخ تفولين طلاق 466 7 200 7 d 1 معاملات 7 44 741 معاملات کے معنی مفقو د کی والیں کے بعد YOU YKY معاملات میں اسلامی باللت غائب غيرمضقود rar 747 مَلال كما ئى كەترىخىپ والیی سے لید 100 746 طلال و حرام ومباح چسيت بي عنین سے علی رگی کا لمراقیہ 104 769 فحبوث كاحكم طام ومردارجانور YOL TA1 پھلی ویانی کے د وسرے جانور TOL سانب مجمو كظر مكورك امراض خبيته يا ما نع جهاع امراض TON TAT ہندوستان مسین فضائے قاضی 109 YAY انسان اسبلامی جماعت 141 TAT جلّاله قالو ني د قت YAY قسسم كابيان 700 747 فسنسمى شرى تعرلف TAA تمين لغوكي تعرلي ان چنروں کے اس تجارت r 9. 797

عنواناب بيع كيقيس خيارشرط 194 714 زبردرية فقصان 494 419 *ئن کن معاملات* تجارت ي تعرلف r94 بيع باطل وفاسدكاحكم خياروصف 790 TT. بائع وثرتری ک رضامت ی خيارروبيت 191 441 خريد وفروخت كاطرلقيه r 99 خادعيث 470 على ا قرار خادىسىن ۳ .. 479 ما بعً وُرُسّرى كے اختيارات گرىرى دريع ٣.1 479 لیلیفون اورلیس سے دریعیہ فيمت كي ادائتگي اور سيع ٣.1 سوسوس بيع كے جائزطر لقے سودااور فىمت كابيان 4.4 ٣٣٥ بيع نسيخه ملكيت ي تعربين 4.4 770 ملكيت س آنيكي سوزين خريداركو بإيت عسر سر ۳.۵ با نع كومدايت W . 6 يه سر بيسكم جوحية سيميس فود كخورداخل بوجاتيهن سرس 4.0 بع استصناع جن باتوں کی اجازت ہے۔ ٣.9 777 تمن تعنی فتمیت کابیان بيع مے جا محر طر لقے بيام س W 11 سع کے امار طریقے ۳۱۳ س مہ س بع باطل كأحكم معاملہ کھے ہوجانے کے بعد س ہم س 717 بيع فاسد ومكروه كاحكم بائع ادرُشتری کیمیساملہ فسنح کرسکتے ہیں ماما س 414 سوداياقيت الس كزير كابعض صورتين سودی کار و بار مهم

عنوانات ا خلاقی صنب ہے سود کی برائ بینک اورڈا کانے کاسود جس كار و بأرسي ذرب يا دھوكە يو > 7 4 غير وجود مال اورغير موجو و تتميت معانتی میٹری سے سود کی برائی 240 سم ۲ سم : سجے سے فائرہ ا کے لینا چاندی اورسوے کا حکم 440 449 تول كرييجة والى جيزون كابسيان بيع ك چنداورنا جائز صورتيس ror 466 یمانے سے بکنے دالی چزن شرط كا قاعده كليه 440 Mar ناب كرياكنتي سيكنے والي حزي تصوير ror ٣ ٨٠ جوااورشرطولك كاروبار جن چیروں سے جرائم کی ترفز ror m . جوئے کی تعراف . سع عينه 21 200 بيع منا بذه وام بروام لگانا 100 41 بيع الملاميه ايروانس كأحكمه 404 27 دام کے وام ما نفع لیکریم لاكمرى ا درمسيازي 404 ٣٨٣ بميركى فسرعى حيثيت بيع كالجهدا ورجائزتنا جائر صورنس 204 7~~ موحوره انشونس كاخرابيان كتاكايانا YOM 4 46 منكبط كابيخنا ر لوا د لین سود): 44. موحوده التورنس كيمقاصدومفا وبیڈ پو اور نئے دیہ ٣4. خاربازي احتڪار ديين ذ فره انروزي 744 خطر اود عرر لسعير رين قيت يازخ مفركزا) ٣٩٢ 740 سط بازی اور دصوک دسی مضاربة البن ايك اددبردد وركرك فن ١٣٥٣ 444 برتميم اورسودي رقم عميس دينا مضاربت كالعرليف 749 794 مضاربت كخسيس 794

عنوانات مضاربت تورئے كاافتيار بالاضرورت قرض لينه كى مذمت ~ r9 مضابت کے صبحے ہونیکی ترطیب ۸ ۳۹ ا قرض کے سلیس اسلامی حکومت کی در واری قرض مح من اوراسكي تعراف من چروں سے مضاربت فاسد موجاتی ہے m 91 444 سرمايه لكانے والے كے حقوق وافقالت قرض دینے والے کو برایس 4.. 7 7 7 فرض يسن والے كوم ايس مضارب كحصوق واختيارات ٢٣٦ لون سی چزی<sup>ن</sup> قرمن مسبب کا جا مسکتی مر ذمه واربون كامطلب مفارب کے تحت بنکنگ ضردري بدايتسين 449 شراكت <u>ڪفالت</u> 777 شركاري ميثيت ، ۲۰ کفالت کی تعربیت مو بهم ٨٠٨ كفالت يج بونكخ ناريط شركت كاقسيس 444 ۸۰ ۸۰ کفیل ک در دار یال شرکت املاک 440 و. م ا كفالت كن يمزون مي موسكت ب شركت عقوه 777 نىركىت عقود كاتسين ١٠ ٧ الرلوب اوبردا كفانه ضامن وكفيل بن 444 تركت مفاوضه ١١٢م كى جنرك بيونجانكابمه 244 شركت عنان سحوالها 9779 حوالہ کی شرعی تعربعیٰ شركت أعمال باشركت صنالغ Co. كفاليت وحوالمسيس 401 علاج دمحا لجدى شركت 101 حواله کے صحیح ہونیکی نسرطیں تعليم تمركت rar ٢٧٣ م النيرمكي تجارت ميس كفائت اور واله كافائده ز راعت كانركت قهض 147

عنوانات ۲۲۳ م ودایت کی دلی سے انکار من كاشرى تعرلف r91 این کے ارکان و شرائط امات برگواه 491 ر بون چری میشت 494 راس ي ومه دار مان اورهوق ا مانت کی والیسی کا خرج 797 عارست مرتهن كاذر داريان اورحوق 494 مرمونه جيزس فالده انطانا 490 امَانت ووربيت ٣ ٤ مم عاربت سے فظم عنی اوراسکی تعراف M90 ٧٧٧ الميريامتيكوبفن ادر فروري برايس امانت وودليت مي قرق 6 .. ١٩٠٨ هيك اورهايك ا مانت كامفهوم قرآن وحديث مي 0.1 لقطه كاحكم ٢٤٧ مريد كابدله 0.4 امانت كاوسيع بفهوم ٥٤ م الغِمْلُم كومِدِيه دياجي جامكنا بواد است لياجي جام 0.1 و وليت كالعرافي ۱ ۸ م مربر بريه اورعاديت من فرق 0.0 ودلوت كي فتم يوكي مدت ۸۱ ۲ م وولعیت دوطرح سے ہوتی ہے۔ ٢٠٢ ببه كاركان وشرائط 0.4 ٣٨٢ الجول كومي و دلیت کے شرائط 0.1 ٣٨٣ مبدادرديك واليي الميين كي قالوني ومهدارمان 01. امین اجزیت بھی لےسکتے ۵ م م ا جن صور تو ينس برب كا دالسي بنيس بوسكي 011 بنيك وكخانه مين اجرت ويكرا مانت كمى واسكى ب اجاره (بين اسلامي قانون اجرت) 011 ۸ ۸ م ا اجاره کے معنی اور اسکی توریف امانت مي تجارت 015 ۹ مم ا اجاره سي تن طرح كالحام وتي استاون کے واب بونے ادر نہ ویکی صورتیں 010 ٩١ م الكوايد سرلينا ياديناً ودليت كي دليي كاافتيار 010

عنوانار " غنوانات كرايه كامعا ملكب ختم بوسكتاب فحنت كش جانوروں كے حقوق اسكى قانونى حيثيت يكر كالينايادينا كرأيه كيعض درخرد يسائل ١٩٥ ا جاره میں خیار شرط خیار ویت اور فیارعیب 270 244 زراعت زياده ببترم يالجارت ریں اور دوسری مواریوں کے احکام انے باتھ سخفیتی زکر سکے آوز میں اپنے دو تر مجالی کو دیگر م ۲ ۵ اجيروں كيتسيں ۵۲۷ لينے بائھ سے عیش کرنيکا حکم اوراس کا تواب اجرمترك ۵۲۹ مزارعت كى تورىية 04-اجيرشرك كاجرت ۵۳۲ امزاءت كاركان وترائط ادر اتكافات كم ا جیرمز ک جیرخاص می جوالیے عسر اجارة ارض كي سرائط 044 اجيرخاص ليني مز دوروں محصوق دائف ۵۳۵ مساقات قرآن و مدیث کی برایتیں DLM اجرت ی تفیس اوراجرون اجر کے فالون تو تی میا ما قات ی شرائط 040 ١٨٥ دارعت ادراما قات كيعض فردى مالل ٥٤١ اجرت كامعامله الكي مابدعب فسخ بوننكي صورتين فسخ بزيكي صورت ين كسكوكها الميكا ٨١ ٥ معايده قراردين كافائده معابده كبننج بوسكتاب DAL ۵ ۲۵ الفرادى ملكيت اور توى ملكيت اشترائك اور كارخانه ببذي 014 ٢٧ ٥ كن صورتون يكونى جزملكيت مين آجاتى ب معابدہ اجرت کے بیج ہونے کے قانونی تدائط اجياورمشا جريح حقوق اوالجي ذمه داريان ٩٩٥ باعيزي 011 ۵۵۱ ا باع بنروں پر کسے ادرکب الکت فائم ہوگئ ہے علاج واملار مروورون اورملازمون كي حوق اورائي فرمرداريان ١٥٥ الله ، مماس ، جنگلات 094 ٥٥٥ س ڪاز 096 الشرائك جائز ہے یائین عه ١٥ ا صوالة مکومت کی ذمه داری 091

مولق بونكي شرطيس 447 يينى استبيار ادرمنافع كالقتيم 4.1 444 44 1 4.0 446 مجر کاحل کس کوہ 410 440 حجري ببض اورمورتي بها بات بینی منافع کی تقییم 411 424 شفعكا 473 444 تشفخه كيم يحتج بونتكي تتركط دراشت و ومست 411 44. غصى كلاله 44. 464 غصب كأحكم ایکسوال 444 466 اللاني حقيقي وعلاتي بصائبين 444 424 براه داست نقعان کرنا ووى الفروض كاتعداد 424 440 اسلام میں اسلامی ملکیت کے صدود نقمان کے بر بے نقمان کرنا مائز ہیں 479 4.4 4 تا دان كرنبوالي يربوكا حكم دين واليربني 479 449 411 171 جانوروں کے نقصان کا اوان 4 1 477 بے جان سوار اوں کا حکم 424 444 وكالت و كالت كى تعرلف اوردكيل كى ميثنيت 400 424 424 ص نے ترکہ زمھوط ابو 471 وكالت كاركان وشراكط لا دارت کی تجهز و تکفین 410 400 د قطب 4 4 6

مبر بھی قرض ہے ۲۸۷ ایتیون اور بے سمارالوگوں کے سللے تاوان مجی قرض ہے مسیں قرآن و حدیث کی دایت TAF عبادست كامذريه وه بایش منکی وجه سے کو انتخص میات 416 و صبت سے محروم ہنسین کیاماسکتا .... 406 ابتدامس وصيت مجى فرض تحى بيوه ادر نافرمان اط كا 416 4.4 وصيت ك شرائط ٥ وه بشته دار جو وارث بنين بوسكة 4 19 مومت واحسان كى بنياد برمايت بنين ملتى 49. كمروه وحرام دميست متني مارث كالمسئ بيس بن سكتا 491 جائزوسيس دنا سے رسنتہ ورانت قائم ہیں بوسکتا 491 ووسرون كونقصان بهونجانبوالي ويسر ورناه کیسیں 497 4.4 وصبت سے رحوع كرلدنا ذ وى الفروض 494 4.4 وصى كى حيييت ۲۹۳ اباب کی صنیت 4.4 ۹۹۲ ادادای صفت 4.1 ورانت كي بصطلاب مال كي حيثيت ادراس كاحقه 490 4 - 9 ج حزب ترکے محددم کردنی ہیں ببني ي صينيت اوراس كاحطه 490 41. تتل اورانقىلاف دىن بوتی اور براوی کے عصر 494 411 مجوب بونوالے دارث بوي كاحصه 496 < 1m دو دار نول کا حصیمی کم بنی موتا عدث کے اندرمارت 496 411 اخياني بمحالي حمب نقصان كابياك 494 411 414 تجب حرمان 491 214 مجوب بوتون كامسك 499

عنوانات صفي مبرہی قرض ہے ایتیموں اور بے سمارالوگوں کے سلم 444 تاوان محبی قرض ہے میں قرآن و صدیت کی رایت ک YAY عبادست كافدبه وه بایش منکی وجہ سے کو انتخص میات -416 و صتت سے فروم ہسین کیاماسکتا .... 406 ابتدامس وصيت كمبى فرض تحى بيوه ادر نافرمان اطركا 416 وصيت ك شرائط ٥ وه برشته وارجو وارث بنيس بوسكة 4 44 وصيت سے دارٹ کے حصہ انکی م خومت واحسان ی بنیاد بردارت بنیں ملتی 49. مكروه وحرام دميست متنى ميارث كالمسح بنيس بن سكتا 4 41 جائز وسيس زنا سے رسنتہ ورانت قائم ہیں بوسکی 4 91 د وسرد ف كونقصان بيونجانوالي فيسي ورناه كاتسي 441 4.4 وصبت سے رحوع كرلدنا ذ وى الفردض 494 4.4 وصى كى خىيىت باب كاحيثيت 491 4.4 ورالت دا دا كى صنىت 490 4.1 دراشت كي اصطلاب مال كي حيشت اوراس كاحقه 498 4.9 جحزب نركے محددم كردى بر ببطي كى حيثيت ادراس كاحصه 490 41. یوتی اور براوی کے عصا تتل اورانقىلان دىن 494 411 مجوب ونیوالے دارن بيوي كاحصه 496 211 دو وار تون كاحصه جي كم بني بوتا عدیہ کے اندرمان 496 411 اخياني بمحاليً جب نقصان كابراب 494 411 حقیقی بہنیں جب حرمان 414 491 214 مجوب بوتون كامسك 499

عنوانات 419 مجر تقے درجہ کے عصبات وادىوناني 479 د وى الارحام كحصوكابيا ۷٣. عصباكاب ذوى الارحام كي صيب 471 عصبات جارطرت کے ہوتے ہیں یہای قسم کے ذوی الارحام 477 دوسرى تسم كيذوى الارحام نهيل درج مح عصبات د وسرے درج کے عصبات ۲۲۲ میسری قسم کے دوی الارحام 244 تيرب ورجه كيعصبات ٢٢٢ البوهن فسم ك دوى الارحام 400 و وى الفروض كے حصوب كا فخصر حصّه جوتھے درجہ کے عصبات 2 70 حصدنكا لنے كاطرلقيہ بوتے کا حصہ 646 عول كاطرلقية بيطيح ادر بشيال LYA ٢٦ / ١٤ ارد كابيان د وسرے درج کے عصبا 44. ۲۷ کا ابوی اور شوہر میں ردہ تيسرے درجہ كے عصبات 201

201

#### (ديباچلسي پنجشم)

### اسلامي فقير (جلدثاني)

اسلامی فقة آج سے المحاتمین برس پہلے مکتبہ الحسنات سے پہلی بار چار جلدوں میں شائع ہوئی تھی، بچےردوبارہ بھی اس کے بعد تین صقوں میں شائع ہوئی، بچےرچو بھی بارتیوں جلال کو ملاکرایک خیم جلد کر دی گئی، اب یہ دو صوّں میں تاج کمپنی سے شائع ہور ہی ہے۔ پہلے کتاب کی پوری ضخامت سات سوصفحات سے کچھ زیادہ تھی، اب اس کی ضخامت ایک ہزاوسفما ہے کی پوری ضخامت ایک ہزاوسفما ہے نیادہ ہو جائے گی بہلا حصّہ عقائد وعبادات پرشتمل ہے، اور دوسراحقہ معاشرتی اورمعاملاتی مسائل سے متعلق ہے، اس ایڈیشن میں تعنیا و شبہا دت اور مدود و قصاص دخیرہ کا بھی اضافہ مرد کو دیا گئے اسے ۔

اردوزبال برفعتی مسآئل پرمبت سی کتابی لکمی گئی ہیں، مگران میں عبادات ادر نکاح دطلاق کی تفعیل توممکن ہے اس سے زیادہ ملے مگر پورے معاضر تی اور معاملاتی مسآئل کے بارے میں اتنی تفعیل شاید دوسری کتابول میں ندمل کے، حالا نکہ موجودہ دور میں سب سے زیادہ انہی مسآئل کی ضرورت ہے، خاص طور پر ان جگہوں پر جہاں اسلامی قافون کے نشاؤ کی باتیں کی جا رہی ہیں، وہاں پر اس کی سخت ضرورت ہے کہ جدید انداز میں ان مسآئل کی تفعیل باتیں کی جاتے، اس میں سیکر وں جدید مسائل کے بارے میں قرآن وسنت اور فقہ کی جز تیات کی رشنی میں ایک داتے دینے کی کوشش کی گئی ہے، جس بین غلطی کا بھی امکان ہے، اس لیے اہل علم سے گذاد من ہے کہ اگر دہ کو تی غلطی محسوس کریں قوراقم الحرون کومطلع کردیں۔ انشار استداگر

ان كے دلائل وزنى رہے تورجوع كر ديا جائے گا۔

معاضری اورمعاملائی مساتل میں جا بجا اتمہ اربعہ کے مسلک کی بھی وضاحت کردی گئی ہے، اور ساتھ ہی ہر ماب میں قرآن کی آیات اور احا دیث نبوی نقل کرنے کی کوشنش بھی کی گئی ہے ، اکہ ناظرین کے ذہن میں یہ بات بیطتی جائے کہ بھا رے فقہائے کرام نے انہی آیات واحا ویث کی روشنی میں فقہ کی مسائل کو مستبط کیا ہے، اور انھیں ما فذا ورما خوذ دونوں کا علم ہوجاتے لبعض سطی علم دکھنے والے لوگ پورے فقہ کے ذخیرہ کو اور فاص طور زفقہ تنے کو صرف دلتے اور قیاس کا مجموعہ جیسے ہیں۔ ان کو اس سے ممکن ہے اپنی کو تا دہبنی کا احساس ہوجائے۔

انشارالله اس كتاب كا مطالعه بهت سى كتابوں سے بے نیا ذكر دے گا، اوراسلامی مشربعت كا شايد ہى كوئى گوشدايسا ہوگا، جس بركم و بيش اس میں روشنی ند الله دى كئى ہمو۔ الله تعالى سے دعاہے كہ وہ اسے قبول فرمائے .

رَتَّبَا تَقَلُّ مُنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

عادم مجیب النگرندوی جامعة الرشاد . أظم كده ۲۲ صفر منسلة مطابق ۲۹ را كتو بر ۲۸ فياء

#### بالشمارح الاحشم

## اسلام كے معاشرتی احكام

ایک صالح اور پاکیزہ تہذیب اور ایک اعلیٰ تمدّن کو وجود میں لانے کے لیے صروری مے کہ پہلے ایک صالح، پاکیزہ اور ایک بلند معاسترہ وجود میں لایا جائے، کیو مکہ تہذیب وتمدن کے علایات ونفوش توکسی معاسترے کے تصورِ حیات اور اس کے ذہبی وعلی قوتوں اور صلاحیتوں کے مظا ہر ہو ستے ہیں، ان کا وجود بالذات نہیں، بلکہ بالواسطہ ہوتا ہے، چنانچہ یہ ایک تاریخ حقیقت بھی ہے، اور حال کامشاہدہ بھی ہے کہ ایک بجر طرح حیات ورایک معاشرے کے ذریعے ایک فاسد تہذیب اور بجر المہ اور المحکم ایک بجر طرح معاشرے کے ذریعے ایک فاسد تہذیب اور بجر المائی اور الکی معاشرے کی دریعہ اور الکی طرح کی تہذیب نشو و نمایا تی ہے اور اسی طرح کی تہذیب نشو و نمایا تی ہے اور اسی طرح کی تہذیب نشو و نمایا تی ہے اور اسی طرح کی تہذیب نشو و نمایا تی ہے اور اسی طرح کی تہذیب نشو و نمایا تی ہے اور اسی طرح کی تہذیب نشو و نمایا تی ہے اور اسی طرح کی تہذیب نشو و نمایا تی ہے اور اسی و تمرین کی حیثیت برگ و بار کی اور ب

گندم ازگن رم بروید جوزجو

اب سوال یہ ہے کہ ایک پاکیزہ اورصالح معامشرہ کیسے وجود میں آئ کہ اس کے ذریعے
ایک پاکیزہ وصالح تہذیب وتمدن بیدا ہو، اس سوال کا جواب دوسے مذاہب اورموجودہ
نظامہائے ذندگی کیا دیتے ہیں، ہمیں اس وقت اس سے بحث نہیں ہے مگر اسلام نے اس
سوال کا ججواب دیا ہے، اس وقت اس کی تفصیل ہمیں یہاں پیش کرئی ہے۔
اسلام جب طرح کا معامشہ تیار کرنا چا ہتا ہے، اس میں فکری وذہ ہی تتبدیلی اورتصور حیات کی پاکیزگی ہے جاری اُن ذندگی میں اس کی بنیا و فاندان کے وجود اور اس کے تعلقات پر

رکھی گئی ہے، اس کے نزدیک فاندان کا نظام اور اس کے آپس کے تعلقات جتنے ذیا دہ پاکیزہ اور مشہوط ہوں گے، اتناہی ذیا دہ پاکیزہ اور عمدہ معاسترہ وجودیں آئے گا اور اس کے ذریعہ ایک باکیزہ تہدایک پاکیزہ تہدایک باکیزہ تہدا ہوگئ، یہی وجہ ہے کہ اس نے عقائد، عبادات اور معاملات کے ساتھ فاندا نی نظام کو ذیا دہ سے زیادہ بالکیزہ اور اس کے معاستر تی تعلق کو زیادہ سے زیادہ استوار رکھنے کے لئے بے شاراح کام دیتے ہیں اور ان احکام برعمل کرنے کو اس نے عبادت کا در جددیا ہے، فقہ کی اصطلاح میں ان کو معاشرتی احکام یا قانون مناکیا ت کہتے ہیں، آج کل اسی کو مسلم پر سنل لا سکے نام سے یا دکیا جاتا ہے۔

معاسترت ومناكحت كے معنی اور ندگ گذارنے كے ہیں، اور مناكحت كے معنی

جوڑنے اور ملانے کے ہیں اور سٹرلیت میں معاسٹر تی احکام اور قالون منا کمات سے مراو دہ احکام ہور قالون منا کمات سے مراو دہ احکام ہیں جن میں آومی کو رہنے سہنے اور خاندانی تعلقات اور رشتوں کو قائم کرنے اور قائم رکھنے کاطریقہ بتایا جائے، قرآن پاک میں بید دو نوں نفط استعمال ہوتے ہیں:۔
وَعَا شِنْدُومُ هُنَّ بِالْمُعُومُ وَحِنِ دنسام، عودوں کے ساتھ جھاطریقیے وہوہوں

دوسری مگہنے :۔

عورة ن مین تم کوج ببند بون ان سن کاع کرو، معاشر تی احکام کی دو حیثیتی بس ایک حیثیت سے ان کا تعلق عبادات سے

غَانْكِحُوْمَاطَابُ لَكُمْ مِنْ النِّسَاءِ دنساء معاشرتی احکام کی حیثیت واہمیت

ب، اور دوسرى حيثيت سے ان كانغلق معاملات سے بيا، عبادات سے ان كانعلق ور

له فانه معاملة من وجه وعبادة من وجه و امامعنى العبادة فيه فان الاشتغال به افضل من المقالى المنه العبادة لما فيه من حفظ النفس عن الوقوع فى الزنا و المامعنى المعاملة لما فيه من المال الذى هوعوض البضع. والايجاب و المعتبول والشها د كا و خول تحت القضاء و رما شيه بهايه ، روالحماريج ، كتاب النكاح )

عینیوں سے ہے، ایک اس حینیت سے کہ میاں ہوی کے آبسی تعلقات ، اولاد کی تربیت،
ال باب اور رختہ داروں کے ساتھ حن سلوک اور الن کے حقوق کی ادائیگی کو قرآن و مینی میں عباوت کا درجہ وراجرو او آب کا سبب بتایا گیاہے، دو سے راس حینیت سے الن کا تعلق عبادت سے ہے کہ الن فاندا فی تعلقات کے ذریعہ آدمی بے بنٹری و بے حیاتی سے بچتاہے اور بہت مواقع برطلم و زیاد تی سے بچتاہے اور یہ تعلقات آبسی ہمدردی و بہی فواہی کے مذہبہ کو نشو و نما دیتے ہیں اوریہ چیزیں فداسے اس کے تعلق کو مضبوط کرتی ہیں، اور معاملات سے الن کا تعلق اس لئے ہے کہ الن ہی احکام کے درید بعد بندگان مندا کے حقوق کی ادائیگی کی ابتدا ہوتی ہے، ادر اس میں کچھ مالی لین وین بھی ہوتاہے ۔ مثلاً شوہر کچھ مال عورت کو مہر میں دیتا ہے اور وہ لیتی ہے یا اسے لینے کاحق ہوتا ہے، اس میں بحق و شرا کی طرح ایجاب دقبول ہوتا ہے۔ اس سلسلہ میں اگر کچھ فلطی ہو جاتے تو اس کی قانونی چارہ جوتی کی جاسکت ہے، نینی اس کا معالمہ بھی دیوائی قانون کے تحت آتا ہے۔

خاندانی نظام اور ساریر شتول کی بنیا دنکاح پر ہے اسلام تعلیمات بیم ملتا ہے کہ

ابتدائے آ فرمین سے فاندان کے وجود ادراس کے نشود نماکا مدار رہنت کا تعلی میال ہوی کے نفسانی تعلق پرر ہاہے، اوریہ تعلق ایسا مضبوط تعلق ہے کہ ایک بارقائم ہونے کے بعد اگر آ دمی خود نہ تو رفعے وہ عیار مت تک مہنی بوط شا، فقہا سے لکھ لیمن ہوئے۔

لَيْسَ لَنَا عِبَادَةٌ سُنَّرِعَتُ مِنْ عَلَى فِ عَلَامِ جَعَادِيْسِ بَمَا رَصَ فَرُورَى فَتُوارَ لَيْسَ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

له اشارة آس بیت کی طرف جس میں جنسیوں کے بامے میں کہا گیا ہے کہ و زُونیجٹنا کھٹے بھوٹر عیٹی یہ ان کا جوڑا ہم برطری بڑی آنکھ دالی عوالوں سے مگادیں گے "ادرا بمان کے بغیر تو جنت میں جانے کا کوئی سوال ہی پیدنہیں ہوتا۔

اسلام میں رہنتہ نکاح کی اتنی اہمیت اور فضیلت ہے کہ اگر اس رہنتے کو صحیح طور پر قائم کمیا جائے اور بھر اس کے حقوق اور اس کی ذمہ داریوں کو صحیح طور پرا داکیا جاتے ہواس کے مشغولیت سے زیادہ افضل واحن ہے :۔

اس كى مشغوليت نفل عباد توں كى مشغوليت

إِنَّ الْإِشْتِعَالَ مِهِ مَعَ اداء الفرض والسنن آفَهُ لُ مِن الْقَلَىٰ لِنَوَ الْمِيلِ.

سے افغىل ہے۔

العِبَادَاتِ

فقہائے کرام نے یہ بات اس حدیث نبوی کی روشنی میں فرمانی ہے، جوحضور اکرم صلی الشرعلیہ وسلم کے خاوم خاص حصرت انس رضی الشرعنہ سے مروی ہے کہ آنے فرمایا بہ اختار دج العبد فقد استکال سین جب بندہ شادی کرائیا ہم آواس کانصف

ایمان کلی اوجاتا ہے۔ گویا شادی کے بغیر

نصعن الايمان دبيهتى شعب الايمان

ايمان كوخطره مكارستام.

اسی تعلق کی بنا پر ایک مردکسی کاباپ اورکسی کابیاً بتنا ہے ،کسی کا دادااورکسی کا بیا بتنا ہے ،کسی کا مہنوتی ہوتا ہے ،

پرتا ہوتا ہوتا ہے ، کسی ما موں اور کسی کا چہا ہموتا ہے ،کسی کا بھاتی اور کسی کا بہنوتی ہوتا ہے ،

اسی تعلق کے ذریعہ ایک عورت کسی کی ماں ،کسی کی دادی ،کسی کی نائی ،کسی کی پھو پھی اور کسی کی چپی ہوتی ہے اور کسی کی بہن بنتی ہے ۔ گویا سارے تعلقات نکا ح کے ذریعہ ایک احبٰ اپنا اور امک بے گانہ یکا نہ بن جاتا ہے ،

ومودت ، کیا ظویاس ، اوب و تمیز ، مشرم وحیا ، ہمدردی وغم گساری ،عفت و پاکبازی ، مسلم سیکھنا ہے ، اگر نکاح کی قید تو سمی طور پر باتی دہے ، گراسک میں میں الفت و محبت ، جدر دی وغم گساری ،عفت و پاکبازی ،حیا و مشرم و بین گا ، اس میں الفت و محبت ، ہمدر دی وغم گساری ،عفت و پاکبازی ،حیا و مشرم و بین گا ،

له بدائع الصنائع، ج ٢ صفيع، درمختارج ٢ صفير.

فوش معاملگی کے بجائے ظام وزیادتی، بے مہری و بے وفائی، بے شرمی و بے حیاتی، برضلقی و بدمعاملگی کا دوردورہ ہوگا، چنانچہ جس ملک میں فاندانی نظام کارشتہ جس قدر کر در ہے اس کے معاسشرے میں یہ مذموم صفات اسی قدر زیادہ ہیں، ممکن ہے قانونی گرفت کے ذریعہ اس میں تھوڑی بہت دوک بیدا کی جانسکے، مگر معاسشرے کے افراد کو جب بھی کوئی موقع ملے گا وہ اپنی مذموم صفات کا مظاہرہ صفرور کریں گے، مجلات اس کے جس معاسف ہے اور مضبوط فاندانی معاسف ہے اور مضبوط فاندانی معاسف ہے اور مضبوط فاندانی نظل میں نشو و نمایاتی ہوگی، وہ مذموم و بست صفات کے بجائے پاکیزہ واعلی صفات ہی کا مظاہرہ کریں گے۔

قانون مناکیات کی اسی اہمیت کے بیش نظر قرآن وحدیث میں تفصیل سے اسکے بارے میں احکام دینے گئے ہیں، تاکہ انسانی تہذیب کی یہ بنیا دی این طراین جگہ سے کھسکنے نہ پاتے، ورنہ یا تو یہ پوری عمارت ہی زمین برآجاتے گی، یا بھر بری تھلی اٹھے گی توکج اور کمز ورہوگی اورش کے گرنے کا ہر دقت خطرہ لگارہے گا۔

قرآن نے سب بہتے یہ بات ذہن نین گرائی ہے کہ سارے انسان ایک جوراے،
آدم و قرآک ذریعے بید اکتے گئے ہیں، اس حیثیت سے سارے انسان بھائی بھائی ہیں،
لیکن آدمی جس فاندان یا ما حول ہیں آ بھے کھولتا ہے، سب بہلے اس کا تعلق اس سے ہوتا ہے،
اس لئے اس کوسب سے پہلے اور سب سے زیادہ اسی قریبی تعلق اور رہ نیتے کو قائم کے کو کو کی کوسٹ کرنا چا ہتے، اگر وہ اس قریبی تعلق اور رشتے کو استوار وقائم ندر کھ سکا، تو بھر دہ دور کے انسانی رشتے اور تعلق کو تعلق اور رشتے کو استوار وقائم ندر کھ سکا، تو بھر دہ دور کے انسانی دشتے اور تعلق کو تعلق کی استواری پوری انسانی برا دری کے ذریعے جو فائدان وجو دمیں آتا ہے، اس کے تعلق کی استواری پوری انسانی برا دری کے نعلق کی استواری کی تربیت گاہ ہے، اگر کوئی شخص تعلقات کے جوڑنے اور استوار کھنے میں یہاں ناکا میاب رہا، یا اس نے یہاں اس کی کوشش نہیں کی تو پھر اس سے باہر آگر بھی دہ میل دری کے بجاتے ان کو توڑے گا، وہ دلوں کو جوڑنے کے بجاتے ان کو توڑے گا، وہ دلوں کو جوڑنے کے بجاتے ان کو توڑے گا، وہ دلوں کو جوڑنے کے بجاتے ان کو توڑے گا، وہ دلوں کو جوڑنے کے بجاتے ان کو توڑے گا، قرآن یاک ہیں ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتُّعُوا رَمُّكُمُ الَّذِي اے وگو اپنے رب سے ڈروجس نے تم کو ایک خَلَقَكُمُ مِنْ تَقْسُ وَ احِدُةٍ وَخَلَقَ جان سے بیداکیا اوراس کی جنس سے اس رنساء

مِنْهَا ذَوْجَهَا وَبَتَّ مِنْهُمَا رِحِالاً كاجر أييداكيا اوران دولان ينياس كَتْنِيرْا وَيْسِاءَ وَاتَّعَوْا اللَّهُ الَّذِي بوالمے کے ذریعے بہت سے مردوں اور تَسَاء لُونَ بِهِ وَالْآنِ حَامِراتٌ اللَّهَ عور تول كويميلايا اس خداسته دروحبركا واسط ديكرتم ايك دوسترس ابيناحق مانتكتے ہوا ور كَانَ عَلَيْكُمُ زَوِيْبًا ٥ ادمام درشتون كے حقوق كالحاظ دياس ركو الشريمباد انگراں ہے۔

ان آیتوں کوخطبۂ نکاح کے موقع پر نبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ہمیشہ ملاوت فرما یا کہتے تھے "اکدرشتهٔ نکاح کی بیه ذمه داری اورغرض ذبن میں تا زہ ہو جائے کہ بیر رشتہ تعلقات کے جوڑنے کے لئے قائم کیا جا رہاہے، کا شنے کے لئے نہیں، اور پیچیوسافا ندان جو آج وجودمیں آرباہے، یہ میلی تجربہ گاہ ہے اگروہ اس چھوٹے سے کنبہ کاحق ادا نہ کر سکا تو فاندان ' اور معاشرہ اور پوری انسانی دنیا کاحت بھی وہ ا دانہ کرسکے گا۔

التُدتعالىٰ في ابنى نشانيوں ميں سے ايك نشانی بيمبى بتائى ہے كه اس في تمهارى ہی مبنس سے تمہا ری بیویاں بھی پیدائیں 'اور ان کے ذریعہ بھرنسل چلاتی :۔

وَمِنْ أَيَا يِبِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمُ مُسِّنُ اللّٰهِ لِنَانِون مِن سَے ایک یہ ہے کہ اس نے تمباری پی جنس تمباری بیویاں پیداکیں۔ أنفسِكُمُ أَ ذُوَاجًا. (دوم) خداہی ہے جسنے تمباری مبن سے تمبار وَ اللَّهُ حَعَلَ لَكُمُ مِنْ أَنْفِيكُمُ أزْدُ إِحْبَادَّ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ورا میداک ادران جواد دل کے دریع

> لرك ا در إيق بيداكة. بَنِيْنَ وَحَفَلَ لا ريحل

عورت ومردکوا مکے مبنس سے پیدا کرنے ہی کی وجبسے دولوں میںالفت ومحبت بپیدا ہوتی ہے،اس لئے پہ خدا کی سب سے برطی نغمت ہے،اگرایسا نہ ہوتا تو نکاح کی مکسل غرض یوری نہیں ہوسکتی تھیٰ،عورت کومر د کی جنس سے پیدا کرنے کی جوہات کہی گئی ہے اس

عورت کی بیحیثیت بھی بتانی مقصود ہے کہ عورت کوئی گمتر درجہ کی مخلوق مہیں ہے بلکہ دہ مردی کی طرح انسان ہے، مرد، عورت کے حقوق میں جو فرق ہے دہ ذمہ داری کی کمی یا زیادتی کے لحاظ سے سے سے ورنہ انسانی جذبات اور بنیا دی ضروریات کے لحاظ سے دو نوں میں کوئی منسر ق منس ہے۔

ونیاکے تبعن مذاہب میں تجروا ورسنیاس کوروعانی ترقی کے لئے صروری تجھاگیا ہے،
اورعورت ومرد کے از دواجی تعلق کواس کی ترقی کے لئے مانع اور اس کے منافی سجھاگیا ہے،
لیکن قرآن ہمیں بتاتا ہے کہ اخلاقی ورو عانی اعتبار سے انسانوں میں سب سے اونچے اور
مبند لوگ انبیار ورسل ہوئے ہیں مگران کے لئے مجھی مندانے اس تعلق کوضروری قرار
دما تھا :۔

وَلَقَلُ أَرُسَلُنَا رُسُلًا مِنْ قَبُلِكَ مَ سَمِيهِ مَ نَهِ بَهِ سَهِ سَارِول بَهِ عَلَى اللَّهُ مُن الْرُول اللَّهُ مَ الْرُول اللَّهُ مُن الْرُول اللَّهُ مُن الْرُول اللَّهُ مُن اللَّهُ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ اللّ

مضبوط کرنے کی کوششش کرتاہے ، علما رفقہ نے لکھاہے :۔ لِمَا فِیْ کِے تَکُهُ لِدُیْسُ اکُرِخُ لاقِ وَ اس رِشَةَ نکاح کے ذریعے اضلاق کی دَرَگی مَوْسِعَة الْہَا طِنِ بِالسَّحَدُّلِ فِیُ ہوتی ہے ۔ دوسے ہی نوع انسان کیساتھ

ربغ سيني مين جوتكليف أدمى اتحاتا بايراس ذریع اس کے باطن میں وسعت ا : روح میں باليدگى يىدام و قى تىم شلاً ادلادكى ترسبت كرتا ہے'اپنے اقارب اور کمز ورول کا نان نفقہ یوراکر تا ہے۔ اس ذریعہ اپنی بیوی ا دراین

مُعَاشَرَةٍ إَبْنَادَ النَّوْعِ وَتَوْبِيَةٍ الُولَكِ وَالنَّفُقَةِ عَلَى الْأَقَادِ مَا رِبَ وَٱلْمُسَّتَفْعِفِينَ وَإِعْفَاتِ ٱلْحَرَمِ وَ نَفُسِهِ وَدَنُعِ الْفِتْنَةِ عَنْهِ وَ

ذات كوياك باذر كفتاب اوراس كى وجه سے اپنى بيوى كو اور اپنى ذات كوكتنے فتوس بجاتا ہے۔ كويا جوآ دى نكاح كے تعلق سے بھاكتا ہے وہ ایک طرف تو زندگی كی ذمے داريوں سے بھاگتاہے اور دوسری طرف وہ اپنی فطری عفت وعصمت کو بھی ایک بہت بڑے خطرے میں ڈالتا ہے کیونکہ عفت وعصمت جوانسا منیت کی جان ہے اس کی حفاظت تجبرد کی زندگی میں بالکل غیریقینی ہے، نہ جانےکس وقت اس جوہرانسا ننیت کو آ دمی کھو بیٹھے،اسی بنا پر قرآن نے باربار نگاح کی ترغیب دی ہے حتیٰ کہ اگر کو تی آ دمی غربیب وفا قدمست ہو، لیکن اس میں رشد وصلاح کے آننا رنظر آتے ہوں تو اس کو اپنی لواکسیاں دے کر رہشتہ نکاح میں بالدھ دینا چاہتے،اسی طرح ہیوہ عور توں کو بھی بٹھاتے یذر کھنا چاہتے کیونکہ بیان کی فطرت کے ساته ظلم نبي . وَأَنْكِحُوْالْاَيَا كَى مِنْكُمُ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَا تُكُمُ إِنْ يَكُوْنُوْا فَقُنْراء يُعْنِهِمُ الله مِنْ فَضُلِه - ترجمُهُ: تم مي سع جن لوكون كى شادى مذ بموتى بهواك كا نکاح کر دوا ورتمهارے غلاموںا ورلونڈلوں میں جواچھے تچھلے ہوںان کانجبی نکاح کردو' اكُر وه نادار مبي توالسُّرتعالى ان كواپنے فضل سے نوشحال كَر دے گا. يُغُنِهِ مِرُ اللَّهُ مِنْ نَضْلِهِ کا جملہ فاص طِوریرِ قابلِ غور ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ تعبض صحابہ کے دل میں یہ خیال پیدا ہواکہ دینی زندگی اور روحانی وا خلاقی ترتی کے لئے ضروری ہے کہ وہ دنیاوی اور مادی علائق سے کنارہ کش ہو جائیں .آپ کواس کی اطلاع ملی تو آپ نے اس راہیا بہ خیال کو سخت ابسند فرمایا در اعلان فرمایک بیرطر لیته نبوت کے خلاف ہے:۔

منه مورط تا اورمیرے طریقے سے روگر دانی

ٱلْنِكَاحُ مِنْ سُنَّتِيُ فَسَدَنُ كَاحِ مِيرِى سَنْتَ ہِے جِنْحُصَ اس سے رَغِبَ عَنْ سُسْتَنِيُّ فَى لَيْسَ كرتام اس سے ميراكوني تعلق نہيں ہے۔

غرض بیکہ میاں بیوی کے تعلق ہی سے نسل علیتی ہے اور اسی سے خاندانِ کا نظیام ور شنته پیدا بهوتا ہے ۱ اس لئے بیہ جننا ہی زیادہ پاکیزہ اور مضبوط ہو گاا تنا ہی پاکیزہ اور مضبوط رشنتے کا خاندان وجود میں آئے گا،ا در جتنا پاکیزہ اورصالح خاندان وجود میں آئے گا' وبیا ہی پاکیزہ معاسترہ بنے گا،ا وراس معاشرے کے دریعے اسی طرح کا پاکسزہ تمبدّن ظہوریڈیر ہو گا اس لئے اسلام نے اپنی اخلاقی ہداً میتوں اور قانو نی بندسَنوں سے پوَری تُوسُ کی ہے کہ میاں بیوی کا رہنت زیادہ سے زیادہ پاکیزہ اورمضبوط طریقے پر توائم بھی ہواود تھیر مضبوط اوریاکیزه طریقے پر قائم تھی رہے اور جہاں استعلق میں یاکیزگی اور مضبوطی نہ پیدا ہور ہی ہو' وہاں اس مات کی اجازت دی گئی ہے کہ اس رشتے کو کا طُ دیا جائے کیوں کہ اس كمز درا درغير ماكييزه رشتے كوقائم ركھنے سے بہتر ہے كداسے كاٹ ہى ديا جاتے،اس كى وجہ یہ ہے کہ اس کمزور اورغیر ماکینے استے سے جو ضاندان و جو دمیں آئے گا دہ بھی انتہائی کمزورا در غیر باکینره ہوگا ۔اسی لئے ٔحدیث میں نکا<u>ح سے پیلے</u>عورے کو ایک نظر*د بک*ھ لینے کی اجاز<del>تے</del> ج جس طرح تمام معاملات میں دوآدمی آبیس میں ایک معاہدہ کرتے ہیں، اور معاہدہ کرنے کے بعد دونوں پر اس وقت تک اس کی یا سندی صروری ہو تی ہے حب تک یہ منسجھ لیا جا ہے کہ اس معاہدے کے باقی رکھنے میں کسی نہ کسی فرکتے کا کوئی مادی یاا خلاقی نقصان تقینی ہے، اسی طرح اسلامی مشرلعیت نکاح کے تعلق کو بھی ایک مضبوط معابدہ قرار دیتی ہے، اور

له یه دو حدیثول کے طحوط میں دوسر المحرا ابخاری اور سلم وغیرہ میں ہے فین رغب عن سنتی فلیس مینی ۔
یہ اس حدیث کا سمح اسپ میں کچھے لوگوں نے اپنی عبادت کو کم سمجھے کمر بیوی سے علیمدہ رہنے کی بات کی تو آپ نے
فرمایا کہ میں نماز بھی پڑھتا ہوں اور بیوی کچوں سے بھی تعلق رکھتا ہوں کمیری سنت سے جو بیٹے گاوہ میراامتی
نہیں ہے، اور بہلا محرا اابن ما جد کی دوایت کا ہے جس میں آپ نے نکاح کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا النکاح
من سنتی فین لمدیعمل بسنتی فلیس مین ۔ (ابن ما جد کتاب النکاح بخاری کتاب النکاح)

اس معاہدے کواس وقت نک توڑنے کی ا جا رہ نہیں دیتی، حب مک یہ یعین منہ جائے کہ اس کے قرٹر نے میں اچھائی ہے، اسی لئے وہ اس کوعقدِ نکاح کے نفظ سے تعبیر کرتی ہے، عقد کے معنی گرہ دینے یا باند صفے کے ہیں، یعنی نکاح کے ذریعے میاں بوی مل کر اور بندہ کہ ایک خاندان کی واغ بیل التی اور اس کے واسط سے معاشرے کی اس بنیا دکواستواد کے کا معاہدہ کرتے ہیں، جس پر ایک صالح تہذیب اور پاکیزہ تمدّن کے وجود وظہور کا مدا دہے۔

له وهو عبارة عن الايجاب والعبول مع الارتباط الذى حصل بربط المحل صامع الاخر-ر ما شير شرح وقايه ج ٢ صك ،

بكاح كے معنی اور اس كی تعرفی ایاح كے بغوی معنی كسی دو چیز كوملا دینے اور جمع كرنے كے ہوتے میں اسى كئے فقہائے احمات نے نكاح كے حقیقی معنی وطی اور مباسترت كے لئے بیں، اور عقد سے اس كا اظهار ہوتا ہے ان كا استدلال لغت كے علاوہ قرآن ياك كی اس آيت سے ہے :

وَلاَ تَنكِوُ وَامَا نَكُمُ أَبَاءُ كُمْ صِنَ ان عورة ن سے تم نكاح نكر وجن سے تمہارك النِّسَاءِ اللَّهُ مَا قَدُ سَلَفَ بِ اللهِ مَا وَلَا مَا قَدُ سَلَفَ بِ اللهِ مَا وَاللهِ مِعْ اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ مَا اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ مَا اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

اس میں کاح کا لفظ دطی کے معنی میں ہے ،اس لئے کہ صرف عقد سے کو بی عورت حرام نہیں ہوتی ، ملکہ اس کے بتے میا مثرت صروری ہے ۔

امام شافعی اور امام مالک رحمها الله کیتے میں کداس کے حقیقی معنی عقد کے ہیں، اور مجاز اُاس کا اطلاق وطی پر ہوتاہے، اِن کا استدلال فرآن کی دو مسری آیت سے ہے:

وَإِنْ ظَلَّ عَهَا فَلَا تُحِلُّ لَكَ حَتَّى تَنْكِحَ الرَّمِ وَتِيسرى طلاق دَلِم وَوه عورت جَبُ وَوه عورت جَب ذَوْحَا عَنْدُوكَ : وومرا كاح يذكر عن تب كيلي شوبر كه كة

بقره) جارتر ننس بوكتي ـ

یہاں تکاح کی نسبت عورت کی طرف ہے اور وطی عورت کی طرف سے مہیں ہوتی، مگرا حنان کہتے ہیں کہ بہاں بھی یہ وطی کے معنی میں ہے۔ اس لئے کر رفاعۃ القرطی کی بیوی نے طلاق کے بعد علالہ مکمل کتے بغیر ہج علی بہاں بھی یہ وطی کے معنی میں ہے۔ اس لئے کر رفاعۃ القرطی کی بیوی نے طلاق کے بعد علالہ مکمل کتے بغیر ہج ع

اسی لئے قرآن نے نکاح کے مقابلے میں سفاح کا نفظ استعمال کیاہے کیونکہ جس طرح نکاح کے ذریعے ایک پاکیزہ فاندان اور باکنیزہ معاشرہ وجود میں آتا ہے،اسی طرح سفاح کے ذریعے فاندان کے وجود اور معاشرے کی پاکیزگی میں ایک ایسا خلابید ام ہو تا ہے کہ اس کے بعد کو نئ مضوط تمدّن پریانہ میں ہوسکتا ۔ له

سفاح کے معنیٰ انظفہ کو سفاح کے تفظی معنی بہانے اور انڈیلنے کے ہیں ،اسی سے یہ محاورہ بنوعباس کے بہلے فلیفہ کو سفاح اسی لئے کہا جاتا ہے کہ اس نے ناحق خوزیزی کی تھی ہفیے جوتے کے اس تیر کو کہتے ہیں، جس کا کوئی حصہ نہ ہوگویا سفے کے نفظ میں لے کار جانے، اور بے صنرورت کسی جیز کو بہانے کے معنیٰ یوسٹ یوان ، اسی لئے ذناکو سفاح کہتے ہیں، کیوں کہ زنامیں آدمی اپنا نظفہ بالکل ضائع کرتا ہے اسی لئے قرآن نے ذائی و بدکا رمردوں کے لئے ذائی و بدکا رمردوں کے لئے

د بقید ماشید بچلے صفی کا) پر کرنا چاہا تو آچی نے فولیا لاگی حتیٰ تذاوقی عسی لمدة وی خسید لتك دبخاری دُسلم "جب تک تم ان سے لذت اندوز نذم و يوا در وہ تم سے اس وقت نكاح نہيں كرسكتى "

یعنی نکاح کا یہاں بھی مغہوم وطی اور مباسرت ہی ہے۔ بعض فقباء نے اسے دونوں میں مشترک مانا ہے۔ یہی بات زیادہ صحیح معلوم موتی ہے۔

نکاح کے بغوی اور شرعی معنی کی جو تفصیل کی گئی ہے اس کی روشنی میں نکاح کی تعربی میں بھی تھوڑ ااختلات ہے ، مگر سادی تعریفوں کا فلاصہ یہ ہے کہ نکاح ایک شرعی معاہدہ کا نام ہے جود وسلمان مرد وعورت جا تزطریعتہ پر اپنی مبنسی خواہش کی تکمیل اور عصمت و عزت کی حفاظت کے لئے کرتے ہیں۔ رد دا کمتار ، جرم صفح ، شرح و قایہ ، جرم صف )

له رسول الشرصلي الشرعلية وسلم في اسى لية ابني ذات كے بارے ميں فرمانا:

میری و لا دت نکاح کے ذریعہ ہوتی ہے، سفاح کے ذریعہ نہیں۔

(المغنى ج ٢ قسم

وُلِلاً تُ من نكاح لا بسفاح.

مُسَافِحِینُ اورزانیہ وفاحشہ عورتوں کے لئے مُسَافِحات کالفظ استعمال کیا ہے <sup>اِن</sup> وترآن نے باربار سفاح سے بچنے کی تاکید کی ہے اور نکاح کے ذریعے احصال کی ترفیب وی مُمُحُصِنِینَ غَیرُ مُسَافِحِینَ ، مُحُصِنَاتٍ غَیرُ مُسَافِحاتِ احسان کی تشریح آ گے آتے گی۔

اسلامی ستربیت میں نکاح کی حیثیت جوایک معاہدہ کی قرار معاہدہ کی فراد دی گئی ہے اس کامقصد یہ ہے کداس رشتہ کے سلسلے میں مرد اور عورت کی حیثیت برابر کی ہے اور جس طرح دوآ دمی آیس میں نوستی سے خرید و فروخت کا معاہدہ کرتے ہیں اسی طرح میاں بیوی اپنی مرضی اور نوستی سے ایک ساتھ رندگی گذار نے کامعاہدہ کرتے ہیں .

رشتہ نکاخ کا یہ تصوّر بہندوں کے اس تصور کی نفی کرتاہے کہ وہ ایک دھار مک سنسکار یا کنیا دان ہے ' جس کے تحت عورت مرد کی غلام بن کررہ جاتی ہے ورعیسائیوں کے اس طرز عمل کی بھی تردید کرتا ہے کہ یہ ایک عدالت کے بغیر رشتہ قائم نہیں ہوسکتا، اسی تصوّر کے تحت سول میرج اکیٹ اور اسپیشل میرج اکیٹ کو ہمارے دستور کا جز بنایا گیاہے، یہ دونوں تصورات اسلامی سٹریویت سے ٹکر اتے ہیں، اس لئے کہ اسلامی سٹریویت نظر اسے فالص مردو عورت کا مساویا نہ حق سجہا ہے، اس لئے کہ ذندگی ان کو گذار نی ہے، اس بنا پر اس میں رضا کا کا مساویا نہ حق سجہا ہے، اس لئے کہ ذندگی ان کو گذار نی ہے، اس بنا پر اس میں رضا کا تہذیب کی طرح اس نے ہے لگام نہیں چھوڑ اہے بلکہ اس کو قانو نی بندستوں اور افلا تی تہذیب کی طرح اس نے ہے لگام نہیں چھوڑ اہے بلکہ اس کو قانو نی بندستوں اور افلا تی قدروں کا پابند بھی کیا ہے، اوپر نکاح اور سفاح کی جو تفصیل کی گئی ہے اس سے بھی قدروں کا پابند بھی کیا ہے، اوپر نکاح اور سفاح کی جو تفصیل کی گئی ہے اس سے بھی اس پابندی کا کچھاند از وہ ہوگیا ہوگا اور آگے اس کی مزیر تفصیل آرہی ہے۔

ر شتہ نکاح فلنہ بھی ہوسکتا ہے ۔ بیدا نہیں ہوسکتا، اسی طرح نکاح کا تعلق بھی

له لسان العرب ا ود تاج العروس لفظ سفح -

اگرسٹر بعت کےمفررہ مدود سے تجا وزکر مائے بااس میں کوئی کوتا ہی رونما ہو مائے کو بہتعلق بھی آ دمی کے لئے ایک فتندا وربرا نی کا بین خیمہ ہوسکتاہے ۔

اوپر ذکر آچکاہے کہ یہ رہ تنہ عبا وت بھی ہے اور معاملہ بھی، اسی لئے اس تعلی میں دونوں کے سٹرائط کا لحاظ صروری ہے، عبادت کی دوج خداسے تعلق اور اسس کی سندگی ہے، اور معاملہ کی روح بندگان فداکے حقوق کی ادآئیگی، ان کے ساتھ معاملہ اور سن سلوک ہے، اگر ان دونوں تصور ات سے کوئی نکاح فالی ہوگا تواس کے دونقصان ہوں گئی ایک نقصان تو یہ ہوگا، کہ ہوں گئی ایک نقصان تو یہ ہوگا، کہ اس کے ذریعے سی صالح اور پاکسٹرہ فاندان کی بنیا دہیں پڑسکتی، جس کا الر انسائی معاشرے اور تہذیب وتمدّن پریطے گا اور آخرت ہیں پنقصان ہوگا، اس کواس تعلق پراجو تواجی بیائے عداب کا سامنا اور تہذیب وتمدّن پریطے گا اور آخرت ہیں پنقصان ہوگا، اس کواس تعلق پراجو تواجی بیائے عداب کا سامنا میں اس کے ذریعے گئی توان برا دیقت و دون کی میت بر غالب نہ آ جائے ، کیونکہ عبادت کی محبّت ضراور کے دون کی محبّت پر غالب نہ آ جائے، کیونکہ عبادت کی دوج یہ ہے کہ فدا کی محبّت سب پرغالب ہو۔

یعنی ان کی صدسے زیادہ محبت تمہا رے لئے اسی طرح نقصان رساں ہوتی ہے *جبطرح* ایک دشمن کی شمنی۔

انسان کی زندگی میں مذکور وبالاتمام چیزیں فتند منبتی ہیں،مگراس میں سب سے برا فتنه عورت ع، مغربی تهذیب کے الف اس وقت نه صرف اورپ امر مکیم اوروس میں اسے فتنہ بنادیا گیا ہے بلکہ یہ فتنہ اب ہمارے آپ کے محروں میں مجمی میونچ گیاہے۔ اسی بنایر نبی صلی الله علیه وسلم نے فرمایا ہے کہ میں اپنے بعدسب سے برط افتستمرد کے لئے عورت کو چھوڑ رہا ہوں ، اسی فلتے نے بنواسرائیل کوسب سے زیادہ تباہ کیا تھا، جس طرح اس رنستے کی محبت کامقررہ صدود سے تجاوز کر جانا آدمی کے دین وایمان کے لتے نتنہ ہے، اسی طرح اس کے مقررہ صدود میں کوتا ہی دوسرانقصان اورفنت ہے، اسی لئے یہ ناکید بھی کی گئی ہے کہ چونکہ عورت فطرتًا کمزور ہو تی ہے اور مردکواس کے اور کچھ فطری اور شرعی تفوق بھی حاصل ہے' اس لئے اس کے ساتھ انتہائی عَدل وانصاف' نرمی، ملاطفت ا درصنِ سلوک کامعا ملہ کیا جائے کیونکہ چیخص اپنی بیوی سے عدل انصا ا در حسن سلوک مذکر سکا تو بھراس سے کیا امید کی جائے کہ اس کے ذریعے ہو خاندان و جود میں آتے گا اس میں کوئی افلاتی خونی موجود ہو گی، اور جب کوئی خاندان افلاقی خوبیوں سے فالی ہوگا تواس سے جومعا شرہ وجود میں آئے گا دہ جی س سے فالی ہوگا، قرآن نے بکاح کرنے کی ترغیب ضرور دی کے الیکن اس کے ساتھ یہ تاکیدکر دی ہے کہ:-وَعَا شِرُوهُنَّ بِالْمُعُرُونِ فِي اللَّهِ اللَّهِ مِعْدِل ومناسب طريقير

ربھوم رہومہو۔ قرآن نے چار شادیوں کی ا مبازت دی ہے لیکن اگر کوئی آدمی ان کے درمیان عدل قائم ندر کھ سکے تو بچراکی شادی سے زیادہ کی ا مبازت تہیں ہے: 

منان خِفْتُ مُ اَنْ لَا تَعَدُّ لِ كُوْا الرَّمْ کو یہ فوٹ ہوکہ تم ان کے درمیان

ا ما توکت بعدی فتنة اضوعلی الرجال من النساء - (بخاری ج ۱ طّ بی مشکرة رضی ا

عدل مذکر سکو گے تو پیرا کی ہی نکاح پر

فَوُ آحِدَ تُهُ-

اكتفاكرو -

زنساس

غرض یہ کہ تجا در د تقصیر دونوں سے نچ کر اگر یہ تعلق قائم ندر کھا جائے ، تو بھر میاں بیری کے تعلق میں اعتدال و قوازن قائم مہیں رہ سکتا ، اور حب یہ اعتدال و قوازن قائم مہیں رہ سکتا ، اور حب یہ اعتدال و قوازن قائم مہیں رہ سکتا ، اور حب یہ اعتدال و قوازن قائم مہیں رہ گاتو آ دمی یا تو بیوی بچول کا بندہ ہوکر رہ جائے گا ، یا بھران کا خدا بنے کی کوشش کرے گا ، اور ان و و نوں صور توں میں اس کے ذریعہ وہ صالح معاشرہ نہیں بیدا ہوسکے گا ، جس کے لئے اسلام نے اس تعلق کو انتہائی ضروری قرار دیاہے ، اسی بنا پر بی معلی انٹر علیہ وسلم نے نر مایا ہے کہ جب تمہاری لڑکی کا رشتہ کسی ایسے لڑکے سے لگ رہ جب تمہاری لڑکی کا رشتہ کسی ایسے لڑکے سے لگ میا دو ہور انکاح کر دو، اگر تم نے ان چیزوں کے علا دہ کسی اور چیز کو معیار بنا یا تو بھر : ۔

و زمین میں ایک نتنه اور فسا وعظیم معطوا

تَكُونُ فِتُنَكُّ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادُ

ہوجائے گا۔

كَيِيرُهُ وترذى

گویا دین وا خلاق کے علاوہ کوئی اورچیز دیکھنے کی نہیں ہے، کیونکہ ایک صالح فاندان کو وجو دمیں لانے کے لئے بنیا وی صفتیں یہی دو ہیں۔ کفارت کے بیان میں اس کی مزیق فیل آرہی ہے۔ راقم الحروف لے اس پر ایک الگ کتا بچر بھی لکھ دیا ہے۔

قرآن د صریت کی ندکورہ بالا برایات کی روشنی میں فقہارنے لکھا ہے ، کبی

واجب استت اورمكروه اورحرام

نکاح کرنا وا جب ہوتا ہے، کہ میں سنت اور کھی مکر وہ ، جب آ دی پر شہوت اتنی غالب ہوجائے گا، ہوجائے کہ اسے گمان غالب ہو کہ وہ شادی نہیں کرے گا قوزنا ہیں مبتلا ہو جائے گا، اس وقت نکاح کرنا واجب ہے اور عام صورت ہیں نکاح کرنا سنت موکدہ ہے ، اگر اس وقت نکاح کرنا واجب ہے اور عام صورت ہیں نکاح کرنا سنت موکدہ ہے ، اگر اسے یہ خوت ہوکہ وہ ممکن ہے کہ ہوی کے ساتھ اچھا سلوک ندکر سکے تونکاح کرنا کر وہ ہم اور اسے ظلم وزیا دئی کا پورایقین ہوتو اس کے لئے نکاح کرنا حرام ہے ۔ رحا شیشرے دقات بھوالہ البحرالرائق، کتاب النکاح )۔

نکاح کے مادی وا خلاقی مقاصدا ورفوائد ایک مانی تبذیب کویداکرنے

کے لئے ایک صالح معاشرے کی صرورت ہے اور معاشرے کی صالحیت کا سادا داردمدار فاندانی نظام کی استوادی اورصالحیت پرہے اور صالح فاندان کا وجود عقر نِکاح پرمبنی ہے ، لیکن نکاح کے ذریعے ایک صالح اور پاکیزہ فاندان کا وجود اسی وقت ہوسکتا ہے جب اس نکاح کے ذریعہ وہ مقاصد پورے ہوں ہوں ، جن کی تکمیل ہی کے لئے مردوعورت کو اس قید میں جگڑا گیا اور اس رشتے میں باندھا گیاہے ور نذان کی تکمیل کے بغیم موقوں میں اس قید کو قوظ دینا اور اس رشتے کو کا ط دینا ہی مہتر بلکہ صروری ہے ، امام سرخسی کھتے ہیں :۔

ليس المقصود بهذا العقد قضاء الشهوة وانما المقصود ما بيناه من اسباب المصلحة و كن الله تعالى على بعد تضاء الشهوة ايضًا ليرغب فيه المطيع للمعانى الدينيه والعاضى لقضاء الشهوة .

اس عقد نکاح کامقفد حرف قضائے شہق نہیں، ملک اس کا مقصد دوہ مصالح ہیں، جن کو ہم مبان کر آتے ہیں مگرانٹر تعالیٰ نے اس کے ساتھ قضائے شہوت کو بھی اس سے وابستہ کر دیا ہے تاکہ اس میں نیک و بدد ولا اللہ تاکہ و کر دار اور نیک آدمی دیئی د افلاقی مقاصد کی تکمیل و تحصیل کے لئے اور نافر مان آدمی قضائے شہوت کے لئے۔

بکاح کے بنیادی مقاصد یہیں :-سب عفت وعصمت کی حفاظت

اسلام کے نزدیک بکاح کا سسے برا ا مقصد انسان کی اس فطری عفت وصمت

كى حفا المرنام، بوہرانسان كاندر نواه مرد بهويا عورت فطرى طور پر موجود مي،

الع مبسوط سرخسی، ج م 1<u>91</u>0.

اسی کی حفاظت کے لئے اس نے زنا اور متعلقات زنا مثلًا بے پردگی، بے جہابی، بے شری
کی باتوں اور اجنبی عور لوّں اور مردوں کے اختلاط کو حرام قرار دیا ہے' اور مردوعور ت
دو نوں کو مجبور کیا ہے' کہ وہ دو نوں ایک الیسے ضابطے کے ذریعے اپنے فطری تعلق کو قائم
کریں اور قائم رکھیں' جس کے ذریعے ان کی عصرت وعفت مجروح ہونے کے بجائے
محفوظ و مامون ہو جائے، قرآن نے اسی لئے بدکاری و زناکو سفاح کے معنی کسی چیز کو بے کار
باک داما نی اور نکاح کو لفظ احصال سے تعبیر کیا ہے، سفاح کے معنی کسی چیز کو بے کار
بنانے اور ضائع کرنے کے ہیں اور احصال کے معنی محفوظ کرنے اور حفاظت گاہ بنانے
کے ہیں، گویا زناکے ذریعے اس کو محفوظ کرتے ہیں :۔
ہیں اور نکاح کے ذریعے اس کو محفوظ کرتے ہیں :۔

أُجِلَّ لَكُمُّ مَا وَرَاءَ ذَالِكُمُّ أَنُ تَبْتَعَنُوْ الْإِكْمُ اللِّكُمُّ مُحْصِنِينَ غَيْرُ مُسَا فِحِيْنَ -

نذيريو -

تم ان کے ذمہ داروں کی اجازت سے آت میں میں میں میں کاح کرو' اور حسب استطاعت ان مہر اداکرو' وہ پابندا ور باک امن بنکرر ہیں، اعلانیہ یا چوری چھپے مشہوت دائی کر بیوالی مذہور

نبی صلی اللّٰدعلیه وسلم نے ایک بار نوجوانوں کو مخاطب کرکے فروایا کہ:۔ یا مَعُنشَدَ السَّنَا بَصِّنِ السُتَظَاعَ لا وَجوانواتم میں جو نکاح کی در در اری اٹھائیکی

اے وجواد ایم میں جو نکاح کا دیم آری اتھا ہی کا فقت رکھتاہے وہ نکاح کرنے است کہ است کا میں محفوظ رہیں گی اور جن کو استطاعت مذہو وہ روزے رکھیں کہ اس سے شہوت کا روز اوطمان ہے۔

دنساس

فَانْکِحُوُمُنَّ پِاذْنِاَ هُلِهِنَّ وَ اٰتُوْهُنَّ آبُوُرُمِنَ کُونِنَا غِیْرَمُسَافِحَاً وَلاَمُنِّ خِذَاتِ اَخْدَانٍ ۔ دنسار،

سى هلى الترقليه وسلم لے ايک باد لوج يامَعُشَرَا الشَّبَا بَعِنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزُوَّجُ فَانِنَهُ اَغَفَّ لِلْبَصَرِ وَاَحْصَقُ لِلْفَرُجِ وَمَنْ لَّهُ يَشَلَطِعُ تَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّكُ لَهُ لَيُسَلِّطِعُ تَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ معلوم ہواکہ اگر کو نئی شخِص زنا اور بد کا ری سے بچیناءا **در اپنی عصمت وعفت کی حفا** كنا ما ہتا ہے قواس كو تيدنكاح كاما بند ہونا جا ہے۔

را الفت ومحبت فراش نفسانی کی تکمیل ہی کا سبب مذہو، بلکہ یتلا محب الفت ومحبت فراش نفسانی کی تکمیل ہی کا سبب مذہو، بلکہ یتلا محبت

دمودت کی ایک مفبوط نبیا دیما بت ہو،اس کے ذریعے دو نوں کوسکون وراحت میسر ہو، کیونکه د و آ دمیوں کا پیّعلق اگرسکون و راحت کی فضا نہ بنا سکے ، تو پھراس کے ذریعے نہ تو الیما فاندان وجود میں آسکے گاا در مذفداکے دوسے مبندوں کے وہ حقوق ہی پورے موسکتے ہیں جن کے لئے ان دونوں کو ایک رشتہ میں جو را اگیاہے ، کیونکہ اگرخشت اوّل ہی کے رہے گی تواس کے اور ہوتعمر ہوگی وہ مجی کے ہی ہوگی، خداتعالیٰ نے میاں بوی کی الفت ومحبت كوابين ايك فاص نشأني قرار أياب بـ

اس کی نشانیوں میں ایک یہ ہے کہ اس نے تمبادی بی جنس سے نمہا ہے جائے پیدا کے تاكمتمان كے إس مكون حاصل كرو، اوداس تمبالے درمیان الفت ومحبت بیداکردی م ومی دات ہے جس ایک جان سے تم کو ميداكيا ادراس كى منس اسكاجورًا بنايا، تأكه وه اس كے ياس سكون عاصل كرسك

وَمِنْ أَيَاتِهِ أَنْ خُلَقَ لَكُمُ مِنُ أَنْفُسِكُمُ أَذُواحِبًا لِتَسَكُنُو اللَّهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمُ مرسية مروريه ورويه هُوَالذُّي خَلَقَاكُمُ مِنْ نَفْسِ وَّاحِدَةٍ وَحَعَلَ مِنْهَا ذَوْحَبُهَا لْنَسْتُكُنَّ الْيُعْهَا - داعرات،

قرّاً ن نے یہاں تین الفاظ استعمال کئے ہیں ۔موّدت ، رحمّت ،اورسکوٓن ، مودت میں ہرطرے کی محبت اور الفت آ جاتی ہے اور رحمت کے لفظ میں ہرطرح کی ہمدردی ، مہر بانی اورغم گساری شائل ہے، اورسکون کے لفظ میں ہرطرے کا سکون خواہ وہ مبنی سکون ہویا ذہنی دفلبی سکون ہو وہ سب اس میں شامل ہے، قیران نے ایک لفیظ سکون میں فلسفہ ز وجیت کا پورا دفتر سمیط کر رکھ دیا ہے، قرآن نے دوسری ملکہ اس تعلق كولباس كالفظ سے تعبير كميائے ،اوراس كے لئے اس سے بہتر تعبير مكن

نہیں ہے :-

مُنَّ لِبَاسُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسُ وه مَهَارِ لِعَ لِبَاسَ بِي اورَمَ ال كَ لَيُّهُنَّ وَابْتُومُ لَبَاسُ بِهِ وَمَالِكَ لَا لِمَاسِ بِو وَ الْعَرْفِ الْعَرْفِ الْعَرْفِ الْعَرْفِ الْعَل لَيْهُنَّ وَلِمِنْ وَلِمُ اللَّهِ اللَّهِ وَمِنْ اللَّهُ اللَّهِ وَلِمَاسِ اللَّهِ وَلِمَاسِ اللَّهِ وَلَمْ ال

اباس کا لفظ برط ا جامع ہے، اس میں دسیون معنی پوشیدہ ہیں۔ لباس آدمی کے جسم کوچیا تاہے اس کوزیت دیتا ہے، اس کی عزت اور خولصورتی میں اضافہ کرتا ہے اس کے حبم کو مضرا بڑات سے بچا تاہے ، میال بیوی کے تعلق کو لباس کہنے کے معنی یہوئے کہ دونوں کو ایک دوسرے کی زمینت وآلائش ہونا چاہتے ، ان کے حبم و جان میں وہی اتصال ہمونا چاہتے جو لباس اور حبم کے درمیان ہوتا ہے ہراکی کو دوسے رکی تعلیمت و مصرت کا احساس اور اس سے بچائے کا خیال ہونا چاہتے ، صریف نبوی میں بھی نکاح کو محبت والفت کا ذریعہ بتایا گیاہے :۔

مونی الله علیه و سلم المقراطمة ابین کرنے والاتم کسی اور کو مذبا قریم کے درمیان میں اللہ علیه و سلم المقراطمة ابین کرنے والاتم کسی اور کو مذباق کے مقرال کے میں اللہ علیہ و سلم المقراطمة اللہ علیہ و سلم اللہ علیہ و اللہ علیہ و سلم اللہ علیہ و اللہ علیہ و سلم اللہ علیہ و س

بکاح کی تیسری غرض یہ ہے کہ پیعلق ضواکے مقرد کردہ صدود کو قائم کرنے کا سبب ہو،ان کے توڑنے کاسبب

(m) صدو دانشر کا قیام

نہ ہو، چنا پخہ قا نونِ مناکیات کے ہر حکم کے وقت صدود اللہ کے قیام کی تاکید کی تھے ،۔

اَن یَقْیُمَا حُدُدُود اللهِ در بعرم کے بیکر دونوں حدود اللہ کو قائم رکھ سکیں۔

نكاح وطلاق كے احكام بال كرنے كے بعد كماليا ہے:-

وَمَنَ يَّنَعَلَّ حُدُّ ذَاللَّهِ فَا فَلْكِفَ فَوْلَكِيكَ جِودِكُ النَّرِكَ قَامَ كرده مدود س*ال*كُ

هُمُ الظَّالِوُن - ربيره مِن الله بي عده ظالم بي -

نكاح مذكرو وكونا عَجَبْتًكُم الرَّجِمشرك عورت تم كومبلي لكي ،كيونكه :-

اُوْلِيْكَ يَدُعُونَ إِنَّى السَّالِ يَعْمِلُ عِيدِهُ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ

وَاللَّهُ كَيَلُ عُوا الْحَالَجُنَّةِ وَالْمُغَفِرةِ بِالتَّهِي اور اللَّهُ تَا لَى إِنْ عَلَم كَ وُسِيع

ُبِإِذُنِهِ، ربقه، جنّت دمغفرت كَاطرف بلارام.

نکاح کاچوتھاا فلاقی اور مادی مقصد اولاد کی کثرت بھی ہے ہے، بعنی اچھی تعلیم وتر بہت کے ساتھ انسانی نسل میں

اضا فرہوتو یہ چیز نہ صرف فاندانی نظام اور معاشرہ کے لئے ایک رحمت ثابت ہوگ، بلکہ اس کے ذریعے ایک ایجی تہذیب اور ایک اچھاتمدن نشود نما پائے گا، اسی لئے اسلام کی نگاہ میں اولا دکی کشرت انتہائی پسندیدہ چیزہے، البتہ اگر تعلیم و تربیت نہ ہو تو بھے ریہ کشرت بگار کا سبب بن سکتی ہے، اور تعلیم و تربیت کی اس ذمہ داری میں

لو مچر رید گترت بکار محاسب بن مستی ہے، اور تعلیم و تربیت می اس دمہ داری میں والدین کے ساتھ حکومت کو بر ابر کا شریک رہنا ضروری ہے۔

شادی کے انتخاب کے سلسلہ میں حَضرتِ انس رَضَی السَّرعِینہ حضور انورصلی السَّر علیہ وسلم کا ارشا دِنقل کرتے ہیں :-

كان يأمر بالباءة ويسهى عن التبتل ويعول تزوجوالود الولود فان مكاثر بكما لانبياء

يومالقيامة.

دمستداحد الوداود)

آپ ترغیب فرماتے تھے اور شادی نکمنے کو انتہائی ٹاپسند فرمائے تھے آپ فرلتے تھے کرمجیت کرنے والی اور زیادہ بچہ جننے

شادى كرك اين خوابش نفس كي كميل كى

والى عودوں سے شادى كرو،اس كت

کہ قیامت کے دن تمہاری کشرت کی وجہسے دوستے انبیار کے مقابلہ اس مجھے فخر ہوگا۔ اور نک میں مکا بدر کا ک معرف کرد مل میں فخر مل میں کی اور میں کا اور انسام میں ایس اور ا

ادیر ذکر آجیکا ہے کہ ایک تومن کی دعایہ ہوئی چا ہتے کہ اے اللہ مجھے ایسی اولادعطاکر جو انتھوں کی ٹھنڈک ہوا در آنتھوں کی ٹھنڈک وہی اولاد ہی ہوسکتی ہے جس کی تعسلیم و تربیت آجی ہوئی ہو۔ اس سے یہ نتیج بھی نکلتا ہے کہ اسلامی شریعت مالتھ سے اس نظریہ کو تسلیم نہیں کرتی کہ ذرائع بیدا وار آبادی کا ساتھ نہیں دے سکتے اس لئے آبادی پر کنظرول صفروری ہے، اسلامی شریعت آبادی پر کنظرول کے بجائے ذرائع بیدا وار میں نیادہ سے ذیادہ و سعت بیدا کرنے پر زور دیتی ہے، اس کا نظریہ ہے کہ:۔
وَمَا صِنْ دَا اللّٰہِ عَلَی اللّٰہِ اللّٰهِ عَلَی اللّٰہِ اللّٰہِ

اس کی مزیز نفصیل آگے آوہی ہے۔

غرض يدكدر شنة نكاع كے ذريع عفت وعصرت كى حفاظت ہونى چاہيے، الفت وحمت كى حفاظت ہونى چاہيے، الفت وحمت كى حفاظت ہونى چاہيے، الفت مونى ما الله كى خواہش مونى ما ہتے ، اگراس كے ذريعے يه مقاصد لورے نہ ہوں تواس دشتے كو باتى ركھنے سے بہتر ہے كہ اس كو كا مل كرايساد شتة تلاش كيا جائے جس كے ذريعے يه مقاصد پور ہے تے ہوں مراس دشتے كے كا منى ميں بھى معقوليت وانسا نميت كا دامن ہا تھ سے نہ چھوڑ بليضا ما جنے۔

یا تومناسب دمعقول طریقے پر ددک کھاجا یا چرعمدگی کے ساتھ جداکر دیا جاتے۔ ان کویا تومعقول طریقے پر ددک لایا پچرعمدہ طریقے پر حداکر دو۔

خَامُسَاكُ بِسَعُرُدُونٍ اَوُسُونِ كُمُ مِنْ اَوُسُونِ كُمُ مَا وَسُونِ كُمُ مَا وَسُونِ كُمُ مَا وَسُونِ كُمُ جِاحِسَانِ - ( بَرِّهِ ) خَامُسِكُو هُنَّ بِمَعْرُونِ مِا وَسُرِّحُوثُ هُنَّ بِمَعْرُونٍ - ( طلاق )

چنانچہ فقہا۔ نے اسی وجہ سے لکھاہے کہ جب مردیا عورت کویہ گمان اورخیال
ہوا کہ نکاح کے بغیراس کی عفت وعصمت محفوظ ندرہ سکے گی تونکاح واجب ہے،
لیکن اگر اسکی عفت وعصمت کے محفوظ ندر ہنے کا یقین ہوجاتے تو بھر فرض ہے، اوراگر
ان باقوں کا گمان خیال یا یقین ندبھی ہو تب بھی نکاح کرنا سنت موکدہ ہے، فیسا شعہ
بتر کمہ ویشاب ان نوی تحصیدنا دولل آ۔ اگر ایسا نہ کرے گاتو گذرگار ہوگا، اوراگر اپنی
عصمت کی مفاظمت اورلاد کی خواہش کے لئے شادی کرے گاتو اجرو اثواب کاسمی ہوگاہ کین

اگرم دکویہ خیال یا گمان ہوکہ وہ عورت کے تقوق ادا مذکر سکے گاتواس کا نکاح کرنا کمروہ تحری ہے، اورا گراس کوعدم اوآئیگی حقوق کالیتین ہوتو پھر نکاح کرنا جرام ہے۔ دور نختار ہم جائے ہے۔ اورا گراس کوعدم اوآئیگی حقوق کالیتین ہوتو پھر نکاح کرنا جرام ہے۔ در دونتار ہم جائے ہے۔ اور ذکر آج کا ہے کہ اسلامی قانون منا کحت میں مبنی افلاتی ہوائیس دی گئی ہیں اور مبنی قانونی قیدیں لگائی گئی ہیں، ان سب کامقصود یہ ہے کہ اس تعلق کے در لیے ایک ایسا فائدان اور معاشرہ بن سکے، جس کے افراد میں عفت وباک بازی ہو، الفت و محبت ہو، ہور اور بندوں کے حقوق کا پورا خیال و باس بھی، اور یہ مقصود اسی وقت ماصل ہو سکتا ہے جب د شتہ نکاح کے فیرا خیال و باس بھی، اور یہ مقصود اسی وقت ماصل ہو سکتا ہے جب د شتہ نکاح کے ذریعے میاں بیوی دونوں ان مقاصد کو پورا کرنے کی کوشش کریں، جن کے پورا کرنے ہی و فرائقن کی مزید شریح کی وائن میں میں سے سی کا کہ دونوں کو اپنے اندر کون کون سی افلا تی خوبیاں ہیں داکر نئی چا ہتیں کہ ان میں سے کسی کا شید تہ دل غیار آلود مذہونے پائے وادر یہ دشتہ جنت کی ذرائی کا نمون میان سکھی کا حدید شتہ جنت کی ذرائی کا نمون میان سکھی کا شدہ جنت کی ذرائی کا نمون میں کا خوبی کا تعربیت کی ذرائی کا نمون میان سکھی کا خوبی کی خوبیاں ہیں ہو نہ کی کوئیس کے اور بیا ہوائی کی کوئیس کے ایک دونوں کو اپنے کی کا دونوں کو اپنے کی کوئیس کے دونوں کو اپنے کی کوئیس کی کوئیس کی کا دونوں کو اپنے کی دونوں کو اپنے کی دونوں کو اپنے کی دونوں کو دونوں کو دونوں کو دونوں کو دونوں کو دی کے دونوں کو دونوں کوئیس کے دونوں کو دونوں کو دونوں کو دونوں کو دونوں کوئیس کی دونوں کوئیس کی دونوں کوئیس کوئیس کے دونوں کوئیس کی کوئیس کی کوئیس کی کوئیس کوئیس کے دونوں کوئیس کوئیس کوئیس کی کوئیس کوئیس کی کوئیس کی دونوں کوئیس کوئیس کوئیس کوئیس کوئیس کے دونوں کوئیس کی کوئیس کوئی

رشتہ نکاح کی نفیلت واہمیت ادراس کے اخلاقی و قانونی مقاصد بیان کرنے
کے بعد اب اسلامی قانونِ مناکحت کاطریقہ اوراس کی قانونی قیدوں اور شرطوں کی
مکمل قفصیل بیش کیجاتی ہے، ان کواچی طرح ذہن نشین کر لینا چاہتے۔

ادپر ذکر آ جکاہ کہ رشتہ نکاح ایک مضبوط معاہد ہے
نکاح کا قانو نی طریعہ
اسی لئے اسے عقدِ نکاح کہتے ہیں، اور قانونی طور پریہ
عقدِ نکاح صرف دو لفظوں سے ہوجا تاہے، ایک ایجاب، دوسے قبول، بین کسی بالغ
عورت نے بالغ مردسے، یاکسی بالغ مردنے بالغ عورت سے دوگوا ہوں کی موجودگی میں براہِ
داست کہایا وکیل کے ذریعے کہلایاکہ میں تم سے نکاح کرنا چاہتا ہوں، اور عورت نے اسے
منظور کرلیا تو دونوں میں دشتہ نکاح قائم ہوگیا، جس نے نہلے خواہش کا اظہار کیا ہے؛ یا

له ائمر ثلا تدمي اس بادے ميں تھوڑے سے جرتی اختلات كے ساتھ متفق بي (الفقر على المذابب الادليم

اس اظ**ب**ار کی ا جازت دی ہے' ا س کے الفاظ کو ایجاب' ا ورجس نے بعد میں منظوری دی' اس کے الفاظ کو فتول کہا جائے گا۔ لیکن یہ دونوں لفظ جوعورت ومرد کی زبان سے تکے میں ' وه کھیل تما شامنہیں ، ملکہ ایک عبد کا اظہارا ورا کیب مضبوط بندھن میں اسی لئے اسلامی سٹر بعیت نے ایجاب وقبول کے سانتھ کچھ اور شرطیں اور قبیدیں بھی لگا دی ہیں ، تاکہ دونوں پوری سنجیدگ کے ساتھ سوچ سنجھ کران کو اپنی زبان سے اداکریں اور بھان پر قاتم رېپ بخطبهّ نځاح ميں جومېت شي بدايات دي جا بي ېپ ان ميْس ايك پيريمې سُے كه يُنَاأَيُّهُ أَالَّذِينَ المَنُو اتَّقُو الله وَقُو الْمُ مَوْلاً سَدِيدًا" يعى تقوى كرساته زبان سے جوا قرار کردے ہو'اس پر درستگی اورسیانی سے قائم رہنا، نکاح میں ایجابِ وقبول کی حیثیت رکن کی ہے۔ بینی جن کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوگا، جیسے نماز میں رکوع و سجود کہ جن کے بغیر نماز ہوگی ہی نہیں۔ دوسری قیدیں شرط کی حیثیت رکھتی ہیں۔ گوامول کی موجود گی دا نکاح کے سلسلہ میں یہ بدایت بھی ہے کہ نکاح کا اعلان ہونا چاہئے، بہتریہ ہے کہ نکاح مجمع میں یا سجد میں کیا جاتے، حضرت عائشہ رضی الله عِنباسے روایت ہے کہ حضورصلی الله علیه وسلم نے فرایا:-اعلنوصن النكاح واجعلوه نكاح كااعلان كرواوراس كوسجدس

فى المساجل د مشكوة وترندى كياكرو ـ

(م) ایجاب وقبول کے لئے د وسری مشرط بہے کہ بیخفیدا ور پوشیدہ طور پرمنہو بلكه كم سے كم دوبا لغ مسلمان گوا مول كے سامنے كيا جائے ، اگر دوم دمسلمان گوا مسى وجه سے مذمل سکیں تو کم سے کم ایک مردا در دعور توں کا ہونا صروری مے اگرا بجاب و قبول کے وقت کوئی مرو نہ ہو، ملکہ صرف عورتیں ہی عورتیں ہوں تو یہ نکا حصیحے نہ ہوگا'

ا الايجاب حوالا ثبات لغةً سِمتى به اوّل كلام المتعاقدين وكلام الآخوالمرتب عليه يسمى قبولاً - (عدة الرعايه ماشير شرح وقايه ، ج اصر، -له شرح وقایه ج مسك.

فواہ دس بیس عورتیں کیوں نہ ہوں، اسی طرح اگر دونوں گواہ یا ان میں سے ایک گواہ نابانی
یا باگل ہو تو بھی نکاح صبح نہ ہوگا۔ گوا ہوں کے لئے چار شرطیں ہیں، وہ عاقل ہوں، با لغ
ہوں، آزاد ہوں اور سلمان ہوں یعنی باگل نا بالغ غلام یا غیر سلم کی گوا ہی معتبر نہیں ہے ۔
دس گوا ہوں کے سلسلے میں ایک صغروری شرطیہ بھی ہے کہ دونوں گواہ ایجاب و
قبول کے وقت موجو دہوں اور ایجاب وقبول کے الفاظ اپنے کا نوں سے سن رہے ہو ل
اگر عورت کو گواہ جانتے ہوں تو بھواس کا نام لے کریہ کہ دینا کانی ہے کہ فلال کا نکاح
ہور ہاہے اور اگر جانتے نہوں تو بھواس کے باپ یا دادا کا نام لے کر گوا ہوں کو ستادیا
جائے کہ فلال عورت کا نکاح ہور ہاہے گیہ

دم) عورت کومرد کے بارے میں اتھی طرح معلوم ہونا چاہئے کہ کس مرد سے اس کا نکاح ہور ہاہے اور مرد کو عورت کے بارے میں ابھی طرح معلوم ہونا چاہئے کہ سعورت سے اس کا نکاح ہور ہاہے ، لین نام، ولدیت اور سکونت وغیرہ کا انلہار ہونا چاہئے، اگران میں سے کوئی مجلس میں موجود ہوتو اشارہ کر دینا بھی کا فی ہے ہے۔

(۵) ایجاب وقبول کاایک محبس میں ہونا بھی صروری ہے، ایک محبس میں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب وقبول کے درمیان کوئی ایسا کام نہ ہوجس سے یجسوں ہوکہ اسے یہ رشتہ منظور نہیں ہے، مثلاً ایجاب کے بعداس کے دلی یاسر پرست یکہ کے

له ولا ينعقدبشهادة امرأ تين بغيررجل. رنتاوي بنديه م مكام

ه عالم گیری کتاب النکاح ، ج اصنار

انجی قبول نہ کرایا جائے ہم کل مشورہ کے بعد بتائیں گے، تو اگرمنظور کر لیا تودوبارہ ایجا ۔ وقبول کرنا ہوگا۔

رو کو اہوں کے سامنے خود اپنا بھا کے کہتے ہیں تو اس میں کوئی شرم کی بات مہیں ہے کہ دوں اور کو ایک دول کا اس میں کوئی شرم کی بات مہیں ہے کہ دول کو کو اہوں کے سامنے خود ایجاب و قبول کرلیں، اس صورت میں ان و و نوں کو بھی ایک دوسرے کے الفاظ کا سننا صروری ہے اور گو اہوں کو بھی ۔ اگر خود نکاح نہیں کر ہے ہیں کہ عورت کی طرف یا مرد کی طرف سے کوئی و وسرا بحیثیت وکیل نکاح پر طرحار ہاہے، تو اس وکیل کو گو اہوں کی موجودگی میں اس مردیا عورت کی اجازت کو دو سے کے کا نوں اس وکیل کو گو ایم نیا جائے ہے تاکہ قبول کرنے والے کو اچھی طرح معلوم ہوجاتے کہ وہ کس کو قبول کر راہے ہے۔

ایجاب و قبول کے الفاظ ماضی ہوں ماحال ہونے عامین ایک الفاظ اضی ہوں ماحال ہونے عامین ایک ایک الفاظ احتی اللہ موادر

ہوتے ہا، یں ۱۷ کا اور مراد ہم ہے ہوں ہور کواس طرح کہنا ماہیے کہ میں نے تھے سے نکاح اتنے مہر پرکیا اور عورت جواب میں کہے کہ میں نے قبول کیا ، اسی طرح اگر ایک نے حال کے صیغ سے کہا کہ میں تجھ سے نکاح گرتا ہوں ، دو سے نے کہا میں نے قبول کیا ، یا ایک نے کہا کہ میں تجھ سے نکاح آپ سے کیا اور دو سے نے کہا کہ میں قبول کرتا ہوں کو یہ بھی بچے ہے ، مگر مہتر رہ ہے کہ دو اول کے الفاظ ماضی ہوں یا کم سے کم ایک کے الفاظ تو ضرور ماضی ہوں۔ اگر نکاح ولی یا دکیل پوط صارے ہوں تو آن کو بھی ماضی کا صیعنہ استعمال کرنا چا ہے تعنی دکیل یا ولی کو ایوں کہنا چا ہے کہیں نے قلال اولی کا نکاح اتنے مہر پرتم سے کیا ، یا فلال اولی کو تمہارے عقد نکاح میں دیا اور اس کے جواب میں لو کا کا مہر پرتم سے کیا ، یا فلال اولی کو تمہارے عقد نکاح میں دیا اور اس کے جواب میں لو کا

له عالم گیری کتاب النکاح ، ج اخت ـ

ئه و پیعقد بایجاب و قبول لفظهها ماض اومایعبر باً حدهها عن الماضی والآخیر عن المستقبل. وشرح وقای جم ملا ، تبشتی زیود مجاله المتصر للبغدادی ، جم صلے ۔

کے کہ میں نے قبول کیا اور اگر پہلے ایک بالڑکے کی طرف سے ہوا ہے قولوگی کو کہنا چاہئے کہ میں نے قبول کیا، اگر مال کے صیغے سے ہی نکاح پر طرصا دیا تو یہ بھی جائز ہے، مگر قصداً ایسا نہ کرنا چاہئے، الیکن اگر ایجاب وقبول ماضی و مال کے بجائے ستقبل کے الفاظ سے کیا گیا، بعینی یوں کہا گیا کہ میں نکاح کروں گایا ولی کہے کہ میں فلال لڑکی یا لڑکے کا نکاح آپ سے کروں گا اور دوسرا کیے کہ میں قبول کرتا ہول، یا کروں گاتون کا حصیحے نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ستقبل کے صیغ سے کسی بات کی نجنگی اور اقرار نہیں جھا جاتا ہے، ملکہ اس کی جیٹیت وعدہ یا مال مٹول کی ہوتی ہے۔

کی ضروری مسائل جائز سجھے ہیں جن سے ملک عین کا تبوت ہوتا ہے، جیسے ملک عین کا تبوت ہوتا ہے، جیسے وسٹر ااور مہد کے الفاظ ، مگرائمۃ تلا تندامام شافئی ، امام احمد بن صنبل اور امام الک رحمۃ الشرعلیہ اس کے قائل نہیں ہیں، وہ نکاح یازواج وغیرہ کے الفاظ کا استعمال صروری مجھتے ہیں، البتہ ہمبہ کے لفظ میں اہام مالک اور امام ابو صنیف ہی رائے یکسال سے ، اس کے گرق ان وحدیث میں یہ لفظ اس معنی میں آیا ہے۔

رم) اس میں تمام المتہ کا اتفاق ہے کہ اگر ندا قانجی کوئی نکاح قبول کرنے کے لئے کے اور دو سرا قبول کرنے تو وہ منعقد ہوجائے گا، مثلاً کوئی کے کہ میں نے آپ کی لاک سے نکاح کیا اور باب اسے قبول کرنے تو نکاح ہوجائے گا، اتمہ نے یہ استدلال اس مریث سے کیا ہے کہ شلاف جل ھن جل وھزلھن جل النکاح والطلاق والم جعة " رتر ذی ابوداؤد)

(س) اتحاد محبس پرتمام اتم متفق ہیں، بعن جب تک مجبس قائم ہے' اس وقت تک ایجاب وقبول کی توڑی تافیاں کی صحت میں مانع نہیں ہے، البتہ امام شافعی اتحاد محبس کے ساتھ ایجاب کے بعد فور ا قبول کرنے

له لا يصح بعضا رعين ربرايه ماشير،ج ا ممين ، له الفقر على المرابب الاربير

کے قاتل ہیں، تاخیر عجم ہیں ہے۔

(۳) ایجاب سے پہلے اگر قبول ہوجاتے تو تمام اتمہ اس کی صحت پر تنفق ہیں، مثلًا کوئی شخص کسی سے کہے کہ میں نے آپ کی لڑکی کو قبول کیاا دراس نے جواب میں کہا کہ میں نے اس کا نکاح کر دیا توجیح ہے۔

(۵) تمام ائم متفق ہیں کہ نکاح موقت باطل ہے، بعین بندرہ دن یا ایک مہینے یا ایک سال کے لئے نکاح کرنا نا جا تزہے، بعنی متعہ تمام ائم کے بیماں حرام ہے۔

ایک ماں سے سے ماں روہ ہا ہا وہ رہے ہیں است بہاں کہ است بہاں ہو است بہاں اور دیتے ہیں اور است بہاں اور دیتے ہیں اور امام مالک اسے قبول کے وقت صروری قرار دیتے ہیں، اور عقد کے وقت سیجتے ہیں، ان کا یہ اختلات اس بنیا در برے کہ یہ حکم نثر عی ہے بااختلات کے دفع کرنے کے طور پرہے، ائمہ نلا نثر اس کو حکم مشرعی ہجھتے ہیں اور امام مالک اختلات کے دفع کرنے کے لئے ضروری قرار دیتے ہیں۔

(2) امام شَافَی اور امام احمد بن صنبل شاہر کے عادل ہونے کی سترط لگاتے ہیں ،
یعنی ظاہری طور پردہ عادل ہوں ، امام مالک کہتے ہیں کہ اگر عادل موجود ہو تواس کی
شہادت صنروری ہے ور نہ بھے مستورا لحال کی شہادت بھی جا ترہے ، امام الحصنیعنہ محت نکاح کے لئے عدالت کو شرط نہیں قرار دیتے ، البتہ انکار کے وقت اسے ضروری
قرار دیتے ہیں بعنی ان کے یہاں فاسق کی شہادت سے بھی نگاح بچے ہوجاتے گا، البتہ جب یہ معاملہ عدالت میں جائے گا تو شاہد کے عادل ہونے کی شرط ہوگی (الفقہ علی لذا ،
الاربعہ ، جہ کا می ایت المجتبد ، ج اصحال ۔

ر ۸ ، اگر کوئی گونگا ہو تو اس کا ایجاب یا قبول اس اشارہ کے ڈرییہ ہوگا،جس اشارہ سے وہ کوئی چیز قبول کرتا ہے ۔ ر عالمگیری، ج اصنتے ۔

(۹) ایجاب وقبول میں کو تی ایک حال کے صینے سے ہوا تو بھی نکاح ہو جائے گا' اورا یجا بل مرکے صینے سے بھی ہمو جائے گا امٹلاً ایک مردنے کسی عورت سے کہا کہ میرا نکاح اپنے سے کرلو' عورت کہا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح منعقد سموجائیگا (شرح وقایہ جس)۔ مہر کا ذکر ایجاب وقبول کے وقت مہر کا ذکر کرنا بھی ضروری ہے، مگر مہکے ذکر کے فرکر نا بھی ضروری ہے، مگر مہکے دکر مہر کا ذکر کے بغیر بھی نکاح ہوجا تاہے، بعد میں اسے مہرش دینا ہوگا، مہکے سلسلے میں بعض اور ضروری مسآئل کا ذکر آگے آتے گا۔

تحرير كے دركيداي إب وقبول تحريك دريداياب وقبول دووں ، ي ہے، شلًا زیدنے عرکولکھاکہ میں اپن لواکی کے ساتھ آپ کا یا آپ کے لواکے کا نکاح کرنا عا ہتا ہوں اگر آپ قبول کریں تو آپ اس تحریر کومیری طرف سے ا جازت جمیں <sup>،</sup>اباگر غراس تحریر کے جواب میں اپنی رضامندی کی تحریر لکھ دیتاً ہے، توزید کے تحریری ایجا اور عمر کے تحریری قبول سے نکاح منعقد نہیں ہوسکتا، عام مالات میں تحریری ایجاب وقبول مذكرناً عاسيّے،ليكن اگراس كى كوئى شدىدىنىرورت بيش آجاتے تويھراس كاسيح طریقہ یہ ہے کہ ایجاب کی تحریر جوزیدنے عمر کولکھی ہے دوگو اہوں کے سامنے عمر خود یا عرکے ولی پڑھ کرسنا دیں ا در کھران دوگواہوں کے سامنے عمراین رضامندی کا اظہار ز مانی کردے اینی پیکمہ دے کہ مجھے بیر شتہ منظورہ، یا میں نے قبول کیا تو نکا صحیح ہوجائے گا،لیکن ایجاب کی تحریر میں الاے یا لواک کا بیتہ، نشان ا درمہر کا تذکرہ ضروری ہے، اب اگراس قبول کی اطلاع زید کو تخریر کے ذریعہ دے دی جاتے تو کوئی حرج ہیں ہے، غرض یہ ہے کہ ایجاب کو یا قبول کو زبائی ہونا ضروری ہے۔ دونوں کو تحریری نہونا عائمية، اس صورت مين بعي گوابول كي موجود گي ضروري ميخ، تحريري ايجاب و قبول كَ لَتَ صَرورى بِ كَهِ تَحرير لَكُصَةِ والأمجاس ميں موجود مذہو، اگر موجود ہے توزبان سے الحاب وقبول كرنا ضروري

شرنی فون سے محاح المسلی فون کے ذریعہ ایجاب و قبول میح نہیں اگر کوئی شخص میں انگاری فون بردکیل بنا دے کہ فلاں سے میرانکا ح کردیجتے ، یا باپ کیے کہ میرے فلاں لڑکے یا فلاں لڑکی کا نکاح آپ کردیجتے ، اب یہ له دریخار مجم مقالیم الفقہ علی المذاہب الاربع ، جم مقالہ کا عالم گیری ، جامنے و شای ، ج وکیل کی حیثیت سے دوگواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کرادیں آونکا صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ گواہ لڑکی یا لڑکے سے واقعت ہوں۔

عيرع في لفظ سين كاح وطلاق الموتي بين بين نظاؤه من دونون معتبر الموت بين بين نظاؤه من دونون معتبر النامين توعيف الموت وشران النامين الموت من الموت بين الموت الموت من الموت ال

وکیل کے درایعہ کاح کاطراقیہ کے سامنے ایجابِ دقبول کرسکتے ہیں،اس

طرح کسی دکیل بینی نمایندے کے ذریعہ بھی نکاح ہوسکتا ہے، لیکن دکسیل کے ذریعہ اس وقت نکاح میح ہوسکتا ہے، لیکن دکسیل کے ذریعہ اس وقت نکاح میح ہوسکتا ہے، جب بالغ مردیا عورت خود ابنی زبان سے اجازت دے دے، یانالنے لڑکے یا لڑکی کا ولی دوگوا ہول کے سامنے دکسیل کوصراحةً یہ اجازت نے کہ میری لڑکی یا مہن کا نکاح فلال سے کر دو، ایک خص لڑکے اورلڑکی دونول کا دکسیل ہوسکتا ہے، بشرطیکہ وہ دونول کا ولی ہویا دونوں کا دکسیل ہو (عالم گیری، جا م 199 )۔

ہو سلنا ہے، بستر طیدہ وہ دو وہ وہ وہ دو وہ وہ دو وہ وہ میں ہو (عام بیری جا اطاف)۔

ام موستی ہر صورت میں اجازت نہیں سے

اللہ علی موستی ہاں کے رونے

کوا جا زت سجھا جاتا ہے' ان کی فاموشی اور ان کارونا یا فاموشی ولی کے لیے لو اجازت ہے لیے گردکیل کے لیے یہ اجازت نہیں ، وکیل اگر عورت سے ایجاب و تبول کرار ہاہے ، تو یہ ایجاب وقبول اسی وقت ضجع ہوگا، جب عورت اپنی زبان سے صرحۃً

ك شرح وقايه، ج ١ صك ـ

که مدین پسے الا بعداحق بنفسهامن ولیها والبکو تستاذی فی نفسها واذنها صماتها ایم مفہوم ہے ۔ یعن اس صریت پس اذنها صماتها کا یہی مفہوم ہے ۔ یعن اس سے کرم ادمے ۔

گوا ہوں کے سامنے یہ کیے کہ میں نے اجازت دی، یا منظور ہے کیے

عام طور برلوگ دوطرح بحاح کراتے ہیں یا تو ولی کسی آیک آدمی کولولی کے باس بھیج دیے ہیں اور وہ جاکر کہتا ہے کہ میں بحیثیت وکمیل تمہارا نکاح فلال تحف سے اسے مہر بریکر نا چاہتا ہوں، تم اجازت دی ہو یا اجازت دی ہو عورت فاموس رہتی ہے اور عورت با چاہتا ہوں، تم اجازت دی ہیں۔ اب وہ وکمیل باہر آکر یا تو خودلو کے سے عورت بن ابر آکر یا تو خودلو کے سے مہر ہو گاہوں کے سامنے مجھے فلاں نے وکمیل بنا یا ہے اور میں آپ کا نکاح بیر طات اور بھر پر طرحا دیتا ہے تو یہ جھے نمال نے وکمیل بنا یا ہے اور میں آپ کا نکاح بین چاہتے۔ دوسر اطرابقہ یہ ہے کہ وکمیل اپنی طرف سے سی دوسرے کوا بجاب وقبول کین چاہتے۔ دوسر اطرابقہ یہ ہے کہ وکمیل اپنی طرف سے سی دوسرے کوا بجاب وقبول کرانے کی اجازت دیتا ہے تو ایسے اس کا حق نہیں ہے ، البتہ اگر دوسرے نے اس کی موجود گی ہیں کر دیا تو نکاح جے جہے ۔ اور اگر نو دو کمیل وہاں موجود نہیں ہے تو نکاح صحیح نہیں ہوگائے۔

له فاذا استأذن الولى فسكتت اوضحكت فهواذن وان فعل هذا غير الولى لمريكن رضاها حتى تتكلم ريداير، ج م الم المريكن رضاها حتى تتكلم ويداير، ج م الم المريك

ئه الوكيل مالتزوج ليس له ان يوكل غيرة خان فعل فزوجه الثانى بحضرة الاول جاذ دفتادى رحيي جه فطع بحاله فتادى قاضى خان .

میری طون سے ا جازت لے کرنکاح پرطهاد و اور وہ خود موجود بھی ہے تواس صورت میں بھی اس کی خاموشی رضا بھی جائے گا، کیونکہ اس کا پوچھنا و لی کا پوچھنا سبھی جائے گا، کیونکہ اس کا پوچھنا و لی کا پوچھنا سبھی جائے گا، کیونکہ اس کی خاموشی رضا تھیں ہوگئی یا دہ مطلقہ ہے تواس سے ا جازت خواہ ولی نے یا وکیل لے ، اس کی خاموشی رضا نہیں بھی جائے گی، اس کو زبان سے صراحة گہنا چا ہیئے کہیں نے اجازت دی مامجھے منظور ہے ہے

رط کے کا حکم از الکا اگر بالغ ہے' تو اس کے فاموش رہنے سے نکاح نہیں ہوسکتا اس کے فاموش رہنے سے نکاح نہیں ہوسکتا اس کے فاموش رہنے سے نکاح نہیں ہوسکتا اس کے فاموش رہنے کے کا حکم از باتی البتہ دلی ایجاب اقدار کر سائلہ سے بھوٹ سے البتہ دلی ایجاب اقدار کر سائلہ سے بھوٹ

ادپرنکاح کے ارکان تعنی ایجاب وقبول کا بیان ہواہے ، مگر ایجباب وقبول کے ساتھ نکاح کے جماد کا نہیں اگریہ مشرا تط منہوگا ساتھ نکاح کے جماد دسترا تط کھی میں ،اگریہ مشرا تط منہ ہوگا جس طرح نماز میں ادکان وسٹرا تط کی حیثیت ہے دہی حیثیت ان کی ہے ، کچھ شرا تط کا ذکر آچکا ہے ، یہاں تمام شرا تط کا مکر کہ دیا جاتا ہے ۔ آچکا ہے ، یہاں تمام شرا تط کا مکجا ذکر کر دیا جاتا ہے ۔

(۱) نکاح کے وقت دوگوا ہموجود ہوں (۲) ایجاب و قبول کرنے والے مرداور عورت اللہ اللہ کا حکے وقت کے داور عورت اللہ اللہ اللہ علیہ اللہ کا حکم کے اللہ کا حکم کے اللہ کا حکم کے اللہ کا حکم کے اللہ کا کہ کہ دولت ولی موجود ہو۔

یکا حے گواہوں کے سلسلہ میں اوپر ذکر کیا گیاہے کہ ان کامسلمان ہونا شرطے، البتہ الم ابوطیعنہ کے نزد کی ان کا تفتہ اور عادل ہونا ضروری نہیں ہے تیے

له ونواستاذن المثيب فلابل رضاها وكذا واذا بلغها الخبر رعام كرى جراه المعالك ونواستاذن المثيب لايبطل بلا رضا صريح اود لا لته - رشرح وقايه جراه الله عن شرح وقايه جرايد حرام المعالم ال

ولى كابيان دادا، يا باپ دا داك دصى كودلايت حاصل بوتى بيم مكرنكاح ميں بہت سے لوگوں كودلى بونى كاحق حاصل بى عاصل بوتى بيم مكرنكاح ميں

ولی کی تعربیت اوه عاقل، بالغ شخص جس کی بات یاجس کا حکم دوسرے پر نافذ اور کی تعربی تعربی کی تعربی برید حکم نافذکیا اور کی تعربی برید حکم نافذکیا جار بائے وہ اس حکم کو پیندکرے یا شکرے در دالحتار م کوئی نابالغ یا پاگل آدمی کسی کا و نیمیس بن سکتا کی ا

وی این است دوطرح کا بوتام، ایک صورت میں ولی کا حکم ماننا ضروری ہے، بعین اور اگراس کا حکم نا نا جبار کہتے میں اور اگراس کا حکم نہ نا نا جائے حب بھی وہ نا فذہ و جائے گا، اس کو ولایت اجبار کہتے میں اور لبض صور توں میں ماننا بہتر بہوتا ہے، بعنی نہ مانے تو ولی کا حکم نا فذیذ ہوگا، اسس کو ولایت مستحد کتے میں۔

بالغ لرطے اور لرط کیوں پر دلی کوولایٹ ستحبّہ حاصل ہے ولایتِ اجبار نہیں اور نابالغ لرطے اور لرط کیوں پر ولایتِ اجبار حاصل ہے عیم

وليول كى ترتيب نه بو تو دادا 'ادردادانه بو تو بردادا 'اگران ميس سے كوئى نه بوتو پيمرسگا بھائى دلى ہے ،اگرسگا بھائى نه بولة پيمرسوتىلا يعنى باپ بشركي بھائى ،اگر يہ نہ بوں تو پيم بحبتيجا ، اگر بھتيج نه بول تو پيم بحقيج كالواكا دلى بوگا،ان سب كا بالغ بونا

صرورى ب، اگر بها تى يا بھنتے موجود ند موں يا موجود موں مگر أ بالغ موں تو بيرسكا جيا دلى موكا، اگرسكا چيا ندموت سوتيلا چيا يعنى باپ كا سوتيلا عهائى، اگريد ندموں تو بيرسك

ئه ویشتوط فیه ان یکون عامّلا بالغًا (حاشیرشرح دقایهٔ ۲۰منـًا) ولا ولایته لعبد وصغیر ومجنون وکاخو دکنزالدقاتن صلای

له ولا يجبربا لغة ولوبكروان ولاية الاجبار ثابتة عى الصغيرة رشرح وقاير ٢٠٥٠ ملك.

چپاکالواکا، پھرسوتیلے چپاکالواکا، اگریہ سب نہ ہوں تو پھراگر باپ یا داداکا سگائیا سوتیلا چپاخ وہ وہ وہ ہوگا، اگریہ نہ ہوں تو ان کے لوک بعنی باپ کے چپاز ادبھائی یا چپازاد چپا وہ وہی ہوگا، مال نہ ہوتو پھر دی ہوں گے۔ اگر مذکورہ بالالوگوں میں سے کوئی نہ ہوتو پھرال ولی ہوگا، مال نہ ہوتو پھر نائی، پھر نائا، پھر تھی بہن، پھرسوتیلی بہن بین باپ مشرکی بہن، پھرالول شرکی سوتیلے بھائی بہن بین جن کے باپ دو ہول، مال ایک ہو، پھر پھو تھی بین، پھرالول نہ مول فالہ وغیرہ بھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر کھر پھر کھر کھر کے باپ دو ہول، مال ایک ہو، پھر تھو تھی بھرالول وفیرہ ہو الله فیرہ ہو اور لوط کیول کے سکاح کا سکم البانے لوط کے اور لوط کیول کو شرکیت نے ہوئی یالوا کے سے چاہیں، نکاح کولیں، ولی کی اجازت کی ان کوضر ورت نہیں ہے ہی مواہ ولی سے سال سے، لیکن اگر اعفول نے الیسی بے میل شا دی کر لی ہے جس کی وجہ سے دلی نافیش ماصل ہے، لیکن اگر اعفول نے الیسی بے میل شا دی کر لی ہے جس کی وجہ سے دلی نافیش ماصل ہے، لیکن اگر اعفول نے الیسی بے میل شا دی کر لی ہے جس کی وجہ سے دلی نافیش موسوتی ہوتو یہ نہ ہوگا ہے بے میل بی غیر کھو میں شا دی کر لی ہوتوں کو آئی ہے۔

جهابی له بهشتی زیور چوتھاحصہ میسی بحوالہ شرح و قایہ و عالگیری وغیرہ ۔

که نفذ نکاح حرة مکلفة بلاولی و لا تجبر بالغة بالنکاح ومن نکحت غیرکفوعفوق اثوتی -که یه امام الوحنی نشرکامسلکے اس کوتمام فجها داحناف سے اختیا ارکیاہے ۔

۲-اگرکسی بانن لڑکے یا لڑکی کا بھاح ولی نے ان سے پوچھے بغیر کردیا تو یہ نکاح ان کی مرضی پرموقوت رہے گا، اگروہ اجازت دیں گے تو نکاح ہوجائے گا، اوراگروہ اجاز سے دیں گے تو نکاح ہوجائے گا، اوراگروہ اجاز سندی کے اورنا خوشی کا اظہار کریں گے تو نکاح بحجے نہ ہوگا، کنواری لڑکی کا خاموش رہنا رضاا ور اجازت سمجھا جائے گا، لیکن لڑکے اور بیوہ یا مطلقہ کا زبان سے اپنی توشی رضامندی یا ناخوشی کا اظہار کرنا صروری ہے، اگر کنواری لڑکی یہ سن کریا تو واز لمبندرو پڑے تو عام طور پر فقہاء اسے ناخوشی پرمجمول کرتے ہیں مگریہ ضروری نہیں ہے یہ

(بقیہ حاشیہ صاکا)
کوئ ذکر نہیں ہے۔

اد ہرجو حدیثیں نقل کا گئی ہیں ان میں بظا ہر تضا دمعلوم ہوتاہے ، مگر تفنا د

نہیں ہے ، بلکہ ان میں تطبیق ممکن ہے ، اس سلسلہ میں سب سے پہلی بات قدیہ کہ جن حدیثول میں ولی کی اجاز 
کے بغیہ نکاح کو باطل قراد دیا گیاہے وہ حدیثیں سند کے اعتبار سے اتنی قوی نہیں ہیں حبتی وہ حدیثیں

ہیں ، جس میں بالفہ کو بغیہ ولی کی اجازت کے نکاح کی اجازت دی گئی ہے ، دوسری بات یہ کہ ولی سے

اجازت والی حدیث کو امام الوصنیفی نے ضغیرہ اور کم وروماغ یا لونٹری وغیرہ پرجمول کیاہے اور دوسری المام او مذیف کو بالغہ پر اس لئے ان میں کوئی تضاو نہیں ہے ۔ بلکہ اس طرح دولوں حدیثوں پرجمل ہوجا تاہیے 
امادیث کو بالغہ پر اس لئے ان میں کوئی تضاو نہیں ہے ۔ بلکہ اس طرح دولوں حدیثوں پرجمل ہوجا تاہیے 
کفوء اور غیر کفوء کے سلسلہ میں تفصیل آگے آر ہی ہے ۔ دا قم الحروف کے نزدیک برا دریوں کی 
تقسیم کو کفوء کا معیاد بنا ناہی جے نہیں ہے ، بلکہ دین و تقویٰ کے لحاظ سے اس کی تقیم کمرنی چاہتے ، جیت کہ 
صفانت میں فاجرہ مال کو بچہ کی پرورٹ کا حق نہیں ہے ۔

ك ومعه (اى البكاءمع الصوت) ودللاستبذان.

## (مشرح دقایه جهمتند)

اس كے بارے ميں مولاناعبدالحق رحمة الشرعليد نے لكھائے كداس كا تعلق عرف سے ب مندوستان ميں عام طور برلوكياں تيز آواز سے روق ہيں، مگروہ گھر چھوڑ نے كے عند ميں روق ہيں نذكة اراضكى سے، اس لتے اسے كرد مہيں سمجھا جائے گا، انھول فق القدير سے نقل كيا ہے، والمعول اعتبار قرائن الاحوال فى المبكاء والضحك رحاشيد شرح وقايد، ج م صلام ۔ ما - اگردلی نے بالغ لوا کے یالوا کی کا تکاح ان کی اجازت کے بغیر کر دیا بھر دلی نے خود
یاان کے بھیجے ہوئے کسی آدمی نے لوا کے یالوا کی کو یہ خبر دی کہ تمہارا نکاح فلاں سے کر دیا گیا
ہے تواگر یہ لوا کی کنواری ہے تواس کی خاموشی اجازت بھی جائے گی، لیکن اگر یہ لوا کا ہے،
یا بیوہ یا مطلقہ عورت ہے تو ان کا زبان سے اجازت دینا یا اپنی خوشی یا ناخوشی کا اظہار
کرنا ضروری ہے جو لیکن اگر یہ خبر دینے والاخود ولی یا ولی کا بھیجا ہوا آدمی تہیں ہے، بلکہ
ایک تبیسرے آدمی نے یہ خبر دی ہے تو اس کی دوصور تیں ہیں، ایک یہ کہ یہ خبر دینے والا
ایک دیندارا ورمعتبر آدمی ہے، یا دو آدمی ہیں تواس صورت میں کنواری لوکی کی فارشی
اس کی رضامندی بھی جائے گی، دوسرے یہ کہ خبر دینے والا آدمی معتبر نہ ہو، تو بھر کنواری
کے خاموش رہنے سے اس کی اجازت نہیں بھی جائے گی، بلکہ زبان سے اس کی مرضی علوم
کرنی ضروری ہے، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ غیر معتبر آدمی کی بات کونا قابلِ التفات سبحے کر
اس نے خاموشی اختیار کی ہو۔

لڑکے کی خاموشی کسی صورت میں رضانہ یں بھی جائے گی، بلکہ اس کوز بات اپنے اپنی رضا مندی ظام کرنا ضروری ہے ہے۔

جس صورت میں لڑگی کو زبان سے ا جازت دینا ضروری ہے، اگراس صورت میں لڑگی خاموش رہی ا درا س کا شوہراس کے پاس آیا اوراس نے مباسترت سے انکار نہیں کیا تو پیربھی اس کی رضامندی تنجھی جائے گی ہے

بكاح جہاں چاہيں كرديس، ان كور دكرنے كاحق نہيں ہے، وئى كى آ جازت كے بغير نہ لو

له زوجها ألولى فبلغ الخبر فسكتت فهو اذن اكنزالا قاتن صنا، وان كان المخبر

ان کویہ حق ہے کہ وہ جس سے جا ہیں ا درجہاں جیا ہیں نکاح کرنس، اور یہ ولی کےعلادہ کسی دوسرے آدمی کوحن ہے کہ ان کا نکاح جس سے چاہے کردے ، ملکہ ان کانکاح یا توولی كركماً كرا يا ولى سے ا مازت لے كروہ خود كركتے ہں اگرا محوں نے دلى سے امازت لتے بغیر مااس کی مرضی کے بغیر نکاح کر لیا تو یہ نکاح درست نہ ہوگا،اورولیاس کو ر دکر سکتا کے، اگروہ نہ مامیں تو کو کی کو قالو نُاحق ہے کہ ان کا نکاح عدالت سے سنخ کرائے ا اگرکسی نابالغ لوٹ کے مالوٹ کی کانکاح باب یا دا دانے کر دیا ب تواب بالغ بونے کے بعد لڑکے مالڑ کی کو بیرض نہیں ہے وہ اس عقد نکاح کو توڑ دیں ،ان کوبا پ داد اکا کیا ہوا نکاح ہاتی رکھنا يط كا، عام اب دا دا في ميل مين كاح كيا بهو يأ في ميانكاح كيا بهو، كم مهر يرنكاح كيا بو يازياده مهريركيا بهو ، مرصورت مين نكاح بهوجائے گا، بيني آپ دا داكواين نا با بغ لرط کے اور لڑ کیوں پر ولایت ِ اجبار حاصل ہے تیکن اگر باپ دا داکے علا وہ کسی دو سے رولی نے ان کا نکاخ کسیا ، تو پھراس کی دوصورتیں ہیں۔ ایک یہ کمانھوں نے میل میں کیا ہے' اور مہر بھی زیادہ یابہت کم نہیں باندھاہے، تو اس نکاح کا حکم ہے کہ مالغ ہونے کے بعد اگر لرط کے بالرط کی یا دونوں کو رہشتہ نالسندہے تو وہ مسلمان حاکم اور جہال مسلمان حاکم نہ ہوں تو کسی اسلامی جماعت بعنی کسی اسلامی پنیایت کے پاکس در نوا ست دے کر اس کونسخ کرا سکتے ہیں،اس کے علاوہ دوسری کونی صورت عُلیحدگی کی نہیں ہے۔ بعین وہ خودعللیحدہ نہیں ہوئے ، دوسری صورت یہ بے کہ باب دادا کے علاوه کسی ولی نے بےمیل کاح کر دیا ہویا مہر بہت زیاً دہ یابہت کم رکھ دیا ہوتواس

سے اسلامی جماعت کی تفصیل آگے آتے گی۔

صورت میں وہ نکاح ہوگاہی نہیں۔اس لئے دونوں اگراس رشتے کولیند کرتے ہیں، تو پھرسے دوبارہ نکاح کرلیں، ورنہ دونوں آزاد ہیں۔

جس صورت میں جوان ہونے کے بعد لو کی کو اپنا نکاح فیخ کر دینے کا حق ماصل ہو۔
اس میں یہ بات بھی ضروری ہے کہ جوان ہونے کے بعد فور اُہی وہ اپنی نافوسشی اور اللّٰ کا اظِما دکردیں اگرا تھوں نے اس میں تا خیر کی تو بھر ان کوفیخ کا حق باتی نہیں دہے گا۔
ادپر ذکر آجکا ہے کہ نابا لغ لو کے اور لو کیوں پر باپ دادا

ولایت اجبار ماصل ہے مینی اگروہ غیر فومیں یابت کہ مہر پر بالکل ہے جوڑ نکاح کر دیں تب بھی ان کا کیا ہوا نکاح لوکے اور لو کی بالغ ہوئے کے بعد دو نہیں کر سکتے ، یعنی وہ اس کے ملم کے مانے پر مجبور ہیں لیکن ولایت اجبار کے این ہونے کے بعد لو کا یا لوگی باپ جوز دادا کے کئے ہوئے کا جوز نکاح پر مجبور نہیں ہے ۔

دادا کے کئے ہوئے نکاح پر مجبور نہیں ہے ۔

(۱) سب سے بہلی مشرط یہ ہے کہ وہ شخص ہے باک اور بے غیرت قسم کا نہ ہو کہ اس کو گناہ کرنے میں کوئی عارا ورمشرم نہ محسوس ہو، اگر البیاشخص نا بالغ لڑکے یالڑکی کا نکاح بالکل ہے جوڑ مگہ کر دے تو یہ نکا صحیح نہیں سمجھا جائے گا۔

(۲) دوسری شرطیہ ہے کہ وہ لالحی قسم کا مذہوں بین اس کے بارہے ہیں اگریہ بات معلوم ہو کہ وہ لالحی ہے یا بیمعلوم ہو جائے اس نے لا لچ میں آگر غلط جگہ شا دی کی ہوتو ہو کیا ح بھی ماطل ہے۔

رس، تیسری مشرطیه ہے کہ وہ ہوش وحواس کی عالت میں اپنے نا بالغ لوکے یا لول کی کانکاح کریۓ اب اگرنشے کی وجہ سے یا شدیدِمرض کی وجہ سے یا جنون کی وجہ سے اس کے ہوش ق حواس ہی درست منہوں تو میہ نکاح بھی باطل ہو گالعینی پیسجھا جائے گا کہ نکاح ہوا ہی نہیں۔

كه ولا يمتل خيارها الى آخرا لمجلس و إن جهلت بالخيار رشرح وقايد جرم مسلم. عه واذكان متهتكًا لا ينعقد تزويجها أياها ردد الحتاد جرم مسلم.

ولایت اجبار کی وجہ اس کے ان کوان کے بارے میں اتنا وسیع اختیار دیدیاگیا اس کے ان کوان کے بارے میں اتنا وسیع اختیار دیدیاگیا ہے، لیکن جو آدمی گناہ میں جری ہموجا تاہے، یا اس کو لا لچ گھے لیتی ہے، یا اس کے ہوت وہ حب اپنا میں درست نہیں رہتے تو اس کے قول وعمل کا کوئی اعتبار نہیں ہے، وہ حب اپنا ہی خیر خواہ نہیں ہے تو اپنے لڑکوں کا خیر خواہ کب ہوسکتا ہے، اسی بنا پر باپ واوا کی دلایت اجبار کے سلسلے میں فقہار نے مذکورہ بالاتین شرطیں لگادی ہیں، اگر ان ہیں سے کوئی بات یا تی قوبا ہے فادر ان کا کیا ہوا کوئی بات یا تی فقہا ہے گا ور ان کا کیا ہوا کام یا فیصلہ باطل سمجھا جائے گا۔

قریبی ولی کی موجود گی میں دو ہے ولی کے کاح کرانے کام کی کوجود گ

میں کوئی دوسہ ادور کا ولی نکاح کردے تو یہ نکاح قریب اور اصل ولی کی رضامندی اور اجازت پرموقون رہے گا، مثلاً کسی لرائے یا لرائی کا باپ موجود تھا اور اس کی ماں نے اس کے پوچھے بغیر اپنی مرضی سے نا بالغ لرائے یا لرائی کا نکاح کر دیا ، یا بھائی موجود تھا اور چپا یا بہن نے نکاح کر دیا تو یہ نکاح اس وقت صحیح ہوسکتا ہے جباصل ولی بینی باپ یا بھائی اجازت دے دیں ، اگر وہ اجازت بند دیں تو نکاح فاسد سمجھا جائے گا۔

قریبی ولی کی غیر بوجودگی میں دوسے ولی کښکاح کرسکتے ہیں اندہ ہے،

گروہ ہر وقت موجود نہیں ہے، اور نابالغ لرط کے یا لرط کی کا کوئی منا سب رشتہ لگ گیاہے،
اب اگراس سے رائے لی جاتی ہے تو اس وقت تک اس رشتے کے ختم ہوجانے کا اندیشہ
ہے تو السی صورت میں دوسرا قریبی ولی بھی نکاح کر سکتا ہے، مثلًا باپ زندہ ہے، مگر
کسی دوسے ملک میں ہے؛ یا اس کا کوئی پہتہ نہمیں ہے، تو ایسی صورت میں اس کے بعد
جوولی ہو دہ نکاح کر سکتا ہے، لیکن اگروہ کہیں قریب ہی ہوا ور آسانی سے رائے

کی جاسکتی ہوتو بھرکسی دوسے کا نکاح کرنااس کی مرضی اور اجازت پرموقون دہے گایا ابالغ لوطکی یا لوطے کا مناسب دشتہ لگ گیاہے،

ولی کے بلا وجہ انکار کا تم الیکن ولی اقرب بلا وجۂ یاکسی اپنی ذاتی رخبش کی وجہ سے اجازت نہیں دیتاہے، تواس صورت میں اس کے بعد کے ولی قریب اسس کا حکم سکتے ہیں۔ (درمختار)

ا - اگرکوئی ولی قریب پاگل ہو جائے ، یا نا بالغ ہو تو بچھرولی بعید کو نکاح کرنا چاہتے' مثلاً بھا نئ ہے' مگرنا مالغ ہے یا باپ ہے مگر پاگل ہے' تو بچھراس کے بعد جوولی ہوں گے' دہ نکاح کرسکتے ہیں۔

۷- اگردوبرابر کے ولی ہیں، مثلاً دوسگے بھائی ہیں، اور دونوں اپنی نابالغ بہن کائلے
الگ الگ جگہ کرنا چاہتے ہیں، تو جو بہلے نکاح کردے گا، اس کا نکاح جوج ہوجائے گا اور
اگر دونوں ایک ہی جگہ کرنا چاہتے ہیں تو دونوں کو ایک دوسے سے مشورہ کرکے نکاح
کرنا چاہتے، اگر مشورے کئے بغیر کسی نے کر دیا تو دوسے کی اجازت پر نکاح موقو ن
دہ گا، اگر دونوں دوالگ جگہ کرنا چاہتے ہیں، اور ایک ہی وقت میں دونوں نے
اس کا نکاح دوالگ جگہ کردیا تو دونوں نکاح باطل بچھے جائیں گے (در مختاری حاشیط طاقی
محریری نکاح
نکاح درست ہے، لیکن تحریر اسی طرح خطیا تحریر کے ذرایع بھی
گوا ہوں کے سامنے اقرار ضروری ہے، مثلاً احراشا ہدہ کو لکھے یا شاہرہ احمد کو لکھے کمیں
اتنے مہر پر تم سے نکاح کرنا چاہتی ہوں، اب یہ تحریر احمد یا شاہرہ دوگو ابوں کو بلاکر
انفیں سنا دے اور زبان سے کہے کہ میں قبول کرتی ہوں یا قبول کرتا ہوں تو نکاح ہوجائے
گا، اگر دونوں طرف سے تحریر ہوتو نکاح نہیں ہوگائی

له وللولى الابعد التزويج بغيبة الاقرب داى مسافة العقى دد مختاد ٢٠٥٠ مسكة عند المعاد التزويج بغيبة الاقرب داى مسافة العقى دد مختاد ٢٠٥٠ مسكة اختار التابية من الطرفين ويتحقى التناف وينعقد النكاح بالخطاب وصورته النكاف وينعقد الشهود وقرأت عليهم وقالت ذوجت فعسى در المتارم التناف التناف

کفارت کابیان میان بوی کے تعلقات کوزیادہ سے زیادہ خوشگواداوراِستوار بنانے اوران میں زیادہ سے زیا رہ محبت ومودت بیدا کمنے کے لئے متربیت نے نکاح میں دوسری قیود کے ساتھ یہ قید تھی لگادی ہے کہ رشتہ قائم كرنے ميں دئينى،معاشى اورمعاشر كى مناسبت كائجى لحاظ كىيا جاتے،ور نداسس رشته میں استواری اور نوشگواری بیکرا ہونامشکل ہے،اورحب یہ بات نہیدا ہوگی تو بهر كاح كا اصل مقصد بى فوت بوجائے كا ـ اسى منا سبت اور برابرى كو اسلام بتربیت میں کفارت کہتے ہیں، گفارت کے لفظی معنی برابری کے ہیں، رسول لٹر صلی لٹر علبه وَسلم نے خود کفارت کا کھا ظ فسرمایا ہے اور اس کا حکم بھی ویا ہے ، صدیث میں ہے كُمّ تخيرُ والنظفكم وانكحواله كفاءٌ (ابن اجم "اين نطف كي ليّ اي ي يشتكا انتخاب کروا در اینے برابری والول میں نکاح کرو۔ اپنے برابر کی تفصیل مجی آپ نے فراني م الي فرما ياكم اذا اتاكمهن ترضون دينه وخلقه فنوجوه والا تفعكوا تكن فى الارضَ فتدنة وفسا دعريين دابن ماجدوتر ذى بجب كوتى السارشتير آ جائے جس کے دین وا خلاق سے تم مطمئن ہو تو اس سے نکاح کر لو ور ہن بڑا نتینہ پیا ہوگا۔ كفارت كن كن چيزول ميں ہونی چاہيئے انتمه ادبعه مين امام الوحنيف رحمة الشرعليه توكفأ سريتين چھ چیزوں کا لحاظ کرتے ہیں، یعن اسلام، دیانت وتقویٰ، نستب، مال اور پیشینہ اور حرست امام شافعی رحمترالسُرعلیه چارچیزوں میں برابری کا لحاظ کرتے ہیں، دیانت ومال کوانس میں نشامل نہیں کرتے، امام اَحد بن صنبل رحمۃ السُّرعلیہ یانچے چیزو<sup>ں</sup> کو کفارت میں داخل کرتے ہیں اور دیانت ہی میں اسلام کو بھی شامل مجھتے ہیں، مگرً ا ما ابوطنیفه رحمته الشرعلیه نے اسلام اور دیانت کوالگ الگ شمارکیاہے،اس لتے ان کے یہاں چھ شرطیں ہوگئیں ، مگرا مام مالک رحمۃ السُرعلیہ نےصرف دوجیزوں میں برابری کوضروری قراردیاہے، بقیہ اور چیزوں کے بارے میں برابری ہویا نہو، دین و دیانت نعینی وه عقیدهٔ کمی مسلمان مهوا ور انس میں صلاح براهیٰ وه بدا خلاق اور بدکردار

نه ہو، دوسے دہ ان عیوب اور امراض سے پاک ہوجن کی بنا پرعورت کونسخ نکاخ کا حق لمَّا ہے، مُثلاً حَصِرُام اور حَبُون وغيَّرہ، بَعِضْ تمدنی اور معاشرتی مصالح کے بیش نظر ائمة مَلْتُهُ فِي دِين وا فلاق كے ساتھ دوسرى جيزوں ميں بھى برا برى كا لحاظ كيا ہے اور امام مالک دحمة الله علیه نے تھی بعض اور حیبزُوں کا جیساکہ ذکر آئے گا،مثلًا مال اور شحت وغیرہ کا لحاظ کیاہے،لیکن ان کی رائے میں ایک مسلمان کے لئے اصل چیز دین وتقوی ہ اسی سے حقیقی برا بری بھی بریدا ہوتی ہے اوراسی سے مناسبت بھی۔اس لئے ان کے بعد اب دوسری کسی چیز کا تحاظ کرنا صنروری نہیں ہے جہاں مک ائمۃ مُلنّہ کی رائے كانغلق ب،اس كامطلب يهنهي بيكه أنهول نے اسلام سے ذہنی اورعملی لگاؤكے مقابلے میں دوسری چیزوں کو زیا دہ اہمیت دی ہے، بلکہ انھوں نے دین کے ساتھ بعض دوسری چیزون کا کیاظ اس لئے کیاہے کہ تجربے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگران کا بالکل خیال نڈکیا جائے تو میاں بیوی میں مودت ورَحمت کی روح بیدانہیں ہوگی، الیسانہیں ہے کہ اتمۃ ٹلنہ ایک متا زصد لقی خاندان کے فاسق وفا جرار طے کو دوسے کسی غیرمتازصدیقی یا فاروقی خاندان کے نمک و دین دارلڑکے پرترجیح دیتے ہوں' بلکهان کے نز دیک ایک فاندان میں بھی اسی لط کے کو ترجیح دی جائے گی، جو دینڈار ہو، ا درجس كا اخلاق وكرد اراجها بهو-كفارت ميں اتمة مُلنة رُّنے جِن چيزوں كالحاظ كياہے' ہم ان میں سے ہرایک کی تشتریح کرنے کے بعد تھے امام مالکٹ کی رائے اور ا ن کے دلائل کوتفصیل سے بہان کریں گے۔

ا۔ اسلام بعنی عورت ومردے دستہ نکاح ہیں سے بہای جو چیزد کھی جائیگی دو نول عقیدے کے لحاظ سے مسلمان ہیں یا نہیں، اگر دشتہ اسلام ان دو نول میں نہیں ہے تو بھر درشتہ نکاح قائم نہیں ہو سکتا، ایک شخص جو قدیم کا فریا

له الفقه على المذاهب الادبعه : جم صلاح تاصلاً ـ ك ايضاً ـ صص ـ برايت المجتبدة ٢-

مشرک ہے، یا مسلمان کے گھر میں پیدا ہوتے ہوتے اس نے اسلامی عقیدہ کا انکار کر دیا ہے، دشتہ نکاح کے معالمے میں دونوں بر ابر ہیں، ان سے بیہ نہیں کہ دشتہ نکاح تا کم نہیں ہوسکتا، بلکہ یہ نکاح کے سلسلے میں وکیل اور گواہ بھی نہیں بن سکتے، جن اتمہ نے لفظ اسلام کے بجاتے دیا نت کا لفظ استعمال کیا ہے، اس سے ان کی مراد دین وا فلاق دونوں ہے۔

اعتبار سے تومسلمان ہے مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی صرف عقیدے کے اعتبار سے تومسلمان ہے مگر اس کاعمل اس کے عقیدہ وفکر کے مخالف ہے، تو وہ لڑکی یالو کا ، اس لو کی یالو کے کے برا برنہیں ہو سکتے ، حس کا عقیدہ بھی درست ہو اور عمل بھی، جوذہن اعتبار سے بھی مسلمان ہو، اور عملی اعتبار سے بھی ۔ چنا نچہ صاحب صدایہ کھتے ہیں کہ :۔۔

کھتے ہیں کہ :۔۔

کیوں الن و تقوی ست ذیادہ عزت دیوں الن و تقوی ست ذیادہ عزت دو فرکی چزہے اور عورت کے لئے سو ہرکم کے منسب ہونے میں اتنے عادا ور سترم کی بات نہیں ہے جتنی کہ اس کے فاسق یعنی

لانهمن اعلى المفاخروالمرأة تعير بفسق الزوج فوق ما تعير بضعة نسبه -

بدكار وبعل بونے ميں -

ام احدرمۃ الدعليہ فراتے ہيں "اگرکو تی شخص نکاح کا پیغام دیتے ہوئے سب بہلے عورت کے حسن کے بارے ہیں سوال کرے اگر اس لحاظ سے اس کی تعرفین کی گئی تواس نے بھر دینداری کے بارے ہیں سوال کیا ، اگر اس لحاظ سے اس کی تعرفین کی گئی تو اس نے شادی کی ور نہ رد کر دیا تو یہ رد کر نا دنیا کی فاطی ہوا (منہتی الا دا دات ہے ہی سوال مقصد ریہ ہے کہ اس نے دین کے بجاتے ہیلے حسن و نو بھورتی کے بارے ہیں سوال کیا ، بھر دین کے بارے میں پوچھا تو گویا اس نے معیار دین کے بجائے حسن کو قرار دیا ، اس لئے عام طور پر فقہا ۔ کفارت کے سلسلے میں جب دین یا دیا نت کا لفظ ہولتے ہیں تو اس سے علی زندگی میں صلاح و تقوی مراد ہوتا ہے ، ور نہ دین اسلام تو نکا حکے تو اس سے علی زندگی میں صلاح و تقوی مراد ہوتا ہے ، ور نہ دین اسلام تو نکا حکے

لتے سرط ہے، اس کے بغیر تو نکاح ہوہی نہیں سکتا، ولی کو اعتراض بی اس کے فاسق و فاجر ہون کا مربوں کے اندالکلام فی عقراض اللہ و اندالکلام فی عقراض الله و اندالکلام فی الله و الله و

غورکیجئے کہ وہ فقہا رجنھول نے دشتہ نکاح میں نسب کا لحاظ کیا ہے انھوں نے محصی اسلام پرعقیدے کے ساتھ اس کے مطابق عمل کو کتنا ضروری قرار دیا ہے ،مسگر ہندوستا فی مسلمانوں میں نسب ہی کی اہمیت باقی رہ گئی ہے اور دین وتقوی ان کے نزدیک کوئی قابل لحاظ چیزرہ ہی نہیں گئی ہے۔

سے مال ۔ کفو کے سلسلے میں مال کا تجھی اعتبار کیا گیاہے ، تعینی اگر دولکسی مال دار گھر کی ہمو تو حتی الامکان اس کا دشتہ کسی فعلس قلا پنے بے صلاحیت کے ساتھ نہ کرنا چاہتے ، مگر اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جب تک کسی لکھ بٹی کا لوط کا نہ ملے اپنی لوط کی اس کو نہ دے ، بلکہ اس کا مطلب صرف اتناہے :۔

وه لواکامپراداکرنے اور اس کاخرچ چلانے کی قدرت رکھتا ہوتووہ مالدار

لر کی کا کفوہوسکتاہے۔

مردتس سے ۔

اتنامال ہے جس پر وہ قا در ہوخوشحالی

وَهُوَ اَنُ يُّكُونَ مَالِكاً لِلْسَهُدِ وَالشَّفَقَةِ -

دېداي څامنت) مالکى فقيدا بن جزى کېتے ہيں : -وَجالُهَا لِي الَّيْنِ ئَي يَقَلُهُ كُرِيدِهِ وَلاَ

مُشْتَرَطَ السَارِ-

لیعنی اگرنکاح کے دقت مہر کی ا دائیگی کی صلاحیت اور ایک مہینے تک کا خرچہ اس کے پاس موجود ہے، تو بعض علمار نے الیشے خص کو مال دار سے مال دار لوگی کا کفو فترار دیا ہے، اور اگر اس وقت اس کے پاس کچھ نہ ہو، مگر بنظا ہر اس میں یہ صلاحیت موجود ہے، تو وہ بھی مالدار لوگی کا ہم کفو ہو سکتا ہے، فتح القدیر میں نہ اکسے حیثے آگئ اُؤاکا کَ قَادِلاً صبحے یہ ہے کہ جب وہ کما کر بیوی کو

عَلَىٰ النَّفَقَةِ عَلَىٰ ظُرِيْقِ الْكُسَبِ- كَعَلَانَ ، بِهِانَ بِرَقَادَر بِهُوتُوده اسكا رماشيه براييج مفتا ، كفويج-

یعنی وہ غریب ہے، مگر پڑھالکھاہے، یا زیا دہ برطھالکھا نہیں ہے مگرمحنت مزدوری کرکے کھاکما سکتاہے، تو وہ مالدار لڑکی کا کفو ہو سکتاہے <sup>ی</sup>ے

م - ایک پینے کے وگوں کاعوماً رہن ہن اورطر ذرما شرت ایک طرح کا ہوتاہ،
اس لئے اپنے پینے والے کے پہاں شا دی کرنے میں ان کوسہولت ہوئی ہے، اور میال
بیوی میں اس کی و جرسے منا سبت بھی رہتی ہے، اور بسااو قات ہم بینی ہونکی وجہ
سے معاشی اعتبار سے بھی و و نوں کوسہولت ہوتی ہے۔ اس لئے ائر کر نے درخت تدنکاح
میں اس کا اعتبار و لی اظاکر نے کہ بی اجازت دی ہے، مگر اسلامی نقطۃ نظرسے یہ بھیا
سخت غلطی ہے کہ کسی پلینے کے ساتھ ذکت اورکسی پلینے کے ساتھ عربت بیٹی ہوتی ہے کہ
جہال کسی نے دوایک پشت کوئی فاص بلینہ افتیار کیا بس وہ ذلیل ہوگیا۔ اب وہ چاہے

له اس اسلة بيل مام مُحرِّد درا البولية فقر وغنا كو كفارت ميں دخيل بجميتے ہيں، مگرا مام ابويوسف فرماتے ہيں : \_

الكوتى قابل اعتبار چيز منس ب اسك

لايستبرلأنه لاشبات له اذا لمال

کہ وہ آئی جانی چیرہے۔

غادٍ ورائح ي ربايه عمطت

امام الويوسف كى إس دات كے بادے سي صاحب وقايد ادرصاحب مترح وقايد لكھتے ہيں .-

والقادر عليهماكفؤلذات اموال مهرونفقه بربو تادر بوده بهت زياده مالدار

عظيمة هوالصحيح لأن المال كاكفوبوسكتاج يبي يحج مسلك اسكة

غادودائح فلايسبربعدمه - كمال آنے جانے والی چزم تواس كا ن

(ج ٢ ص ٢) موناكوتي قابل اعتبار جيز نبين ب

ام ابوصنیفداور ام محد نفقه اورم مردونوں پرقدرت صروری سیجھتے ہیں اور ام ابوبوسعت کیتے ہیں کہ اگر اس کے اندرنان نفقہ چلانے کی قدرت ہے تووہ مالداد لو کی کا کفو ہوسکتا ہے ، قدرت کے تشریح اوپر آ چکی ہے۔

کتنی ہی خوبیوں کا مالک کیوں مذہو جائے 'پیشے کی ذلت اس کے ساتھ لگی رہے گی جنانچہ امام صاحبؒ سے جوروایت زیا دہ صحیح طریقے سے مروی ہے، وہ یہی ہے کہ یہ کوئی قابل عتبار چیز نہیں ہے ،کیوں کہ :-

اِنَّ الْحُنُ فَةَ لَيْسٌ مِلِكَ زِمِتَةٍ وَ بِينْهُ كَسَى كَ سَاتَهُ مِعِيشَهُ جِمَّا نَهِسَ رَبِهَا، كَيْنُ النَّحَدُّ وَكُنْ النَّكَةُ وَكُنْ الْمُحَدِّ الْمُدَاكِ الْدَى مَعُولُ بِيشَهُ جِهُولُ كُردومرا النَّفِينُسَةِ فَحُولُ كُردومرا اللَّافِينُسَةِ فَحُولُ الْمُدَاكِ النَّفِينُسَةِ فَحُولُ الْمُدَاكِ النَّفِينُسَةِ فَحُولُ الْمُدَاكِ اللَّهُ الْمُدَاكِ اللَّهُ الْمُدَاكِ النَّفِينُسَةِ فَحُولُ الْمُدَاكِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُدَاكِ اللَّهُ الْمُدَاكِ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ الْمُنْ الْمُنَاكِ اللَّهُ الْمُعَالِمُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنَاكِ اللْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنَالِي اللْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْع

۵ - نسب کے مشرف اور اس کی نضیلت کا اعتبار مشربیت ہیں ضرور کیا گیا ہینی اگر کوئی سیدیا صدیقی یا فاروً تی خاندان اور برا دری کاہے، اوروَ ہ اسی میں بکاے کرتاہے تو اس میں کو تی حرج نہیں الیکن یہ بھے لینا چاہتے کہ یہ مشرف ا ورفضیلت دائمی نہیں ، ملکہ اضا فی ہے، بعنی یسمجھ لینا کہ اس خاص برادری کے اندر جوبیدا موکیا وہ ممیشہ ذاسیال رہے گا،اورا مک دوسے مفاندان کے اندر جو پیدا ہو گیا وہ تمبیشہ اور ہر حال میں معزّز ىى ربے گامىچى ئېيى سے ،كيونكە ىشرعى نقطة نظرسے نسب كاپيە ىشرى اسى وقت كك باتی رہتاہے، جب مک اس میں شرف و فضیلت کے ادصاف باتی رَمیں ، عام طور پر ہندوستان ویاکستان میں برا در یوں اور خاندالوں کی ، پیشے اور معاہترت کے اختلاف کی وجہ سے چومستقل تقسیمیں ہوگئیں ہیں۔مثلاً کوئی سٹیڈ ہے، کوئی شیخ ہے، کوئی مغاہج کوئی پڑھان ہے، کوئی انصاری ہے ،کوئی سبزی فروش اور کوئی درزی ہے اوراس تقسيموا يك السيئ سقل چير سمحه لياكيا ب كه خواه دوسرى برا درى اور خاندان كاكوني كتنابى برط صالكها اورصالح لوكم بواس كانكاح دوسرى برادرى كى لوكى سے كرنا ننگ وعانسجھا جاتا ہے، یہ اسلام کی روح کے بالکل منا فی ہے اورجن فقہا سنے اس کا اعتبا رکیاہے انھوں نے بھی اس کو کوئی دائمی چیز نہیں سمجھاہے، چنانچہ فقیر حنفی کی مشہور كتاب در مختار میں مذكورہے كه اگر حمرط اپكانے والاً اپنا مپیشہ حمیفوٹر كرتجا رت كرنے لگے تواگر

له امام محد ادرامام ابولوسف اس كوصروري يحصة مين-

وه خصوصیات جن کی بنابر اس کی حیثیت کو کم ترسجها جاتا ہے 'اس میں باقی بنہ رہیں تو بھروہ کسی بھی اجر کا کفوہو سکتا ہے، رج ۲<sup>، حدوم</sup>) اس سے معلوم ہواکسی بیشے کی وجہ سے نسب میں ذلت تہیں بیدا ہوتی، بلکہ ان خصوصیات کی وجہ سے ذلت بیدا ہوتی ہے، جواس میشے کے ساتھ مخصوص ہوگئی ہیں،مثلًا رہن سہن، بات چیت علم فضل وغیرہ، لیکن اگر کوئی اس بیشنے کوان خصوصیات سے پاک کر دے تو بھروہ اس کا مُصداق قرار َ تہیں دیا جائے گا، چنانچہ اگرنسپ کے اعتبا رسے ایک شخص صدئیتی ہومگر جاہل مو اور دوسرا پیمان، درزی پاکونی ۱ ور برا دری کا بهومگرصا حب علم وفضل بهونو وه کفوک اعتبار سے اس صدِلقی سے بھی برط صاہو اسمجھا جائے گا،صاحب ردّالمخار اس کی دجہ بران كرت بوت لكھتے ہيں:-

علم كا شرف النسك شرف سے زيادہ قوى ہے كيونكهاس آيت قرآني سے صاف طور پر معلوم بوتاہے کہ جو لوگ ایل علم بیں کیا وہ غیرابل علم کے برا بر ہو کتے ہیں۔

كَانَ شَرُفُ الْعِلُمِ اَقُوى مِنْ سَّرُفِ النَّسُ بِلَالاَ لَةَ الدية هَلُ يَسُتَوِى اللَّهُ يُنَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لانعكمون. (ج اصوم)

صاحبِ ر دالحتار ان لوگوں کاجنھوں نے فقہ حَنفی کی ظاہری روایت کے فلاٹ علم ودين كے مقابلے ميں نسب كو ترجيح دى ہے، جواب ديتے ہوئے لكھتے ہن :-وَكَيْفَ يَصِحُ لِا تَحْدِ أَنْ يَقُولُ الَّ

كيا يدكهناكسى طرح بحق سيح بوسكتاب كه امام الجرحنيفه واورحسن بصري جوع بيانسل نہیں ہیں، وہ کسی جابل قریشی کی اوط کی کے كفونهس بوسكتے، يااس غيرمبذب عربى كے كفونهين بوسكة بجس كوميشاب كرفيك

مثلاً إِنْ حَلِيْفِة وَالْحَسَنِ الْبَعِيْ وَغَيْرِهِمَا مِثَنْ لَيْسٌ بِعَرَبِي إِنَّهُ لاَ يَكُونُ كُفُوا لِينْتِ مَدرَشَيِّ جَاهِلِ ٱ وُلِينُتِ عَرْبِي بَوَّ الِ عَلَىٰ عَقِيدِ - رج عودهم) محر لكھاہے كه اسى رائے كوابن ہمام صاحب فتح القدير وصاحب النهروغيرہ كے

بھی اختیار کیاہے ٔ اور سیند کیاہے۔

ان تھربیات سے اندازہ ہوگیا ہوگا کہ جن فہار نے نسب، ال اور میشے کا اعتبار کیا ہے، ان کے نزدیک بھی ان کی حیثیت ستفل نہیں بلکہ اضائی ہے، مہندو ستان اور کیا ہے، ان کے غیرہ میں کام اور بیشے کی وجہ سے براوریوں اور خاندانوں کی جو ستقل طور پر فقسیم ہوگئی ہے، اور یہ تقسیم ہوگئی ہے، اور یہ تقسیم ستقل اور دائمی طور پرعرت اور سٹرف کا سبب بن گئی وہ اسلامی نقطہ نظر سے بیح نہیں ہے، اور اس میں آہتہ آہستہ آہستہ تبدیلی کی ضرورت ہے گریہ تبدیلی بندر بج ہوئی چاہیئے، خاص طور بردین کے ساتھ مزاج اور طرز معاشرت وغیرہ کو یک میک نظر انداز کر دینے میں دو سے دمفا سد بیدا ہونے کا خطرہ ہے اور اس میں اور کی آئے کا خطرہ ہے، اس لئے اس تقسیم کوختم تو ہونا چاہئے، گر آہستہ آہستہ آہستہ ۔ بعض بزرگوں نے کا خطرہ بارے میں جو برادریوں کا لی اظ کیا ہے تو ان کے بیش نظر بیشہ اور معاشرت کی مناسبت بارے میں جو برادریوں کا لی اظ کیا ہے تو ان کے بیش نظر بیشہ اور معاشرت کی مناسبت بہدے اس سے کسی کی تو ہمین مقصود نہیں ہے۔

ا مام مالک رحمة الشرعليه فرماتے ہيں که اسلام ميں اگر کسی انسان کو سترت وعزّت کاستحق قرار دیا گیاہے'

تووه دین وتقویٰ کے لحاظ سے محض نسب، مال یا بیننے کی وجہ سے کسی کوصاحب عربت

وشرف قرار منهي ديا كياييه قرآن إك من سع، -

ا دو گواجم نے تم کوایک مرد اور ایک عور ت سے پیداکیا اور پھرتم کو مختلف قو موں اور خاندانوں میں بانٹ دیا تاکہ امتیا ذکیو جسے ایک دوسرے کو میچان سکو، اللہ کے پہا تم میں سے وہی زیادہ معزز ومکرم ہے، جوزیادہ تنقی و بر ہمزگا رہے۔ ياً يُّهُا النَّاسُ إِنَّا خَلَقُنَا كُمُ مِنْ ذَكْدٍ وَّا أُنْتَىٰ وَجَعَلْنَاكُمُ شُعُوْبًا وَ قَبَائِلَ لِنَعَا وَفُوْرًا إِنَّ اَحُرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ إِنَّ اَحُرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ

د حجرات م

ل مزیر تفصیل کے لیے ہوایت المجتبد ، ج م کتاب النکاح المغنی اور القوانین الفقہ بدلا بن جزی صلا دیکھنا جاستے را می الماری الم اللہ میں فقیاتے مالکید کی عبار تین نقل کر دی ہیں۔ یعی جغرافیائی تقسیم کی وجرسے یا اختلات زبان کی وجہ سے 'یا تمدن کی ایک بنیادی طرورت بعنی تقسیم کمل کی وجہ سے جولوگ مختلف گروہوں اور قبیلوں میں بٹ گئے ہیں 'وہ تقسیم حض ایک تعارف کے لئے ہے تاکہ ایک ووسے یہ معلوم ہوسکتا ہے کہ کون کس کام اور معلوم کیا جاسکے۔ اس تعارف ہی کی وجہ سے یہ معلوم ہوسکتا ہے کہ کون کس کام اور صلاحیت کا مالک ہے اور کون قریب ہے اور کون بعید ہے۔ اور اس علم کی بنا پر فرائض اور حقوق کی اوائیگی کی وجہ داری ڈوائیگی ہے، ورنہ یہ تقسیم کسی منترف وعزت کا ذریعہ بنہیں ہے، نہ مغربی کو مغربی ہونے کی وجہ سے منترف و فوقیت ہے، نہ عربی کو عربی ہونے کی وجہ سے منترف و فوقیت ہے، نہ عربی کو عربی ہونے کی وجہ سے منترف و فوقیت ہے، نہ عربی کو افریقی منہیں ہے، نہ ایشیائی کو یور ہیں پر' نہ یور ہیں کو افریقی بر' نہ گورے کو کالے پر آلمومنون و المومنات بعضہ مراوئیاء بعض مومن مروا ور بر' نہ گورے کو کالے پر آلمومنون و المومنات بعضہ مراوئیاء بعض مومن مروا ور مرض عور تیں ایک دوسے رک قریبی ہیں، چانجہ رسول النہ صلی النہ علیہ وسلم فیان آیات کی تشریح ان الفاظ میں فرمائی ہے:۔

ٱلْنَّاسُ سَوَاسِيَةٌ كَاسُنَانِ الْمُشُطِّدِ لَاَ فَضُلَ لِعَرَبِيَّ عِلَى عَجِيَّةٍ إِنشَّاالْفُضُلُ بِالتَّقَّوُ كَى ـ

تمام لوگ انسان ہونے کی حیثیت سے
برابرہی جس طرح کنگھی کے دندانے برابر
ہوتے ہیں،کسی عربی کوعربی ہنوی حیثیت
سےکسی عجی پر فوقیت نہیں ہے، سٹرف و
ففیلت صرف تقولی کی د جرسے ہے۔

رالا دب المفردشكواة ) نفسيلت صرف تقوی کی د جرسے ہے۔ يہي بات آپ نے اور زيادہ واضح الفاظ میں اپنے آخری حج معین حجة الوداع کے

موقع پرلاکھوں عربیوں اور عمبوں کے مجمع میں فرمائی تھی :۔ الکومیاد دیور فریزیں اور عمبوں کے مجمع میں فرمائی تھی :۔

ا کوگوا خرداد تہادارب ایک ہے اور تم سکے باپ بھی ایک ہی، یادر کھناکسی عی کوعجی پرادر نرعجی کوع بی برکوئی فوقیت حاصل ہے ادر نہ گورے کو کالے پرادر نہ کالے کو گوئے بر کمر تقویٰ کی وجسے متمام يٰايَّهُا النَّاسُ اَلَا إِنَّ كَيَّبُكُمُ وَلَحِدُ وَإِنَّ اَجَاكُمُ وَاحِدٌ اَلَا لَاَ فَضُلَ يُعِرَيْ عَلَى عَجِيِّ وَلَالْجَيِّ عَلَى عَرَبِ وَلَاَ أَسَ يُعِرَيْ عِلَى عَجِيِّ وَلَاَجَيِّ عَلَى عَرَبِ وَلَاَ أَتَ عَلَىٰ اَسُودَ لَا اَسْوَدَ عَلَىٰ اَحْسَرَ الذَّبِ التَّتَفْتُوىٰ اَلنَّاسُ مِنْ اَدْمَ انسان آدم کی اولاد ہیں وار آدم ٹی سے

وَ أَدْهُمُ مِنْ تُرابِ-

(ابوداة دباب لانساب) بيداكة كي تعد

يه تفرير فرماكر آپ فصائه سے يوجها ألا بَلَّغُتُ كياس في فدا كا يبغام تم تك یہونیا دیا ہ صحابہ کے مجمع نے جواب دیا کہ ماں آئے پیغام الہی ہم تک یہونیا دیا ،اس کے بعد آئیے نے فرایا، جولوگ یہاں موجود ہیں وہ یہ باتیں ان لوگوں تک پیوٹیا دیں جو بیال موجود منہیں ہں، غور کیجئے کہ آپ نے کتنی اہمیت کے ساتھ یہ بات فرمائی تھی۔

٣٠ پ نے ایک باد فرما باگہ :۔

فلاں تبیلہ و فاندان کے لوگ میرے محبوب ادرد وست نہیں ہیں، میرے دوست اور محبوب برم برگارلوگ ہیں۔ چاہے وہ صبیح بی ہوں اور جہاں کس بھی لیتے ہوں۔ إِنَّ أَلَ بَنِي فُلانٍ لَيسُوا لِيُ أَوُلْيَاقُ - إِنَّ أَوْلِيسًا فِئُ الْمُتَّقُونَ كَيْتُ كَانُوا دَايْنَ

ایک بارآٹ نے اپنے آبا دا جدادیر فخر ریابنی ناگواری کا اظہار فرمایا اور آخرمیں

فرما یا :۔

الشرتعالى في تمبارى جابليت كى نخوت كوا درآبا واجداً دير فخر كوختم كر دياسي، سارے انسان حضرت آدم کی اولاد ہیں۔ اور حضرت آ دم مٹی سے بناتے

ان الله فدادهب عنكم عُبيّة الجاهلية وفخربها بالاباء انساهوموص تقى اوفاجشقى الناس كلهم بنوآدم وآدمون مناع تراب ـ رابوداودوترمذی بواله شکوه ۲ ایک بارآی نے فرمایا:-

تمہارے انساب کسی کے لئے مذہبت کا سبب نہیں ہیں تم میں سے ہرآ دی آدم

انسا بكم هذه ليت بسبة على احل كلكم بنواده طف ک اولاد ہے جن میں کچھ نہ کچھ کی بینی ہوئی ہے ، جس طرح ایک پیمانہ سے دوسسرا پیمانہ بھوا جا تاہے، لو کچھ نہ کچھ کمی رہ جاتی ہے فضیلت کا معیار صرف دین وقوی

الصاع بالصاع لم تسلطون ليس الاحد فضل الابدين وتقوئ ـ

رمشكواة صلم ببيقي

خودنبی کریم صلی النّرعلیه وسلم کے حبالہ عقد میں کتی غیر قریشی بلکیم بی خواتین تھے ہیں ، حضرت زینی کی شادی حضرت اسامہ کی ، اوران کے صاحبزا دے حضرت اسامہ کی شادی فاطمہ بنت قیس سے کی ، حالانکہ یہ دونوں خاتون قریشی اور یہ دونوں بزرگ غلام یا غیر قریشی متعے۔

ابوہندصحابی فصد کھولنے کا بیٹہ کرتے تھے، یعنی جام تھے ،گرآئی نے ہوبیاضہ کہاکہ ان کی شادی ابین ہواکی سے کر دو، اسی طرح حضرت بلال صبنی کی شادی حضرت میں اور حضرت بلال صبنی کی شادی حضرت عبدالرجن بن عوف کی صاحبزادی سے ہوئی تھی، جو متماز قربیٹی خاندان کے فرد تھے۔
اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل چیز دین و تقویٰ ہے ، اگر دین و تقویٰ کے سائھ حسب نسب، حسن و جمال، مال ودولت بھی جمع ہوجائیں توکوئی مضائقہ نہیں گردین و تقویٰ کے دین و تقویٰ کے دین و تقویٰ کے مقابلے میں دوسری چیزوں کو ترجیح نہیں دی جاسکتی، بعین اگرا کی طون ایک غرب نا دار مگر صاحب مل و تقویٰ کو گا کا ایک غرب نا دار مگر دین و تقویٰ کے مقابلے میں اس غرب کو ترجیح دے جس کے ساتھ دین و تقویٰ کا اعزاد و جا ہمت کے مقابلے میں اس غرب کو ترجیح دے جس کے ساتھ دین و تقویٰ کا اعزاد دکا ہوا ہے ، چنانچہ ایک بار نبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم نے فرما یا کہ:۔

عورت یا تواپنے دین واخلاق کی خوبی کی بنا پر پیند کی جاتی اور دشتہ نکاحیں لاتی جا ہے' یا مال ووولت کی بنا پریاحس وجمال کی بنا پر توتم لاز مًا دین واخلاق والی عور کونکاح کے لئے سنتخب کرو۔

(مسلم) ترندی)

آئي ارشاد کامطلب پہنے کہ کچھ لوگ دین وا خلاق کی بناپر عورت کوپیند کرتے ہیں اور کچھ لوگ دولت ویڑوت اور ظاہری حسن وجمال کی بناپر، تو آپ نے یہ ہاکید فرمائی کہ اور لیس چیز دین ہے اور تمام مسلما نوں کو پہلے بہی چیز دکھینی چاہتے۔ دوسری چیز بیس جمی اور لیس کھی جاسکتی ہیں، گردین وا خلاق کے بعد - امام مالکٹے کے اس نظرے کے اعتبار سے ایک ہی خاندان کے دولو کے، لوگی غیر کفو ہوسکتے ہیں اور دو برا دری اور دو خاندان کے دولو کے، لوگی غیر کفو ہوسکتے ہیں اور دو برا دری اور دو خاندان کے دولو کے، لوگی کو کھو نے کہ اگر ایک ہی برا دری یا خاندان کی ایک لوگی لیے کے دولو کی پرور دہ ہو جس میں دین وا خلاق اور علم وفضل موجود ہوا ور اسی خاندان کا ایک لوگی لیے نی جا ہل اور بے اخلاق لوگی کے لئے یہ جا ہل اور بے اخلاق لوگی کے لئے یہ جا ہل اور بے اخلاق لوگی کو کہونہیں موجود ہوں دو برا دری یا دوخاندان کے ہوں گردونوں میں دین وا خلاق اور علم وفضل سے عادی ہوں گردونوں میں دین وا خلاق اور علم وفضل سے جون گردونوں میں دین وا خلاق اور علم وفضل کے اعتبار سے ہم آہنگی ہوتو دونوں ایک دوسرے میں دین وا خلاق اور علم وفضل کے اعتبار سے ہم آہنگی ہوتو دونوں ایک دوسرے اور در کر آجے کا ہی ہے ، جبیا کہ

لرطے کے انتخاب کے سلسلہ میں کئی صدتیب او برگذر کی ہیں، ایک دوسری حدیث اور ملاحظہ ہو:۔

عن ابي حاتم المذنيُّ تال

ابو حاتم مزن سے موی ہے'آ چ نے فرمایا کرکسی کے دین و اخلاق سے تم مطمئن ہوتو پھراس کا بکاح اپنی لولا کی سے کر دو اگرتم ہے ایسانہیں کیا تو ٌزین میں بطافتنہ وفسا رونما ہوگا۔"اس ارشا دنبوی کوسن کر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احل كمهن ترضون دينه وخلقه فزوجوة ان لا تفعلوة تكن فتنة

کہ اس حدیث کی تشریح محدثین نے یہ کی ہے کہ اگرتم دین داخلاق کے بجاتے صاحب دولت دیڑوت دیشتہ کو ترجیح دولت دیڑوت دیشتہ کو ترجیح دولت دیڑوت دیشتہ کو ترجیح دولت فریب بچوں بچیوں کی شادی مزہوسے کی یا دفت بپیدا ہو گی جس کی دجہ سے براشیاں بچھیلیں گی اور داس کے متیجے میں طویل فقند دفساد ہوگا، امام مالک کی سب سے بڑی دلیل بہی ہے۔ (جمع بحار الافوار)

صحا بمنف يوجهاكه ما رسول النداعورت مين کوتی بات ہوجب بھی ہم ایسا ہی کریں' تواتب نے تین باریمی فرمایا کہ ماں جب بھیتم ایساہی کر د۔

کفارت ا درنسب کے سلسلے میں پیریات ذہن نشین رہنی عاہیے کہنسب کا عتبار

باب کی طرف سے ہوتاہے ، مال کی طرف سے نہیں ، یعنی باپ جس خاندان یا جس برا دری

کا بہو کا لط کا بھی اسی خاندان یا برا دری کاسمجھا جائے گا ، جولوگ نسب کی تلاش مسیں د دصیال ہی نہیں ، ننھمیال کے گڑے مردے بھی اکھا راتے ہیں وہ غلط کارہں ، علامہ

ابن قدامه المغنى ميں لکھتے ہیں:۔

فى الارض وفساد عريض مّا لوا

يارسول الله وان كان فيه

قال اذاجاءمن ترضون دينه

وخلقه فانكحوى ثلاث مرأت. رترنى اوداؤر)

کفارت لعین برابری مرد کے اعتبارسے ہے مذکہ عورت کے اعتبار سے اسلتے کہ حضويصلى الشرعليه وسلم كم حسب نسيب كوتى برابرنهس، مكرآب نے عرب كے ختلف قبيلون سينكاح فرمايا اورحضرت صفيه بنت محى بن اخطب وندى تقيل تن كاح فرما ما اور اس سلسلمین آپ کا ایک اور ارشاد ہے کہ جب کے پاس کوئی نوندطی ہواس نے اس كى تعلىم وىربىت كى اور اچھاسلوك کیا، پیراسے آزاد کرکے نکاح کر لمالو

والكفاءت معتبرنى الشجل دون المراكة فان السنبي صلى الله عليه وسلم لاكفؤله وقل تزوج صفية بنتحى بن اخطب وتسمى بالاماءوقال من ڪانت عبه لاجادية فعلمها واحس تعليمها واحس اليها تماعتقها وتزوجها فله اجران رمتفق عليه ولان الولد يشرن بشرن ابيه

لّه کوتی باشگامطلب پدہے کہ اس کی <del>ظاہری ش</del>کل وصورت بہت اچھی نہ ہو' یا اس کی مالی حالت زیا دہ قابل اطبینان مذہوں اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیاہے اور حسن غریب کہاہے اور ابو داقہ دنے اپنے مراسیل میں اس کا ذکر کیاہے یہ مختلف طرق سے مروی ہے اس لیے اس کاضعف اور غرابت دورہو جاتی ہے

اسے دوہرااج لے گااس لئے کہ لڑکے کی شرافت باپ کی شرافت کی دجہ سے ہے' نہ کہ ماں کی دجہ سے ، تونسب اور کفارت میں اسکاء اسکا اوا ترکھا ال بکانہ میں م

لابامه فلم يعتبردالك فى الامد (المغنى جلاصك

یں باپ کا عتبار کیا جائے گا مال کانہیں۔

جس طرح لواکے کے انتخاب میں آپ نے دین و اخلاق کو ترجیح دی اسی طرح لوط کی کے بارے میں آپ کا ارشا دگرامی حکمتوں

کڑی 10 تھاب سے یرُے، آپ نے فرایا:-

عورتول سے رشتہ ان کے حسن دجمال کیوجہ نہ کر دممکن ہے ان کا حسن ان کوکسی براتی اور خرابی کی راہ پرڈ الدے ادرا ان کی مالدادی کی بنا پر رشتہ نہ کر و چوسکتاہے کہ ان کا مال ان کو سکشنی اور غرور ٹین مبتلا کر دے بلکہ دین و اخلاق کی بنیا د پر رشتہ

لا تزوجوا النساء لحسنه فيعسى حسنهن ان يرديهن ولا تزوج لا ترويهن ولا تزوج لا موالهن فعسى اموالهن تطغيهن ولكن تزوجوهن على الدين ولامت سوداء ذات دين افضل (ابن ما مركا بالنكاح)

کروا کی دیندار بدصورت اور کالی کلون ٹانونٹری بے دین خوبصورت اور مالدارلڑ کی سے بہتر۔ ایک حدیث اور ملاحظہ بوجس میں رشتہ نکاح کے غلط اور سیحے دونوں مفاصد کا •

ذکرا ہے فرمایا ہے:-

بوشخص کسی عورت کے معزز گھرانے کا ہونے
کی دھیے شادی کر تاہے تو اسے دلت ملتی
ہے اور جوصن دھمال کی وجہ سے شادی
کرتا ہے توحس ڈھل جانکے بعد برصوری تی
ملتی ہے، جو اس لیکسی لڑکی سے شادی کرتا
ہے اس کی نکا ہیں غیر محرم سے محفوظ رہیں
گی اور اپنی سٹرمگا کی حرام کا رسے بچائے گا'

من تزوج امرأة لعزهال م یزده الادلاوس تزوجها لحسنهالمیزده الادماء ه ومن تزوج امرأة لمیردها الاان یغض بصره دیحسن فرجه دیصل رحمه بارك الله له فیها و بارك اور شددارون کا می اداکرے گا، قالیے

العبادی شخص کو اندرتعالیٰ لولی کے سلسلہ میں ہم اس کی برکت نے گا، ادر لولی کو لوائے کی طرف سے برکت عطائرے گا۔

اس حدیث کی روشنی ہیں علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ:
ادالہ تدوج المراً ہی الا تعزیها اگر کوئی شخص عورتے اس کی عزت مال ادمالہ او حسبہ افہ و مسنوع یا حسب و نسب کی بنا پر اس سے شادی مشرعاً۔

ادمالہ او حسبہ افہ و مسنوع یا حسب و نسب کی بنا پر اس سے شادی سفر عائے۔

رمرقات ج م اللہ ہی میں بین کاح دیا نتی ہی نہیں بلکہ قضائہ بھی نا جا تر ہے۔

ان تمام تفصیلات سے یہ بات واضح ہموجاتی ہے کہ رشتہ نکاح قائم کمرنے میں سب سے پہلے لولے اور لولی اور فاندان کے دین وا فلاق کو دیکھنا چا ہی بات سے کہ دوسری چیزیں حاصل ہموجائیں تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ انھی بات ہے گر

کی روح کے فلاف ہے۔

مہر کا بیان

بغیر نکاح کے دہ ادکان و شرا تطبیان کئے گئے ہیں، جن کا خیال کئے مہر کا بیان

بغیر نکاح ہوہی نہیں سکتا، لیکن ان کے علا وہ نکاح کے لئے بعض
چیزیں اور بھی ضروری ہیں۔ جن کو فصد اُچھوڑدینا براہے، اور علطی سے وہ چیسندیں
چھوٹ گئیں توان کی لافی کرنی ضروری ہے، ان ہی ہیں ایک مہر بھی ہے، قرآن پاک
اور حدیث ہیں اس کی تاکید آئی ہے۔ قرآن میں مہر کا نفظ استعمال نہیں ہواہے، اس
میں صَدُقات کا نفظ استعال ہواہے۔ صدقات، صُدُقَة کی جمع ہے، صدقة، صدق سے
نکلاہے اور صدی کے بہت سے معنی ہیں۔ درسکی، سپتائی اور دوستی دغیرہ، گویامہر کو
صدفۃ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ میاں ہیوی کی دوستی اور ان کے تعلقات کی درسکی، اور
سپائی کی علامت ہے۔ دو سرے اس لئے کہ شوہرا پنے مال کا ایک حصة عورت کو دینا
ہے اور اسی کو صدقہ کہتے ہیں کہ اینا مال کسی دوستی کو نوشنی سے دے دیا جاتے،

صدیت میں مہرا ورصدا ت کے علاوہ اور بعض دو سے الفاظ بھی آئے ہیں، قرآن میں ہے کہ دَا تُوُاالسِّنَاءَ صَدُهُ قَاتِهِتَ نِحُلَةً صدیت میں ہے کہ رسول اللّٰرصلی اللّٰرعلیہ وسلم نے خود مہر مقرر کرکے اپنانکاح فراما ہے اور حضرت فاطمہ کا نکاح کیا توحضرت علی شسے حضت فاطمہ کامہر دلایا۔

دہ رقم جومرد کی طرف سے عورت کو اپنی شہوانی خواہش کی تملیل کے لئے نکاح کے وقت ملتی ہے؛ یا دہ اداکرنے کا دعدہ کرتا ہے اس کوئشریعت میں مہرکہتے ہیائے یہ دوقسم کی ہوتی ہیں ۔مہر پُوجَل ا درمہر متجل بعین وہمہر جو فوراً نكاح كے سأتھ ہى اداكر دى جائے دہ عجل ہے معجل عجلت سے بناہے ، بعن دہ چیز جو جلدا داکی چائے، اورجس کو نکاح کے دقت فوزٌ اوا نہ کیا جائے، بلکہ اس کی ادائیگی کا دعدہ کر لیا جائے، اس کومہر موقبل کہتے ہیں، موّجل ا جل سے بناہے، اجل کے لفنطی معنی وقت اور مِرّت کے ہیں 'اور موصل کے معنیٰ جس کی ا دائیگی کے لئے کوئی وقت ا در مدّت مقر رکر دی گنی ہوئیاح میں اس سے مراد ہو تی ہے جومہر بعد میں اداکبا جائے۔ مہرایسی صروری چیزے کہ اگر نکاح کے وقت غلطی سے مہرکا ذکر نہیں کیا گیا تونکاح تو ہو جائے گا ، مگر شو ہر کے او بروہ قرض رہے گا، اور اسے عورت کومہرشل اداکرنا وا ہوگا،اسی طرح اگراس نے عورت سے اِس شرط پر نکاح کیا کہ ہم کھے مہر نہیں دیں گے، حب بھی اسے مبانترہے بعدم منتل میا ہوگا آگر مبانترہے معداس کا انتقال ہو جائے جب بھی الح | مهراتنا ہی مقرر کرنا چاہئے جتنا شوہرآسانی سے ا داکرکے، عام طور برلوگ د دو حبرسے مہرزیا دہ مقرر کرتے ہیں، ایک تواس کوعزّت وفخر کی بات ك الفقه على المذاهب الدربعة جم صيد فهواسم للمال الذى يجب للمرأة في

كه ان تزوجها ولم يسم لهامهرا او تزوجها على ان لاصهر لها فلها صهرمتُلها ان دخل بها اومات عنها درباي جراسي م

عقد النكاح في مقابلة الاستمتاع بها-

سجھتے ہیں، دوسے اس لئے کہ شو ہرعورت کوحتی الامکان طلاق یہ دے سکے، حالانکہ میردوں بآتیں شرعی اعتبار سے بھی غلط ہیں اورعقلی اعتبار سے بھی، شرعی اعتبار سے تواس لئے کہ نبى ملى السُّرَ عليه وسلم نے زياده مهر مقرر كرنے سے منع فرمايا ہے " آجَ نے فرمايا ،-اتنابي زيادة كاح بابركت بحبسي إِنَّ اعْظَمُ النِكَاحِ يَرَكُ مُّ ٱلسِّرُونَ مالى تكليف ويربيثاني جتني بهي كم بهو-خودا ہے نے اپنام ہر بہت زیادہ مقرد کرنا پیند نہیں فرمایا، حضرت فاطراہ کا نکاح آلیے اس زمان کے عاط سے مہت تھوڑے روپیور) برکیا تھا۔ مهر فاطمی کی مقدار سنت کے لئے وہی مقرد کرتے ہیں یہ مہر مقرد کرنا اتباع سنت توضرور سے سیکن محض اسی مہر کو سنت سمحضاً للی ہے نبی صلی اللّٰہ علیہ وسکم نے ہزا ردوہ رار بریجی اینا نکاح فرما یاہے، اور کم پریھی حضرت فاطرا کامہر آپنے یا نچے سودر ہم مقرّر فرا يا تقاا ورايك درم بهارے بهندوستاني وزن سے با نوے سے بچھ زياده بوتا ہے. اس اعتبارسے مہر فاطی کی مقدار مولا نامفتی شفیع صاحب نے مالہ لسّالہ توتے بین مانٹے یا ندی مقرد کی ہے۔ یہ حساب مفتی صاحب نے بوای تحقیق سے لگایا ہے، اس ۱۳۱ تو لے ٹین ماشنے چاندی کی جتنی قیمت رویے یا دو سے رسکوں کے اعتبار سے 'ہو دہی معتسر ر كرنا چاسية بيم وار مين اس كى قيت بانج بزارسے زياده بوط ن سے-ا ۱۳۱ توله ۳ ماشه دایک کلوه سواسرگرام بهم فاطمی پراگزشکاح کیا جائے تو اگراسی وقت شوہرا داکر دیتائے تواسوقت

کے بھاؤے اس کودینا ہوگا، اگراس نے اس دقت اس کوادا نہ کیا توجب دہ اداکرے گا تواس کواس دقت کے بھاڈسے جننا روپیہ ہوگا اداکرنا ہوگا۔

رد) مہر فاطی پر اصراد کرنا بھی سیحے نہیں ہے، بلکہ حیثیت کے مطابق مہر مقر کرنا چاہے۔ کم حیثیت ہو تو کم مقر رکرے اور زیادہ حیثیت کا ہو تو اس سے زیادہ بھی مقر رکر سکتا ہے، اگر زیادہ ہوتواس او اکرنے کی حیثیت اور نیت بھی تی جائے صرف اظہار تفاخر نہ ہو۔

حضرت عرضی الشرعند نے حضرت علی گی صاحبزادی ام کلتُوم سے نکاح کیا آؤ کچھ زیادہ مہر مقرد کرنے پر پابندی لگادی جائے ، فود فرماتے ہیں: وا فااد میں ان کو خیال ہوا کہ ذیادہ مہر مقرد کرنے پر پابندی لگادی جائے ، فود فرماتے ہیں: وا فااد میں ان کو خیال ہوا کہ ذیا دہ من اللہ میں ان کو خیال ان ان کا کہ اللہ میں ان کے اللہ میں ان اللہ میں ان کے اللہ میں ان کا دہ مہر پر پابندی کا ادادہ کر لیا تھا مگر جب بہ آست سامنے آئی تورک گیااس لئے کہ اس میں قبطار آکا لفظ آیا ہے ہو کشیر قرم پر بولا جاتا ہے ، قبطار سور طل کا ہوتا ہے ، میں کا وزن میں جاندی کے بھا و کے اعتبار سے تقریباً دس ہزادرد بے جس کا وزن میں جاندی کے بھا و کے اعتبار سے تقریباً دس ہزادرد بے ہوتے ہیں ۔ دالمعنی ج 4 صاحبے )

ومن المنابرط الاق کے سلسلے میں بعض صورتیں ایسی بیش آتی ہینے میں مہرمشل مرسل دینا برط تاہے، مثلا کسی نے نکاح کے وقت مہرکا ذکر نہیں کیا، تومہرمعات نہیں ہوگا، ملکہ عورت کومہرمثل ملے گا۔مہرمثل سے مرادمہرکی وہ مقدار ہے جوعام طور پر

اس کے کنبہ و فاندان میں مقرر ہوتی ہو، فاندان سے مراد دو صیال ہے، ننھیال نہیں، مُثلًا س کی بچوکھیی اس کیسگی یا چیا زا د بہنیں یا د دھیال کی دوسری لرط کیاں ۔اگرماں خالہ دغیرہ باپ ہی کے خاندان کی ہوٹ توان کے مہر کا بھی اعتبار کیا جائے گا، پیمال پیبات اچھی طرح ذہن نشین کرلینی چاہتے کہ خاندان کی ہرعورت کامہرکسی عورت کے لئے مہرشل نہیں بن سکتا، بلکہ اس عور کی مہراس کے لئے مہرشل ہوگا، جوصب دیل صفات میں اس کی مثل ہو، مثلاً اس کی ایک برط ی بہن کا مہر ۰۰۰ دو بے مقرر بہوجیکا ہے اور پیھیونی جبسی صورت وسیرت کی ہے یاسی کے قریب قربیب وہ مجنی تھی یا اس کی کنوارے بن میں شا دی ہوئی تھی تو اس کی شیا دی بھی کنوارے بین میں ہوئی ہویا بیصتنی پرطھی تھی' دین دار اورسلیقه مندیے اتنی ہی بڑی تھی تھی ۔ تواس صورت میں جو برط<sup>ی تبہ</sup>ن کامہر ۵۰۰ مي، وهي حيون بهن كامېرمتل بوكا -اكر قريبي رئشنند دار د ل ميس كو تى راغ كې ا ن صفات کی نہیں ہے تو دور کے رئت تہ داروں میں جولوطی اس لوطی کے صفات کی ہوگی اس کامہراس کامہرشل قراریائے گالیہ

ا امام الوصنيف رحمة الشرعليب في حديث نبوى كي روي میں کم سے کم مہر کی مقدار دس درہم بعنی پونے بین

مهرى كم اورزياده مقدار تجرا ہے باندی روس گرام،مقرر کی ہے ،اب اگر کوئی شخص ایک بھریا دو تحرجا ندی کی قیمت مقرر کرنا ہے تو اس کولاً محالہ پونے تین مجرحانِ بدی کی قیمت دینا پڑے گا، یہ تو مهر کی کم سے کم مقدار تھی،اس سے کم مهر مُقرر نہیں کیا سُکتا،البتہ زیادہ مہر کی کوئی حد

مقرینہیں ہے، جیساکہ اوپر فرآن کی آیت گزر کی ہے،مگرزیا دتی میں اس بات کا خیال رکھا جائے کرمہراتنا ہی مُقرر کیا جائے، جننا کہ دوہسی وقت بامستقبل فریب ہیں

ك ومهومتْلهايعتبرباخواتها وعماتها وبنات عمها ولا يعتبربامها وخالتها اذا لـمـ تكوناص قومرابيها ويعتبرنى المهران يتساوى المرأتان فى السن والجال والمال والعقل والدين والبلد والعصى وتدودى صنال

اداكر نے كى صلاحيت ركھتا ہو، مہر عورت كاحق ہے مگرادا شوہر كوكرنا ہے، اس لتے اس كا كاظ بھى صرورى ہے، آگے متعدّد حدیثیں نقل كى جائیں گی، جن سے اندازہ ہوجائے گا، كاظ بھى صرورى ہے، آگے متعدّد حدیثین نقل كى جائیں گی، جن سے اندازہ ہوجائے گا، كہ حضور صلى انشر عليہ وسلم نے ہميشہ مردكي حیثیت كالحاظ فرما يا ہے، جيساكہ نفقة كے سلسلہ میں لحاظ كيا گيا ہے، اگر فخروغرورياكسى اور غير شرى وجہ كى بنا پر زيا دہ مهر مقرد كر دوتو يہ سخت گناه ہى يہ عورت كا دل ميں خيال يہ دميا تو ہے نہيں، جتنا جا ہومقرد كر دوتو يہ سخت گناه ہى يہ عورت كا حق ہے، اور كل حق ما دنے كا خيال كرنا بہت بالا اظلم اور گناه ہے۔

مہر کی بعض ا ورضروری مسائل فواہ کم ہویازیادہ ،اگرمردعورت کے ساتھ

ہم بستر ہوچیکاہے ، یا دونوں تنہائی میں کیجا ہوچکے ہیں تو پورامہر دینا پڑے گا۔

رن) اُگرنگاح کے وقت مہر کا ذکر نہیں کیا گیا ، یام دنے بیہ شرط لگا دی کہیں کچھ مہر یہ دوں گا ، تود دلوں صور توں میں اگر خلوت صحیحہ ہو حکی ہے ، یامر د کا انتقال ہو گیا ہو' تو عورت مہر شل پانے کی ستحق ہوگی ، اگرعورت کا انتقال ہو جائے تو اس کے ور ثہ اسکے مستحق ہوں گے ۔ (فتا و کی ہندیہ)

(۳) اگرکوئی شخص نقدر قم کے بجائے غیر منقولہ جائدا دمثلاً مکان، زمین، دوکان یا منقولہ اموال، موٹر، سائنیکل، جانور کا مہر مقرر کرے تو دہ کرسکتاہے، اس کو اف غیر نقولہ جائدادیا منقولہ مال دینا صروری ہے، لیکن اس سلسلہ ہیں یہ تعیین کر دینی ضروری ہے کہ دہ کون سی زمین، مکان یا دوکان مہر ہیں دے رہا ہے۔ اگر اس نے تعیین نہیں کی بلکہ نونہی کہا کہ کوئی زمین یا دوکان یا سواری دول گاتواس طرح سے مہر مقر کرنا تیجے منہ ہوگا، اب اس کے بجائے مہر مثل دینا پر طرے گا۔ (ردا الحتار)

شادی کے وقت سونے چاندی کے وزاورات اولے کی طرف سے اولی کو دیتے جائے ہیں،اگر شوہر مایاس کے گھروالے یہ کہہ دیں کہ ہم نے مہر میں دیا ہے تو مہر کی قیمت کے بقدر اس سے مہرادا ہو جاتے گی، اور اگر کچھ کی رہ جاتے تو وہ نقد کی صورت میں پوراکسیا جاسکتاہے، مگر اس صورت میں شوہراگر طلاق دیدے تو وہ والیس نہیں لے سکتا داگر شوہ کے کہ میں نے مہرمیں دیا ہے' اور عورت کے کہ یہ ہدیہ ہے تومرد کی بات مانی جائیگی رکنزالدقائی ،

البتہ کھانے بینے کی چیز مہرمیں محسوب نہیں ہوگی ، بعین اس کی قیمت نہیں انگائی جا آئیگی ،

اسی طرح مہرکے علاوہ جہیز میں دیتے گئے ذیور و سامان وغیرہ کے بارے میں عرف پرفیصلہ ہوگا، ہمارے دیارمیں عوما طلاق کے بعد ایک دوسے کا قیمینی سامان والیس کر دینے کارواج ہوگا، ہمارے دیارہ سے البتہ مرد اور عورت کے ہروقت کے استعمال کی دہ چیزیں جو خراب ہوتی اور گھٹی رہی ہیں ان کا مئی مات میں واپس کرنا ضروری ہیں ہے تلاً بہننے والے ہوئے ہوئے اور تعادی نہیں ہوئی توجوج زیوج ہے اسے ابسی کی نافروج کی اور ان کی میں مورت کو مہرم قرر کر منا میں مورت کو مہرم قرر کر منا میں کو میں اس کی خدمت کو مہرم قرر کر منا میں مورت کو قرآن میں میں میں میں مورت کو دول گا ، یا اس کی خدمت کے لئے کیا میں مارہ دینا پڑے کے کیہاں یہ مہرکی تعیین صبح مذہوگی ، بلکہ اس کو ان کا می مورت کے لئے مام صور توں میں مہرم شل دینا پڑے کا گیا

له لذه مه دالمتل في الجميع عند وطي الموصوت دشرح وقايد ت اصل السمسلمين امام الوهنيفة الممشهود مسلك مي به له في البحديم عند وطي الموصوت وشرح وقايد ت اصلى درايد ت احسل الممشهود مسلك مي به له في مور والدى المراح المراح والمام المحد من صبل دهم الشرك نزديك كوتى فدمت اودكام كوجى مهر مقردكيا جاسكتا به ان حضرات كي بي نظر قرآن پاك كى آيت اور وه اها ديث مي جن ميركسى فدمت اين تعليم وغيره كوم برقراد ديا گيا به محضرت موسى عليه السلام جب حضرت شعيب عليه السلام كي بهال تشريعت التعليم وغيره كوم برقراد ديا گيا به محضرت موسى عليه السلام جب حضرت شعيب عليه السلام كي بهال تشريعت المحتاج التي ايك لوك كا نكاح آپ سے اس مشرط پركر دينا چا بيتا بول كه آپ منظودكر ليا اور نكاح بوگيا، گويا يه آقط ساله فدمت ان كام بر مقر و بوا، امام ابن قيم اور علامه كاسان وغيرة الكودكر ليا اور نكاح بوگيا، گويا يه آقط ساله فدمت ان كام بر مقر و بوا، امام ابن قيم اور علامه كاسان وغيرة الكها به كها بيت بي اسلام مشريعت كي سي هم كوج بشكم المثر منسوخ منه كرد يا جائت تو وه باقي د بستام المسلام مشريعت كي سي هم كوج بشكم المثر منسوخ منه كرد يا جائت تو وه باقي د بستام و المتراه و

## ه) اگرکسی مسلمان مردنے کوئی حرام چیز مېرمقرر کی تو پیصحیح نہیں ہے،اس کا نکا ح درست ہوجائے گا،اورمہرمثل دینا ہوگا۔

دبقته حاشيه صركا)

البتة اگرکوئی شخص منافع معنوی کوم مرحقر دکرکے
اس پزیکا ح کرے جیسے تعلیم قرآن یا فقد ا درعلوم
دینی بی کسی ا درعلم دین کی تعلیم کوم مرحقر دکرے
قواس پیل خداد ہے، احاف کا ظاہری مذہب علم
ہوا دُکا ہے کسی متا خرین حنفی نے تعلیم قرآن فیرگ
پراجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے ا ورقاعدہ
کلیے کہ جو کام اجرت لینے کے لا تق ہے اس کے
مہر مقر دکرنا بھی صحیح ہے، اس لتے اجرت
بھی مہر سرکے مفالے میں مال متقوم

اما اذا تزوجها على منا فع معنوية كتعليم القرأان والفقه و نحو ذالك من علوماً لل بين ففيه خلاف فظاهر المل هب لا يجوز ولكن متأخرين من الحنفية قد أفتوا بجواز أخذا الأجرَّ على تعليم القرأن والعلوم الدينية للضرورة .. والقاعلُّ أن الذي تصلح على الأجرة بيه حجعله مهرا لدُّن المُحرة ما ل متقوم يقع في مقابل المهرورة ما ل متقوم يقع في مقابل المهرورة من مهرا لـ المهرورة من من من المهرورة من من من المهرورة من من المهرورة المهرورة من المهرورة من المهرورة من المهرورة من المهرورة المهرورة من المهرورة من المهرورة من المهرورة المهرور

مکاے شغار کے اور دوآدمیوں نے اپنے لوط کے یالول کی شادی اس شرط پر کی کدو دمرا محل شغار اس کے لوط کے یالول کی یابہن سے کرنے اور یہ تبادلہ ہی مہر جھا جائے گاتو ایسا کرناگناہ ہے، نتر بعیت میں اس نکاح کو نکاح شغار کہا جا گاہے، اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرای ہے۔ اگراس مشرط پر نکاح ہوجا تیگا، تو دولول کا یک دوسرے کومہرشل و نیا پوط کا، مہر سے کوئی فراتی بی نہیں سکتا، نھی النبی صلی اوللہ علیہ وسلم عن الشخار رہنادی ومسلم،

(۷) نکاح کے وقت مہرمقر نہیں کیا گیا،مگر نکاح کے بعد میاں بیوی دونوں لئے اپنی نوشی سے جو کچھ مہرمقر رکر لیا،اب بیم مہرواجب ہوگا ( ٌللہ غوضة ماخوض لمها » شرح وقامه)

(۸) پانچ سویا ہزادر دیے مہرمقرد تھاا ور شوہر نے نکاح کے بعد کہاکہ میں پانچ سو
کے بجائے ایک ہزادیا دو ہزاد کے بجائے بین ہزاد مہردوں گا، تواب اس او براتنا ہی
دینا واجب ہوگیا، اگریہ نددے توعورت اس سے اس زیادتی کا مطالبہ کرسکتی ہے اگردہ
ادانہ کرے گالو گنہ گار ہوگا، بشرطیکہ دہ بیوی سے بامعت کر چکاہے، اسی طرح اگر سویا ہزاد
دولے مہرمقر رتھا، عورت نے اپنی تو شق سے اس میں سے کچھ معاف کر دیا تواب اتنا حصم رو
کے سرسے معاف ہوگیا، اب عورت طلاق کے بعد یاغضے میں آکر معاف کی ہوئی رہے سے
مطالبہ ہمیں کرسکتی، "وان ذاحتی المھر بعد العقل لنومته النوبادة ان دخل بھا وان
حطالم ہوسے حالحط (قد ددی شال).

(9) اگرم دنے ڈرا دھ کاکریا عورت کو پریشان کرکے مہر معان کر الیا تواس سے کچھ نہیں ہوتا، جومہر مقررہ وہ وہ اس کو دینا پڑے گا۔ مہر عورت کی ملکیت ہے اورا بنی ملکیت کوئی شخص جب مک نوستی سے مذجھ دولائے دوسرانہ ہیں کے سکتا، حتی او کان مکر دھا مدیسے دوسرانہ ہیں ہے سکتا، حتی او کان مکر دھا مدیسے دفتادی ھنددیہ جو مانتے ہے۔

میاں بیوی دونوں بالغ ہیں ا در دونوں میں فلوت صحیحہ ہوچکی ہے، مگر شوہر نامر دیج یاکوئی ا درخرا بی ہے جس کی دجہ سے وہ مباسٹرت نہیں کر سکتا تو اس صورت میں اگرمرنے نے طلاق دے دی یا عورت نے نسخ نکاح کرالیا نو پورامہراد اکرنا ہو گا، البتہ اگر د دنوں میں سے کوئی نابا نغ ہے ادراسی عالت میں د ونول میں فسخ نکاح ہوگیا یا طلاق ہوگئی، تونصف مہر داجب ہوگا۔

(۱۱) کسی نے اگر بے قاعدہ نکاح کیااور وہ نکاح فاسد قرار دے دیاگیا اور علیحدگی کردی گئی تواگر مباسترت کرنے کے بعد علیحدگی ہوئی ہے تو مہر شل دینا پڑے گا، ہیکن اگر اس نے مباسترت نہیں کی ہے تو اگر چہدو نوں میں ضلوت مجمد ہو چکی ہو مگر کچھ بھی مہرواجب منہو گا۔

ہے قاعدہ نکاح کامطلب یہ ہے کہ نکاح کے ارکان دسٹرا تطربورے نہوں' شلاً دو گواہ مذرہے ہوں ، یا ولی کی موجودگ میں کسی اور نے نکاح کرا دیا ہو ، یا کوئی اور خرابی ہو، اور اس خرابی کی وجہسے یہ نکاح فاسد قرادے دیا جاتے ہے

(۱۲) اگر شو ہرنے نان نفقہ کے علادہ ہیری کو کچھ دیا اور پیخیال کردیا کہ ہم ہیں ہے؛
شلازیور بنوادیا ضرورت سے زیادہ کی بڑے بنوادیتے، یا کھانے بینے کا سامان ضرورت سے
زیادہ دے دیا، یا اس کے نام کوئی جا ہداد کھ دی یا اس کے نام نقدر دبینے جمح کر دیا اور دل
میں ادادہ کر دیا کہ یہ مہر میں دے رہا ہوں، تو اس نے اس ادا دے سے جننا کچھ دیدیا ہے،
وہ سب مہر میں محسوب کر سکتا ہے، خواہ اپنے ادا دے کو عورت پر ظام کرے یا نہ کرے،
اگر عورت یہ کے کہ تم نے یہ سب مہر میں نہیں دیا ہے، بلکہ تبتر تا اور بطور احسان دیا ہے، اور سفوم کے کہ نہیں، میں نے یہ سب مہر میں دیا ہے، اواس کی دوصور تیں ہیں، ایک یہ کہ ججزیں مشوم کے کہ نہیں، میں نے یہ سب مہر میں دیا ہے، قواس کی دوصور تیں ہیں، ایک یہ کہ ججزیں

له و إذا خلا المنجبوب بامرة شعطلقها فلها كمال المصر (قدورى مثلا) كخلوة مجبوب اوعينن اوحصى (شرح دقاية جمامي)، ولانصح خلوة الغلام لايجام مثله ولا الخلوة بصغرها لا تجامع مثلها (قادئ بندية جاهش) كه وفى النكاح الفاسد انسا بيجب مهزأ لمثل بالوطى لا بغيرة -

دكنزالدقائق هشك

شوہرنے دی ہیں، اگر دہ کھانے بینے کی چیز نہیں ہے تواس صورت میں عورت کے کہنے کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور شوہر کی بات ان جائے گی یعنی وہ چیز مہر ہیں محسوب ہوگی، دوسری صورت یہ ہے کہ جو چیز اس نے دی ہے وہ کھانے پینے کی چیز تھی تواسس صورت میں خواہ وہ چیز کتنی ہی قیمت کی کیوں نہو، اس کی قیمت مہر میں محسوب نہیں کی جاسکتی ہے

(۱۳) اگرمہرکی ادائنگی کا وقت مقرر نہیں ہے توعورت کو ہررقت اس کے مطالب کا حق ہے۔ رعالم کیری ج اصلاح )۔

قاضی کوا ختیا سے کہ اگر دولوں کسی مہر پر راضی نہ ہوں تو وہ اپنی طرف سے مہر مقرد کر دے (البحالرائق

قاضی مهر قرر کرسکتاب ج۳ ط<sup>هها</sup> بحاله علم الفقه ،

خلوت صحیحہ کی تعریب خلوت صحیحہ کی تعریب بیان میں بھی اس کا ذکر آئے گا،اس لئے بیاں اسکی تینہ یح کہ دی دائی میں خلہ جسجہ کرنادہ تر تہ اس کی صدر تر کہ ذیر تسمیم میں

تشریح کردی جاتی ہے تا کہ حب خلوتِ صحیحہ کا نام آئے تو اس کی صورت وکیفیت سمجھ میں آپر اسٹر

آجائے۔

مردا درعورت دولول بالغ ہول اور ان کوالیسی تنهائی ویکیائی کا موقع مل جائے، جس میں مباشرت اور جماع کرنے میں ان کے لئے کوئی حسی جلبی یا شری مانع نہ ہوتواس تنهائی ویکیائی کو خلوت صحیحہ یعنی پوری تنهائی کہیںگے ، نواہ دولوں میں مباشرت وجماع ہویا نہ ہو'ا دراگر کوئی حسی جلبی یا مشری مانع ہوتو خلوت صحیحہ نہ ہوگی، بلکہ اس کیجائی کوخلوت خاسدہ لعنی ادھوری بیجائی و تنهائی کہیں گے۔

له ومن بعث الى اصرأته شيًّا وقالت هو هدية وقال هومن المهرف القول لله في غير الله الله كل كالحلوة.

موا نع مہاری وہ میں مانٹی کے با وجود فلوت میں استری موانع جن کی بنا پر کیائی د تنہائی کے با وجود فلوت میں سے کوئی ایسا بیار میں متعلام دیا عورت میں سے کوئی ایسا بیار تھا کہ مباشرت ممکن نہیں تھی، یا دہاں قربیب دہاس میں کوئی تیسراآ دمی موجود ہے اور اسکی نظران پر بڑ سکتی ہے، خواہ وہ آ دمی سوتا ہی کیوں نہ ہو، یا دونوں میں سے کوئی جم کا احرام باندھے ہوتے تھا، یا ان میں سے کوئی رمضان کے دوزے دکھے ہوتے تھا یا عورت حیض باندھے ہوتے تھا یا دونوں میں کوئی و تنہائی ضلوت کی حالت میں تھی یا دونوں میں کوئی نا بالغ ہے نوان تمام صور توں کی کیجائی د تنہائی ضلوت صحیحہ ہیں، ضلوت فا سدہ کہی جائے گئے۔

## محارم بعین وه مردعورت جن سے نکاح کرناحرام ہج

جن مرد ول اورعور لول کا آلیس میں نکاح حرام ہے، ان کی دوصور تمیں ہیں، ایک حرمت اید یعنی دہ حس سے کھی نکاح درست مذہو، دوسرے حرمت موقت بعنی کسی عارضی سبسے نکاح حرام ہو، اور حب وہ سبب دور ہوجائے تو نکاح جا تزہوگا، حرمت ابد کی تین صور تیں ہوتی ہیں (۱) نسب و قرابت کے ذریعہ (۲) رضا تین صور تیں ہوتی ہیں (۱) نسب و قرابت کے ذریعہ (۲) رضا کے ذریعہ ایک بہن کی ہو بورگ میں اسی کی دوسری بہن کو اس عال ا

نسب وقرابت کے ذرائع ہرمت مذکورہ تین تسلی عورتیں اورمرداتے ہیں،

ان عورتوں اورمردوں کا نکاح آلیس میں حرام قرار دیا گیاہے، کوئی مسلمان مرد یا عورت ان سے نکاح نہیں کرسکتی ،الیے لوگوں کو مشربعیت میں محارم کہا جاتا ہے، بعنی جن کے نشتے کے احترام کی وجہ سے ان سے نکاح حرام ہے ۔ '

له وان كان احد عما صريفاً اوصائما في رمضان اومحرما بحج اوعمرة اوكانت حائضا فلنست بخلوة صحيحة .

ا من سے بی علق کی وجہ سے نکاح حرام ہے عورتوں سے ایک مرد نکاح

نهیں کرسکتا، یا اس مرد سے پیمورتیں نکاح نہیں کرسکتیں، وہ سات طرح کی ہیں، ماں،

میٹی ،مہن ، بھوتھی ، خالہ ، مجانجی بھتیجی قرآن میں ہے :۔

حرام کی گئی ہیں تم پر تمہاری مائیں تمہاری بهنیں، نمباری لوگیاں، تمباری چوپھیا

وَخَالاً مُنْكُمْ وَبَنَاتُ الْآخِ وَبَنَاتُ مِنْ مَهَارِي فَالاتِين، تَهَارِي بِعَنِيمِان ادر

تماري نھا بخياں ۔

حُرِّمَتُ عَلَيْكُمُ أُمَّى اللهُ عَلَيْكُمُ وَسَنَا تُكُمْ وَاخْوَانُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ

الدُّخْتِ دِنساء س

اب ان میں سے ہرائی کے تعلق کی تفصیل کی جاتی ہے ا

مال سے مراد محض ابین حقیقی مال ہی نہیں ہے، بلکداینے باپ یامال کی مال یعنی نانی ادردادی یاان کے اوپ برنانی و بردا دی اوران کے اوپر جو بوں دہ سب ہی حرام ہیں ، اسى طرح وه سوتىلى مال بھى اس ميں داخل ہے جس سے باپ نے مباسترت كرلى ہو ؛ قرآن نے دوسری مگداس کی وضاحت بھی کردی ہے کو کہ تشکی حُوْامَانگُ کَ اَبَاءُ کُمُ ان عور توں سے تم نکاح مذکر وجن سے تمہا رے باپ یا دا دا، اور نانا، پرنا نانے کا حکر لیاہے۔ لا کی میں محض وہی روا کی مراد نہیں ہے ، جواس کے نطفے سے بیراہوتی ہے بلکہ سوتیلی لاکیاں بھی حرام ہیں اسی طرح اپنے لڑکے اور لڑکی کی بیٹیال بعینی یو تیاں ، نواسیاں اور ان سے جو بچے ہوں، بیسب حوام ہیں۔ اسی طرح اگر ذنا سے کوئی بولی بریا ہوئی تو دہ بھی حرام ہے اور ذانیہ کی مال کئی اس پر ترام ہے کیے

بہن سے بھی مراد حقیقی ا در سوتیلی سب بہنیں ہیں، لیعن جو ایک ماں باب سے بول، یا دونوں کے بای نودو ہوں، مظرال ایک ہو، یا دونوں کے باپ ایک ہوں اور مال دو

له حرم على المتزوج ذكراكان اوانتى اصله وفرعه على اونول درد الحارج اصدار. ته حرم على المكروج بنت اخيه واخته ولومن زنا- ودوفتار)

ہوں،البتہ اگر دونوں کے باپ بھی دوہوں اور ال بھی دوہوں تو یہ ایس میں بھائی بہن نہیں ہیں،ان میں شادی ہوسکتی ہے۔

تجودی اور فاله سے مراد صرف حقیقی بیمو کھی اور فالد ہی تہیں ہیں، ملکہ سوتیلی خالہ،
اور بیمو کھی بھی اس میں شامل ہیں بعنی باپ کی حقیقی بہن بھی حرام ہے اور سوتیلی بہن بھی،
اسی طرح مال کی حقیقی بہن بھی حرام ہے اور سوتیلی بہن بھی۔اگر دور کے رشتے کی خالہ، یا
بیمو بھی ہوں تو نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اپنے حقیقی بیمو بھایا خالوسے، بیمو بھی
یا فالہ کے انتقال کے بعد نکاح کرسکتی ہے۔

تجتیمی یا بھانجی کے سے مراد اپنے بھانی بہن کی بولکیاں بھی ہیں ، اور تھبتی ور مجانجی کی لولکیاں اور پوتیاں اور ان کے نیچے جو ہیں دہ سب حرام ہیں ، کوئی عورت اپنے بجو بچھاا ار فالوسے بھو بھی یا فالہ کے انتقال کے بعد نکاح کرنا چاہے تو یہ نکاح جائز ہنیں جے اور ماموں سے کسی وقت بھی نکاح جائز ہنیں ہے۔

٢- جن سے مصاہرت مین سلم لی دشتے کیوجہ نکاح حرام ہے اساس او

بہوؤں کے بارے میں ہے:-

ئېمارى بويوں كى مائيں دلينى ساس يانوشكرى ادر ئېمالى حقيقى وصلبى لوكوں كى بيويا ل دىينى بېويى مېمالىرلى حرام كى كى بىي . وَأُمَّهَا يُّ نِسَائِكُ مُوَحَلاً يِئُلُ اَبْنَا ئِكُمُ الَّذِيْنَ مِنْ اَصُلاَ بِكُمُّ رنساء،

جس طرح ساس اور داما دسے نکاح حرام ہے، اسی طرح ساس کی ماں اور نانی سے نکاح حرام ہے ورجس طرح لوکے کی بیوی بعنی بہوسے نکاح بنیں ہوسکتا، اسی طرح ارفی ہوتے اور نواسے کی بیوی سے شادی کرنا بھی حرام ہے یہ سب بہو میں شامل ہیں۔ مصاہرت بعنی سسرالی رشتے تین طرح سے قائم ہوتے ہیں، دوطریقے تو اس میں صلال

یں اور ایک حرام ہے' مگراس سے بھی رشتہ مصاہرت قائم ہو جا تاہے'ان مینوں صور تول میں ایک عورت کے ماں باپ اور ان کے اوپر کے تمام لوگ حرام ہوجاتے ہیں، اسی کوشر بیت میں حرمتِ مُصاہرت کہتے ہیں ۔

(۱) حرمتِ مُصاہرت کی ایک صورت یہ ہے کہ کسی عورت سے نکاح کیا اوراس سے مبا شرت کرئی، تواب اس کی بان اور اس سے مبا شرت کرئی، تواب اس کی بان نانی اور دا دی ان سب سے نکاح حرام ہوگیا اور اس مرد کے باپ دا دا اس عورت کے لئے حرام ہوگئے ،کیونکہ اب یہ ان کی مہو ہوگئی ۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ اپنی منکو صہ بیوی سے مباسترت بنہیں کی، مگراس کو خواہشِ نفسانی کے ساتھ ہاتھ سگایا تواب اس عورت کو طلاق بھی دے دے تواس کی مال اور نائی وغیرہ اس کے لئے جائز نہیں ہوسکتیں، اسی طرح اس مرد کے باپ کا نکاح اس عورت سے منہیں ہوسکتا، کیونکہ یہ بہو ہوگتی۔

رس کوشہوت سے ہاتھ الگایا اور حرام صورت یہ ہے کہ کسی اجنبی عورت سے اس نے زناکیا یا اس کوشہوت سے ہاتھ الگایا اوسہ دیا تو یہ دونوں فعل حرام ہیں، مگراس حرام فعل کی دحیے اب سعورت کی مال دغیرہ اس مرد کے لئے اور مرد کا باپ اس عورت کے لئے حرام ہوجائیں گے، اگراس فعل قبیح کی ابتدار مرد کے بائے عورت کی طرف سے ہوجب بھی اس کی مال اس مرد کے لئے حرام ہوگیا ہے امام شافعی دیمۃ الشرعلیہ کے مزد کی عورت سے زناکرنے اور لبیٹا لینے یا بوسہ دغیرہ دینے سے حرمت تابت نہیں ہوتی، ہند وستان کے بعض علما را بتلاتے عام کی وجسے اسی کو اختیاد کرنا مناسب سیحقے ہیں۔ ہند وستان کے بعض علما را بتلاتے عام کی وجسے اسی کو اختیاد کرنا مناسب سیحقے ہیں۔ واقع الحروف کے نزدیک محرمات کے سلسلہ میں ابتلائے عام کی بات صحیح نہیں ہوگی یا جہاد ہی اللہ کے عام کی بات صحیح نہیں ہوگی یا جہاد ہی تو وہ کسی خطوف کے دریعہ حاصل نہیں ہوسکتی، مگرامام موصوف کی نکاہ سے یہ بہلو پوشیدہ رہا کہ بہت سے کے دریعہ حاصل نہیں ہوسکتی، مگرامام موصوف کی نکاہ سے یہ بہلو پوشیدہ رہا کہ بہت سے

له فان نظرت المرأة الى دكرا لرجل اولمست بشهوة اوقبلت بشهوة تعلقت به حرمة المصاهرة رعالمير و معالم المرائع و من دن بامرأة حرمت عليه امها وبنتها رقد ورق ،

کام جومخطور ہیں گران پر حکم سٹر عی کا نفا ذہوتا ہے مثلاً حیض میں طلاق دینا منع ہے گرطلا ق پڑ جائے گی مسجد میں غسل کرنا ممنوع ہے ، غسل ایک نعمت ہے ، مگر ممنوع کے ساتھ مل گیا ، پھر بھی غسل کا حکم اس پر جاری ہو گا ، اسی طرح ایک مجلس میں طلاق کا ،مسّلہ ہے کہ معصیت ہوتے ہوئے حکم کا وقوع ہوگا۔

ابتلائے عام کی بنا پرکسی برائی میں سہولت دی جائے یہ با سیمجھ میں نہیں آتی، اگرایساہے و پھر لہو و لعب کی تمام چیزوں مثلاً سینا، ویڑیو کی بلوفلم کو جائز قرار دینا پرطے گا، اس لئے کہ اب ابتلائے عام ہے اس لئے سہولت ہونی چاہئے، شریعت نے معصیت کے ساتھ ذرائع معصیت سے بھی روکا ہے، اس لئے امام ابو صنیفہ رحمۃ الشر علیہ نے اپنی بالغ نظری کی وجہ سے معصیت سے بھی روکا ہے، اس لئے امام ابوصنیفہ رحمۃ الشر علیہ نے اپنی بالغ نظری کی وجہ سے کمس اور نظر کو اس حکم میں دا خل کیا ہے۔ اس لئے کہ یہ زنا کا پلیش ضی مہدے۔

ان مینوں طریقوں میں سے کوئی ایک اطریقہ بھی پایا گیا تورشتہ مصاہرت قائم

عورت کامشتہاۃ ہونا ضروری ہے

ہوجا تا ہے الیکن اس میں ایک صروری شرط یہ بھی ہے کہ وہ عورت جس سے اس مباشرت کی ہے، یا زناکیا ہے یا شہوت سے ہاتھ لکا ہے ، اس کی عمراتنی ہوکہ اس سے خواہش نفسانی پوری کی جاسکے اس کا اندازہ فقہا ۔ نے نو برس کیا ہے، نعین اگر عورت کی عمر نو برس یا اس سے زیادہ ہوتو حرمتِ مصاہرت قائم نہیں ہوگی ۔ فریس ہوگی ۔

س - وه عوربب جوایک ساتھ ایک شخص نکاح مین نہیں رسکتیں س - وه عوربب جوایک ساتھ ایک شخص نکاح میں نہیں رسکتیں

صورت ہے' اسلام نے بیک وقت چار شا دیوں کی اجازت دی ہے، بیعنی ایک مردبی قو چار ہوں ہے۔ اسلام نے بیک وقت چار شا دیوں کی اجازت دی ہے، بیعنی ایک مردبی قو جارہ ہوں گا دہ ہے اس میں سے دوعور توں کو آپ ایک ساتھ نکاح بیں نہیں رکھ کئے ، ایک ہی کورکھ سکتے ہیں' البتہ ایک کے انتقال کے بعد دو سے سے نکاح ہو سکتی ہے ، مثلاً بیوی کے زندہ ہونے ہوئے اس کی بہن بعنی سالی سے شادی نہیں ہوسکتی، میکن اگر بیوی کا انتقال ہوجائے توسالی سے

م کا چېوسکتا ہے، قرآن ہیں ہے!-وَ اَنْ تَجْمَعُوْ اَ بَيْنَ الْاَثْ خَيْنِ. (نساء)

لَا يُجْمَعُ بَائِنَ إِصْرَاتَكِينَ لَوْكَا

اَحَدُ هُمَارَجُلًا لَمْ يَجُزُلُهُ أَنْ

تَتَزَوَّجَ بِالْأَحْرَىٰ.

اوریه که نم دوبهنول کوایک ساته جمع کرو پرحرام ہے۔

اس آبت کی تشریح میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض عور توں کو بھی اس محم میں داخل کیا ہے شلا آ ہے نے فرما یا کہ ایک عورات اوراس کی خالہ یا بھو بھی کو ایب ساتھ نکاح میں جمع نہ کر و ایعنی رشتہ ورسن میں جو جھو نی ہو اسے برطی کے ساتھ جمع نہ کر و اس کی ایک علت تو یہ ہے کہ جھو نی برطی کی دوعو تو بوجمع کر نے میں جہت سی جذباتی اور نفسیاتی الجھنیں پیدا بھول کی ، اور بھر حیا وشرم کے لحاظ سے بھی ہے بات مناسب نہیں ہے اس کی ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس سے شا دی کا جومقصد او لین ہے بعنی صلہ رحمی وہ نہیدا ہوگی ، ملکہ بیجبیت قطع رشم کا سبب ہوگی ، کبونکہ سوکنوں میں عام طور بر رقابت ہوتی ہے اور بیر رقابت اس قطع رشم کا سبب ہوگی ، کبونکہ سوکنوں میں عام طور بر رقابت ہوتی ہے اور بیر رقابت اس قطع رشم کا سبب ہوگی ، کبونکہ سوکنوں میں عام طور بر رقابت ہوتی ہے اور بیر رقابت اس قریر رشاق میں خوشکوار کی بیرواکر نے کے بجائے ناگوار کی پیدا کرے گئا درخاق میں اصول مقرد کر دیا ہے فقیا ۔ کا اصول یہ سے کہ:۔

ایسی دوعورتوں کو ایک ساتھ عقدِ نکاح پُن نہیں لایا جا سکتا کہ اگران میں ایک کو مرد فرض کریں تو دوسری عورت سے اسکا

بحاح جائز بنهو-

مثلًا اگر دوسکی یا رضاعی بہنیں ہوں اور ان میں ہے ایک مرد فرض کرلیں تو دونوں میں بھائی بہن کا رشتہ قائم ہو جائے گا، اور ظاہر ہے کہ بھائی بہن میں شادی نہیں ہوسکتی اسلتے

له نهى ان تنكح المرأة على عبتها والعدة على منت اخيها والمرأة على خالتها والخالة على بنت اختها والمرأة على خالتها والخالة على بنت اختها لا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى و من الكبرى على الكبرى ولا الكبرى المنافقة من المن

ایسے رشتوں کی د وبہنوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا حرام ہے اسی طرح ان عور توں کو جن بیں بھو بھی اور مجتنبی کا یا جھانجی اور خالہ کا رشتہ ہے 'ساتھ جمع نہیں کر سکتے ،کیو نکہ اگر جھانجی یا بھانجی کو مرد فرض کریں تو بھو بھی اور بھیتھے کا رشتہ ہوگاا ڈاگر بھانجی کو مرد فرض کریں تو بھو انسب کا رشتہ ہوگا در اگر خالہ کومرد فرض کریں تو ماموں اور بھانجی کا رشتہ ہدیا ہوگا ،اوران سب رشتوں میں نہیں رکھا جا اسکے ان کو ایک ساتھ نکاح میں نہیں رکھا جا سکتا۔

اگران یں سے کسی ایک کا انتقال ہوجائے، پاکسی ایک کوطلاق مل جائے تو بچردوسری سے نکاح ہو سکتا ہے، مثلاً ایک عورت سے شا دی کی اوراس کا انتقال ہوگیا تواب سی ک سنگی بہن سے نالہ سے بچو بھی سے جس سے چاہنے نکاح کرسکتا ہے مگر طلاق کی صورت ہیں عدت گزرجانے کے بعد ہی دو سری عورت سے شادی ہوسکتی ہے، پیلے نہیں ۔

الراس ریاده عور تول سے نکاح حرام ہے اپنی وقت بار کا دوجودگی میں کوئی شخص کسی بولوں کوعقد نکاح میں دکھنے کی اجازت دی گئی ہے، اب جارکی موجودگی میں کوئی شخص کسی بانچویں عورت سے نکاح کر ناقطبی حرام ہے بازی کوئیں عورت سے نکاح کر ناقطبی حرام ہے اگرالیسا کرے گا، تو یہ نکاح نہیں ذناہوگا، قرآن مجید میں ہے خانکے کو ماطاب کک فرمن النستاء مشخص کا دیا ہے تو اس کے لئے بانچ ہور آوا ہست کا ک رئا تو سائے الما ہوئے مقامت کے لئے نکاح کیا گیا تو یہ جوام ہوگا، اگراس عورت سے ایک ماہ ایک سال یا د وجا دیا دس برس کی قید معتصم معتصم کیا ہوئے کا اور اگر اسلامی حکومت ہوگا، اگراس عورت سے مباشرت کرے گا، تو اس پر ذاکا الزام کی میں اس پر پابندی نہیں تھی، نگر بعد میں سنجی مشریعیت میں متعد کہتے ہیں، ابتدائے اسلام میں اس پر پابندی نہیں تھی، نگر بعد میں سنجی صلی اللہ علیہ دسلم نے اس کے حوام ہونے کا اعلان فرما دیا اور سے اعلان آپ نے کئی باد صلی میں اس پر پابندی نہیں تھی، نگر بعد میں سنجی فرمایا، ہما دے ملک کا شیعد فرقہ اس کوچو سمجھتا ہے چنگر دیا میں اس لئے ہیں، اس لئے ہیا فرمایا، ہما دے ملک کا شیعد فرقہ اس کوچو سمجھتا ہے چنگر دیا میں کا درابعہ ہے، اس لئے ہیا فرمایا، ہما دے اسک وجرسے شیعیت اختیا دکر کی۔ الذکاح الحد قت باطل دوائل دوائی وجرسے شیعیت اختیا دکر کی۔ النکاح الموقت باطل دوائل دوائی وہرسے شیعیت اختیا دکر کی۔ النکاح الموقت باطل دوائی دوائی دوائیں دوائی اس کے ہوئی ہوئی ہوئی کا دوائیں دوائی دوائیں دوائی دوائیں دوائیں دوائی دوائیں دوائیں دوائیں دوائی دوائیں دوائیں

مسلمان عورت بيا المي مسلمان مرد كانكاح كسى دو كيمذهب كيم ديا عورت بيابي هوسكة مسلمان عورت بيابي موسكة مسلمان عورت بين بين ميه ويون اورعيسا تيون كي عورتون سينها مي كاج تران وحديث بين المركة المين ميه ويون اورعيسا تيون كي عورتون سينكاح كى اجازت دى كئي مي مرد ان كوجى ابنى لوكيان دينا حرام مي مرد مشرك قومون كى لوكيان جب كرمشرك قومون كى لوكيان جب كرمشرك قومون كى لوكيان جب كرمشرك مردون كوابنى لوكيان دينا مجى حرام اورمشرك مردون كوابنى لوكيان وينا مجى حرام اورمشرك مردون كوابنى لوكيان دينا مجى حرام مي دينا مي دينا مجى حرام مي دينا مجاز مي دينا مجى حرام مي دينا مينا مي دينا م

وَلاَ يُنكِحُوٰ المُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤُمِنَّ وَلاَ تُنكِحُوٰ المُشْرِكِيْنِ حَتَّىٰ يُؤُمِنُّ وَلاَ تُنكِحُوٰ المُشْرِكِيْنِ

(بقرة)

جب تک که ده مسلمان مذ همو جائیں اور مذابی عور توں کو اس وقت تک مشرک مردول کاح میں دویمہانتک کہ دہ سلمان ہو جائیں۔

مشركه عورتول سے اس وقت تك كاح شكرو

ا ہل کِتاب سے مرادوہ لوگ ہیں، جوکسی ایسی کی اسلامی کتاب میرادوہ لوگ ہیں، جس کی تصدیق قرآن کتاب کی تصدیق قرآن

نے کر دی ہے مِثلًا تورات انجیل ، زبور وغیرہ ان کتابوں پر ایمان رکھنے کامطلب یہ ہے کہ ان کے منترّل من اللّہ ہونے کا بھی لیقین رکھتے ہوں ، اور خدا ورسالت پر بھی ان کو پورا م

لقين بهو-

عام طور برآج کل کے بیم و دونصاری یا حضرت داؤد کے پیروجو تورات یا انجیل یا زبورکو ایک مقدس کتاب مانتے ہیں نہ توان کا یقین خدا بر ہوتا ہے اور نہ رسول پر بلکہ وہ توعقید آبا ملک مقدس کتاب مانتے ہیں نہ توان کا یقین خدا بر ہوتا ہے اور نہ رسول پر بلکہ وہ توعقید آبا ملک ماد کا فرہوتے ہیں کیا ان پر شرک غالب ہوتا ہے کیا کم از کم خداا وررسول بران کا یقین مشکوک ہو تمائے اس لئے السے اہل کتاب کی لو کیاں جب کس اسلام قبول نہ کرلیں ان کا حکم رائے ہیں دو باتوں کی قید لگادی ہے ایک میں دو باتوں کی قید لگادی ہے ایک میں دو باتوں کی قید لگادی ہے ایک یہ دو نوں بیکہ دہ ورتبیں پاک دامن ہوں جہاں یہ دونوں میں کہ دہ ورتبیں پاک دامن ہوں جہاں یہ دونوں

شرطین مذیاتی جا تین گی، یاان کے نہائے جانے کا گمان غالب ہوگا، ان سے نکاح کی اجاذت بہیں دی جاسکتی، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ عہد نبوی اورعہد خلفا براشدین ہیں اس کی مثال بھی موجودہ نہیں دی جاسکتی، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ عہد نبوی اورواس کی مثال بھی موجودہ نہیں کہ آپ نے اور خلفا بر داشدین نے اس سے بعض صحابہ کور دکا بھی، کیونکہ نکاح کا جوادین تقسد کہ آپ نے ادر خلفا بر داشدین نے اس سے بعض صحابہ کور دکا بھی، کیونکہ نکاح کا جوادین تقسد میں اس کے ذریعے ایک اچھا فاندان پرداہو وہ اسی صورت میں حاصل ہوسکا ہے جب میال ہوی میں الفت و محبّت ہو، اور دو لوں کے تعلقات پاک بازی پرمبنی ہوں چنانچ کو جب میال ہوی میں الفت و محبّت ہو، اور دو لوں کے تعلقات پاک بازی پرمبنی ہوں چنانچ کو جب میں مالک شاخت کے ایک المی میں مناک کے ایک کا برد سے دکا جاتے گا ، اسی مین کیا ، اور پر کہ نواز کے دو اس سے منع کیا ، اور پر کہ نواز کے دو ہو ہوں کے عیمانیوں سے نکاح کرنے کو اس لئے منع فرماتے تھے کہ ان پر ایمان کے حضرت علی نہواں نے میشری میں اس سے نکاح کرنے کو اس لئے منع فرماتے تھے کہ ان پر ایمان کے حضرت علی خرک غالب تھا۔

غرض ید که جب تک یه دونوں شرطیں بقینی طور پر نه پانی جا تیں الی سے نکاح ند کرنا چا۔

اس طرح اگر میال بیوی میں کوئی شیخس خدا نخواست اسلام کوچیو ڈکر کوئی دوسسر ا

مذہب اخذیا دکر ہے 'یا وہ خدا کا انکا دکر دے تو بچرالیے میال شوی کا دختہ نکاح ہوا ط

جاتا ہے 'اب ان میں سے جمسلمان ہو وہ فور ا اپنے کو دوسے سے ملیکرہ کرئے 'بہت سے

صحا بہنے نے اپنی عود توں کو اس لئے چیوڑدیا کہ دہ سلمان نہیں ہوئی تھیں ربہت سی صحابیات ملے اپنے شوہروں سے اس لئے علیٰ دگی اختیا دکرلی کہ ان کے شوہرا ملام قبول کرنے پر

له الم محد ف كتاب الآثاد مين حضرت عسفر كا قول نقل كرنے كه بعد لكھا ہے كدا بل كتاب الطكيول سين كاح كرنا مكروہ تحريم ملاق ، ابن قدام في المغنى ميں لكھا ہے ، فالا ولى ان لا يتزوج كتابية لان عمروضى الله عند قال للذين تزوج وامن نساء اھل الكتاب طلقوهن فطلقوهن و جهره ، ص ١٥٩٠

راضى نهيس بهوت، اور وه مسلمان برويجي تقيس -

اگرکوئی کا فر، ملیدیا مشرک میان بیوی ساتھ ہی مسلمان ہوجائیں تو اوسلم کا نکاح اس کو کا فر، ملیدیا مشرک میان بیوی ساتھ ہی مسلمان ہوجائیں تو اسلم کا نکاح اس کا بہلا نکاح اس کا فی ہے واجد و حس مذہب کے مطابق ہوا ہو۔

کیونیزم کے پرستارا ورقا دیا تی فرجودہ دور میں کمیونیزم کے الرّسے بے شار فرجون کی ہیں، اگردہ دافتی فدا کے منظر

ہیں اور آخرت پر ان کولیتین نہیں ہے 'اور وہ اسے اسلام سے اجھا ایک ستقل نظام زندگی سیھتے ہیں نو السے ملی دوں سے مسلمان لوطی یا اگر عورت ہے تولوک کا نکاح جا تزنہیں ہے، اس لئے کہ دہ ختم نبوت کے قائل اسی طرح قادیا بی مردیا عورت سے نکاح جا تزنہیں ہے، اس لئے کہ دہ ختم نبوت کے قائل

نهين مي - پوري است نے ان كے فركافتوى دے ديا ہے -

ا شیعہ لڑکے یا لڑکی کا نکاح کسی سنی لڑکے یالڑکی الروک کا نکاح کسی سنی لڑکے یالڑکی اللہ وہ قرآن کی تحریف

ے جاترین اور اماموں کا درجہ نبیوں کے برابر مانتے ہیں ، وہ چارصی اسکے علاوہ سب کو مرتد قرار دیتے ہیں ، ان کے ادپر تبرا کرتے ہیں اور لعنت و ملامت اور گالی کے الف ظ بھی استعال کرتے ہیں۔
استعال کرتے ہیں۔

ا بہرمتِ موقت کی وجہ سے حرام ہیں ہوں تے کی وجہ سے حرام ہیں کی صورت ہے، جوعرتیں کسی کے نکاح میں ہوں نواہ وہ کا فرکے نکاح میں ہوں یا مسلمان کے بکاح میں ان سے نکاح کرنا حرام ہے، حتیٰ کہ اگر کو تی شخص اپنی ہوی کو طلاق دے وے 'یا اس کا انتقال ہو جاتے ، قوموت کی یا طلاق کی عدت میں بھی کو تی شخص اس سے نکاح نہیں کرسکتا ، طلاق کی عدت میں جی اور موت کی عدت چار مہینے دس دن ۔ قرآن میں کو رائے شخص ناح بھی حرام ہیں ۔

ېن، جوعورنين کسي بيم کو د وده بلا دين ، اسلامي مشرليت ان کو ما نکا درجه ديتي په ليني اسکا ا در اس کے لڑکے اور قریبی رہنتے واروں کا وہی درجہمقررکر تی ہے' جو مال کاا ورا کیے اُل کے لا کے الوکیوں اور رہنتے داروں کا ہوتاہے، دور صبالنے والی عورت کو مرضیعہ اور دو دھ یینے والے بچے کو تضیع ادر بچی کو رضیعہ کہتے ہیں۔ فرآن میں رضاعت کے ہارے میں کہا گیا

تمهاری وه ماتین حبهول نے تمہیں دو دھ بلایا ہے' اور تمباری رضاعی بہنیں تمبار مے دیر

حرام كى كى بن-

عِنْ رُثْتَ نسب کی دجه سے حرام ہیں دہ رضاعت لینی دو دھ پلانے کی وجہ سے مجی وَأُمَّهَا مُتَكُمُ اللَّهِ فِي أَرْضَعْنَكُمُ وَإَخُوا ثُنَّكُم مِنَ الرَّضَاعة .

اس حکم قرآنی کی روشی میں نبی صلی الترعلیه وسلم نے یہ اصول مقرر فرمایا ہے:-يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَالْيَحَرِّمُ صَ الولادية

رضاعت کی مدّت ا دراس کآ

قرَّان وسنت کی اس اصولی ہدایت کی روشنی میں فقهار نے جومساً للمتنبط کتے ہیں، وه برال بيش كئے جاتے ہيں۔

رضاعت بعین بچے کو دورھ بلانے کی مدّت دو برس ہے، بعنی خواہ بچے کو ماں خود دودھ پلاتے

یا کوتی دوسری عورت دودھ پلائے، دوبرس سے زیادہ نیے کو دودھ پلانا حرام ہے، جعورت اس نیچے یا بچی کو دوہرس کے اندر دو دھ پلا دے گی وہ اس کی مال تسلیم کر لی جائے گی اوراس کے ابڑکے ابراکیاں اس دورھ پینے والے بیجے یا بچی کے بھائی بہن ہوجائیں گے؛ اب اس بیخے

ك اجمعوا أن مدة الرضاع في استحقاق أجرة الى ضاع مقل دبحولين (تناوي بندي جركه).

سے نہ تواس عورت کا نکاح ہوسکتا ہے اور نہ اس کے لوطے اور لو کیوں سے اور نہ اس کے ان قریبی دینے داروں سے جن کا ذکر نسب کے سلسلے میں آچکا ہے۔ غرض یہ کہ رضاعت کا رشتہ اس و قت قائم ہو گا، حب نیچے نے کسی عورت کا دودھ دوبرس کے اندر پی لیا ہو نخواہ دوبرس تک سلسل پیا ہو ، یا ایک بارصرف دو دھ کے چند قطرے ہی اس کے طلق میں کیون خور دربرس تک سلسل پیا ہو ، یا ایک بارصرف دو دھ کے چند قطرے ہی اس کے طلق میں کیون خور کرنے ہوں سب کا حکم برابر ہے ، اگر بح پر کھانے بینے گئے اور دوبرس بہلے دو ھے چوٹ جاتے تو کو تی حرج نہیں ہے۔

اگریچے نے عورت کی چھاتی سے منہ لگاکر نہیں پیا، بلککسی عورت نے اپنا دودھ نکال کر اس کے منہ میں ڈوال دیا ہتیٰ کہ اگر اس کے منہ کے بجائے ناک میں بھی دودھ ڈال دیا جب بھی دضاعت کا دشتہ قائم ہوجائے گا، خواہ چند قطرے ہی کیوں نہ ڈالے گئے ہوں <sup>لی</sup>

منداورناک کے علاوہ می اور ذریعے سے رضاعت نابت نہیں ہوتی اورناک کے علاوہ می اور درایعے سے رضاعت نابت ہمیں ہوتی اورناک کے علادہ کسی اور درایتے سے منتلاً بیٹیا بیا پا فانے کے مقام سے پاکسی اور طریقے سے منتلاً بیٹیا بیا پا فانے کے مقام سے پاکسی اور طریقے سے منتلاً بیٹیا بیا پا فانے کے مقام سے دشتہ رضاعت قائم مذہوکا یہ سے دشتہ رضاعت قائم مذہوکا یہ

ری اگرکسی عورت کا دودھ پانی یا دوامیں ملاکرکسی بچے کو بلایاگیا تواگر پانی یا دوازیادہ تھی اور دودھ کم تھا تواس سے رضاعت نابت نہیں ہوگی، لیکن اگر دودھ کی مقدار زیادہ تھی اوریانی یا دواکی مقدار کم تھی تورضاعت نابت ہوجاتے گی۔

اسی طرح اگرعورت کا دودھ بحری یا گاتے کے دودھ میں ملاکر بلا یا گیا تواس کا بھی یہی صکم ہے کہ اگر بحری یا گاتے کا دودھ زیا دہ تھا، تواس کا کوئی اعتبار نہیں، لیکن اگرعورت

له وكما يحصل الرضاع بالمصمن المشاى يثبت بالصب والصعوط دقا وى بندياج المصمن على وكما يثبت بالصب والمحقلة والإحليل واللهبر .... وان وصل الحالجوذ. على ولا يثبت بالاقطار في الأذن والمحقنة والإحليل واللهبر .... وان وصل الحالم المجوذ. والمرابع والمحقنة والإحليل واللهبر ... وان وصل الحالم المجاذب والمحتالة المحالمة المحالم

کا دودھ زیادہ تھا تو دہ عورت اس بچے کی رضاعی ماں ہوگئی اور اس کے بچے اس کے دشاعی بھائی بہن ہو گئے اور ان کا خکاح آبس میں درست نہیں ہے یا ہ

عورت کا دودھ دوا میں ٹوالنا یا ملا نا درست نہیں ہے ،اگرکسی دوامیں ملادیا گیا، تواب اس کا کھا ناا ور لسگانا توام ہے ،اسی طرح کا ن اور آنکھ میں بھی عورت کا دودھ ڈالنا حباتز منہیں ہے ۔

اگرکسی کنواری لولی کوج کی عرفوبرس یا فربرسسے زیادہ دس گیارہ برس ہے،اور اسے دودھ نکل اُسے اور کوئی بچہ بی لے تو بدار کی اوراس کے کارضاعی مال ہوجائے گی اوراس کے تمام دشتے اس کے لئے حوام ہوجائیں گے،فوبرس سے کم کاکوئی اعتبار نہیں بین

رضاعت كانبوت المانسي المناسب كا دوده شوبرك مندين جلاكيا، تواس سے

رضاعت تا بت منہو گی، کیونکہ ڈھائی برس کی عمر کے بعد د ودھ پینے سے رضاعت تا بت نہیں ہوتی، مگر قصد اُ بالغ مرد کوعورت کا دو دھ پینا حرام ہے اور سخت گناہ ہے یہ

(۲) ایک عورت اگریگہتی ہے کہ میں نے فلال نیچ کو دودھ بلایا ہے اوراس کے علادہ کوئی دوسرام دیا عورت اس کے دودھ بلانے کوئی ہیں کہنا تو تنہا عورت کے کہنے سے رضاعت ثابت نہ ہوگی، بلکہ دضاعت کے نبوت کے لئے ضروری ہے کہ دودھ بلانے دالی عورت کے علادہ دومردیا ایک مرداور دوعورتیں اس کی گواہی دیں کہ ہاں اس عورت نے اس بچے کو دودھ بلایا ہے، اگر دومردیا ایک مرداور دوعورتیں گواہی ندیں تو رضاعت ثابت نہ ہوگ، دودھ بلایا ہے، اگر دومردیا ایک مرداور دوعورتیں گواہی ندیں تو رضاعت ثابت نہ ہوگ، ادراس سے اوراس کی لولکے اور دفتے دارول سے اس کا نکاح حرام نہ ہوگا، لیکن اگر اس می عادر نتری طریقے سے اس کا شبوت نہ مل سکے، مگر مض اس عورت ہی کے کہنے سے یا اس می عورت ہی کے کہنے سے یا

له ولوخلط لبن المرأة بالماء اوبالدداء اوبلبن البهيمة فالعبرة المغالب (عالكيرى م المصل). نه ولوان صبية لم تبلغ تسع سنين لنزل بها اللبن فانضعت به لم يتعلق التحريم رعالكي م الكيرى م ال

کسی ایک مردیا محض دو چارعور توں کے کہنے سے دِل میں بیہ شک پڑ جاتے کہ بیمکن ہے کہ انگا کہنا میچے ہو تواس صورت میں شرعًا اس کی رضاعت نابت مذہوگی، نیکن احتیاطًا اس سے اور اس کے بال بچوں سے نکاح کارشتہ فائم کرنا بہتر نہیں ہے بلا وجہ شک میں پرطنے سے کیا فائدہ ؟

ا دپر ذکر آچکا ہے کہ جورشتے نسب سے حرام ہیں، وہ رضاعت کے دریعہ بھی حرام ہوجاتے ہیں، مگر بھر بھی اس کی مزیر تیفصیل کردی جاتی ہے کہ کون کون سے دشتے رضاعت کی وجہ سے کاح کے لئے حرام ہو جاتے ہیں۔

(۱) جس عورت کا دودھ کسی اولے یا لولئ نے پی لیا وہ عورت اس کی مال ہوگئی ، اور اس کاموجودہ شو ہراس کا باب ہوگیا، اور اس عورت کے جننے لولئے لولئیاں ہوں گی، چلتے موجودہ شو ہر سے ہول یا دوستے مشو ہر سے ہوں سب اس کے بھائی بہن ہوجا تیں گے اور اسی طرح اس عورت کے بھائی بہن ہوجا تیں گے اور اسی طرح اس عورت کے بھائی اس بچے کے مامول اور باپ اس کے نا نا اور اس کی بہن فالہ اور نا نا فالہ ہوجائے گی، جس طرح حقیقی مال کے بھائی، بہن اور باپ، مامول، فالہ اور نا نا ہو اس بچے کے بیا اور اس کی بہن کی مجس طرح اس دودھ پلانے والی عورت کے شوہر کے بھائی اس بچے کے بیا اور اس کی بہن کچو بھی اور اس کے مال باپ اس کے دادی دادا ہوجائی اس بچے کے اس کواید مثال سے بچھ کھی ، دادی، دادا ہوجائے ہیں، اس کواید مثال سے بچھ لیجتے مثلاً شاہدہ اور عباس میاں بوی ہیں، شاہدہ کا دودھ لا کے لولئے عامر نے پی لیا تو اب شاہدہ اور عباس دونوں عامر کے رضاعی مال باپ ہول گے، اور اس کے بھائی بہن ہوں گے، اب ان بی اور اس کے بھائی بہن ہوں گے، اب ان بی سے کسی کا نکاح عامر سے نہیں ہوسکتا، اسی طرح عباس کے بھائی بہن ہوں گے، اب ان بی سے کسی کا نکاح عامر سے نہیں ہوسکتا، اسی طرح عباس کے بھائی بہن ہوں گے، اب ان بی سے کسی کا نکاح عامر سے نہیں ہوسکتا، اسی طرح عباس کے بھائی بہن ہوں گا، اب اور

اہ داد تنسل فی الرضاع شهادی صنفردات وانسا یشبت بشهادی رجلین اورجل وااصر سین، قدی رک است المستان المرضاع شهادی صنعی منازی المرضاعت است می اس کے ایک اس کا تعلق عدد الله میں منازی کا میانی کا میں منازی کا میں میں منازی کا میاد کا میں منازی کی کا میں منازی کا میں میں منازی کا میں می

شاہدہ کے ماں باپ مجھائی مہن عامر کے اسی طرح ماموں ، نانا ، خالہ ، چچا ، پچو کیمی اور دا دا ، دا دی ہوں گے اور ان سے نکاح حرام ہو گا، جس طرح حقیقی مہن ، بھائی اور ماموں ، بھانجی ، نانا ، نواسی ، اور دا دی میں نکاح حرام ہو تاہے ۔

اگر خالد کی نظ کی سلمی نے اور حامد کے نظرے قادرنے خالدہ کا دود صبیا تو ابسلمی اور قادر دونوں رضاعی بھائی بہن ہوگئے، ان دونوں میں نکاح بہنیں ہو سکتا، خواہ دونوں سے ایک بی زیا مذمیں خالدہ کا دود صبیا ہو، یا ایک نے پہلے پیا ہو اور دوسے نے برس دوبرس کے بعد پیا، دونوں کا ایک حکم ہے۔

ضیع کے نقی بھانی مہن کام مضیع کے بی بھانی مہن کام مضیع ہیں بھانی مہن کام

شوہر مااس کے نونی رشتے دارول سے جائز نہ ہوگا،لیکن رضیع لیمنی دودھ پینے والے ارطے کے دوسے مقاری ہوسکتی ہے۔ دو سے رحیقی، سوتیلے یا دضاعی بھائی بہن سے مرضعہ کے لوط کے لوط کیوں کی شادی ہوسکتی ہے۔

(1) مثلًا طارق ، خالدا در را شده حقیقی مجانی مبن میں ادر خالد نے صفیہ کا دو دھ

بیا تواب فالدسے صفیہ کا ورصفیہ کے تمام بچوں کا نکاح حرام ہے،مگر فالد کے بھائی طارق اور اس کی بہن را شدہ کا نکاح صفیہ کے لڑا کے لڑاکیوں سے ہوسکتا ہے، ماسی طرح صفیہ کا نکاح را شدہ کے باسی طرح صفیہ کا نکاح را شدہ کے باپ سے ہوسکتا ہے، اسی طرح صفیہ کا نکاح را شدہ کے باپ سے ہوسکتا ہے ہے۔

ر۲) اسی طرح خالد کے دوسوتیلے یا رضاعی بھاتی بہن ہیں اور خالدنے اسما کا دودھ پیا تواب اسمار کے لوگوں اور لوگیوں سے تو خالد کائکاح بہیں ہوسکتا، مگر خالد کے جوسوتیلے اور رضاعی بھاتی بہن ہیں ان سے اسمار کے لوگوں کا نکاح ہوسکتاہے' اور خود اسمار کا نکاح خالد کے رضاعی بھاتی بہن سے ہوسکتاہے۔

(٣) اسى طرح د فيع كے لوط كے لوكياں مرفيعہ كے لئے اور مرفيعہ كے سنو ہر كے لئے حوام

له ويجوز لهان يتزوج بامحفدته وبجلة وللأص الرضاع وكن الماخت ابنه رعالكيري ال

ہیں، کیونکہ رضیع کے بیچے مرضعہ کے اور مرضعہ کے شوہر کے بوتیاں ہو گئے، اسی طرح رضیع کی بیوی مرضعہ کے شوہر کے لئے حرام ہے، کیونکہ یہ اس کی بہوہوتی اور بہوسے نکاح حرام ہے اور رضیعہ کا شوہر مرضعہ کے لئے حرام ہے، کیونکہ یہ مرضعہ کا داما دہوا اور داما د سے شا دی حرام ہے۔

دضاعت کے دشتے کا قاعدہ کلیداس فارسی شعریس بتادیا گیاہے،اس کواجبی طرح زہن نشین کرلینا چاہیے۔

رہاں ہیں۔ یہ چہ ہے۔ ا ذ جانب سٹیر دہ ہمہ خولیٹ اند واز جناب شیرخوارہ زوجان وفرع مرصنع کی بینی دودھ پلانے والی اور اس کے شوہر کے تمام قریبی رشتے دار رفیع کے لئے حوام ہیں اور رضیع کے بال بیجے اور رضیع کی ہیوی اور رضیعہ کا سٹوہر مرضعہ اور مرضعہ کے سٹوہر کے لئے حرام ہیں۔

(۲) کسی ایک ہی جانور کا دورہ و و لوکے بیٹی تواس سے رضاعت ٹابت نہیں ہوتی۔ نوط: - دورھ بلاناکس کاحق ہے اور دورھ بلانے والی عورت کوکنٹنی اجرت ملنی جا ہیے، اور بعض دوسے مسائل کا تذکرہ آگے آئے گا۔

رائی ورزانید کے نکاح کا کم اس کوعدت بیوہ ہویامطلقہ ہو، یا عاملہ ہو تو اس کوعدت نیم مرد نے سے پہلے نکاح کرنا حرام ہوتا ہے، بیوہ کے لئے عدت چار مہلنے دس دن ،مطلقہ کے لئے تین حین ہے، اور حاملہ کی عد

ا و ميكوده للمرأة ان توضع صبيا بلا اذن زوجه الا اخافت صلاكه . ورد المحتار م

بچکی پیدائش سے بعدی اس کے بعد وہ نکاح کرسکتی ہے ملین اگرکسی بربخت عورت یا مرد فی زناکر لیا تو اب اگران دونوں میں نکاح ہوتوان کے لئے عدت صروری نہیں ہے،اوراگر حمل رہ جائے قرحل کی حالت میں بھی نکاح ہوسکتا ہے،البتہ اگر زانیہ کو زناسے حل رہ گیا میم مگراس کا نکاح ڈافی کے بجائے کسی دو سے آدی سے طے ہوگیا تو حمل کی حالت میں نکاح تو دو سے آدی سے طے ہوگیا تو حمل کی حالت میں نکاح و دو سے آدی سے جی ہوسکتا ہے کیونکہ زانیہ کے لئے عدت نہیں ہے، لیکن چونکہ حمل اس کو دو سے آدی سے ماس لئے ہونے دالے شوہر کواس سے مباسخہ سے نکاح ہوا ہے ذناکے نطفے اور اس کے نطفے میں اختلاط مذہونے باتے ،لیکن اگر زانی ہی سے نکاح ہوا ہو تو اس کے لئے یہ قید بھی نہیں ہے،کیونکہ نطعہ اسی کا ہے لیہ قید تھی نہیں ہے،کیونکہ نظم ناسی کا ہے لیہ

شادی بیاه کاموقع ایک فوشی و مترستون طراقید خوشی و متراحساس فرمه داری سے فالی نہیں ہے، لینی نوشی و مترا ہے ساتھ بہت خوشی و مترا ہے ساتھ بہت خوشی و متراحساس فرمید داریاں لاق ہے، اس لئے دشتہ نکاح کے قائم کرنے سے پہلے اور قائم کرتے و قت نوشی و مترکا ایسامظام و نہیں کرنا چاہیے جواس کی فرمہ داریوں اور اسلامی دوح کے منا فی یا اس کو خصیس لگانے والا بو یا ایک اور خوشی ایک دائمی رفع و فرم کا سبب بن جاتے ۔ یہ شا دی خانہ آبادی ہو، خانہ بربادی کا پیش خیمہ نہو نکاح کے قائم ہو جاتے گالیکن اخلاقا و دیائی سلطے میں او برجو بہاتیں دی گئی ہیں اگر آپ ان کا لحاظ نہ کریں گے تو مذتو اخلاقا و دیائی شی عقد نکاح قائم ہو جاتے گالیکن اخلاقا و دیائی ان کی عدم رعایت سے قانونی طور پر توعقد نکاح قائم ہو جاتے گالیکن اخلاقا و دیائی ان کی دعایت نہ کرنا بہت برا اور گنا ہ ہے، کیونکہ اس سے معاشی نقصان بھی ہوتا ہے اور معاشری عیوب اور فسا دکا میں ہوتا ہے و معاشری عیوب اور فسا دکا میں ہوتا ہے اور معاشری عیوب اور فسا دکا میں ہوتا ہے اور معاشری عیوب اور فسا دکا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں طلق حوام میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں میں براتی اور فساد کا سبب ہودہ بھی اسلام میں میں براتی اور فساد کی سبب میں براتی اور فساد کا سبب میں براتی اور فساد ک

له وحبلى من زناصح نكاحها ولا توطأحتى تضع حمله- (شرح وقايه جراصرا)

مگراسے مکر وہ تحریمی ضروری قرار دیا گیا ہے ، چنانچہ اسی بنا پر رسول المترصلی المتر علیہ وہلم نے اس رشتہ نکاح کوزیا دہ پسند فر مایا ہے ، جو آدمی کے لئے معاشی اور معاشر تی حیثیت سے کم سے کم پر نیشان کن اور معاشی تقاضے کم پر نیشان کن اور بارتا بت ہوں گئ اس رشتہ کے در لیے معاسرے کی وہسلامی اور اخلاتی ذرید معاسرے کی وہسلامی اور اخلاتی ذرید داریاں اتنی ہی کم پوری ہوں گئ جن کی بھیل ہی رشتہ نکاح کی جان ہے آج کا ارشا دگرامی ملاحظ ہو:۔

انَّ أَغْظَمَ النِكَاحِ بَرَكَةٌ أَلِيْسَرُهُ سَتِّ زياده مبارک نكاح وه ب جوكم سے مَكُونَةً و مبارک نكاح وه ب جوكم سے مَكُونَةً و مسنداحد محمود من منداحد من منداحد من منداحد من

آئی نے اسی بنا پران عورتوں کوعقد نکاح میں لینے کی زیادہ ترغیب دی ہے، جن کے ذریعہ آدمی پر کم سے کم ہوں ، حضور فرریعہ آدمی پر کم سے کم ہوں ، حضور الابحاد فیان الشرعلیہ وسلم کا ارشاد ہے علیک حد بالا بکا رفان نھن آعان با فواھا و انتق آرجا ما اور ان ماجه کتاب النکاح ،

کنواری لوطکیوں سے شا دی کروئیر نیادہ سٹیریں زبان ہوتی ہیں، ان سے اولاد زیادہ ہوتی ہیں، ان سے اولاد زیادہ ہوتی ہے ہوتی ہے اور یہ تھوڑی سی چیز بہتا خاصت کرلیتی ہیں۔ اسی بنا پر آج نے فرما یا کہ جس لوط کے کے دین واضلاق سے اطبینان ہوجائے، اس سے اپنی لوط کیول کا ٹکاخ کردو'اگر البیا نذکروگ تو میک فرن فرن کے نو کا کھا تھی اور بہت برطاف اور برطاف اور برطاف اور بہت برطاف اور ب

گوید ہدائیں جوآگے دی جارہی ہیں خالص اخلاقی ہیں، بینی ہرمسلمان کے جذبہ ایمانی سے یہ توقع قائم کرکے یہ ہدائینیں دی گئی ہیں کہ وہ ان کے خلاف نہ کرے گا، ایکن اگرکوئی شخص ان کی خلاف نہ کرے گا، ایکن اگرکوئی شخص ان کی خلاف ورزی کرتا ہے کو قانونی طور پر اس کے عقد نکاح پر تواس کا کوئی اور نہیں بڑیگا، مگریہ اخلاقی ہدائیت کی عدم رعایت ایک معاشرتی فسا داور فتنہ کا سبب ہوتی ہے اس لئے اسلامی حکومت معامشرے کے ہرفرد کو ان کی رعایت برمجبور کرسکتی ہے اور ان کا لحاظ نہ کرنے دا دول کو سزا بھی دے سکتی ہے، لیکن بہرجال قانونی طور پرعقد نکاح نہیں تو اسکتی۔

نبی ملی الشرعلیہ وسلم کے ذکورہ ادشا دات سے یہ بات آجی طرح واضح ہوگئی ہوگی کہ شادی ایا کی تقریب کو نہما ہیت ہیں سادہ 'کم خرج اور اضلاقی صدود کا پابند بنا نا چاہیئے اور میاں ہیوی کو اپنی مادی اور معاشی معاشی معاشی معاشی معاشی معاشی اور مادی خواہشات کا دائرہ واتناہی سے ہوگا، اس کے دین واضلاق کا دائرہ واتناہی سے گا، یہ کوئی فلسفہ نہیں ہے، بلکہ ہم آپ دن رات اپنی آئیکھوں سے دیکھتے ہیں کہ جس گھریں جتنی زیادہ نواہشا کی محبت اور بیروی ہوتی ہے وہاں ضرا اور اس کے دسول کی محبت اور بیروی ہوتی ہی کم ہوتی ہے اور جس گھریں دن رات معاشی اور معاشرتی معیار کو بلندا ورجدید سے جدید تربینا نے کی کوشش ہوتی ہے، وہاں بین کا کوئی معیار تو ہوتا ہی نہیں اور اگر ہوتا ہے تو انہماتی پست اور کوشش ہوتا ہے 'اس میں ، ستانی متالیں بھی ہیں مگر حکم چندا فراد کوسامنے دکھ کر نہیں لئی یا جاتا ، بلکہ اکثریت کو سامنے دکھ کر لگا یا جاتا ہے ، اور اکثریت کو سامنے دکھ کر لگا یا جاتا ہے ، اور اکثریت کو سامنے دکھ کر لگا یا جاتا ہے ، اور اکثریت کا حال و ہی ہے جس کا ذکر

ان ہدایات کو دہ ایک بید میں اس و دواج برایک کو دہ من ان کر ان کے بعد میران رسم در واج برایک نظر اور کی بیا ہی کی رسوم کے نظر النے جو مسلما نوں ہیں اس وقت عام طور بردائج ہوگئی ہیں ان رسموں کی پابندی نے ہزاروں مسلمان گھرانوں کو ایک سخت صیبت ہیں مبتلا کرد کھا ہے کتنے نوط کے اور لوط کیوں کی آدھی عمر گذر جاتی ہے مگران کی شادی صرف اس لئے نہیں ہو پائی کہ دسم ور دواج اور جہیز کے تقاضے پورے کرنے کے لئے ان کے دالدین اور سرپر ستوں کے پاس ذرائع نہیں ہیں ، ان ہی مسلمانوں میں ذرائع نہیں ہیں ، اس کی وجہ سے ہزار دوں مسلمان مقروض ہو جاتے ہیں ، ان ہی مسلمانوں میں کتے ہیں چو کی خول کی تیاری میں اور دعوت میں اپنی استطاعت سے زیادہ کا اہتمام کرتے ہیں ، باج کہ اور دکھا وے کی دوسری باتوں میں ہزاروں لاکھوں دفیا ہر بادکر ڈوالتے ہیں ، مسلمان لڑکے والے عملاً اسی طرح اپنے نوط کوں کی تلک چوط صواتے ہیں جس طرح ہندو دول میں رواج ہے ، لیکن اگران سے کہا جاتے کہ میں روب کسی کا رخی ہیں دگا دیں جس میں کو تی نام و نمود اور دکھا وا منہ ہو تو اتنار و بہ تو در کنار اس کا سوال صفتہ بھی وہ دینے کے لئے تیار منہ ہوں گئی اس کی وجہ یہ ہے کہ رسم ورواج کی پابندی اور دکھا وے میں ان کی نواہ شات

گتسکین ہوئی ہے اور نام ونمو دکی لذت ملتی ہے، اس لئے وہ ہر پریشانی کو نوستی سے بر داشت
کرتے ہیں ہیکن کاش مسلمان ہر سوچتے کہ اپنی خواہشات کے تسکین اور نام ونمود کی موہوم لذت کے
لئے وہ اپنے سرجو پریشانی مول نے رہے ہیں، اس کی وجہ سے وہ اپنی دنیا و آخرت بھی نواب کرتے
ہیں اور معاشرے ہیں بھی ایک فلنڈ کبیرا ور فساد عظیم کی بنیا داوال دیتے ہیں، ایک طرف مذکورہ
ارشادات نبوی پرغور فرمائیے جن میں رشتہ نکاح کے انتخاب میں دین وا فلاق کا لیاظ نہ کرنے کو
فلنہ و فسا د کا پیش خیمہ قرار دیا گیا ہے اور کم خرچ رشتہ نکاح کی ترغیب دی گئی ہے، دوسری
طرف موجودہ معاشرتی فساد پر نظر الے تو آپ کو نظر آئے گا کہ ہر سب ہما رہ ہا تھوں کی کمائی

شادی میں گانا ہجانا استار برج سے کا نبوت ہے مگرجس طرح عربی ہدن ہجانے اوراچھے مسجدوں میں جانا کر تی تھیں مگر بعد میں صحار ہے نہ نہ کے طور سے ان کا جانا بند کر دیا ، حصر ت مسجدوں میں جایا کر تی تھیں مگر بعد میں صحار ہے نہ نہ کے طور سے ان کا جانا بند کر دیا ، حصر ت عائشہ شود فرماتی ہوئے تو دہ اس وقت ہو مالات ہوگئے ہیں ، ان کی بنا پر ان کا مسجدوں میں جانا بند کر دیتے ، بالکل اسی طرح اس وقت گانا ہجانا ہو طرح نہ بنا پر اس سے پر مہز کرنا انتہاتی صنر دری ہے ، عوی طور پر فقہ النے نہ ندگی میں داخل ہوگیا ہے ، اس کی بنا پر اس سے پر مہز کرنا انتہاتی صنر دری ہے ، عوی طور پر فقہ النے نہائی صنر دری ہے ، عوی طور پر فقہ النے النہ کا میں داخل ہوگیا ہے ، اس کی بنا پر اس سے پر مہز کرنا انتہاتی صنر دری ہے ، عوی طور پر فقہ النے ا

گانے بجانے کو حوام قرار دیا ہے کہ مگر شادی کے موقع پر دف بجانے ادر گاکر اشعار پر طف کی اجازت ہے اور اب دف میں نتنہ کے خوف سے اس کو بھی عوی حکم میں دا فل کرنا ذیا دہ منا سب ہے اور اب دف کون بجا تاہے اب قرب بکا رڈ نگ ہوتی ہے وہ بھی لا وڈ اسپیکر لگاکر۔ یوں لاکی کی خصتی یا مباد کہ کہ اشعار پر اصفار پر اصفار پر اصفار پر اصفار پر اسفار پر اس اسفار سے کریز کرنا چاہیے، بھر سہر اباند صفافور سنت کے فلاف ہے تو سہر اپر طفا کیسے جے ہو سکتا ہے۔

شادی بیاه کیموقع برای کیموقع براوای اور اور کیموقع براوای اور اور کیموقی براوای اور اور کیموقی براوای اور اور کیموقی براوای اور اور کیموقی براوی کیموقی براوی کیموقی براوی کیموقی براوی کیموجوده دور میں سلمانوں کے اندوتمین بهکه معاشره کامزاج اتنا بروا کیا ہے کہ اب اس نے بالکل مندوقوں کے تلک اور مطالبہ کی شکل اختیاد کرلئ کامزاج اس میں سخت تبدیلی کی ضرورت ہے جہنے ہیں وہ سامان دیئے جائیں جمتو سطاندگی میں استعمال کے لئے صروری ہوں ، اس سے زائد اسراف بے جا اور مودو و نمائش ہے جمینے ایک اور مطالبہ کا کوئی ثبوت عہد نبوی اور عہد صحابہ بلکہ مہت بعد تک بین نہیں تھا، یہ جیز زمیندادی اور مندوقوں کے انتہ سے بیدا ہوئی ہے اس سے سخت بر ہیز کی ضرورت ہے کیم معاشرہ کے لئے ایک فلند کی جزین گئی ہے۔

شادی کے موقع پرلوکی والاجہزییں جو سامان دیتا ہے وہ سامان لوکی کی ملکیت ہوتا ہے ا یالوط کے کی ملکیت ہیں سوال عمو گااس وقت پریدا ہوتا ہے جب میال ہیری ہیں اخت لاف اور علاصد گی کی فوہت آئت ہے اور عام طور پر دونوں طرف سے اپنے اپنے سامانوں کا مطالبہ ہوتا ہے اور اب عرف میری ہوگیا ہے۔

فقه کی بعض جزئیات سے یہ پتہ چلتا ہے کہ لاط کی والاجوات تعمالی یاغیر استعمالی سامان جہزمیں دیتا ہے وہ اپنی لوط کی کو دیتا ہے البتدان ساما نوں کی نوعیت جدا ہوئی ہے، جو ضالص روز مرق کے استعمال کے لئے ہوتا ہے وہ لوط کی والا اپنے داما دکو دیتا ہے ، مثلاً کہوا ، مگھوی وغیرہ اسی طرح زیور وغیرہ جو خالص عور توں کے استعمال کی چنریس ہیں، وہ باپ مال پنی

لوک کو دیتے ہیں ،البتہ اس میں قیمتی سامان کامسلہ بیچیدہ ہے جیسے سائٹیکل ،موٹر سائٹیکل ،اسکوٹر، كارباقيمتى فرنيچروغيره ،ان ميں سے كچھ چيزيں عام طور پر شوم راستعمال كرتا ہے؛ اور كچھ جيسيزيں مشترکه استعال کی ہوئی ہیں، اور کچھ صرف کولی کے استعمال کی ہوتی ہیں، راقم الحروث کے خیال میں ارطے کے استعمال سے وہ چیزیں اِس کی ملکیت نہیں ہوجا میں گی، ملکہ وہ برستور ارط کی کی ملکیت رہیں گی، لڑکے والوں کوعلیجہ کی کی صورت میں ان سا ما نوں کو روکنے کاکو تی حق نہیں ين الايدكه ان ميس سے كيھ چنريس استعمال سے خراب ہوں توان كامطالبدار كى والوں كؤنہي كرنا چاہيے اسى طرح لرائے واكے لرط كى كوكھ استعمالى كيڑے كھ طى دغيرہ ديتے ہيں اس ميں بھی وہی صورت سے، غرض یہ کہ ہروقت کے استعمال کے کیطرے اور گھٹری وغیرہ کامطالبہ منة وسلوم كومبوى سے كرنا چاہئے اور منه ميوى كوشوم سے، البتہ خب طرح منتركه استعال كے سامان یا قیمتی سامان لڑا کی ملکیت سمجھے جائیں گے ،اسی طرح لرطے والوں کوقیمتی کے برطے بشرطيكه ده محفوظ مهول ا در زيور دغيره واليس لينے كاحق بيخ اسى طرح شوم ركے استعمال كى معمو کی چیزیں یا جو چیزیں خراب ہو حکی ہیںان کی والبی نہیں ہونی چاہئتے ،مگر قبیًتی سامان یا جو چیزیں محفوظ ہوں وہ سب واپس لینے کالڑکی یا اس کے گھروالوں کوحق ہے مگروہ اسی حالت میں والیس ہول گی جس حالت میں اس وقت وہ موجود میں، مُتلاً اسکومر لوط کے نے مجمد دن استعمال کیاا ور بھی علیحد گی کی نوبت آگئی تواسی حالت میں اسے واپس لے لینا چاہتے، نتے اسکوٹریا سائنکل کامطالبہ چیج نہیں ہے، فتا وی عالمگیری کی اس عبارت سے اس ستلہ پر روشنی پرط تی ہے:۔

اصراً تُقد فعت متاعًا لها الى ايك عدت في المحال ال

مسنون طریقتر نکاح اچی طرح ذہن نشین کرلینا چاہتے۔ شادی کا سفام دینا

شاوی کا پیغام دینا نے اس بات کی اجازت دی ہے کہ صب عورت سے سے مرد کی یا جس مرد سے کسی عورت کی نسدبت لگائی جارہی ہے ان کی شکل وصورت، مال ودولت منازان اوردین وا خلاق کے بارے میں ان کے سرپر ست یا خود لرطے لرط کی معلومات فراہم کرلیں، تاکہ بعدمیں افسوس مذہرویا ان چیزوں کا انرتعلقات پر مذبرطے، لط کول کے بارے میں تومعلومات حاصل كرنات سان ب مگرلط كيول كے بارے ميں البتة معلومات فراہم كرنا ذرامشكل بوتا ہے، اس کا سے بہترط لیقہ یہ ہے کہ چیدعور تول کو بھیج کر ان کی صورت و سیرت کے بالے میں درایت کرلیاجائے ،مگر بیخیال رہنا چاہیئے کہ اصل ترجیح کاسبب نشکل وصورت مال و دولت کو نہیں، دین وافلاق کو بنا ناچاہتے، اگر دین واخلاق کے ساتھ شکل وصورت بھی جمع ہوجاتے لینی ایک طرف دین و اخلاق سے عاری حسین وجمیل یا صاحب مال ود ولت لط کا یالرط کی موء ا وردوسرى طرف الك غربيب اورمعولى شكل وصورت كى الرطكى بالرط كابهواتوجودين وأصلاق میں برطها برواسی کو ترجیح دینا چاہتے گو کہ قانو نًا دین وافلاق سے عاری لرط کوں یا لرط کیوں سے شادی کرنامنے نہیں ہے ،مگر چے نکہ دین اخلاق کے حامل ہی لڑکے یالوکی ایک چھے خاندان کو وجود میں لاسکتے ہیں ،اس لئے ایک مسلمان کے ایمان واسلام کا اخلاقی تقاضا یہی ہے کہ دہ اپنی ذاتی دنفسانی خواہشات کے مقابلے میں اجتماعی صلاح وفلاح کورے اسے ر<u>کھے</u> ، بنی صلی السّرعلیہ و لم نے فرمایا ہے کہ چارصفات میں سے کسی نہسی صفت کی بنا پرایک مرو کسیعورت سے نکاح کرتا ہے ایک تواس کے حسن وحمال کی وجہ سے ، دو کے مال ودولت کی وجہ سے، تبیسرے اس کی خاندا نی وجاہت کی وجہ سے، چوتھے اس کے دین داخلاق کی دجہ س، لیکن آخر میں آب نے متعدد صحاب سے میہی فرمایا کہ:-

فَاظُفُوْ بِذَاتِ اللِّهِ يُنِ تَكِرِبَتُ تَم دَيندارد باافلاق عورت كانتخاب كَيْكاميا بي عاصل کرو (ورنه تم بجدلاتی سے محروم رم<sub>ج</sub>و سگے

كِذَاكَ - ربخارى ومسلم

آپ نے دین دارعورت کے انتخاب کے سلسلے ہیں ظفر کا لفظ استعمال خرایا ہے جس کے معنیٰ کامیا بی وکامرانی حاصل کرنے کے بیس ، اصل کامیا بی حسن وجال اور مال ودولت کی عارضی لذت میں نہیں ہے ، ملکہ دین وا خلاق کی دائمی شیرینی میں ہے اس کے خلاف کرنے والا گویارٹ تی نکاح کی حقیقی کامیا بی اور مجلاتی سے خود مجی محروم ہو گا، اور معامشرے کو بھی محروم ہوگا، اور معامشرے کو بھی محروم ہوگا، اور معامشرے کو بھی محروم ہوگا، اور محلاتی کی تشریح میں علما رنے لکھا ہے صورت می محروم دہے گا۔ النہ ایش و محدوم رہے گا۔

ار بین فرمایاکه پوری دنیا دولت تعجل مداوراس کی هرچیز میں ایک عاضی اورزائل مونے دالی چیز میں ایک عاضی اورزائل مونے دالی چیز دل میں سب سے بہتر چیز میک دسانے دالی لذت ہے۔ اکل تُنگا کُ کُ اُلَّا اُلْکُ کُور الله ایک الله نیک الله نیک الله کُور الله نیک الله کُور الله نیک الله کُور الله کام کام کور توں میں قرارت کی مصب سے بہتر قرار دیا ہے لیکن اس کی دجہ نے اس کی وجہ یہ بالکہ آپ نے اس کی وجہ یہ بان فرمانی :۔

وہ چھو لئے بچوں پر شفیق ہو تی ہیں،اور شوہری ہرچیزی حفاظت کرتی ہیں۔ أَخْنَاهُ عَلَى وَكُلِهِ فِي صِحَدِيهِ وَ اَرْعَاهُ عَلَىٰ زَوْجٍ فِي دَاتِ كِلِهِ -

ربخارى دمسلم

قرآن میں کہاگیاہے کہ اگر صالح اور نیک علام ولؤنڈی بھی مل جائیں توان سے اپنے لؤکے اور لؤکیوں کا نکاح کرنے میں تکلف نہ کروا ور نہ یہ خیال کروکہ وہ قلانچ اور نہ فقروفاقہ۔

تیکوُنُوا فَعَدَ اَءَ یُعْنِیْ ہِمُ اللّٰہُ عِنُ فَصَلّٰ لِہُ یہ تو مال و دولت وائمی چیزہے اور نہ فقروفاقہ۔

فدا تعالیٰ اپنے فضل سے جب چاہے ایک غلیس کوغنی و مالدار بناسکتا ہے اس لئے یہ چیز وشتہ نکاح قائم کرنے میں مانع نہ ہونی چاہئے۔

صحیح رائے دینائی کا کام ہے اگر کوئی شیخص کسی لوکے یا لول کی کے بارے میں کسی مسیح رائے دینائی کا کام ہے اسم کے بارے میں صحیح معلومات فراہم کرے، اس میں اس کا فرض ہے کہ دہ لوگ یا لوگ کے بارے میں صحیح معلومات فراہم کرے، اس میں

كوتا ہى مذكرے، حديث ميں ہے،۔ اکستشار مؤتسر ع

جس سے مشورہ کیا جاتا ہے، وہ امین

(الادب المفرد) بعتامي.

یعنی جس طرح امین امانت کی حفاظت کرتا ہے اور اس کواصلی حالت میں مالک کے پاکس بہرنجا دیتا ہے اسی طرح جس سے مشورہ کیا جائے وہ ضیحے سے مشورہ بھی دیے اور اگر داز دارا انہ مشورہ بہوتو اس دازی حفاظت بھی کرے اگر لرطے یالرطی میں کوئی عیب دہر برونو اسصات صاف طاہر کر دیے بنانچہ علما رنے لکھاہے کہ شادی کے سلسلے میں جس سے مشورہ کیا جاتے وہ اگر اس لڑکے یالرطی کے واقعی عیوب کی بردہ دری کرے گاتو بہ جیز غیبت نہیں کہی جائے گی۔ اگر اس لڑکے یالرطی کے واقعی عیوب کی بردہ دری کرے گاتو بہ جیز غیبت نہیں کہی جائے گی۔ اگر اس لڑکے یالرطی کے واقعی عیوب کی بردہ دری کرے گاتو بہ جیز غیبت نہیں کا مربی ہے توجب تک وہ جواب ندین جیت کہیں کر دہاہے توجب تک وہ جواب ندین علیہ جو جو بہریں سے توجب تک اس کی بات چیت ختم نہ ہوجائے ، دوسے کسی لڑکی کی نسبت کہ وہ بیچ میں کو د پرطے کہ اور اس کو کا طل کوالے کو یہ نہا جائے گیا ہم کی دونے کی اس کی بات چیت ختم نہ ہوجائے ، دوسے کسی لڑکے والے کو یہ نہا جائے گیا ہم کی دونے بیٹے میں کو د پرطے کہ اور اس کو کا طل کو این لڑکے کے لئے پیغام دے ، نبی صلی اللہ علیہ دسلم نے فرما ماہ ہے :۔

ایک آدی اپنے کسی بھاتی کے پیغام پراسوقت کک بیغام ندھے پہراں ٹک کہ وہ نکاح کم لے یا اس کی بات چیت ختم ہوجائے۔ لاَ يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ الْوَيْدُ مِنْ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ الْمَدِينِ الْمُؤْلِدُ اللَّهِ الْمُؤْلِدُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْعِلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّا

نسبت لگانے کے سلسلے میں انہمائی سادگی کا خیال رہنا چاہئے، نواہ مخواہ نسبت لگانے میں نفسول خرچی ہذکر نی چاہئے، نسبت کے طے کرنے کے سلسلے میں جو منگئی بیڑے کی سیم سلمانوں میں رواج پاکئی ہے ، اس کی پا بندی میں ان کا و نیا وی نقصان بھی ہے ؛ اور آخرت میں بھی ان اس کا عذاب بھلکتنا بیڑے گا، منلًا بات جیت طے ہونے کے بعد منگئی کی رسم ادا کی جاتی ہے یعنی لوکے والے مطانی بھیجتے ہیں ، اور لوکی والے اس کے بدلے میں کچھ سبزی بھل اور نقد روپے دیتے ہیں ، یہ رسم عوا یو ۔ بی کے مشرقی اضلاع میں رائے ہے ، دوسری جگہوں پر دوسری تسم کی دیتے ہیں ، یہ رسم عوا یو ۔ بی کے مشرقی اضلاع میں رائے ہے ، دوسری جگہوں پر دوسری تسم کی

رسمیں جاری ہیں، ان میں بعض مکروہ تنزیمی، بعض مکردہ تحریمی اور بعض حرام ہیں۔

موجودہ دورمیں جدید تعلیم کے انزنے مسلم نوجوانوں اور ان کے دالدین کا مزاج ایسا بگاڑ دیاہے کہ جس طرح مہندو و ک میں تلک چرط صانے کا رواج ہے اسی طرح مسلمان بھی لوکی والے سے با قاعدہ رویے پیسے یا جا ٹدا دا ورجبیز کا معاملہ کرتے ہیں،غور فرماتیے کہ اسوہ نبوی سے توییز آتا ہے کہ مال و دولت دیچھ کرنم شا دی مذکر و، ملکہ دین واحنلاق ُ دیچھ کر شا دی کر و ، ور مذفقتہ وفسا دبريا ہوگاءا ورمسلمانوں کاحال يہ ہے كہ وہ اس فتنہ وفسا د كےمنبع وما خذہبي كومعيار انتخاب بنات ہوئے ہیں، لو کوں کی طرف سے اس سے برط حدکر زیا دتی توبیہ ہے کہ جس لوکے نے ایک بی اے یا ایم اے کی وگری حاصل کر لی یا ایک الٹی سیدھی فرمت گا دی (ملازمت) اس کومل گئی ،اس کا دماغ اتنا نزاب ہو جا تاہے کہ وہ اب لڑ کی کے بارے میں بھی یمپی خواہش ر کھتا ہے کہ وہ بھی دین واخلاق کی تمام صدیں بھاند کراسی کی طرح بی اے یا ایم اے ہوجاتے، اس کانتیجہ بہ ہور ہاہے کہ مسلمان عور تیں جن کی وجہ سے دین و ندمب کی تعلیم اور اسلامی ا فلاق وکر دارکی جو تھوڑی مہت قدریں محفوظ روگئی تھیں وہ بھی رخصت ہو نے لگی ہیں کیونکہ اب دیندا رسلمان مک اپنی لو کیول کودین تعلیم اور اسلامی ترسیت دینے کے بجائے انگریزی، ہندی تعلیم دیر سبین دے رہے ہیں یا وہ دینے پرمجٰبور ہیں،اگر کچھ دن یہی صورت رہی لؤنہی صلی النّرعلیہ وسلم کی بیشین گوتی پوری ہوکررہے گی، کہ معاشرہ فتنہ وفساد سے تھرجائے گابلکہ کسی قداور بهورسی سے -

جولوگ اونجی تعلیم ہی کولوطی کے انتخاب کے لئے معیا تشخصے ہیں، وہ غالبًا دو وجہ سے
الیسا چاہتے ہیں ایک تواس لئے کہ عورت بھی ملازمت وغیرہ کرکے ان کی معاشی ذمہ داری
کے بارکو المکا کردے الیسے لوگ تھوڈے ہیں، دوسے اس لئے ایسا چاہتے ہیں کہ ان کے علی
ذوق کی تسکین کے لئے ضروری ہے کہ بیوی بھی ان کی ہم مذاق ہو، اس میں شک نہیں کہان
دونوں خوا بہتوں کے پورے ہوجانے میں کچھ ما دی فائدے بھی حاصل ہوجاتے ہوں گے در
الیسی خواہش رکھنے دالوں کے جذبات کی کچھ نگھے تسکین بھی ہوجاتی ہوگی ۔ لیکن اس تھ تھے۔
مادی فائدے ادرایک عارضی تسکین کے جذبات میں جو بے شادا خلاتی معاشرتی نقصانات

اور گھر ملوبے اطبینانیاں پوشیدہ ہیں،ان کی موجود گی میں مذتو کوئی اچھا فاندان ہی وجو دمیں آسكتا ميخ اور مذقرآن كى زبان بن داخلى طور پرميال بيوى ايك دوكرك كي لياس بعنى وجد سكون بن سكتے ہيں ،غور كيجئے كه جوعورت اور مرد دن محرد فتريا كارخانه ميں رہيں گےاور دونوں شام کے وقت تھک کر گھراتیں گے، تو دونوں یا تو نوکر کے ذریعہ اپنے چائے 'یا نی اور کھانے کا انتظام کرائیں گے، یا بھرعورت کے ذمے یہ کام بھی ہوگا، دوسری صورت میں عورت ہر تجمی ظلم ہوگاا ورمر دبر بھی ، عورت براس لئے کہ مرد اگر دن بھرکام کرنے کے بعد تھک سکتاہے' توعورت جو فطرتًا مردَ سے زیادہ کمز در ہوتی ہے اور زیادہ تھک جائے گی،اورجب وہ تھ کی ہوتی ہوگی تواس وقیّ اس سے دو سرا کام لینا اس کے او پرظلم ہے ،اور مرد کے اوپرظلم پیسے که دفترا ورگھرد ونوں جگہوں میں بیسی ہو تی عورت ایک طرب توم دیے لئے سکون وارام کاساما نہ بن سکے گی، دوسری طرف مہت جلداس کی صحت بھی جواب دے دے گی، بھیر بجوں کی ترمیت اورهمل کی حالت میں خود اُس کی دیکھ مجال اور آرام وسکون وغیرہ کامعاملہ بہت ہی اہم ہے، روس میں حاملہ عورت کوصرف تین مہینے کی حمیثی ملنی ہے، غور کیجئے کہ ایک حاملہ عورت جس کے لئے کم سے کم مبنی مہینے ولاً دت سے پہلے اور دومہلنے ولادت کے بعد آرام انتہا تی ضروری ہے،اس کے اوپر بیکتنا برط اظلم ہے، پھرعفت وعصمت کا جومعیارا سلام نے قائم کیا ہے، وہ اس صورت میں کہی بھی تائم نہیں رہ سکتا ، اور کرایے کی تربیت سے بچوں کے اندر وہ اخلاقی صفات متلاً ہمدردی، لحاظ یاس، اور خاندانی تعلقات کے جذبات کا احرام کیے بیا ہوسکتاہے،جومال کی گودمیں بنیرکسی محنت ومشقت کے پیدا ہوتا ہے۔

غرض یہ کہ ان دونوں خوا مہشوں کو موجودہ طریقے پر پوراکرنے میں غیر معولی معاشر تی اورا خلاقی نفصانات ہیں، جہال تک معاشی فائدے کا تعلق ہے، جائز دود دہیں عورت کے ذریعہ حاصل کیا جاسکتا ہے، اسلامی سٹر بیت اس سے بالکلیہ نہیں روکتی، مگراس کے ساتھ دو باتیں ذہن نشین کرلینی ضروری ہیں، ایک پیرکہ اسلامی سٹر بیت معاش کی اصل ذمہ داری سے بھاگنا یا اپنے ذمہ داری مردکے کا ندھے پر رکھتی ہے، اس لئے مردکواس ذمہ داری سے بھاگنا یا اپنے تعیشات کی تکمیل کے لئے ایساکر نااننہائی سٹر مناک بات ہے، دوسے رید کہ عورت کے ذریعے تعیشات کی تکمیل کے لئے ایساکر نااننہائی سٹر مناک بات ہے، دوسے رید کہ عورت کے ذریعے

معاشی فائدے گھرکے اندر رکھ کرمیمی عاصل کیا جا سکتا ہے، بشرطیکہ غلظ قسم کی عزت ومشرافت کو آر ننبایا جائے، موجودہ دور میں گھریلوصنعتوں کی اتنی بہتات ہوگئ ہے کر اگران کو اپنایا جائے توان کے ذریعے معاشی نائد می صاصل کیا جاسکتا ہے اورعورت کواورا پنے گر کوا نقصانات سے بھی بچایا جا سکتا ہے جن کا ذکر او پر کیا گیا ہے ، جومسلمان مردعور توں کوابینے جذبات کی تسكين كے لئے گھرسے باہر نكالما اورجد يدتعليم سے آراستہ ديجھنا چائے ہيں ،انھيں ان قوموں سے سبن لينا چاہتے جنھوںنے عور توں کو گھروں سے نکال کراسکول و کا کج میں داخل کیا اور دفت سر وسیاست کی کرسی پر بخفایا تواس غیرفطری کوشسش کے نتائج ان کے سامنے کیا ظاہر ہوسے ہیں، ان ممالک میں جرائم کی کنرت دیکھ کر برطے براے روشن دماغ ابعور نوں کے مستلے پراس حیثیت سے غور کرنے پر مجبور مرو گئے ہیں کہ ان کا دائرة عمل مگر مرونا چاہتے، یا دفتر وسیاست کا وسیع میدان - بیال صرف اس سنے کی طرف اشارہ کرکے اس لئے چھوڑ دیا جا تاہے کہ بیفصیل کا موقع نہیں ہے، ور نہ ببیبیوں دلائل اَورواقعات سے بیزنابت کیاجا سکتاہے کہ عور**توں ک**وگھر کی مالکہ بنانے کے بجائے جن لوگوں نے ان کو گھرکے با ہرکے اجتماعی کا موں میں لیگانے کی کوشش كى إنهون في اجماعي طور براس كالجما عما ا درميشا بمل نهيس كها يابيك مساكراديراكهاكياب كرنسبت كے طے كرنے ميں استمام كرنا، ستراتط کے بعد الکانانتهائی السندیده بات ہے، بلکه اس مرطے کونہایت سادگی، اوربغیرکسی خرچ اور شرا تط کے طے کرنا چاہتے، اسلامی شربعیت نے مردو ک اور عور تول کے جوحقوت وفرائض مقرركة بي وه خود بي اتنے كانى بي، اورانسانى فطرت كے اتنے مطابق ہیں کہ ان کے بعد مزید کسی مشرط کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی ، ان حقوق و فرائض کی تفصیل آگے آدہی ہے۔

غرض بیرکہ نسبت طے ہوجانے کے بعد فوراً کوئی تاریخ یا وقت نکاح کے لئے مقر رکر دینا چاہتے، اور پھر تاریخ یا وقت پر دولوں کا نکاح نہایت ہی سادگ کے ساتھ کر دینا چاہتے۔

اله تفصيل كے لئے ديكھے راقم الحرون كاكتا كِيْعُورت واسطام،

تکاح کامو جودہ طرفیہ جودہ بھی ایک غیرسلای اور انتہائی بری رسم ہے ہوتہ ہیں ہے میں کے سے خواس کے ساتھ فوضے کو بھی ہندوستان کے مسلما نوں میں ہندوق کے انتہائی نہری رسم ہے ہوتہ عمدہ سے عمدہ لباس بہناکر، سہرا وغیرہ باندھ کرکسی سواری پرسوا رکر کے لواک کے دروا نہ برد بر کے جاتے ہیں، نواہ لوکے اور لوک کا گھرا کی جگریا ایک ہی محلّد میں کیوں نہ برد، یہ تمام رسمیں انتہائی غلط، فضول اور مکدوہ ہیں، اسی طرح اس موقع برلوکی والے لوگے کے لئے اور لوگ کے لئے اور سے ایکن رسٹا ایساکر ناگناہ ہے بعض کہ طرے اور سے مکروہ نہیں ہے، لیکن رسٹا ایساکر ناگناہ ہے بعض کہ طرح اس سے گریز کرنا جا ہیں۔ یہ رسم مکروہ نہیں بلکہ حوام ہے، بھر کا استعمال حوام کے باتھ میں ایک سونے کا استعمال حوام ہے اس کے باتھ میں ایک سونے کا استعمال حوام ہے اس کے باتھ میں ایک اس سے گریز کرنا جا ہیں۔

نکاح جس طرح لولی کے گھرپر ہوسکتا ہے' اسی طرح لولے کے گھرپر بھی ہوسکتا ہے' اسی طرح لولے کے گھرپر بھی ہوسکتا ہے' کسی ایک ہی صورت کو ضروری بھے لینا بھی غلط ہے بلکہ سنت یہ ہے کہ لولئے کے گھرپر بکا کی اجائے۔

ادپر ذکر آچکا ہے کہ اگر کوئی بانغ عورت کسی بانغ مردسے یا کوئی بالغ مردسی بانغ مردسی بانغ مردسی بانغ کے درسے دوگو ابھوں کی موجودگی ہیں اپنا نکاح فور پوطھا لے تو نکاح ہوجائے گا، نہ توکسی و کیول یا قاضی کی صرورت ہے اور نہ ولی کی الیکن ایسا کرنا منا سب نہیں ہے' بلکہ جونکاح کیا جائے وہ اعلان کے ساتھ کیا جائے ۔ یعنی نکاح ، خفیہ یا دو چار آدمیوں کے ساخف نہ کیا جائے کہ اس بستی یا محلے کے زیادہ سے زیادہ لوگ اس کوجان ہو ان کی موروت نہیں ہے، بلکہ اس اعلان کی صورت نبی صلی الشر مگراس کے لئے کہ ان جو ت کی صرورت نبی ہی ہوجا تا تھا کہ اور دہ بے جا اہتمام کی زمیت سے بھی بی جاتے تھے؛ اس صورت میں اعلان بھی ہوجا تا تھا ، اور دہ بے جا اہتمام کی زمیت سے بھی بی جاتے تھے؛ اس صورت میں اعلان بھی ہوجا تا تھا ، اور دہ بے جا اہتمام کی زمیت سے بھی بی جاتے تھے؛ آپ نے فرمایا ہے:۔

"نکاح اعلان کرکے کردا دراس کی بہترین جگمسجد سنے'۔ (ترندی) اس اعلان کی غرض بیر سبے کہ مردا درعورت کے ہرقتم کے خفیہ تعلقات کی جڑا کہ جاتے، آپ نے اسی لئے اس موقع پر دئٹ بجانے اور لڑا کیوں کو بغیر ڈھول باجے کے اچھے اور پاکیزہ اشعار گانے کی بھی اجازت دی ہے۔

کن ده باجاہے جس کے ایک طرف کی طرح چرط امند محصا ہوا ہوا اور دو سری طرف کا حصتہ کھلا ہوا ہو تاہے ، سینی ایسا باجاہے ، حس سے صرف اعلان ہو جا تاہے 'اس کے ذریعہ نہ توسماعت کو کوئی نڈت ملتی ہے اور نہ برے جذبات آدمی کے دماغ میں پر درش پاتے ہیں۔ نہ توسماعت کو کوئی نڈت ملتی ہے اور نہ برے جذبات آدمی کے دماغ میں پر درش پاتے ہیں۔ لیط کیوں کے گلنے میں بھی میمی بات آپ نے ملح ظار کھی ہے ، ایک باد شادی کے موقع پر کھی لوگ کیا نہی میں سے ایک لوگ کی نے میں معرع پرط صا کے فرایا کو فرنگ نگئی کھی کھی ہما ہے درمیان ایک نبی ہے جو کل کی بات جا نتاہے 'آپ نے فرایا کہ میں جو کا کی بات جا نتاہے 'آپ نے فرایا کہ میں جو کا دی جو کا دی جو کا دی جو کا دی جو کا کی بات جا نتاہے 'آپ نے فرایا کہ میں جو کا دی جو اشعاد پرط صوحی سے جد کہ جو ادیا

مدیب برا من رمادہ میں راہ مار بالمصدیہ کا تداہیے اسمار پر مساب ہوا ہے۔ جذبہ عملِ تازہ ہو' بے مقصد یا بے فائدہ اشعار پڑ <u>صفے سے کوئی</u> فائدہ نہیں ہے۔

غورکیجئے کہ نبی صلی اللّٰرعلیہ وسلم نے ایک طرف اظہار نوشی کاموقع بھی دیاہے، دوسمری طرف اس کے حدود بھی بتا دیتے ہیں۔

مکاح کے لئے بال وا اینے یا اپنے لڑکے کے نکاح کے دفع پر اپنے قریبی اعر اور دوستوں مکاح کے دوخ پر اپنے قریبی اعر اور دوستوں فاطرہ کے نکاح کے دو تع پر صغرت انس کو تھیجا کہ جات نہیں ہے، نبی سلی اللہ علیہ وسلم نے ضرت فاطرہ کا نکاح کے دو تع پر حضرت انس کو تھیجا کہ جات ، ابو بکر ہے، خرا ن کے سامنے حضرت فاطہ کا نکاح دفسرت علی اسکے بیاں لؤ جب یہ لوگ آگئے تو آپ نے ان کے سامنے حضرت فاطہ کا نکاح حضرت علی نہیں کہا ، لیا دے کو ضروری سحفا اور اس کے لئے بے جا زجمت الحصا نا انتہا تی فلط اور نا پہندیدہ ہے، آپ نے جس سادگ اور زجمت کے بغیر لوگوں کو بلایا اور نکاح کر دیا اسی طرح کرنا چاہئے، لیکن موجودہ ذیانے میں توجو بلاتا ہے وہ بھی اپنے آپ کو سخت زحمت میں مبتلا ہوتے ہیں، کیوں کہ بلات بالتا ہے اور جو لوگ بلاتے جاتے ہیں وہ بھی شدید زحمت میں مبتلا ہوتے ہیں، کیوں کہ بلات والے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے بھی کچھ کرنا ضروری ہوتا ہے اور آنے والوں کے لئے والوں کے لئے بھی کچھ کو کو بلایا والوں کے لیے والوں کے لئے والوں کے والوں ک

اگر کوئی بغیر کچے خرچ کئے چلا جائے توسخت شکایت ہوتی ہے، یہ انتہائی غلط رسم اورغریب اعزہ پرایک بہت برط اظام ہے۔

ا بانع بالغب المراد في الم

الفاظ کے ساتھ اجازت کے کہ میں تمہارانکاح فلاں لوئے سے اتنے مہر عجل یا موجل پر پرطھانا چاہوں نے ساتھ اکر لوٹ کے ساتھ مہر عجل یا موجل پر پرطھانا چاہتا ہوں، تم اجازت دیتی ہویا تم نے اجازت دی، لوٹ کے کامحض نام لینے سے اگر لوٹ کی ایجی جی اس کو مذہبی جو سکے تو اس کے باپ کا نام اور پورا بیتہ اور خاندان بتاکر تعارف کر اور نیا چاہتے ، اگر لوٹ کی ایم خاص کے باپ کا نام اور کیسا آدمی ہے، اگر ولی نے بالغ لوٹ کی سے اجازت لی ہے تو اکر لوٹ کی نواری ہے تو اس کی خاموشی یا آنسو بہا دینا، یا ہاں، ہوں کر دینا اجازت ہی جائی کہ کے منظور ہے، میں اجازت دیتی ہوں، اگر لوٹ کی نابالغ ہے تو بچرولی کواس سے کہد دینا چاہتے کہ مجھے منظور ہے، میں اجازت دیتی ہوں، اگر لوٹ کی نابالغ ہے تو بچرولی کواس سے کو چھرولی کوار بین صواب دید سے نکاح پوٹھا دے۔

راز اگرونی خود اجازت نه لینے جائے، بلکه ده کسی آدمی کودکیل بناکر بطر اور تو کسی کاری کودکیل بناکر بطر صادو تودکیل کونجی دوگوا ہوں

۲۱) اجازت کے الفاظ کو ولی یا وکیل کے ساتھ گوا ہوں کو بھی سننا چاہتے۔

ا جازت کے وقت عورتیں وہاں موجود رہتی ہیں، بعض وقت ان میں مضروری برایت اسلامی کہ دیتا ہے کہ ہاں منظور ہے یا یوں ہی مشور کر دیتی ہیں، لوگ نے ہاں کر دی ایسا کرنا صحیح نہیں ہے اس سے نکاح مہیں ہوتا۔ اس میں مشرم کی بات

له ونواستاذن غيرونى اقرب فرضاها بالقول رشرح وقايك ٢٠٥٢مك

نہیں ہے،صراحةً لڑک کوا جا ذت دین جا ہتے، یاانکار کر دیناچا ہتے، یہ دوچار دن کانہیں اس کی پوری زندگی کامعالمہ ہو تاہے۔

یہ تواس صورت میں ہے، جب الطاکی سے پہلے اجازت کی جائے، لیکن اگر کہیں ایسی صورت ہو کہ پہلے لوط کے سے کرایا جائے اور قبول صورت ہو کہ پہلے لوط کے سے اجازت لینی پرطے کی بعثی ایجاب پہلے لوط کے سے کرایا جائے اور قبول لوط کی سے ۔ تواس صورت میں لوط کے سے صریح الفاظ کے ساتھ اجازت لینی صروری ہے اس کی خاموش کا کوئی اعتبار نہیں ہے، خواہ اس کا باپ ہی کیوں نہ اس سے اجازت لے، البتہ اگر لوط کا نا بالغ اور ناسبھے ہے توصرت ولی کی اجازت کا فی ہے۔

فرول موجودگی میں قبول بھی ہونا چاہیتے، قبول کاطریقہ بیہ ہے کہ لڑکے یالڑکی سے یہ کہاجائے کہ میں فلال لڑکے یالڑک کا نکاح استے مہر پر تمہارے ساتھ کردیا، تم نے اسے قبول کیا، اب اس کے جواب میں بالغ لڑکے یالڑکی کوصاف الفاظ میں یہ کہنا چاہیئے کہ میں نے قبول کیا، عام طور پر جوالفاظ مرق جی ایں ان کا کہنا بھی منا سب ہے، لینی میں نے فلال لڑکی یالڑکے کو اتنے مہر پر تمہا دے عقد نکاح میں دیا، تم نے قبول کیا جواب میں وہ کہے کہ میں فول کیا۔ قبول کیا۔

عام طوربردوتین بادلوگ ایجاب وقبول کرانے ہیں، اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے، ایک ہی ہارکا فی ہے۔ ایک ہی ہے اسکا ہے ہ

مہر کا ذکر کرتے وقت یہ ذکر کر دینا ضروری ہے کہ یہ مہر معبّل ہے بینی نورٌ اا دا ہو گا، یا موّجل ہے بینی بعد میں ا دا ہوگا ،اسی کے ساتھ سکتے کا بھی نام لینا چاہیے کہ اتنے روپے یا آتنا زلوریا اتنے بھر حایدی یا اتنے دینار کیا اتنے روبل ، یا اتنے دالر ہوگا۔

ا کیاب وفیول ایجاب وفیول میں اورجس سے بعدیں قبول کرایا جائے اسے قبول کہتے ہیں، ان سال کی قفصیل ادیر آجکی ہے۔

له الديجاب اول كلام احد المتعاقل بن وكلام الآخريترتب عليه سيى قبولا ـ (عدة الرعايه صلى)

آجسے کھ برس پہلے عام طور پر ایجاب دقبول سے پہلے اواکوں کو کلمۃ طیبہ اور کلمۃ شہاد پرطھا دیا جا تاتھا۔ اب یہ دواج بہت کم ہوگیا ہے لیکن میرے خیال میں اس نیک دواج کو باقی دکھنا چاہئے، کیونکہ تعلیم کے عام ہو جانے کے با وجود مسلمان نوجوان توحید و دسالت کے تفوّد سے بالکل نا واقعت ہوتے جا رہے ہیں، اس طرح اس مبا دک موقع پر تجدید کلمہ کا موقع مل جائے گا، حدیث میں آتا ہے کہ کلمۃ لد اللہ اللہ اللہ کہ دلیے میں کہ تاہے کہ کلمۃ لد اللہ اللہ کہ اللہ کے دلیے کہ کارہ نہ کا مدیث میں آتا ہے کہ کلمۃ نادگی شروع کرتے ہیں، اس لئے ذیدگی کے اس کیونکہ نکاح کے ذریعے میاں بیوی ایک نئی فرزدگی شروع کرتے ہیں، اس لئے ذیدگی کے اس خور پر ایک نادگی بیدا ہوسکتی ہے اور یہ جیسے نا دریوج سے دونوں کے تعلقات کی نوش گوادی کا سبب بھی ہوسکتی ہے، اور نکاح کے بعدا خفیں جس دونوں کے تعلقات کی نوش گوادی کا سبب بھی ہوسکتی ہے، اور نکاح کے بعدا خفیں جس مدت جا ناہے اس کی نشان دہی بھی ہوجا تی ہے۔

خطب نکاح کا جازت کے بعد قبول سے پہلے یا قبول کے بعد کھوے ہو کریا بیٹھ کرنکاح تحطیب نکاح دیا کرتا ہے کہ نکاح دیا کرتے ہوئی کا خطبہ دینا بھی سنت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو خطبہ نکاح دیا کرتے ہے وہ صدیت کی کتابوں میں مذکور ہے، وہ بیہے:۔

ہرطرح کی تعربیناں اللہ کے لئے ہے اسی سیمیم مدد مانگتے ہیں اور اسی سے مغفرت چاہتے ہیں اور اپنے نفس کی تمام مشرار توں سے اور اپنے برے اعمال سے اللہ تعالیٰ کی بناہ چاہتے ہیں جس کو اللہ ہوایت دے دے اسس کو کوئی گراہ نہیں کرسکتا اور جس کو دہ گراہ کرنے طاس کو کوئی کوئی ہدایت نہیں دے سکتا، میں گواہی دیتا إِنَّ الْحُمُلُ لِلْهِ نَسْتَعِيْنَهُ وَنَسْتَعُفُوهُ وَسَنَعُفُوهُ وَمَنْ اللَّهِ مِنْ شُوْوِرِ الْفُسِئَ وَمَنْ سَعُوْدِ الْفُسِئَ وَمِنْ سَوْوَرِ الْفُسِئَ وَمِنْ سَيِّاتِ اَعْمُا لِنَامُنَ يَهُلِى اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضَلِلُ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضَلِلُ اللَّهُ فَلَا مُضَلِّلُ اللَّهُ فَلَا اللَّهُ فَلَا اللَّهُ فَا اللّهُ فَا اللَّهُ فَا الللّهُ فَا اللّهُ فَاللّهُ فَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَا اللّهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

یموں کدانشر کے سواکو تی معبود اور مالک نہیں ہے۔ اور گواہی دیتا ہوں کہ محمدٌ الشر کے مبندے ، اور اس کے دسول ہیں۔

اس کے ساتھ ہی قرآن کی یہ آیتیں بھی آپ تلاوت فرماتے تھے :۔

اے ایمان والو السرسے اس طرح ڈرد، صساكهاس سے درنے كا تق ب اور تمس موت آتے تو ایمان واسلام بر آتے۔ اے اوگوا اینے رب سے در و اجس نے تم کو ایک جان رحفرت آدم، سے بیداکیا اور اس کی جنس سے اس کی بوی کوسیداکیا اوران دونوں کے ذریعے بے شمارمردادر عورتون كويميلايا اوراس السرك احكام كالحاظ دياس ركھوجس كا واسطہ يسے كم تمايك يحرسط يناحق مانكتة بهوا درارحام

درشتون كاخيال وياس ركھو - بيشك الشريعالى تهارى تمام كامون كى تكرانى كرتاہے ـ اے ایمان دالوااللہ کی اطاعت کرو، اور جب بات كروتوسيدهي، سيتي اورمعتدل بات كرد و السُّرتعالى تبارك تمام اعمال كو درست کر کے انھیں قبول کرنے گااور بہا گنا ہوں کو بخش دے گاا درجواللٹرا در محمر دسول الشمصلى الشمطير وسلم كى اطاعت

بِاليَّهَا الَّذِينَ أَمَنُو اللَّهَ عَلَى اللَّهَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى ا تُقَايِمِهِ وَلَا تَسُونُ ثُنَّ إِلاَّ وَٱنْسُمُ مسلمون د (آلعران) ماكتْمَاالنَّاسُ اتَّعَوُّا رَبَّكُمُ الَّذِي خُلَقَكُمُ مِنْ نَّفْسٍ وَّ إِحِدَةٍ وجعل مِنْهَا ذُوْجَهَا وَبَتَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كُتْيِراً وَنِسَاءَوَاتَّقُواللَّهُ الَّذِي تَسَاءَ نُونَ بِهِ وَالْاَدُحَامَ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيكُم كَ وَيُسُاء

دنسام

ياَيُّهُا الَّذِينَ أَمَنُوْ التَّقُوُ اللَّهَ وَقُوْلُوا قَوْ لَا سَلِ يُلاَّ ايُصُلُهُ لَكُمُ اعْمَا لَكُمُ وَيَغِيفِ وَلَكُمُ دُ نُوْ بِكُمْ وَمُنْ يَطِعُ اللهِ وَالنَّالِ فَقُلُ فَازَفُوْ زُرًّا عَظِيمًا۔

(احزاب)

کرے کا وہ بہت برطی کامیا بی سے ہم کمار ہوگا۔

اس کے بعد بیر مدیث نبوی بھی پرطھ لی جاتے تو بہترہے:-

ألنكاح مِنْ سُنِّي فَمَنْ رَغِبَ عَنْ نكاح ميرى سنت بيجواس سے گريزكر بكا مُنْبِي فَكُلِيسَ مِنِيْ لِهُ سُنْبِي فَكُلِيسَ مِنِيْ لِهُ وه میراامنی نہیں ہے۔

له ابن اجربه دو حدیثون دو کردے بی حنصیں ایک کردیا گیاہے۔

إِنَّ أَغُظُمُ السِّكَاحِ بَرَكَةً أَلَيْسَرَةً سَبِّ البِكَ كَاح وه بِحِس مِنْ مَهِ بِيشَانَ مَنُّونَةً (سِيقِي في شعب الايمان) اوركم خرج بود

حدیث میں آتا ہے کہ حضور خطبہ برا صنے کے بعد یا کسر حاجته کچه ضروری باتوں کا ذکر فرماتے تھے، یعنی موقع ومحل کے لحاظ سے مزید باتیں کہنی سنت ہے۔

قرآن کی ان چند آیات اور ارشا دات نبوی کا نکاح کے موقع پر بیڑ صناانتہاتی برمحل ہے کیونکہ ان میں اجمالی طور پر ان تمام حقوق و فرائض کو بیان کر دیا گیاہے ہونکاح کے بعد ایک جوڑے کے اوپر اسلام طوالتاہے، اور ان سے ان کی ادائیگی کی توقع رکھتاہے، جن کی کچھ تفصیل اوپر آجکی ہے اور کچھ آئے گی ہے

وعی اگرانجاب و قبول نے پہلے خطبہ دیا گیاہے ، تواس کے بعدا بجاب وقبول کوانا چاہئے ، اور اگرانجاب وقبول کے بعد خطبہ دیا گیاہے ، تواس کے بعد خطبہ دیا گیاہے تو فور اُ کھوٹے کو جا بیٹے ، اور اگرا بجاب وقبول کے بعد خطبہ دیا گیاہے تو فور اُ کھوٹے کو خطب دیا بیٹے کر دعا مانگنی چاہئے ، نکاح کی دعا میں دنیا وی ترقی اور بال بچ کی دعا کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ناپ ند فر بایا ہے ، چنا بچہ حضرت علی کے مجاتی حضرت علی کی دعا فی حضرت علی گیا ہے اُلکونی کی دولوں عقیل کی شادی ہوتی تو لوگول نے مبارکبا دریتے ہوئے کہا جا گرفتا و کو الکہ نیا کو دوان کی میل ملاپ رہے ، اور بچے والے ہول۔ آپ نے سنا تو فر بایا کہ بید دعا نہ دو، بلکہ یہ دعا دو :۔

 دعاکے بعد خُر اوغیرہ لٹانے کادستورہے'اس میں کو تی حرج نہیں ہے' مگرمسجد میں اگر نکاح ہو تومسجد کے آ داب کاخیال رکھناچا ہیئے ۔

ا نکاح کے تعداط کی طرف سے توکسی طرح کی دعوت دغیرہ کا اہتمام كمناغيمسنون طريقيب،البته جوده جاراً دمي نكاح برط صالب كي غرض سے جائیں ، ان کی خاطر راَرت کر دیتی چاہتیے ، نہ نو عام ہوگوں کو کھھانے پر مدعو کر نا چاہتے، اور بندزیا وہ بارات بلانا چاہتے، البتہ نکاح کی شرکت کے لئے لوگوں کو مبلایا ماسکداسے، مگر صبیاکدا ویر دکر کیا گیاہے یہ بلاواتھی بغیرز حمت و تکلیف کے ہونا چاہتے اس وستوركوا بني سوسيا تنى سنختم كمرنا بهت بى ضرورى بي، اس سے غرب آ دمى سخت بريشياني میں برط جا تاہے،اگر مذبھی برطے توبیہ بھفا چاہئے کہ جب بنی صلی السُرَعلیہ وسلم اور صحابۃ نے ایسانہیں کیاہے، تو پھر ہم کو بھی ان کی اطاعت و محبت میں ایسا نہ کرنا چاہیے۔ البتة نكاح ك بعد جب لط كى لرط كے كے كھريينى سسرال رخصت ہوكر آ جائے تو اسی وقت یا دو اون میں جب مباشرت موجاتے ، اس وقت الینی حیثیت کے مطابق دعوت کرناا ورلوگوں کوبلاناصیحے ہے،اس دعوت کو *ننز*لعیت میں دعوتِ ولہمیہ کہا جا تاہے دعو<del>ت</del> ولیم سنت ہے، مگریہ دعوت اسی وقت سنت رہے گی جب اپنی جبثیت کے مطابق ہو، اوراس کی وجہسے دعوت کرنے والے یا اس کے بیوی بچوں کو تکلیف کا ندلیتیہ نہ ہو، نبی صلى الشرعليه وسلم نے متعدد نكاح فرماتے ،مگرصرت و وَموقع يربعينى حضرت زين رض اور حضرت صفیف کیا کے بیل دعوتِ ولیمیه دی مگر اس دعوت میں کھا ناکیا تھا وہ بھی مسلاحظہ کر پیچئے ، حضرت زیزیش کی شادی میں آ چے نے ایک بجری ذیح کرکے اس کا گوشت پوایا اورسب کو طفلوایا، اور حضرت صفیهٔ کے نگاح میں ولیمہ کی کیفیت حضرت انسف کی زبانی سنتے جواس ولیمہ کے داعی تھے، وہ بیان فرماتے ہیں کہ حضرت صفیف کے نکاح کے بعد اي نے جودعوت وليمه دي :-

اس میں مذتو رو فی گھی اور مذکوشت تھا، بلکداس میں یدکیا گیاکہ چواے کے دسترخان ڝٵؗڰٵؽۏؙڽۘۿٵڡؚڽٛڂۘڹٛڔؚٚۊۜڵڎڵڂڡٟ ػڡٵڰٵؽۏؽۿٵٳڵۜڎٵؿؙٲڞڗؘڡٳلانطاً بچھا دیتے گئے اور ان بر کھوری کھ پنیار اور کچھ کھی یا مسکر رکھ دیا کیاا در لوگوں نے فَبُسِطَتْ فَأُنْقِى عَلَيْهَا السَّسَرُ وَالْدُقُطُ وَالسَّمَنُ.

(بخاری وسلم)

اس سے معلوم ہواکہ دعوت ولیمہ ایں وہی ہونا چاہیتے جو آدمی کو آسانی سے سیر وجا ایک صحابی حضرت عبدالرحن بن عوائے کی شادی ہوتی نو آپ نے فرمایا: -

أَوْلِمُوكَ لُونِينَا إِقِ رَشَكُوة الرَّالِك بَرِي رَوتُواسي كا وليم كرو-

مقصدیہ تھاکہ اس ہوتے پر اپنے اعزی واقارب اور احباب کی ضیافت کرنامنا سب
ہے کی بی جو کچھ موجو دہوس اسی کی ضیافت ہونی چاہیے ،اگر تمہارے پاس ایک بجری ہوتو
اسی کو ذیح کر سے اس کا گوشت ہوگوں کو کھلا دولیان اس کے لئے خواہ مخواہ پریشانی الحھانا
مذیا ہے ،اس وقت لوگول کا حال یہ ہے کہ تحریری نوید ہیں ماحضر کی دعوت دیتے ہیں ،
لیکن وہ ماحضر نہیں ہوتا ، بلکہ سراسر ما غاب ہوتا ہے ، بعین الیسی چیزی اس کھانے ہیں
ہوتی ہیں ، جو اس بے چارے کو سال ہیں مشکل سے ایک دودن نصیب ہوتی ہول گی ،اسی
ہوتی ہیں ، جو اس بے چارے کو سال ہیں مشکل سے ایک دودن نصیب ہوتی ہول گی ،اسی
ہوتی مضالقة نہیں ،اور تیسرے دن کا ولیمہ صرف نام ونمود کے لئے ہے (ابوداؤد) مقصد
ہوئی مضالقة نہیں ،اور تیسرے دن کا ولیمہ صرف نام ونمود کے اور کیا ہوسکتا ہے اور نام ونمود
ہوتی مضالقة نہیں ،اور تیس ہو سے ہر مسلمان واقعت ہے ، نام ونمود یا اور دکھا ہے
کی جو بذمیت سے بولی سے بولی عبادت نواب کے بجائے عذاب کا سبب بن جاتی ہے ۔

دعوت ولیمه میں کن لوگوں کو ملانا جائیے مالداد متازاع برہ واحباب، برطب برطب عبدے داروں ، امرام ادر متازلوگوں کو ملانے کی کوشش کرتے ہیں ، اور اس میں

له پنیرادنش کے دودھ سے تیادکیا جاتا ہے اور اس کامرہ نمکین ہوتاہے۔

ا بناایک غیرمعولی اعزاز محسوس کرتے ہیں، ادرغریب اعرق و اصاب کو عام طور پر بلاتے نہیں، اوراگرکسی دیاؤ، ضرورت یا محاظ کی بنا بر شریک کرلیتے ہیں، یا وہ خود مشریک ہوجاتے ہیں، قوان کوایک تکدرمحسوس موتام اورایٹ دامن اعزاز پران کی مشرکت کوایک د اغ شخصتی ہیں، اور جو لوگ عہدے داروں اور متازلوگوں کو نہیں بلاتے یا نہیں بلایاتے ان میں جی اکثریت ایسے لوگوں کی ہوتی ہے جن کے دل میں بیخواہش تو جبکی لیتی رہتی ہے کہ کاش یہ یہ لوگ کسی وقت غربیب خانے برا جاتے مگر بیہ بے چارے یا تو یہ سوچ کرنہیں بلاتے کہ انکی شایانِ شان حناطرمُدادات وہ مذکرسکیں گے یا پیرسوجتے ہیں کہ وہ آئیں گئے نہیں مگرا یسے ِلوُكَ بَهِبَتُ كُمْ بَهِوتِے مَبِي جوان مواقع پرغیمتعلق متازلوگوں کے بجائے اپنے غریب اعسنّہ ہ<sup>ہ</sup> احباب ا دربط وسیوں کوخوشی سے بلاتے ہوک اوران کی مترکت سے ان کوخوشی محسوس ہوتی ہو،ایک طرف مسلمانوں کے موجو دہ طرزعمل کو ملاحظہ کیجئے اور دوسری طرف نبی ملی اللہ علیہ دسلم کے ارشا دکو ملاحظہ کیجتے، آپ نے فرمایا :۔

سب ناپسدیده کھانااس دعوت ولیمه کا ومحمّاج چپوڙ ديئے ڄائيں۔

سُرُّالطَّعامِ كَلْعَامُ الْوَلِيْسَةِ كُورْعَىٰ لَهَا الْدَعْنِيَاءُ وَيُتُرِكُ مِنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله الفقراء ربخارى ومسلم

يحراث بنے فرما ياكه اس سے بھى برط اجرم يہ ہے:۔

سيسج براكهانا وهبيحس ميں ان لوگوں كوتو رد كا جائے جوآنا چاہتے ہوں اوران لوگوں كوبلايا جائے جوآنے ميں تكليف محسوس كرتے

شرابطعام الوايمة يمنعها مَنْ يُكَأْتِيهَا وَيُكِلُّ عِلْ مُسَنَّ تأكاهاء

ہوں یا آنا نہ چلہتے ہوں۔

نبى صلى الشرعليه وسلم نے فرايا ہے كه اگر كونى شخص دعوت دے تواس کی دعوت میں شرک

ہوناچا ہتے، بشرطبکہ اس میں کوئی غیراسلامی بات نہ ہو، آپ نے فر ما یا کہ جس خص نے کسی کُو دعوت دی اوراس نے اس کی دعوت رد کردی تواس نے السّرا وراس کے دسول کی نافلنی

کی ،آیپ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص نفل روزے سے ہو، اور کوئی اس کو ملائے، تواس کو حب نا عِاسِيّے، اور بچر حاکر کھانے سے معذرت کر دینی چاہتے کہ میں رون*ے سے مہو*ل'امام ابوصنیف اْ درا المام مالك رحَمة الشرعليهماك يهال دعوتِ وليمه كُرْنا واحب ہے، اور امام شافعی فرضِ كفايدا ورامام احد مستحب كبتي بير والمغنى ج ،صل

البتةجس دعوت ميں حرام افعال كاارتكاب يُومِ ہو، نتلاً با جانج رہا ہو، یاریکارڈ نگ ہوری ہو،

جہاں کو تی غیراسلامی بات ہو

یارقص وسرود ہو، یا کھانے میں کوئی حرام چیز مثلًا شراب رکھی ہوئی ہو، تو فوراً دعوت سے الله جانا چاستے، اور اگر يملے سے علوم بروتو جانا ہى مذي استے ۔

حضرت على فرمات بين كدايك ماريس في بني صلى الشّرعليه وسلم كو كهاني كي دعوت دی، آپ گ*ھرکے اندرتشر*لین لاتے ، تو دیکھاکہ گھرکے پر دے میں چندنصو پریں ہیں، آپ اسی وقت والیس تشریعت کے اور کھا نا تناول نہیں فرمایا۔ (ابن ماجہ)

آپ نے فرمایا کہ چنخص توحید و آخرت ہیر ایمان رکھتا ہے ،اس کو چاہیے کہ وہ اس دعوت میں مشرکت ندگرے حس میں مشراب کا دور حیل رہا ہو۔ (مسلم احمد)

ان تفصیلات سے معلوم ہوا کہ شادی میاہ کی تقریب میں بہی نہیں کہ آدمی کونود اپسے گھر پرغیراسلامی ا درگناه کی با قذل سے بحنیا چاہتے ، ملکہ ایسی تقریبوں میں متسر کیے بھی مذہونا چاہئے،جن میں کوئی منکر یعنی غیراسلامی کام ہور ہا ہو۔

ختنها ورعقیقه کی دعوت کام استادی کے علادہ بھی اگر کوئی شخص اپنے احباب

بھیجتاہے تواس سے ہم بس میں محبّت برط صنی ہے،اس لئے ایسا کرنا چاہتے، آپ نے فرمایا

ب كه تَهَا دُوْا بَحَابُوا بُهِرِي جِيرِ اس مِحبِّت برطِهِ كَي " السى طرح الرام كي عقيق يا فتنه كي موقع بر بغيرسي إمتام كي لي تكلف اليني اعراه واحباب اور بطوسیوں کو کھانے کی دعوت دے دی جائے، توکوئی مضائقہ نہیں ہے، لیکن اگراس کے لئے اپنے اعربہ و احباب کو دورسے بلایا جاتے اوروہ لوگ لوکے تھے لیے کیلرا

اور تحفہ دغیرہ نے آئیں، جہام کی کموری میں روہیہ دالیں توبیسب باتیں خرافات اور سنت کے سراسر خلاف ہیں۔ اسی بنا پر صحالبہ عقیقہ دختنہ کی دعوتوں میں شرکت سے پر ہنر کرتے تھے کہ کہیں یہ رواج نذبن جاتے ہوں بصری دحمۃ السّرعلیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان بن ابی العاص کو ایک بارا کی ختنہ کی دعوت میں بلایا گیا تو آپ نے جانے سے انکا دکر دیا، اور فرمایا کہ ہم لوگ رسول السّرصلی السّرعلیہ وسلم کے زمانے میں نہ توضتوں میں شرکت کمتے اور نداس کے لئے نبی صلی السّرعلیہ وسلم کے زمانے میں نہ توضتوں میں شرکت کمتے اور نداس کے لئے نبی صلی السّرعلیہ وسلم کو بلایا جاتا تھا یہ

له وَدعوة الختان لا يعرفها المتقلهون ابن قدامه في المغنى يُنْقَلَ كرف بعداكها مع كر صى بركايد بيان مي كريم لاك حفود صلى الشرعليد وسلم كرما ندين فتند وغيره كى تقريب بين به ي جائد قصه چونكه دعوت قبول كرنے كا آپ نے عوى حكم دياہے ، اس لئے اس پس جا نامستحب ميے ، وَالاحِجا بِــة اليها مستحبة غير واجبة هذا اقول مالك والشافى وابى حنيفة واصحابه (ج مطك اس کی فطرت میں دکھی ہے اوراس کے شرسے بناہ چا ہتا ہوں اور فاص طور پر اس شرسے جواس کی فطرت میں ہے۔

وَآعُوْدُ مِلِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَاجَبَلْتُهَا عُ*كَيْ*هِ

(ا إن ماَحِه والِوداوَّد)

مچھراس کے بعد جب مباشرت کا ادا دہ ہو اواس دقت یہ دعا پڑا ھ کرمبا شرت کرنی چاہتے:۔

بِسُمِ اللهُ اللهُ مُحَبِّنِبِنَ الشَّيْطَانَ وَحِنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا لَزَقَتُنَا ـ

(بخادی ومسلم)

الله کے نام سے اے اللہ ایم ہم دو او س کو شیطان سے محفوظ اور دورر کھ ااور ہو اوالہ آدہے اس کو بھی اس کے مکائد سے محفوظ رکھ۔

ربی در کیجئے کہ یہ انسان کے لئے انتہائی نوشی اور بے نکلفی کاموقع ہوتاہے، لیکن اس موقع پر بھی آدمی کوجود عابتائی گئی ہے اور جو ہدائیاں کی گئی ہیں،ان میں یہ بات ملحوظ رکھی گئی ہے کہ آومی اپنے مرتبۃ انسانیت سے نیچے نہ گرنے یائے،جہاں یک جنسی جذبے کا

تعلق ہے اس جذبے میں انسان اور حیوان دولوں بر ابر ہیں، مگر اس جذبے کی تسکین میں دولوں کی دائیں جدا ہوتی ہیں، کوئی مہذب اور معقول انسان پورپ والوں کی طرح حیوان

کی طرح مکان وزمان اور سنترم وحیائی فیودسے آزاد بہو کراپنے اس جذبے کی تسکین کرنا پسند نہیں کرتا، اسی بنا پر نبی صلی السّرعلیہ وسلم نے فرما یاہے کہ حبب کوئی شخص اپنی خواہش نفسانی

پوری کرنے کے لئے بیوی کے پاس جائے قواس کو جامہ ولباس سے اس طرح بے نیاز نہیں ہوجا ناچاہئے جسطرے بحری بکرے ہوتے ہیں۔ (ابن ماجہ)

آپ نے فرمایا کہ فرشتے دووقت آدمی سے جدا ہوتے ہیں۔ایک پا خانے کے وقت ' دوسے مباشرت کے وقت ۔

فَاسْتَحْيُوهُ مِنْ الْكِرْمُوهُ مِنْ مُد

تمان سے شرایا کر داور ان کا کاظ کیا کرو۔ اسلامی مشر لیت میں جس طرح رشتہ نکاح کے قائم کرنے کے لئے تفصیل سے قانونی

اورا خلاقی برایتیں دی گئی ہیں، اسی طرح رشتہ نکاح کے قائم ہونے کے بعداس کوخوشگوار

ادراستوادر کھنے کے لئے بھی اصولی طور پر شوہر دیوی دونوں کے حقوق و فرائض کی نشاندی کردی گئی ہے ادر ان ہیں سے ہرا کی کے عمل وا فتیار کا دائرہ بھی متعین کردیا گیا ہے اور حقوق و فرائض کی نشا ندہی اور دائرہ عمل واختیار کی تعیین اور ہر ہرموقع کے لئے ہوائیں اس لئے دی گئی ہیں کہ بی ایک ایسا رشتہ ہے جو با شعود ہونے کے بعد ایک مرداودالیک عورت کو اتن لمبی مدت تک با ندھے دکھتا ہے اور اس رشتے کے ذریعے مردوعورت ہیں انتاہی قرب ہوجا تا ہے جنا قرب خون اور گوشت کا ہوتا ہے ایکن یدرشتہ اپنی طوالت اور قرب ہی کی وجہ سے اپنے اندر بطی نزاکت بھی دکھتا ہے اگر مردوعورت دولوں اور قرب ہی کی وجہ سے اپنے اندر بطی نزاکت بھی دکھتا ہے اگر مردوعورت دولوں اس کو قائم اور استوار رکھنے کے لئے مسلسل کو شیش نہ کریں ، اور ہر ابک اپنے اپنے اپنے دائرہ اختیار وعمل کا لحاظ دیاس نہ کرے تو یا تو یہ رشتہ ٹوط جائے گا ، یا اگر کو ٹا مہیں گئی دائرہ اختیار دیمل کا نی اگر ور ہوجائے گا کہ اس کے ذریعے وہ مقاصد پورے نہ ہوسکیں گئی جن کے لئے بیگرہ لگا تی گئی ہے اور ان ہیں سے کوئی صورت بھی لیسندیدہ نہیں ہے۔

اسلامی شریعیت میں مرد اور عورت کی حیثیت اسلامی شریعیت میں مرد اور عورت کی حیثیت

کے تمام کارکن اورا کی گھرکے تمام افراد ذہے دارا در نگراں ہوجائیں تو بھراس اسکول، کالج، کارخانے کا نظرایک دن بھی نہیں چل سکتا۔

اوبرد کر آجیکا ہے کہ دشتہ منا کخت کے ذریعے ایک نئے فاندان کی داغ بیل پڑتی ہے،
اور فاندان کی داغ بیل ہی پر معاشرہ اور تہذیب وتمدن کی ساری عمارت کھوی ہوتی
ہے، اس لئے ایسے بنیا دی اور اہم کام کے لئے کسی کواصل ذمے دار اور نگراں مترار نہ
دیا جائے، تو پھر اس میں انتشار و بذنظی پیدا ہونی ضروری ہے اور حب اس میں انتشار
د بدنظی بیدا ہوگی تو رشتہ منا کحت کامقصد ہی فوت ہوجائے گا۔

مردفظری طوربرعورت کے مقابلہ میں اپنے قواتے حیمانی اور ذہنی اعتبار سے فوقیت رکھتا ہے ،اس میں کچھ ستثنیات بھی ہوتے ہیں کہ ایک عورت جیما نی اور دماغی حیثیت سے ایک مردسے آگے نکل جاتے مگر مجموعی طور بردونوں کی فطری صلاحیتیں جدا جدا ہیں ، بھرعورت کے ساتھ طبی آزار مثلاً حیض ، تمل ، بچہ کی پیدائش وغیرہ ایسے موانع ہیں، جن کی وجہ سے وہ محنت اسے ممکن ہیں جو ایک نگراں کے لئے جاستے۔

سے آئی ہے، کیڑے لانڈری میں دھلتے ہیں، اکلے وقتوں میں تفریح کے لئے

وک فاندانوں کی طون رجوع کرتے تھے، لیکن اب اس کے لئے سینماؤں،
تھیٹروں اور کلبوں کارخ کرتے ہیں، پہلے فاندان ہماری دل جبی کامرکز تھا
اور فاندانی زندگی ہی ہیں سکوئی آسائش تلاش کی جاتی تھی،مگر اب فاندان
کے افراد بچھ کئے اور اگر کچھ مل کر بھی رہتے ہیں توان کامقصد ہی فوت ہوگیا
ہے، ہما دے گھر، ہما دے آرام واستراحت کی جگہنہیں دہے، جہاں ہم حال
ہم دات گزادتے ہوں۔ (ترجمان القرآن اپریل بحدہ گئے)
آزادی نسوال اور مساوات مردوزن کا جو نعرہ مغربی تہذیب نے دیا تھا، اب بیر

ارادی صوال اور مساوات حردوری و بو تعرفه معربی مهد میب سے دیا تھا ،اب میں بخار بطی صد تک انتر نے سکا ہے ،اب میں کا در منسیا کی مدتک انترائی سے انترائی کی مہت بڑی ما مرتسلیم کی جانی ہیں، انتھوں نے نئی دہلی میں جنسیات کے موضوع پرمنعقدہ ایک کا نفر نس میں امریجی سوساتنگی کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ:۔

"امرینی سوسانتی سیاسی، اقتصادی ادر صنسی اعتبارسے اب تیزی کے ساتھ ماضی کی روایات کی طوف لوط رہی ہے، مجھے تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ دن دور نہیں جب امریکی عورت اپنی قدیم روایات کے مطابق گھر کی چہار دیواری میں بند ہوکر خود کو بچول اور گھر کی دیکھ مجال کک محدود کر لے گئ۔"
میں بند ہوکر خود کو بچول اور گھر کی دیکھ مجال کک محدود کر لے گئ۔"
رسدروزہ "دعوت" سار نوم جھموائی

اور بہت سے مغربی صنفین اب عورت مردکی فطرت کو تجھنے گئے ہیں اور اب مساوات مرد و زن کے جذباتی فلسفہ سے تو بہ کرنے لئے ہیں ، پروفیسہ آرنلاطائن ہی لکھتے ہیں ،۔

«ہمار اتجربہ بتا تا ہے کہ دنیا میں تنزلی کے دور عام طور پروہی رہے ہیں ، جب
عورت گھرکی چا ددیواری کو چھوڑ کر با ہر نکلی ہے ، قدیم تاریخ میں پانچویں صدی
قبل سے کا ایران ترتی کے معراج پر بہونچا ہوا تھا، سکین اس دور میں عورت
گھرکی زینت تھی مگر سکندر کے بعد حب زمانے میں شہری ریاستیں دور ہوال
تھمیں ، اس وقت بھی ایک ایسی ہی آزادی نسواں تحریک سٹردع ہوگئی تھی،

جبیں آج ہمارے زمانہ میں ہے" (عورت اسلامی معاشرہ میں ص<u>دس</u>)

ان بیانا ت سے اندازہ کیا جاسکتاہے کہ اسلام نے مرد اور عورت کے لئے جو دائرۃ کارمقرر کمیاہے وہ دونوں کی فطرت کے مین مطابق ہے۔ اور ان کو ان کی فطرت کے خلاف لے چلنے میں انسا نى معا شرەكونقصان پېونچاہے اورپېونچ راہے .

قرآن میں مرد کو قوامیّت کا درجہ دیتے ہوئے مورت پراس کے اس فطری تفوق کی طرت مجی اشارہ کر دیا گیاہے جس کی بنا ہر عورت کے بجاتے اس کو یہ مرتبہ عطا ہواہے۔

أَلْرِّحِ الْ حَوَّا مُونَ عَلَى النِسْمَاءِ بِمَا مُردوں كوعوروں كے اور قوام يعنى كوال اللَّ بنایاگیاہ کہ فطری طوریرا نشرتعالی نے ایک کو

فَضَلُ اللهُ بَعْضَهُمُ عَلَى بَعْضِ.

د دسڪريرفضيلت دي ہے. دنسام

قرآن پاک نے اس افضلیت کی تعضیل اس لتے نہیں کی ہے کہ ہرانسان اسے نود مجہسکتا ہے، اس لئے کہ جس طرح جسم کے احضار میں تبعض عضوزیا دہ کارآ مد ہیں، اور تبض کم مگراس ضلیت کی وجہ سے کسی کا درجہ گھٹتا نہیں، بلکہ اپنے اپنے دا ترۃ کا رہیں ہرایک افضل ہے' اسی طرح مرد ا بینے دائرة کا رمیں افضل ہے۔ اور عورت اپنے دائرة کارمیں . جو لوگ اس آیت سے عورت کی توبين كاببلونكالة بين وه حور تول كومغالط مين دالة بين -

قوام محمعتی کالاز منتجریہ ہے کہ اس کو اس کے اوپر جس کی وہ خبرگیری کررا ہے، بکھ امتیاز ماصل ہو،مگر امتیاز کامطلب یہنہیں ہے کہ عورت کی حیثیت ایک لونڈی کی ا<sup>ورمرم</sup> کی چیشیت آقاکی ہو، بلکہ بنیا دی حقوق میں دونوں بر ابر ہیں۔ یہ تفوق ۱ ورمرتبۃ قوامیّت مرد کو بعض ایسی ذمہ دارلوں کی بنا ہر دیا گیاہے جمعیں مردکی مخصوص فطرت کے بیش نظرا سلام ان كى انجام دى اسى بروالماسم. چنانچه اسى حقيقت كوبماً فضَّلَ اللَّهُ بَعْضَ فَهُمُ عَلَى بَعْضِ سے ظام رکیا گیاہے، ور شجا ب مرد کے تغوق کا ذکر کیا گیاہے، وہاں یہ مجی ظاہر کردیا گیاہے کہ عورتوں کے منبادی حقوق ان ہراسی طرح ہیں،جس طرح ان کے اوپر مردوں کے حقوق ہیں:-وَكَهُنَّ مِشْكُ اللَّذِي عَلَيْهِ لنَّ اورتاعده شرى كے مطابق ور تول كاحق

بِالْمَعُرُوْتِ وَلِلرِّحِاْلِ عَلَيْ فِي َدَدَحَةً مردول بِراسى طرح ب جى طرح مردول كاتق ( بالمُعُرون و لكاتق ( بقرة ) ( بقرة ) ( بقرة )

ا س مختصرت جمله میں قرآن پاک نے مردول اور حور توں کے تمام حقوق و فرائض کو جس طرح بیان کر دیا ہے کہ وہ قرآن کا ایک معجز ہے۔ اور مردوں کو جوعور توں پر فضیلت وی ہے اس سے اس کی وضاحت بھی ہو جاتی ہے۔

عور تول كے حقوق يامروول كے فرائض مدول كے ادپرعورتوں كے حب ذيل حقوق بين، يادو كے الفاظ ميں اسے

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ قوام اور ذھے دار ہونے کی حیثیت سے مردوں کے صب ذیل فرائض ہیں؛ اس لئے کہ عور توں کے جوحقوق ہیں وہی مردوں کے فرائض ہیں اور جومردوں کے حقوق میں، وہی عور توں کے فرائض ہیں۔

ا مہر کا ذکر تفصیل اسے آئی ہے۔ اوپر مہر کا ذکر کے تفصیل اسے آئی ہے۔ اوپر مہر کا ذکر کہ تا اسے آئی ہے۔ اوپر مہر کا ذکر کر نا میں ایک مہر بھی ہے، یہ مہر مرد کو نکاح ہی کے وقت اداکر دینا چاہتے 'الاس صوری ہے ، ان میں ایک مہر بھی ہے، یہ مہر مرد کو نکاح ہی کے وقت اداکر دینا چاہتے 'الاس وقت ادانہ کرے آؤاس کے لئے عورت سے مہلت لینی چاہتے ، یہ اسیاسی ہے کہ اگر نکاح کے قوت اوس کا ذکر مذات ہے، جب بھی مشریوت نے مرد کے اوپر اس کی ادائی ضروری قراد وی ہے ، اگر عورت اس کو اوائی کی مہلت دے دے قواس مہلت کے بعد اسے فوراً اداکر دینا چاہتے وون عورت کو بیتی ہوگا کہ وہ اس کو مباشرت سے دوک دے اس تی سے عہدہ ہراً ہونے کی دوہی صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ اسے اداکر دینے دینوں سے یا اس کے تن سے مورت کی بین ہیں۔ ایک یہ کہ وہ اسے اداکر دینے دینوں اگر یہ معلوم ہوجاتے کہ مرد نے عورت پر د باق زیا دہ سلوک کے عومن میں معاف کر دیے۔ لیکن اگر یہ معلوم ہوجاتے کہ مرد نے عورت پر د باق دیا ان کرم ہر معاف کر الیا ہے توا خلاقاً و قافوناً اس معافی کا کوئی اعتبار نہیں ہے 'اگر کسی وجہ سے مال ہیری میں بناہ منہ ہوسکے' اور دونوں میں طاحد گی ہوجاتے، توم دکویہ می نہیں ہے کہ مہر میں میاں ہیری میں بناہ منہ ہوسکے' اور دونوں میں طاحد گی ہوجاتے، توم دکویہ می نہیں ہے کہ مہر میں میاں ہیری میں بناہ منہ ہوسکے' اور دونوں میں طاحد گی ہوجاتے ، توم دکویہ می نہیں ہے کہ مہر میں میاں ہیری میں بناہ منہ ہوسکے' اور دونوں میں طاحد گی ہوجاتے ، توم دکویہ میں نہاہ منہ ہوسکے' اور دونوں میں طاحد گی ہوجاتے ، توم دکویہ می نہیں ہوسکے' اور دونوں میں طاحد کی ہوجاتے ، توم دکویہ میں نہاہ منہ ہوسکے' اور دونوں میں طاحد کی ہوجاتے ، توم دکویہ می نہیں ہو کا کو تی اسے کی دور سے دور اسے دور کی میں بیاں ہوجاتے کی دور کی دی کی دور کی دور کی دور کی دور کی دور کی دیں دور کی د

له ولابد صحة حظها من الرضاحي لوكانت مكرهتد لم يسح رعالم كرى، ي ، صن )

ا دا کی ہو تی رقم عورت سے واپس لے لے۔

سفوم کادوسراصروری فرض یا عورت کادوسراحی نفقہ ہے، نفقہ کے معنی وہ بین فقہ کے معنی وہ بین بین ہونے کی حیثیت سے مرد کا فرض ہے کہ وہ اپنے بیری بچوں کے دونا کی طرح اور دوسری ضروریا ت زندگی کا سامان کرے، مرد کی قوامیت کا ذکر کرتے ہوئے کہا گیاہے کہ اس کی قوامیت کی ایک وجہ یہ ہے کہ وہ کچھا بین کمائی عورت کے اوپر صرف کرتاہے ۔ ویم کا اُنفقی میں اُمنی اُمنی الیہ میں سال سے مرادم ہم کی رقم بھی ہے، اور دوئی ، کیٹرا، مکان وغیرہ بھی ہے۔

فقفہ کا معیار اسکے اس کے اس کے اس کے اس کے داری چونکہ شوہرکے اور مگراس کی دے داری چونکہ شوہرکے اور میں مگراس کی دے داری اسکے یہ دے داری اس بر الی جائے گی، لیکن اس کے یہ معنیٰ نہیں ہیں کہ اس سلسلے میں عورت کی حیثیت ، مرضی، اور خواہش کا لحاظ بالکل مذکیا جائے، ملکہ اس کا خیال بھی شوہرکوکرنا پراے گا۔

قرآن میں نفقہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا گیاہے:۔

لِيُنْفِقُ ذُكُو سَعَةٍ حِنْ سَعَت هِ كَانَ النَّالِ الدَّى كُودِيوى بَحِنَّ بِرَاپِيَ وَمِنَ قَرِي دَعَكَيْهِ دِذُقَتُ مَنَكَيْفِقُ مِسَّا كَمُ مِلْاِن خُرِجِ كُرِنا جِاسِيَّ اورجِ مَنَكَ حال مُناكُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَي اللَّهِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ فَي اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

کے مطابق خرچ کرنا چاہتے اور ج تنگ حال ہوا سے کو بھی چاہتے کہ جو کچھ الشرتعالی نے اس کو دیا ہے اس کے اس کے اس کی وسعت کے مطابق فعظ ہوت کے مطابق فعظ ہوت کے مطابق مستعلم حت

دطان عَلَىٰ انْمُوْسِعِ صَدَّدَدُهُ وَعَلَىٰ الْمُقُوّرِ ضَّدُ الْهُولِ -

بقرة) كرمطابن م.

یہ احکام گوطلاق کے مواقع کے ہیں مگر ان کا ذکر اس لئے کیا گیاہے کہ اگر طلاق لینی اس رشتے کے کمط جانے کے بعد بھی مؤکو اپنی چیٹیکے لحاظ سے لِاکرنا ضروری ہے تو چھر نکاح بعنی اسس رشتے کے قیام کے وقت بدرجہ اولی ضروری ہونا چاہتے۔

صدیث میں سے کہ ایک صحابی نے وریا فت کیا کہ یا رسول اللہ اعور توں کے اوپر ہے اے

كياحقوق مين و فرمايا :-

أَنْ تُلُعُمِهَا أَذَا طَعَسَتَ وَتَكُسُوهَا اذَا طَعَسَتَ وَتَكُسُوهَا اذَا كُسُوها اذَا كُسُوها اذَا كُسُوها وَلَا تَفْرِبِ الوَجُلَى وَلَا تَفْجُدُ إِلَّا فِي فَيْ الْبُينِتِ . وَلَا تَفْبَحُ وَلَا تَهُجُدُ إِلَّا فِيْ

جب تم کھا قرن ان کو بھی کھلاؤ اور جب تم پہنو توان کو بھی پہنا و اوران کے منہ پر نہ مادد ان کی شکل دصورت اوران کے کام کا ج پس عیب نہ نکا لو اور برا بھلا نہ کمو (اوراکم کچے ناگواگ بموجائے تق گھرکے (ندر اس کی خواب گاہ لینے

دمسنداحد، ابن مأجس

سے علامدہ کردد دلین نادافلگ اتن طویل نہ ہو جائے کہ دہ گھر کے با ہر میکے دفیرہ جانے پر مجور ہو۔

آپ نے اپنے آخری حج میں ہو خطبہ دیا تھا اس میں بہت سی باقوں کے ساتھ فرمایا تھا،

وَ إِنَّ لَهُنَّ عَلَيْكُمُ نَعْفَتُهُنَ كُولُوكَ تُنْهِنَ يَالْمُعُودُ دِنِ اللّٰ کے کھانے بنینے اور کپڑے کی ذمہ داری تمہارے اوپر ہے، قرآن و حدیث کی انہی ہدایات کی روشنی میں فقہا سنے صب ذیل احکام مستنبط کئے ہیں۔

ام منافی رحمة الله علیه نے ہرا لیس شوہ کی حیثیت اوراس آمدنی کونفقہ کامعیار قرار دیا ہے، ان کا استدلال قرآن کی اس آیت سے ہے، علی الموسع قلاد وعلی المقتر قلاد دابع وہ مگرا مام الوطیف، امام مالک اور امام احدر حمة الله علیهم نے در میان کی را ہا خیا کی ہے وہ یہ کہ اصل لحاظ تومرد کی آمدنی ہی کا کیا جائے گا۔ مگر عورت کی حیثیت بالکل نظر انداز مہیں کی جائے گا۔ مگر عورت کی حیثیت منہیں کی جائے گا۔ وروایتوں سے مجی اس دلتے کی ذیادہ آئید ہوتی ہے اس لئے جس طرح نفقہ میں مرد کا خیال کیا جا تاہے اس طرح مہر میں عورت کی حیثیت کا خیال کیا جا تاہے اس طرح مہر میں عورت کی حیثیت کا خیال کیا جا تاہے اس معلوم ہوا کہ دونوں کا لحاظ ضروری ہے، شیخ ابن قدام اس دائے کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں ، ان نص الکت ب یقتضی تقد دیو ھا بحال الذوج و تقد دیو ھا بحال الذوج و تقد دیو ھا بخت کی معلوم ہوا کہ حال النوج و تقد دیو ھا بحال المنان ہے ہوئے کا منہ کی جب اعتب ارحاب حال المدراً قات را المغن ہے ہوئے ا

ك تجب النفقة بقد رحالها فنى الموسوين نفقة اليسادو فى المعسويين نفقة اليسادو فى المعسويين نفقة العساد وشرح وتايه و ٢ متك ا

ان اگرمرد مالدار بوایاس کی آمدنی انجی خاصی بوا در مورت بھی خاصی بوا در مورت بھی مسائل مسائل مالداد گھرانے کی بو تومرد کو این حیثیت اور اس کے معیار زندگی کا

خیال کرکے نفقہ دینا پڑھے گا۔ یہ نہیں ہوسکتا کہ عورت اپنے گھر تو اچھا کھاتی اور اچھا مہبنتی ہو، اور شوہر بھی اس حیثیت کا ہوکہ اس کے معیار کے مطابق خرچ دے سکتا ہو، مگر بخل کی وجہسے موطا جھوٹا کھلاتا بہنا تا ہو، اگر وہ الیسا کرتا ہے تو عورت اس سے قانو نا اپنے معیار کا کھا ناکپڑا طلب کرسکتی ہے۔

(۲) اگرم دخوش مال بوایا اس کی آمدنی خوش حال جبیبی بومگر دورت کسی غرب گھرانے کی ہو تومرد کوعورت کسی غرب گھرانے کی ہو تومرد کوعورت کی حیثیت کے مطابق نان ونفقہ دسیت اس کی خربت سے فائدہ اسٹھاکراگر اس کوغربت و تکلیف میں رکھنا چاہیے توعورت قالونا اس سے ذائد کا مطالبہ کرسکتی ہے ۔

(۳) اگرم دغریب اور تنگ حال بے اور عورت بھی غریب گھر کی ہے تو بھرم دکواہی حیثت کے مطابق ہی رو ف ہم مردکواہی حیثت کے مطابق ہی رو فی مم کی اور میں مانگ سکتی۔ دنعقة المعسودی نفقة المعساد - تنگ دست اپنی تنگ دستی کے اعتبار سے خرچ دے گا۔

(۷) اگر کوئی مرد غریب ہومگر عورت مالدار اور خوش حال گھرانے کی ہو تو مرد کو اپنی حیثیت کے ساتھ اس کی حیثیت کا اخلاقی فرض حیثیت کے ساتھ اس کی حیثیت کا اخلاقی فرض

له وان كانت المرأة معسرة والزوج موسرفنفقتهادون نغقة الموسرات ومنوق نفقة الموسرات ومنوق نفقة المعسرات وماخيشرح وتاير عمريك

ع عن الموسع قل دلا وعلى المعسرقل دلا، حسر اور بسر يعنى متاج وخنى كاميار صدة مطراور قربانى كاوجوب اور عدم وج ب نكر ذكو قك نهاب كالك بوناء والغنى الذى تجب به صلاقة الفطر والاضحية وتحرم بدعلى صاحبه أخذ الصدقة هو أن يملك ما يساوى مأتى درهم فاضلا عن حاجته الاصلية - رعمدة الرعاية ، شرح وقاية ميكا ) ہے کہ وہ مردسے اس کی حیثیت سے زیادہ نفقہ طلب مذکر ہے، ورنہ یا تو وہ خرچ سے مجبور ہوکہ حرام دربعہ آئد نئر اس کی حیثیت سے زیادہ نفقہ طلب مذکر ہے، ورنہ یا تو وہ خرچ سے مجبور علیہ وسلم کی ازواج مطرات نے ہمیٹہ نگل سے بسرکی بین ایک بارجب فتو مات وغیرہ کے دریعے آپ کے پاس کا فی مال آنے لگا تو اضوں نے بھی اپنے نفقہ میں زیادتی کی خواہش کی مگر یہ خواہش نہ مگر یہ خواہش نہ مگر کے میں اللہ علیہ وسلم کو بھی ناگوار ہوئی، اور خدائے تعالیٰ کو بھی بینانچہ قرآن میں ال کو سخت تنہیہ کی گئی ہے۔

اے نبی ابنی از دائے سے کہد دیجتے کہ اگرتم کو
دنیا کی زندگی اور اس کی زبینت زیادہ پسند
ہے، اور تم دہی چا ہتی ہو تو آ و میں تم کو
کچھ کہ طراد غیرہ دے دوں، پھرتم کو عمدہ
طریقے سے اپنے سے علیحرہ کر دوں اور اگرتم
ضدا اور اس کے رسول اور آئٹوت کی طلبکار
ہو تو افٹر تعالیٰ نے نیکو کا رعور توں کے لئے

يااً يُهَا النَّبِيُّ قُلُ لِا دُوَا حِكَ إِنْ كُنْسُ قُرِدُنَ الْخَيَاةِ اللَّهُ شَيَا عَذِيْنَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أَمْتِعِكَنَّ دَ مُسَرِّحُكُنَّ سَرَاعًا جَبِيلًا وَإِنْكُسُنَّ تَرُدُنَ اللهِ وَرَسُولُهُ وَ اللَّهَ ازَالِافِنَّ فَإِنَّ اللهِ اَعَلَّ لِلْمُحُسِنَاتِ اَجُرْاً عَلِيمًا .

راحزاب)

بهت برا اجرد کھلے۔

چنا پخہ اس تنبیہ کے بعد اضوں نے بھر کہی نفقے کی زیا دنی کا مطالبہ نہیں کیا، اس آئیے میں ہر مسلمان عورت کو اپنا چہرہ دیکھنا چاہتے، مگر جسیا کہ ذکر آیا ہے کہ شوہر کو اپنی حیثیت کے مطابق اس کا خرج دینا چلہتے۔ اس میں بخل سے کام نہ لینا چاہتے، جبیبا کہ قرآن پاک کی آیت سے ۔ اضح ہوچکاہے۔

ده الآون وزیباتش کی وه چیزیں جوعور توں کی صحت وصفائی کے لئے ضروری ہیں، وه کھی نققے میں داخل ہیں اور ان کا فراہم کرنا بھی مرد کے لئے ضروری ہے مثلاً تیل ،کنگھی، صابون ،غنل اور وضو کا بانی وغیرہ ،البتہ ہوچیزیں محض آ رائش وزیباتش کی ہوں اور ان سے کو تی ضرورت پوری نہیوتی ہو، مثلاً بان ،تمباکو، پاؤٹور، لیطک دغیرہ ،ان کا فراہم کرنا مرد پر صروری نہیں ہے۔

(۲) اگر عورت ایسے گھر کی ہے جہاں اوگ اپنے ہاتھ سے کام کاج نہیں کرتے، بلکہ نوکر چاکر کرتے ہیں کہ ورت اتنی کمزوریا مریض ہے جس کی وجسے اس سے گھر کا کام کاج نہیں ہوتالو شو ہرایسی عورت کو کام کاج بر مجبور منہیں کر سکتا، بلکہ اس کو بغیر کام کتے ہوتے بطی کررد ن کی طرا دینا پڑا ہے گا۔

اگرائیسی عورت اپنے ذاتی کام کے لئے یا گھرکے کام کاج کے لئے ملازم کا مطالبہ کے تو شوہراگر خوش عال ہے تواس کو ملازم رکھنا پڑے گااور ایک ملازم کا خرج اس کو دسنا پڑے گا جائیں اگر شوہر کی آمرنی میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ وہ ملازم رکھ سکے، یا وہ عورت ہوا پنے میکے میں اپنے ہاتھ سے کام کاج کرتی تھی تو چھرعورت کو شوہر کے گھرکے اندرجی کام کاج خود اپنے میکے میں اپنے ہاتھ سے کام کاج کرتی تھی تو چھرعورت کو شوہر کے گھرکے اندرجی کام کاج خود اپنے ہاتھ سے کرنا پڑے گا، اور مرد کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ باہر کاکام خود کرے، مثلًا سوداسلف، جنس، لکڑی ، اور پائی وغیرہ گھر میں لا دے، اگرم دیرچیزی فراہم نہیں کرے تو عورت پر اس کی کوتی ذمے داری نہیں ہے تی

بعض علماتے فقہ نے لکھاہے کہ کپڑے کی ڈھلاتی مرد کے ادپر داجب بہیں ہے بلکہ اسکو صرف پانی اورصابون فراہم کر دیناصروری ہے عورت اپنے ہا تھ سے اپنا کپڑا دھو ہے، اگرمرد دُھلاتی دیتا ہے تو یہ اس کا اصال ہے، بینی یہ عورت کا قانونی حق نہیں ہے بلکن راقم کے خیال میں یہ مرد کا احسان اس صورت میں تو ہو سکتا ہے، جب اس کے اندراس کی ادائی کی استطاعت نہ ہو، اور بھر بھی وہ دیتا ہو، یا عورت اپنے گھر اس کی عادی رہی ہو، لیکن شوہراپنے گھریں اس کو اپنے ہاتھ سے کپڑا دھونے ٹہیں دیتا بلکہ دھوبی سے دھلوا تاہے لیکن

له ولا تفرض لأكثرص نفقة واحل . (حدايد ع مالك)

عه امتنعت امرأة من الطحن والخبزان كانت فمن لا تخدم اوكان بهاعلة فعليدان يا شها بطعام نيها والافان كانت فمن تخدم نفها وتقدر على ذلك فعليدان يا شها بطعام نيها والافان كانت فمن تخدم نفها وتقدر على ذلك لا يجب عليه ولا يجوز لها اخذ الأجرة على ذلك لوجوبه عليها ديانة .
د شاى ام م م الريم تا يورى

جب مردمین استطاعت بو، یا عورت اس کام کی عادی نه بولو اس کوکیرائے کی دھلاتی بطورتن ملنا چاہتے۔ جب مرد کی وسعت اور عورت کی حیثیت کاخیال کرکے اس کو خادم مل سکتاہی، قوصحت وصفاتی کی دوسری چیزیں بطور استحقاق کیوں ندملنی چاہیں ، البتہ اگر عورت اسس کا بارمرد پر نہ ڈولئے تو اس کا یہ احسان ہے اور اس تعلق کا تقاضا یہ ہے کہ دولوں ایک دوسرے سے صرف قانونی تعلق نہ رکھیں ، بلکہ اضلاتی تعلق بھی رکھیں بعنی ایک دوسرے کی تحلیق آرام کاخیال دکھیں۔

(د) اسی طرح بعض فقہار نے لکھ اسے کہ دوا علاج کا ترپ شوہر کے اوپر واجب نہیں ہے،

بلکہ اس کے اوپر صرف نان نفقہ واجب ہے، اگر وہ دوا علاج کرتا ہے تو یہ اس کا اصال ہے۔

اس مسلے میں بھی را تم کی داتے یہ ہے کہ دوا علاج فاص طور پر اس زمانے میں اسان کا اس

سے کم بنیا دی ضرورت نہیں ہے جیسی کہ تمیل ، کنگھی اور صابن وغیرہ ہے، جب عورت کے
جسم کی صحت وصفائی کے لئے ان چیزوں کے فراہم کر نے کو تقہار نے داجب لکھ اہے، تو

پھر دوا علاج کیوں مذواجب ہو۔ بھر فقہا یہ بھی لکھتے ہیں کہ بالنے لڑکوں کا نفقہ باپ پر واجب

نہیں ہے، لیکن اگر کو تی بالنے لڑکا کا ہم ارب کے بارے میں لکھ ہے کہ اس کو علاج کا خرب

میں سے، لیکن اگر کو تی بالنے لڑکا کا ہم دہ نہیں کر سکتا تو عورت سے جو نوائد متساق

ہیں ان کا لی ظرکر کے اس کے دوا علاج کا خربچ مرد پر صروری کیوں نہ قرار دیا جائے اگر عورت

ہیں ان کا لی ظرکر کے اس کے دوا علاج کا خربچ مرد پر صروری کیوں نہ قرار دیا جائے اگر عورت

میں کا بار خود شوہر پر نہ ڈوالے تو یہ عورت کا اصان کیوں نہ سمجھا جائے۔ اس کے علا وہ مرس

کی اور اس کے دوا علاج کی جو اہمیت نہی صلی الشر علیہ وسلم کے ادشا دسے معلوم ہو تی ہے،

کی اور اس کے دوا علاج کی جو اہمیت نہی صلی الشر علیہ وسلم کے ادشا دسے معلوم ہو تی ہے،

اس کی روشنی میں بھی یہ عورت کا ایک صروری بی قرار دیا جانا جائے تا جائے۔

اس کی روشنی میں بھی یہ عورت کا ایک صروری بی قرار دیا جانا جائے۔

اس کی روشنی میں بھی یہ عورت کا ایک صروری بی قرار دیا جانا جائے تا جائے۔

اسی طرح بچر بختے کے وقت واتی وغیرہ کی فیس کے بارے میں فقہار نے لکھا ہے کہ اس کو وہ برداشت کرے گا جو اس کو بلائے گا بینی اگر بیوی خود بلائے گا تو وہی برداشت کرے گا، دا قم کے خیال ناقص میں اس کو بھی ہر حال میں مرد ہی کی ذمہ داری ہونی چاہیے ،کیونکہ جب بچہ اس کا ہے، جدب اسی پراس کے ہر حال میں مرد ہی کی ذمہ داری ہونی چاہیے ،کیونکہ جب بچہ اس کا ہے، جدب اسی پراس کے

دوده پلوانے کی اجرت اوراس کا نفتہ واجب ہے تو پھر ولادت کے وقت کے تمام اخراجات
اس پرکیوں نہ واجب ہوں جب کہ یہ ایسانا زک موقع ہوتا ہے کہ اس وقت کی فراسی بلامتیا طی
سے زیجہ اور بچہ دونوں کی جان خطرے میں پرط جانے کا اندلیشہ ہوتا ہے ، در نحار کے اس جزیہ
پرا بن عابدین نے جو لکھا ہے اوپر لکھی گئی تمام صور توں پر اس کا اطلاق کرنا چاہیے ۔ واظھر
کی ترجیح اللہ ولی لائن نفع المقاجلة معنظمه بعود الی الولی فیکون عی آبید وردافتار
ع اصلام ) اس لئے کہ بیوی کے دواعلاج کا سار افا گرہ شوہ کو بہو نچے گا بلکہ پوری امرت کو
ہمونچ گا ۔ اگر درست رہے گی تو گھر کا نظر وانتظام بھی درست رکھے گی اور جوا ولاد ہوگی میں میں ہوئی ۔ جس سے نہمون باب کو بلکہ پورے معامر ہو کو فائد ہ بہونچے گا اور چھر پہنتی میں اس سے فائدہ اجمال دیں ، فقہا سے تعلیق دہ بات ہوگی کہ ہم اس کی صوت کی صالہ بیں اس سے فائدہ اجمال دیں ، فقہا سے نے سی زمانے میں یہ رائے دی تھی اور می درائی ڈال دیں ، فقہا سے نے دواعلاج صروریا ہوئے دی میں داخل ہوا تھا ۔ اس کے والدین کے سرد مہ داری ڈال دیں ، فقہا سے نہ دواعلاج صروریا ہوئے تھی اس ذمالے میں مذوا ہے اس کی صوت کی مسلہ کا تعلق عرف نہ دواعلاج صروریا ہوئے کے اس وقت صالات بدل چے ہیں۔
دواعلاج صروریا ہوئے دی کہ میں داخل ہوا تھا۔ اس سے اس می مسلہ کا تعلق عرف دواعلاج میں۔

(۸) لوطی با نغے ہے مگرانمجی اس کی رخصتی نہیں ہوتی ہے، لینی وہ اصحی میکہ ہیں ہے،
تب بھی وہ نان نفقے کی مستحق ہے۔ البتہ شوہراگر رخصت کرانا چاہتا ہے، مگراس کے گھروالے
رخصت نہیں کرتے ہیں یا وہ خود مہنیں آرہی ہے، تو بچراس پراس کا نفقہ واجب نہیں ہے ہے
(۹) اگر لوطی نا بالغ ہے اور اپنے میکے ہیں ہے، شوہر کے گھرنہیں آئی ہے تو بچراس کا
نان نفقہ مرد پر واجب نہیں ہے، اگر وہ اخلاقًا وے، تو اس کا احسان ہوگا۔ البت اگر
شوہر نے اپنے گھر بلالیا، تو اس کا روٹی کہ طرااس کے ذہتے واجب ہے۔

له وإن امتنعت من تسليم نفسها حتى يعظيها مهرها فلها النفقة وإن نشزت فلا نفقة لها حتى تعود الى منزله .

(۱۰) اگر بوی با لغے مگر شوہرا بھی نا بالغہے توعورت کو نان نفقہ ملے گایا ہے۔ (۱۱) اگر کو تی عورت شوہر کی اجازت کے بغیرا پنے میکے یا اپنے اعز ؓ ہ کے گھرچلی جاتے تو جینے دن وہاں رہے گی۔اس کا نفقہ شوہر پر داجب نہیں ہے ،البتہ اگر اجازت سے جائے تو بچر پرستوراس کو نفقہ ملے گای<sup>ک</sup>ہ

(۱۲) اگر شوہر قدرت کے با وجود اپنی حیثیت، یا عورت کی حیثیت سے کم خرج ویتا ہے، جس سے عورت کی ضرورتیں پوری نہیں ہوتیں تواگروہ اپنی یا بچوں کی ضرورت سے بالکل مجور ہوجاتے تو وہ شو ہرکی اجازت کے بغیراس کے مال سے اپنی ضرورت پوری کرسکتی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی صورت میں حضرت ابوسفیان کی بیوی بندہ کواسس کی ا جازت دى تقى ، مگريد منرط لگادى تقى كەڭىنى ما يكفينك وَوَلْدِكْ بِالْمُعَرُّوُبُ آجِي نیت سے اتنا لے سکتی ہو جتناً متباری اور تمبارے بچوں کی صرورت کے لئے کافی مو (۱۳) ستوہرنے ایک مہینے کا خرج عورت کو دے دیا ، عورت نے اس میں سے کچھ بچالیا تو یہ عورت کاحق ہے، مردیہ تو اس کو لے سکتاہے، اور مذا تندہ اس کے نفقے میں کی کرے تاہے، لیکن اگر عورت نے خرچ کرنے میں اتنی کنجوسی کی میکے اس کی وحبہ سے اس کیصحت پربراا ٹریٹے اور ڈبلی ہوگئی، یااس کارنگ روغن ڈھل گیا، تو بھرمتو ہر کویپر قانونی حق بے کہ وہ اس کواس سے منع کرے کیونکہ عورت کاحسن وجال اور اس کی ظاہری سنشش شومر کا صروری حق ہے، اس کو وہ تصد اصابع نہیں کرسکتی۔ (در مختار) (۱۴) اگرمہینہ تجفر کا خرچ ۱۵، ۲۰ دن میں فضول خرجی سے اڑا ڈالتی ہے، یا اس کی بے توجہی کی وجہسے وہ چوری ہوجا تاہے، توستو ہر پراس کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے . (در مختار)

له وإن كانت صغيرة لا يستمتع بها ونفقته لها وان سلمت اليه نفسها وان كان النروج صغير لا يقدر على الوطئ والإمرأة كبيرة فلها النفقة من ماله رقدورى فال عن والا فإن طالبها با النققة وامتنعت عنها لا لحق سرى في في فا شرة تسقط نفقتها . والا فإن طالبها با النققة وامتنعت عنها لا لحق سرى في في فا شرة تسقط نفقتها . ونتح القدير، حاشيه شرح وقايه، ج امك المناهد، حاصلك المناهد معاشيه شرح وقايه، ج امك المناهد القديد الشيه شرح وقايه المناهد الم

(۱۵) شوہرکے ذمہ مہر باقی ہے اور عورت مطالبہ کرتی ہے اور شوہر نہیں دیت اقو اگروہ اپنے والدین کے گ*ھر رہے حب بھی ن*ان نفقہ شوہر کو دینا ہو گا<sup>یلہ</sup> (۱۹) اگرکوئی مرد اپنی بیوی کو نفقه مه دے اس کی بنا پرعورت ستو ہرسے طلاق کامطا کرے یا خلع کا دعوی کرے اور شوہر طلاق دے دے یا مسلمان حاکم یا شرعی پنجایت اس کے نسخ کا فیصلہ کر دے تو عورت گذشتہ َ زما نہ کے نفقہ کامطالبہ نہیں کر<sup>ٹ</sup> کتی <sup>ہیگ</sup> سكه إلى شكني كالفظ سكون سے نكلاہے، بعنی گھرمیں میرونچ كرآ دمی چونكہ سكون محسوس کی کرتاہے اس لئے اس کوسکون کی جگہ کہتتے ہیں۔ مرد کا تبیسرا فرض یا بیوی کا نیسراحق یہی ہے ۔ بعیٰ مرد کوعورت کی اور اپنی حیثیت کے مطابق ایک گھر بھی وینا ہوگا نفقہ یعنی رو نی کپڑے کی طرح سکنی بھی عورت کا ایساحق ہے کہ طلاق کے بعد اُفتتام عدت تک عورت كوستو ہراس سے محروم نہيں كرسكتا، قرآن ميں ہے:-

اَ سَكِيدُ و هُنَّ مِنْ حُدِثُ اللَّهُ مُرْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ مُعْدِور عِبْرِ و بين ركومهال تم

وَّجِلِكُمُ لَهُ لَالِينَ

ایک مسلما ن عورت کے لئے اس کی اتنی اہمیت ہے کہ نبی صلی اللہ عالیہ وسلم مدمنیہ منورہ تشرایف لے گئے، توسید نبوی کی تعمیر کے بعد دوسرا کام یہ کمیا کہ از داج مطرات کے سرچیانے کے لیتے مکان کی تعمیر فرماتی، حتیٰ کہ آپ نے طلاق پانے والی عور توں کو بھی عدت تک نفقه وسكني د لايا .

گھرکسیا ہونا چاہتے واس کی تفصیل فقہا نے بیبیان کی ہے ،-

(۱) بیوی کوحتی الامکان شوہر کے گھر کے لوگوں کے ساتھ مل جل کررہنا میاستے، اکہ نواه مخواه مرد کواس کی وجہ سے در دِسرمول مذلینا برطے لیکن اس کے با وجود مناسب بہ

اله دان امتنعت ص تسليم نفسهاحتي يعطيها مهرها فلها النفقة رهدايه ج معايم عُه رقولَة والنفقة لاتصيردسنا أى ادام ينفق عليها بأن غاب عنها اكان حاضر فامتنع فلايطالب بهاجل تسقط بحضى الملالة - ددر محتارهم الشاهى ،ج ماك ا

ہے کہ شوہر خودیا اس کے گھروائے عورت کے لئے گھر کا ایک گوسٹہ یا ایک کمرہ مخصوص کر دیں، تاکہ وہ اپنی چیزیں امکی مجلہ حفاظت سے رکھ سکے،اورمیاں بیوی و ہاں بینے کلفی سے رہسکیں اور گھرکے دومسرے لوگوں سے اس سلسلے میں کوئی اختلات کی نوبت نہ آئے۔

(۱) اگر عورت سب کے ساتھ درہانہیں جائتی اورا پنے لئے ایک علاحدہ گرکامطالبہ کر تی ہے قوم دکے لئے اس کوایک علاحدہ کم و یا کم سے کم گرکاکوئی گوشہ اس کے لئے خصوص کردینا ضروری ہے جس کو وہ بند کر سے یا جہاں وہ حفاظت سے اپنا سامان بھی دکھ سکے اور میاں بیوی لیٹ مبیطہ بھی سکیں۔ جو جاگہ یا کم و اس نے اس کے لئے مخصوص کردیا ہے اس میں عورت جسے چاہے آنے دے اور جسے چاہے نہ آنے دسے اس کے علاوہ دوسری چیزیں مثلاً غسل فانہ، پافانہ اور باور چی فانہ الک دینا ضروری نہیں ہے، لیکن یہ اس صورت کا محکم ہے، جب نتو ہم معولی حیثیت کا ہو، لیکن اگر ستو ہم مال دار ہے، تو اس کو الساگھ دسینا چاہیے جس میں اس کی ضرورت کی تمام چیزیں ہوں، مثلاً غسل فانہ، پافانہ، باور چی صانہ وغیرہ۔ (دوالمحتار مترح درختار)

والدين اور دوسرے اعرہ کا نفقہ اسکم نیتفصیل آگے آئے گا کہ ہوی

کے ساتھ اپنے بچل کی پرورش کا انتظام بھی اس کے اوپر صروری ہے۔ اگر بیوی بچل کے ساتھ اس کے ساتھ والدین بھی ہیں اور غریب ہیں، تو ان کے اخراجات کی ذمہ داری بھی اس کے اوپر ہے، اس کے ماتھ والدین بھی ہیں اور غریب ہیں، تو ان کے اخراجات کی ذمہ داری بھی اس کے اوپر ہے، اس مکم میں دا دا، دادی اور نا نا، نانی بھی شامل ہیں۔ قرآن پاک ہیں اور صدیث میں ان کے حقوق کے بارے میں جو احکام آتے ہیں، اس کی روشنی میں فقہا ہے ناکھا ہے کہ لڑکے پر اپنے والدین اور ان سے اوپر جو لوگ ہیں سب کے خرچ کی ذمہ داری ہے، نفقة الدّباء و اجبة علی انساء هم وان علوا، لاکا یہ نہیں کہ سکتا کہ باپ یا مال خود

ها. له يجب سكناها فى بيت ليس نيد أحدمن أصله ولو ولدمن غيرها الابرضاء وشرح وقايد ٢٠ مك)

كماكراين اخراجات يوركري البته لط كوكماكران كوكهلانا عاسية ولا يلزم الأب ما انتكسب كمايلزم الدبن - باب كوكما نامنرورى نهي ب، البته الراكا اكريدكي كم بمارك والدين غريب نهيس بين - ان كو كهلانا پلانا صرورى نهيي سے، تو اس كوشبادت سے شابت کرنا ہو گاکہ واقعی وہ غربیب نہیں ہیں۔اگر وہ ثابت شکر سکے تو باپ کی باٹ مانی جاتے گی، اگرکسی کے اراکا لراکی دو نوں خوش مال مہوں تو دونوں پر برا بران کے اخراجات کی ذمازی ہوگی :-

اگرکسی کا اوا کا اور ارا کی دو نون خوش حال ہوں تو دونوں برابر برابر ان کے اخراجات کے ذمہ دارہوں گے۔

فاذاكان للأبابن وبنت موسرين تسمت نفقة ببينهما مِا للسودية والفقة على المذاهب للربعة جم

اگروالدین کا فرموں اور وہ تنگ دست ہوں تو بھی ان کا نفقہ و اجب سے قرآن پاک مين بعد وصاحبهما في الدنيامعروف ان كساته ونيايس عده طريقة سيبيُّ روت، اسی طرح دوسرے بنو نی رہشتہ داروں اور اعراہ کے الحکام ہیں۔ ان میں وراثت کی بنیاد پرنہیں ملکہ رست تہ کے قرب و بعد کی بنیادیر انزاجات کی ذمہ داری ہوگی :۔

خلاصد يدكد اقرب فألاقرب كے اصول پر الحالة صول والفروع بشميع اخليات كادمدارى والعبائك. يمر ذلك ينظرانى الحواسى فيقلم اس كے بعددورك رشته داروںك ذمه داری موگی، اور ان میستدم دارت

والحاصل أنه يقلم الأقرب فالأقرب الوارث.

(الفقه على المن اهب الاربعه)

جیساکه و پر ذکر کیاکیاہے، عورت ومرد کا تعلق محض ایک کا دوباری تعلق نہیں ہے، ملکہ ان دونوں میں دہی تعلق ہوتا ہے؛ جوجبے ومان ا ورخون وگوستٰت میں ہوتاہے،اس لئے ان کو بوحقوق دیتے گئے ہیں،ان کی ادائیگی محض رسى طوريرىنى مونى چاسىئے ملكدان كى او إِنكى امك عبادت اور انتهائى بسنديده كام يجه كركرين چاہیئے۔ نبی صلی اللہ طلیہ وسلم نے نسرمایا ہے مسلما ایک دینار جو فی سبیل اللہ خرچ کر تاہی اور

ایک دینار ہواپنے اہل وعیال پرصرف کرتاہے، دونوں کا اجربرا برہے۔ دمسلی
اکپ نے اسی بنا پر بیوی کے حسن سلوک کی سخت تاکید کی ہے جسن سلوک کا مطلب صرف تناہ ہیں ہے کہ اس کو روقی ، کپرا ، مکان اور دوسری مات کی ضردیا ت زندگی و نسراہم کر دی جائیں ، کیونکہ یہ تو ایسے قانونی حقوق ہیں جفیں اسے بہر حال اداہی کرنا ہوگا ہ خواہ ٹوشی سے اداکرے یا بجب اسکین اس نازک رشتے کی پاکیزگی ، بطافت اور اہمیت کا تقاضا یہ ہے کہ بیوی کے ساتھ اس سے زیادہ کچھ کیا جائے ، رہنے ، سہنے ، کھانے پینے میں مساوات برتی جائے ، بات چریت میں نری اور ملاطفت ملحوظ رکھی جاتے ، اس کو بات بات میں ٹوکا اور ڈاٹا مذہب نے ، اس کی فلطی اور نقصان سے درگذر کیا جائے ۔ اس سے کام لینے میں اس کی کمزور اور نازک فطرت کا لحاظ کیا جائے ، قرآن میں بار بار معروف طرز عمل اختیار کرنے کی ترغیب دی گئی ہے ۔۔

ا ور عور نوں کے ساتھ حسن وخوبی کے ساتھ رہواگر ان کوتم کسی وجہسے نالسندرکرتے ہو تومکن ہے کہ ایک چیز ہوئم میں نالبند ہو اس میں خدائے تعالیٰ نے تمہارے لتے بہت وَعَاشِرُوهُ هُنَّ بِالْمَعَرُونِ فَإِنَّ لِلْمَعْرُونِ فَإِنُ كَرُهُونًا كَرُهُونًا كَرُهُونًا شَيْدًا وَيَعْمَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا شَيْدًا وَيَهِ خَيْرًا كَنْدُمُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَنْدُمُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا

سى بھلائياں اور فائدے رکھ ديئے ہوں .

اس آیت میں دو ہدائیں دی گئی ہیں، ایک تو معروت طریقہ پررہنے سبنے کا حکم دیا گیاہے معروف کا فرق اورا صلاتی دیا گیاہے معروف کا مفہوم مبہت ہی وین ہے، اس میں ہرطرح کی قانونی اورا صلاتی خوبیاں اور محبلاتیاں آجاتی ہیں، اس کی پوری تفصیل آگے ادشا دات نبوی میں آئی ہے دوسرے یہ کہ ایک آ دی اپنی بیوی کے ساتھ معاملہ کرنے میں معروف طریقے سے اس وقت ہمتا ہے جب اس کویا تو بیوی کی ظاہری خصوصیات پسند نہ ہوں، یا بھراس کی باطنی خصوصیات مثلاً مزاج یا سیرت وکر دارمیں کوتی خرابی پاتا ہو، یا اس نے اپنے ذہن میں عورت کی صورت وسیرت کا جو بلند معیار بنایا تھا، وہ اس معیار سے کچھ فرو تر نظر آئی ہو، قوایسے لوگوں کے بارے میں یہ انتہائی حکیمانہ بات کہی گئی ہے کہ دہ اوّل وہلہ ہی میں ان کی قوایسے لوگوں کے بارے میں یہ انتہائی حکیمانہ بات کہی گئی ہے کہ دہ اوّل وہلہ ہی میں ان کی

افرتیاری یا غیرافتیاری کمز ورپول کی وجه سے ان سے نفرت مذکر نے لگیں بلکہ ان کو ذر ا صبو تحمل سے کام لینا چاہیے، ہوسکتاہے کہ ایک عورت جس کی شکل وصورت رفت ارو گفتار اور ناز وانداز اس کو بیند مذہمو، مگراس کا باطن بہت اچھا ہو مثلاً وہ انتہائی فرانبردار اور کفایت شعار ہو، صابر و شاکر ہو، ہمز مند وسلیقہ مند ہو، بخلات اس کے ہوسکتاہے کہ ایک عورت اپنے حسن و جمال کے اعتبار سے اس کے معیار پر پوری اتر تی ہمو، ایک سیرت وکر دار اور افلاق و معاملات میں با مکل صفر ہو۔ اس لئے ظاہری حسن و جمال سے محروم بہوی کی طرف سے نفرت و حقارت پیدا کرنے میں جلدی نہ کر نی چاہیے، بلکہ صبر سے کام لینا چاہیے، شکل وصورت اس کے اختیار کی چیز نہیں ہے۔ پھو حسن و جمال کی خیش عادمی ہو تی ہے، اور افلاق و کر دار کی خیش و اتمی ہوتی ہے، اور دن بدن براصفتی رہتی ہے۔ معروف اور غیر معروف طریقہ معاشرت یا حسن سلوک کی پوری تفصیل صدیث نبوی میں معروف اور غیر معروف طریقہ معاشرت یا حسن سلوک کی پوری تفصیل صدیث نبوی میں معروف اور غیر معروف طریقہ معاشرت یا حسن سلوک کی پوری تفصیل صدیث نبوی میں

خَيْرُكُمْ خَيْرُ كُمْ لِاَ هُلِهِ مَ مَنْ سَبِسِ الْجِهَا وَهُ خَصَ بِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ الله عَلَى اللهُ اللهُ

"اپنے بادے میں آپ نے فر مایاکہ میں بھی اپنے اہل وعیال کے ساتھ تم میں سبسے بہتر بیوں "

آھِنے فرمایا:-

تَ الْهُ اللهُ ال

بیوی کے معاملے میں صبروضبط سے کام لینے کی جو ہدایت قرآن میں دی گئی ہے آپ نے

اس كى تفسيرىين فرمايا :-

لَا يَعَنُدِكُ مُؤْمِنُ مُؤْمِنَةً إِنْ كَوِرَةَ مِنْهَاخُلُقاً دَضِى مِنْهَا أَخَرَ لَ رمسلم)

مسلمان کا پرشیوه نہیں ہے کہ اپنی ہوی میں کوتی براتی یا خلا ے مرضی بات دیکھ اس سے نفرت کرنے لگے۔اگر اس کو اپنی ہیوی کی آ عادت نا پندمعلوم ہو تی ہے تواسس کی دوسری عادت اسے پندیجی آسکتی ہے۔

عورتين يؤنكه فطرة أكمر وربعوتي مين السلة ال كر طبيعت ميس عام طور برضداور به طاد مرح ہوتی ہے، اور یہ کمزور اُد می کا خاصہ ہوتاہے اس لتے جب کبمی عورت سے سی کمزوری کا ظہور ہو، تواس کے دور کرنے کا پرطراقیہ نہیں ہے کہ ان کے ساتھ یخی ودرشی سے کام لیا جاتے، بلكه ان كوسجها بجعاكر اسے دور كرنا چاہيت نبي صلى السّرعليدوسلم نے اكي تشبيه دے كرورت ک اس نطری کمزوری کوسمجھایا اور اس کے دورکرنے کا طریقہ بتایا ہے۔ آپ نے فرمایا ،-عورت كے ساتھ نيك برتاة كرد، عورت كى إِسْتُونُ مُوابِالنِسَاءِ مَاكِنَ الْمُرْأُةَ خُلِقَتُ مِنْ ضِلْعِ نَانَ بدائش لسلى سے موتى ہے اس لئے وہ اسى ذَهَبْتَ تُقِيمُهُ كُسَرُتَهُ وَإِنْ كماندى بالرتماس كسيدهاكن تَرَكْتَهُ لَمُ يَذَلُ أَعُسِوَجَ کی کوشش کروگے تو وہ اوٹ جاتے گ، ا ود اگرتم اسی طیرے بن کے ساتھ اس سے خَاسْتُوصُوْ إِيالنِّسَاءِ. كام لوگے كوا چھانتيجە بر آمد ہوگا، توعورتول

کے ساتھ حسن سلوک کرو۔

رمخادى ومسلم

اس بطیعت تشبیه کو وہ لوگ نہیں سمجھ سکتے، جو لوگ عربی نہیں جانتے، صرف انگریزی کے ترجمہ سے قرآن وصدیت کو سمجھنے کی کوشیش کرتے ہیں اور پھراپنی ناسمجھی کی بناپراس پر اعتراض کرتے ہیں۔

منطلم وزیاد تی اور ایزارسانی در یادتی نه کی جائے، ان کو ایذار اور کلیف کا تقاصا ہے کہ ان کے اوپوللم دری جائے، شلا ان کو بلا وجہ مارا نہ جائے، ان کو برا جعلا نہ کہا جائے، ان کی دل شکنی نہ کی جائے، ان کے اوپر طعن و تشنیع نہ کی جائے، ان کو برا جعلا نہ کہا جائے، ان کی دل شکنی نہ جائے، ان کی مادی صرور توں کے ساتھ ان کی نفیاتی خواہشوں کے پورا کرنے کا بھی خیال کی جائے، قرآن نے ظلم وزیا دتی ہے با زر سنے کا حکم اپنی منکوحہ عور توں ہی کے بارے میں

نہیں بلکہ مطلقہ عور توں کے بارے میں بھی دیاہے:۔ ان کے اوپرزیادتی کرنے اور ایزابہنے لنے

وَلاَ تُمُسِكُوهُنَّ ضِرَادا ٱلِّتَعَتَلُ وا

وَمَنْ يَفْعَلُ ذَالِكَ فَعَتَ لُ ظَلَمَ

كركا وه اين اوپرظلم كركا.

كحيلة ان كوية روك ركهوا ورجواي

| بعض ہوگ دین کے غلط

یا دین کے کام میں ایسامنہ کس ہوجاتے ہیں کرعور توں کے ما دی اورجنسی صوت سے اس ک توجه بالکل بهٹ جانی ہے ،ایساکرنا نوابنہیں ہے، بلکہ یہ ایک بے سہار ابندہ حند اک حق تلفی ہے اور حق تلفی مہر حال گنا ہ ہے ، ایک براے متا زصحا بی حضرت ابو ذرغفار رخی تبرق نما زروزے میں لگے رہتے تھے، اور بیوی کی طرف ان کی کوئی لوّمہ نہیں تھی، آپ کو اطلاع ملی، تواثي نے بلا كرتنبيہ فيراتى اور فيرماياكہ ،۔

وَإِنَّ لِذَوْحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا (مَثَلُوة) متماری بیوی کا بھی تمہارے اوپر ح ہے۔

حضرت عمر صاربانچ ماہ کے بعد فوجیوں کومیدان جہادے اس لئے گھروایس کر دیا كرتے تھے كہ وہ اپنے حق زوحيت ا داكرسكيں .

اسلام بہت سی حکمتوں اور صلحتوں کی بہت اپر ایک مردکو بیک وقت چار حورتوں کو اسیسنے

حبالة عقد میں لانے کی ا جازت دیتاہے،اگر کوئی شخص ایک سے زائد شادی کرتاہے تو اس

کوان کے درمیان عدل قائم رکھنا صروری ہوگا ،اگروہ عدل قائم نہ رکھے سکے تو پیراس کو ایک سے زیادہ شادی کرنے سے روک دیا جاسکتا ہے، قرآن میں چارشا دلول کی اجاز

دینے کے بعدیہ ہدایت دی گئی ہے:۔

فَإِنْ خِفْتُمُ أَنْ لِا تَعَيْدِ لُوْا منوَ إحِيلَةٌ اقْمَامَلِكَ أَيْمَا مُكُمَّدُ

د نساء)

اگرتم كويه خوف بوكه تم ان مين اعتدال قاتم ندرك سكوك تو پيراكي بيوي ما باندي

يراكتفاكرو-

جولوگ این نفسانی خواہش کی تکمیل ہی کے لئے شادی پر شادی کرنا چاہتے ہیں ظاہر ہے وہ توہراعتبارسے نتی آنے والی عورت کی طرف جھک جانتیں گے، اور جولوگ سی ضرور ک بنا پر دویا کتی شا دیاں کرتے ہیں وہ حقوق کی او آئیگی میں تو نہیں مجھکتے ،مگر میلان قلب کے ا عتبار سے صرور چیک جلتے ہیں۔ مبرحال کوئی دجہ ہواگر وہ عدل قائم کی کرسکیں توان کے بائے میں قرآن کہتاہے کہ:۔

متماری خواہش کے باوجود یہ مکن نہیں ہے کہ تم بیولیوں کے درمیان عدل قائم کرسکوتوتم کم سے کم حقوق کی اد آئیگی میں تواکی کی طرف السانة جعك جا وكه دوسرى عورت كو بالكل معلق جيمور دويعني سراس كالشمار شكوه

وَكُنْ يَسْتَطِيْعُوْا أَنْ تَعْسُدِ لُوْا بيئن النِّسَاءِ وَلَوْحَرَصْتُمْ فَلَا تَسِيلُكُواكُلُّ المُيلِ فَتَذَ رُوُهَا كَالْمُعَكِّمَةِ مَا

رنساء

عورت میں ہو، نەمطلقەمیں ـ

نبى صلى السُّرعليه وسلم نے بعض ديني اور سياسي مصالح كے تحت متعدد شا ديا ل فرماتيں، ا دران میں ہمیشہ عدل کوملح ظُر رکھا حضرت عائشہ کا ہمان ہے:۔

عان يُعتبِ مُ بَيْنَ آب سبك بارى مور فراد ياكة تع

اوراسى كے مطابق آمدورفت فرلمتے تھے۔

اس عدل کے با وجود آپ یہ دعا فرماتے تھے۔ اَللَّهُمَّ هذا قَسْمِی فِیْمَا اَمُلِكُ فَلاَ تَكْمِنَى فيُمَا تَمُلِكُ وَلَا أَمُلِكُ رابوداود) مِنْ تقسيم مِن في المِنا السيل هي تواس جيز مين جس بر تراقا بوہمراقالونہیں ہے، اس پرمیری ملامت رکرنا۔

اگركسى ايك عورت كى محبت اس كى ظاهرى يا باطنى خصوصىيت كى بناپردل مين زياده ہوجائے تواس برانسان کا بس نہیں ہے ، اور یہ عدل کے خلا ب نہیں ، اسی طرح صحبت کمنے میں بھی برابری صروری نہیں ہے اسی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعا میں بیان فرمایا ہے،

له ومسايب على الأذواج للنساء العدل والتسوية فيسا يملك لا فيما لا يمسلك الجملع والجملع والمحملان والمكارى والمستعاري

لیکن اوپرجن حقوق کا ذکر کیا گیاہے، اور آئندہ جو حقوق میان کئے جائیں گے، ان میں اگر کوئی شخص کی کرتا ہے تو چھروہ افلاق اور قانون دونوں کی نظریں مجرم ہے، آپ نے فرمایا کہ حب کے حالہ عقد میں دو ہویاں ہوں اور وہ ان میں عدل مذکرے قوقیا مت کے دن اس طرح آئے گاکہ اس کے بدن کا اُیک حصر بالکل بے کا رہوگا۔ در زندی )

(۱) تمام بیویوں کو ایک ہی حیثیت کاکپڑا، کھانا، زیور اور مکان دینا چاہیئے، نوا ہنتی ہو یا پرانی ، کنواری ہویا بیول گاگر کسی عورت کواس نے کچھ زیادہ نفقہ وسکنی دیا، یا ایک کواچھی حیثیت کا نفقہ وسکنی دیا اور ایک کو کم ترحیثیت کا توجس کو کم ترحیثیت کا نفقہ وسکنی دیا ہے، وہ دعویٰ کرکے قانو نی طور پراسی حیثیت کا نفقہ وسکنی نے سکتی ہے۔

دن میں برابری ضروری نہیں ہے۔ بیاس گزادے تو دوسری دات دوسری عورت کے پاس گزادے تو دوسری دات دوسری عورت کے پاس گزادے اللہ اللہ اللہ اللہ دوسے ، اللہ اللہ دی ہے۔ دن میں برابری ضروری نہیں ہے ، اللہ الكركوتی السا آ دی ہے جو دن میں گھررہتاہے اور دات میں كوتى كام كرتا ہے تو بھراس كورات كے بجائے دن میں برابری كرتی چاہئے۔

الره اگر ایک عورت کے بیال سرشام ہی بینج جاتاہے اور دو سری کے بیال دس گیارہ جو رات کوجاتا ہے تو یہ عدل کے فلا ن ہے،اس کو گناہ ہوگا۔

(مم) عورت سے مباشرت میں برابری صروری نہیں ہے۔

(۵) شوہر بیار بریا اچھا، رات کے وقت اس کو باری کے مطابق ہی رہنا چاہتے۔ البتہ اگر کوئی عورت اس مالت میں اپنی باری دوسری کو دے دے تو پھراس کو افتیا رہے، کہ جس کے میاں چاہیے رہے۔

مٹو ہر کو بیخت ہے کہ باری چاہے ایک ایک دن کی مقرر کر دے یا دودو، چار دن یا مہینہ مہینہ کی مقرد کرے۔

له نسبوی بین الجدیدة والقل يمة والبكروالنيب والصحيحة والمريضة. دنتاوی عالمگيري، جرصت ا

د> اگرکسی بیوی سے اس کو محبّت زیادہ ہے، تواس پر کوئی ملامت نہیں کی جاسکتی، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ انسان کے قبضے کی چیز نہیں ہے، خدادل جس کی طرف چاہتا ہے، چیر دیتا ہے۔

(۸) سفرمیس برا بری ضروری نہیں ہے، جس کو چاہے اپنے ساتھ لے جائے، بہترہے کہ قرعہ ڈال لے ۔ سفرسے مرادکسی دینی یا دنیا وی صرورت کی بنا پر عارضی طور پر دو چار دن یا دس میں دن کے لئے کہیں جا نا پر طرحے بُستنقل طور پر جو لوگ ملاز مت وغیرہ پر رہتے ہیں، ان کا وہی حکم ہے جو ادبر مذکو رہوا۔

اوپراس مدیث نبوی کا ذکر آچکاہے، جس میں آٹے نے ہدایت کی ہے کدرشتہ ۸- بیوی بخول کی علمی و دسی تربیت

مناح کے قائم کرنے میں لڑکے اور لرطی کی طاہری خوبیوں ہی کو و جبر ترجیح مذبنا یا جائے،

بلکہ ترجیح کی بنیا دیں دین وافلاق کو بنا نا چاہئے، ورنہ فسا دعظیم بر پا ہوگا، یہ حدیث اس
کے علا وہ بعض اور احا دین اور قرآن کی مہت سی آیات سے یہ بہتہ چلتا ہے کہ مرد کے
اوپر بچیشیت نگران و ذمے داریہ فرض بھی عائد ہوتا ہے کہ وہ اپنی بیوی بچکادینی وافلاقی
تر بیت بھی کر تالہے، قرآن میں ہے:۔

مُسَكُمُّ لے مسلمانو! اپنے كواور اپنے اہل عيال كار كى سے بجاؤ -

يَّا أَيُّهَا الَّذِيْنَ أَصَّوُا قُوا أَنْفُسَكُمُّ وَأَهْلِيْكُمُّ فَادًا - ﴿ وَتَرْبِمٍ ﴾

نبی صلی الله علیه وسلم جس طرح عام مسلما نوں کو دین کی باتیں بتاتے تھے؛ اسی طرح گھرمیں اپنی از داج مطہرات کو دین و حکمت کی باتیں بتاتے رہتے تھے، چنا نجہ از داج مطہرات کومخاطب کرکے کہا گیا ہے:۔

اور تمهارے گھروں میں جوخدا کی آیتیں

وَ الْحُكُونَ مَا يُسْلَىٰ فِي بُيُوسِكُنَّ

له وله أن بيسا فربيعض نسائله دون البعض الرُّولى أن يقرع بينهن تطيبا لقلوبهن ـ دعالمكيرى ، ج م<u>ره ٣</u>٥ مِنْ أَيِاتِ اللّٰهِ وَالْحِلْمَةِ . يِرْضَ جَانَ بِي اور مكمت كى جَباتِين سنانَ داحزاب، جانى بي ان كويا در كھو۔

حضرت مالک بن حویر فی میان کرتے ہیں کہ ہم چند نوجوانان اسلام للنے کے بعد خدمت میں میں دن رہے، خدمت میں میں دن رہے، مدمت نبی میں میں میں دن رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہائی نرم خوا وررحم دل تھے، آپ کو مبیں دن کے بعد پی فیال میں اللہ علیہ والیس جانا چاہتے ہیں۔ چنا نجہ آپ نے دریا فت فرما یا کہ گھریں کس کو چھوڑ آتے ہیں، جب ہم نے بتایا تو آپ نے فرمایا :-

اِدْجِعُوْ الْفَا اَهْلِيكُمُ فَا قِيْمُوْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ وَعَلَى مِن وَالِي مِا وَاوران وَيُومُونُ و فِيهُ هِمْ وَعَلَيْ هُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمُ وَهُمُ مُهُ مَهُ مَا اللهِ عَلَى اللهِ وَعَلَى مِن وَهِ مِن وَه ( بخارى وُسلم ) اوران كو نماز روزه اورنكى كا حكم دد-

اس کے علا وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے جو عام احکام قرآن وحدیث میں استے ہیں ، ان کا تقان المجھی یہی ہے کہ آدمی کو با ہر کی فکر سے پہلے گھر کی فکر کرنی چا ہیے، اسی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوسب سے پہلے اپنے قریبی لوگوں میں تبلیغ کا حکم دیا گیا تھا،۔ وَا خَیْنِ دُعَشِیْرَ تَکُ اَلْدَ مُسَرِّبِ بِیْنَ ۔ این کننے و فاندان دالوں کو انجام سے باخر کردو۔

بعض فقہا۔ نے اسی بنا پر لکھا ہے کہ اگر شوہر بیوی کو نماز کی تاکید کر تاہیے اور دہ نماز نہیں براھتی، تو وہ طلاق دے سکتا ہے۔ اگر چہ وہ مہر دینے پر تا در نہ ہو (عالمگیری) دی تربیت کی اسی اہمیّت کے بیش نظر بعض ائمہنے یہ اجازت بھی دی ہے کہ اگر کوئی آدمی عورت کامہم مقرر کرے کہ ہم اس کو قرآن پڑھائیں گے تو اس سے بھی نکاح ہموجائے گا، گواس کے نقد مہر بھی دینا پرطے گا۔

مگر بیوی کی اصلاح و تربیت میں ان اصحام کو سامنے رکھنا چاہیے جواصلاح و تربیت کے سلسلے میں دیتے گئے ہیں، بعنی بیداصلاح و تربیت، حکمت و موعظت اور موقع و محل کے ساتھ ہو، اس سلسلے میں وہ حدیث نبوی بھی سامنے رہنی چاہیے، مساتھ ہو، اس سلسلے میں اس کی فطری کمزوری اور کی کوملوظ رکھا جاتے، جس میں کہا گیاہے کہ عورت کی اصلاح میں اس کی فطری کمزوری اور کی کوملوظ رکھا جاتے،

ورندوه ورست مونے کے بجاتے لوط جاتے گی۔

اولاد کی تعلیم و تربیت باب اور مال دو نون کی مشتر که بخول کی تعلیم و تربیت باب اور مال دو نون کی مشتر که خول کی مشتر که داری بند مگراس کی سب سے زیادہ ذمہ داری

باپ برہے مدیث میں آتاہے کہ آپ نے فرایا:-

من ولدله ولد فليحس إسه وأدبه فأ دابلغ ولم يزوجه فاصاب اشافا ما اشمعلى البيه -

(مشكوة صليم)

جس کاکونی اولاکا ہوتواس کا اچھا نام رکھنا چاہیتے اور اچھی طرح ا دب کھانا پہلیتے اور جب وہ بالغ ہو حباتے اور اس کی شادی نہیں کی جس کی وجہ سے وہ

کسی گذاہ میں مبتلا ہو گیا تو اس گف ہ کی ذمہ داری اس کے باپ پر ہوگی۔

اسی طرح لوگی کے بارے میں آئپ نے توراۃ کے حوالہ سے فرمایا کہ لوگی بارہ برس کی ہوجائے اوراس کی نتا دی باپ نے نہیں کی اور وہ کسی گنا ہ میں مبتلا ہوگئی تو اسس کی ذمہ داری باپ برموگئ ۔ (مشکواۃ صاسم) ذمہ داری باپ برموگی۔ (مشکواۃ صاسم)

مردکے اوپراپنے ہوی بچوں کی تعلیم و تربیت کی صرف اخلاقی ذمہ داری نہیں ہے کہ میں ہے ملکہ یہ شرعی اور قانونی فرمہ داری ہے ، قرآن پاک میں ہے ، قو اانفسک مردا ہد کے نزول مناد آدہ تربی اپنے کو اور اپنے بال بچوں کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ ۔ اس آبیت کے نزول کے بعد حضرت عمرضی الشرعنہ نے عض کیا کہ یا دسول الشر الپنے کو دوزخ سے بچانے کی بات توسیحے میں آگئی دکہ ہم گنا ہوں سے بچیں اور نیک کام کریں ، مگر اہل وعیال کوکس ح جہنم سے بچائیں ۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن کا موں سے منع کیا ہے ، اپنے ساتھ ان کو بھی اس کا حکم دو تو یہ جیز ان کو جہنم کی آگ سے بچائے گی دروح المعانی ) اس میں ان کو بھی اس کا حکم دو تو یہ جیز ان کو جہنم کی آگ سے بچائے گی دروح المعانی ) اس میں ان کو بھی اس کا حکم دو تو یہ جیز ان کو جہنم کی آگ سے بچائے گی دروح المعانی ) اس میں ان کو میں آھلاگ ۔ دالا دب المفادی )

لو کوں کے مقابلہ میں لو کیوں کی تعلیم و تربیت دو وجہ سے زیادہ ضروری ہوتی ہے،

ایک توید کہ وہ قدرے مجبور رہتی ہیں، دوسے اس لئے کہ آئندہ زندگی میں بچ ں کی تعلیم و تربیت کی ذمہ داری انہی بربو تی ہے، اگریہ درست ہیں گی تو اولا درست رہے گی، قرآن نے اپنے کو جہنم سے بچانے کا جو حکم دیا ہے، لواکی کے سلسلے میں اس کی تفصیل اس حدیث نبوی سے ہوتی ہے، آج نے فرمایا : -

جس کے کوئی لڑکی ہواس نے اسے اچھی اچھی تربیت دی اور ادب و تمیز سکھاتی اور پھراچی سے اچھی تعلیم دی پھر جوالسّر نے اس کونمتیں دے رکھی ہیں اپنی وسعت کے مطابق اس پر خوشدلی سے خرچ کیا تو دہ اس کے لئے دوزخ سے پر دہ بن جائیگی۔ (الادب المفرد)

امک حدیث میں ہے کام کے فرمایا کہ اگر میں اولا دکے در میان عطیہ دینے میں ترجیح و مینا پیند کرتا تولو کوں کے مقابلہ میں لو کیوں کو ترجیح دیتا۔ د کنزالعمال)

ایک اچھے باپ کا اپنی اولاد کو سب سے برط اعطیہ اچھی تعلیم و تربیت ہے مانحل والد ولدہ من نحل اپنے بے یا بچی کے والد ولدہ من نحل افضل من اُدب حسن در مذی کسی باپ کا اپنے بے یا بچی کے لئے سب سے بہتر عطیہ ان کی آھی تعلیم و تربیت ہے۔ ایک حدیث میں ہے، اے دروا اولاد کے ساتھ دیم وکرم کا معاملہ کرواوران کی آھی تعلیم و تربیت کرو۔

عمان یہ بات بھی ذہن میں کھنی ضروری ہے تعلیم وترسیت کو من فردری ہے تعلیم وترسیت کو من فردری ہے تعلیم وترسیت کی اصلافہ مدواری تو باپ برہے مگراس فرمدواری میں مکومت کو منز میک رہنا بھی صروری ہے، بلکہ اس صورت میں جبکہ والدین نا دار ہوں تو بجی کی تعلیم وترسیت کی پوری فرمدواری حکومت کی ہے، آگے معاملات کے بیان میں سی تفصیل آگئی۔ وقع وقع من اگر کوئی مرد اپنے فرائض انجام نہیں دیما تو عورت کو یہ حق ہے کہ وہ مصالحت کے فردیے اینے حقوق لینے کی وہ اس مرد سے صلح ومصالحت کے فردیے اینے حقوق لینے کی

کوشش کرے، اگرصلے ومصالحت سے بات مذہن سکے تو پھروہ قانو نی طور پراسے ماصل کرے، اور اگر اس سے بھی وہ مطمئن مذہو، تو پھر اس کوحق ہے کہ وہ اس سے لع و تفریق کرائے، خلع و تفریق کی تفصیل آگے آئے گی۔

عورتول كفرائض اورمردول كحقوق السع ببلامردول كے عورتول كے حقوق الم اورمردول كے حقوق

ک تفصیل کی گئی تھی، اب عور نوں کے مزائض اور مردوں کے حقوق کی تفصیل کی جاتی ہے۔ اسلامی سٹر لیعت نے عور توں کے فرائض یا ان کے اوپر مردوں کے حقوق مندر حبتر ذیل مقرر کئے ہیں:

(۱) بیوی کا سب سے بہلا فرض یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی عصمت وعفت کی حفاظت کر ہے ،عفت وعصمت کی حفاظت کر ہے ،عفت وعصمت کی حفاظت میں صرف آناہی نہیں ہے کہ وہ اپنی آبروکی حفات کر ہے ، بلکہ جو چیزیں اس کی آبروکو کسی درجے میں داغدار بناتی ہوں وہ ان کا از کا ب مجبی نذکر ہے ، ختلا پر دہ کرے ،کسی نامحرم مرد سے بلا ضرورت بات چیت مذکر ہے ، مشوہر کے علا وہ سم سینہ اور دوسے مشوہر کے علا وہ سم سینہ اور دوسے اعضا کو کھکا مذر کھے، بغیرا جازت گھرسے باہر منہ جائے۔ قرآن میں عور توں کے بارے میں کتی جگہ کہا گیا ہے :۔

حَافِظُاللَّهُ لِلْعَلَيْثِ بِصَالَةً اللَّهُ عَالِمَا لِللَّهُ عَلَيْثُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْكِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

نیک عورتیں وہ ہیں جو شو کڑغیر موجودگ میں الٹارکی توفیق سے اپنی عزت و آبرواو

سوبركى مرجيز كحفاظت كرتي بير.

نیک عورت کی ایک فاص صفت قرآن پاک کے تحقیناًت بیان کی ہے، حصن کے معنی قلعہ کے مہوت ہیں، بینی انجھی عور تیں اپنی عصمت وعفت کے لئے قلعہ کے مانند ہوتی ہیں کہ اس پر کوئی ہاتھ منہ ڈال سکے۔

دم) عورت کا دوسرا فرض یہ ہے کہ وہ اپنے شوہرکے مال کی حفاظت کرے 'اوپر جوآیت نقل کی گئی ہے، اس میں عزت و آبر و کی حفاظت کے ساتھ مال کی حفاظت بھی شامل ہے، حدیث نبوی میں بھی عصمت وعفت کی حفاظت اور مال کی حفاظت وونوں کے بارے میں سخت تاکید آئی ہے ۔ آپ نے ایک صالح عورت کی تقریف کرتے ہوتے فرمایا ،۔

جس چیز کوشو ہراس کے نفس اور لینے مال کے بارے میں ناپند کرتاہے اس وَلاَ تُحَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ بِسَايَكُرَةُ-

ن میمقی، کے خلان وہ نہ کرے۔

آپ نے فرمایاکہ بوضی چا رچیزیں پاجاتے وہ دنیاکی سبسے برطی دولت پاگیا، الکی شکر گذار قلب، دوسے داللہ کو یا دکرنے والی زبان ، میسرے ایسا جسم جو آزما نیش کے وقت صابرہ، چوتھے ذَو جَدُّ لا مَبَعْنِ کے خَوْنًا فی نَفْنِ بِهَا دَلَا فِي مَالِهِ رَبِيقِ شَلِّلِيمًا، السی عورت جوابینے نفس دعزت وآبرہ اور شوہرکے مال میں خیانت مذکرے ۔

ما آن کی حفاظت یہ مجھی ہے کہ گھرکی کوئی چیز سٹو ہرکی اجا زت کے بغیر سی کو نہ دھے تھی کہ اگر وہ کوئی چیز اس کی اجازت کے بغیر صدقہ کر دے ، تواس کا ثواب شوہ ہرکوا ور مذاب عور ت کو ہوگا ، اوز سٹو ہر کواس سے باز بُرس کرنے اور اس چیز کو یا اس کی قیمت کو واپس لینے کا حق ہوگا ،

عت (۳) عورت کا تیسرا فرض یہ ہے کہ عورت ہرنیک کام اور حق بات میں شوہر کی اطا کرے ، قرآن میں ہے :-

فَا لُصَّلِطِتُ قَانِتَا ثُنَّ د رنسار، نيك عورين وه بي جو فرما نبردار بون بي ي

نبی صلی الله علیه وسلم نے فرمایا ہے کہ تقویٰ کے بعد آدی کے لئے، اللّٰہ کی سب سے بڑی نعمت صالح عورت ہے اور صالح عورت وہ ہے کہ شوم ہرجواس سے کہے اسے وہ مانے اور حب اس کی طرف دیکھے تو وہ اس کو خوش کردے، اور اگر شوم کھا کر یعنی اس کے اعتماد برکو تی بات کہہ دے تو وہ اسے پور اکردے، اور جب وہ گھریں نہ ، مو تو این نفس کی اور اس کے مال کی حفاظت کرے۔ دابن ماجہ،

آ پے نے فرمایا کہ جوعورت نمازروزے کی پابندی کے ساتھ اپنی عزّت وعصمت

کی حفاظت کرے اور شوہر کی فرماں بر داری کرے ، تو داس کا بدمر تبہے کہ ، وہ قیامت کے دن جنت کے جس دروازے سے حالہے اس میں چلی جائے۔ (شکوٰۃ) شوہر کی اطاعت کی تھوڑی سی تفصیل یہ ہے ،۔

(۱) ستومرکی اطاعت میں یہ بات بھی شامل ہے کہ سنوہر کی اجازت کے بغیر نہ تواس كونفل نمازير برط صنى چاښتي اور مذنفل روز ب ركهنا چاښيي ،اور مذ فرض نماز بهت لمبي اور دیریک برط صنی چاہتے ۔ صدیت میں آتا ہے کہ صفوا ن بن معطّل کی بیوی ضَدمتِ نبوی مِن ائیں، اور بولیں کہ میرے شوہر مجھے نماز پڑھنے پر مارتے ہیں، روزہ رکھتی ہوں تو تُرطوا دینتے ہیں، اور خود فجر کی نما زسور کے نسکنے کے بعد پڑھتے ہیں۔ اتفاق سے صفوان نبی کی لٹر عليه وسلم كى خدمت ميں موجود تھے ، آپ نے ان سے حقیقت مال دریا نت كى ، تو بو ہے كہ ان کایه کهنا که میں مارتا ہوں ، بو ان کا حال یہ ہے کہ یہ حبب نماز متروع کرتی ہیں تو دو دو بڑی برط می سور تبیں ایک ایک رکعت میں پرطھتی ہیں اور میں نے بار باران سے منع کیا مگر یہنہیں مانتیں،اس لیتے میں اس پر ان کو مارتا ہوں۔ آپ نے خاتون سے فرمایا کہ اگرا بک حچیو فی سورة یا آیت پڑھ کی جائے تب بھی نماز ہؤجا تی ہے ، پیم صفوان نے کہاکہان کا یہ کہناکہ میں روزے تُڑ وا دینا ہوں تو یہ حب نفل روزے سٹردع کر ڈق ہیں تورکھتی ہی سپلی جاتی ہیں۔ اور میں امک نو جوان آدمی ہوں اپنے اوبر قابو نہیں یاً تا اس لئے ایساکر تا ہوں ، ' کیپ نے فرمایاکہ کو تی عورت نفل روز ہ بغیر شونہر کی اُجازت کے نندر کھے' اور اپنی نماز کی تاخیر کے بارے میں یہ عذر مبین کیا کہ ہم لوگ رات کو دیر تک محنت مز دوری کرتے ہیں ، اس لتے اٹھنے میں دیر ہو جاتی ہے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

مِنى) فواه وه ولط يرسى كيول منطيعي مور

ضرورت سے بلانے کا مطلب ہرطرے کی ضرورت ہے، مگریہاں فاص طور پینسی ضرور را دہے۔

مبیاکہ اوپر ذکر کیا گیا ہے کہ یہ اطاعت محض امر حق اور بھلے کام میں ہونی چاہیے،
اگر کوتی شوہراس کو ہراتی کا حکم دے، یا ہرے کام کے لئے مجبور کرے، تواس کی اطاعت
صروری نہیں ہے۔ مثلاً ہے پر دہ رہنے کے لئے ہے، سینما دکھانے ہے جائے، دوستوں سے
ملا قات کے لئے مجبور کرے، فرض نمازیا فرض روزے سے روکے، ہے جیاتی کے لئے
مجبور کرے، توالیسے تمام بڑے کام کرنے سے اس کوصا ب صاف انکار کردینا چاہتے خواہ
شوہر خوش ہویا نا خوش۔ اسکے تعلقات اس سے اچھے رہیں یا بڑے۔ کیونکہ نبی صلی الشرعلیہ
وسلم نے فرمایا ہے:۔

خدا کی نا فرمانی میں کسی مخلوق کی اطاعت نہیں کرنی چاہتے۔ لَا ظُلَّعَتَ لِيَخُلُونٍ فِي مَعْصِيَةِ

ہ صنرور یات زندگی کی طلب میں اعتدال کی عورت کا یہ بھی فرض ہے کہ شو ہر کی حیثیت اور اس کی آمدنی کا خیال

کرکے اپنی ضروریات پوری کرائے، اوپر ذکر آچکاہے کہ ا زواج مطہرات نے تعیش و آرام کے لئے نہیں، بلکہ اپنی صروریات کے لئے کچھ زیادہ نفقہ طلب کیا، توان کوسخت تبییر کی گئی، اسی بنا پرعور توں کو بے صرورت تزئین و آرائش سے منع کیا گیا ہے، تا کہ ان میں بے حب طلب سن پریدا ہو۔ عہد نبوی میں عورتیں اپنے سرکے بالوں کوخو بصورت بنانے کے لئے کچھ فارجی بال لگالیا کرتی تھیں، اس کے با دے میں آپ نے فرمایا۔ فَا اَنَّی دُوُرُ سَدَ نِدِیْنَ فَارِی بِاللّٰ کُروانے اور اپنے فیٹے دنسانی، یہ ایک طرح کا فریب ہے، آپ نے اسی بنا پر گڈنے گڈوانے اور اپنے چہرے کے دوئیں صاف کرنے اس کی صدسے ذیا وہ تراش خراش کرنے، دانتوں کورگڑر کو کرکھر کے کہ دانتوں کورگڑر کو کرکھر کے کیانے سے منع فرمایا ہے۔ دمندامی

اوپرایک مدین کا ذکر آجا کے ہے،جس میں کہا گیاہے کرسب سے مبارک رشتہ نکاح وہ ہے جس میں آدمی کو کم سے کم اخراجات کی پردنیا نی اٹھانی پراے داحمد، پھر مدیث یں

ائیں عورت سے نکاح کی ترغیب دی گئی ہے جو دین وا فلا ت کے ساتھ کم سے کم صروریات ندگی پر داحنی ہو ماتے۔

۵- احسان تناسی ایک بوای اور ایک فرض به بھی ہے کہ وہ احسان شناس بین بورتوں کی اگران ایک بیٹری اور ایک دو بار ذر ہر ابر برسلوکی کر دیجتے ، تو بھی سر کے ساتھ زندگی بھر سلوک کر دیجتے ، اور ایک دو بار ذر ہر ابر برسلوکی کر دیجتے ، تو بھی سر ساری زندگی کے سلوک کو جعلا کر صر و ت اس کی ایک برسلوکی کو یا در کھیں گی ۔ اور و قت بے قو سامی دو برائی رہیں گی ۔ اور و قت بے قو سامی دو نرائی رہیں گی ۔ اس کو وجہ سے و تین زیادہ تا اس کو دو برائی رہیں گی ۔ اس کی وجہ سے و تین زیادہ تا سے دو زخ میں ڈالی جائیں گی ۔ اس کی وجہ آپ نے فرمائی کہ عورتیں سب سے زیادہ ناست کری کرتی ہیں ۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو سوم ساتھ احسان شناسی اور شکر گذاری کا رویت افتیار کرنا چاہیے ۔ بعنی وہ محنت مز دوری کر کے جو کچھ اسے دیتا ہے ، اس کو خدا کا شکر اد اللہ کرتے خندہ بیشیا تی سے قبول کر لینا چاہیے ، البتہ اگر وہ اپنی حیثیت سے کم دیتا ہے ، یا اپنے کو خذدہ بیشیا تی سے تھول کر لینا چاہیے ، البتہ اگر وہ اپنی حیثیت سے کم دیتا ہے ، یا اپنے کرنے بیچے اس کی پرواہ مہیں کرتا تو اس کو بولے کا حق ہیں ، اور یہ بولنا اصافاشنا شہیں ہوگی ۔

دوسرے فرائف کے ساتھ عورت کا بحیثیت مال ایک فرض لینے بچے کو دودوھ بلانا بھی ہے، گو بعض صور تیں السی بھی ہیں کہ مال کے ذقے سے یہ فرض مبط جاتا ہے مگریہ ذیتے داری ہے مال ہی کی ہوتر آن میں اس فرض کے احکام کو تفصیل سے بیان کیا گیاہے :۔

اورماتیں پورے دوسال نک اپنے بچ ل کو دودھ پلایا کریں یہ بات اس کے لئے ہے جو پوری مدّت دودھ پلوانا چاہے ادرباپ کے اوپر قاعدے کے مطابق ان مرضعہ مادّن کا کھانا کپڑا ہے، ہرشخص کو اس کی ہواشت

وَانُوَا لِلَا احتُ يُرضِعُنَ أَوَلَا وَكُوَدُهُنَّ حولَىنِ كامِلَينِ لِمَنْ أَدَّادَ أَنُ يُتَرِّمَّ النَّ ضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْ لُودِ لَهُنَّ رِذْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ بِالْمُعُورُونِ لِذْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ بِالْمُعُورُونِ لَا يُكَلِّكُ فَنْفُسُ إِلَّا عَلَىٰ وَسُعِها کے مطابق ہی مکم دیاجا تاہے نہ توکسی مال کو اس کے بچے کی وجہ سے تکلیف پہونچائی جاتے اور نہ باپ کو اس کے بچے کی وجہ اور اگر باپ نہ ہو تو اسی طرح در نہ کو کرنا چاہتے۔ اگر دونوں آبس کی رضامندی اور مشورے سے وقت سے پہلے دو دھ چھوانا چاہیں تو ان کے اور کوئی گنا ہ نہیں ہے اور اگر تمکسی دوسری عورت سے اپنے بچول کو دوھ پھوانا چاہتے ہو تو اس میں بھی کوئی

لَاتُضَارَّوُاللهُ إِبِوَلَدِهَا وَكَلَ الْوَالِنِ لَهُ مَوْلُوهُ اللهُ الْوَالِنِ مَوْلُوهُ الْمَا الْوَالِنِ مِصْلُ ذَا لِكَ فَإِنْ آدَادَ فِصَالَا مَصْلُ ذَا لِكَ فَإِنْ آدَادَ فِصَالَا مَعْنُ مَنْ تَرَاضِ مِنْهُمَا وَتَشَا وُرِفَكَ مَحْنَاحَ عَلَيْهُمِا وَإِنْ آدَدُ نَشَّ مُرَانُ مَصَالًا مَنْ مَعْنُ اللهُ مُنَاحً مَنَا اللهُ مُنْ وَقَعْنَاحَ عَلَيْكُمُ إِذَا اسَلَمَ نَتُكُمُ مَا أَتَدُ مَثَلَمُ مُنَا اللهُ مُنْ وَقَعْنِ مَا اللهُ مُنْ وَقَعْنِ مِنْ مِنْ اللهُ مُنْ وَقَعْنِ مِنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ مُنْ وَقَعْنِ مَا اللهُ مُنْ وَقَعْنِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ

(بقری)

گناہ نہیں ہے، بینہ طبیکہ تم حسب دستور ان کومعقول اجرت دے دو۔ ان آیات کی روشنی میں فقِمار نے حسب ذیل اسحکام مستنبط کئے ہیں۔

بعض صور توں میں مال پر دودھ پلانا واحب ہے اوربعض صوتوں دوده بلاناكب واجب سيدا وركب ستحب

مین ستیب و دونوں صور توں کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

(۱) اگر با ب کم حیثیت ہے، تو مال کے اوپر دودھ بلانا واجب ہے۔ مبساکہ قرآن کے پہلے کی کا کراس کو طلاق ملجاتے ہے۔ مبساکہ قرآن کے پہلے کو الدانت پرضعن اولادھن میں کہاگیا ہے، حتی کہ اگراس کو طلاق ملجاتے تو عدت بھر بغیرا جرت کے اس کو دودھ بلانا چاہیے۔ (تفسیر منظری)

(۲) اسی طرح اگر بچہ ما ل کے علا وہ کسی کا دو دھ نہیں بیتیا، تو بھی عورت پر بیجے کو دودھ

يلانا واجبيے۔

جن صور توں میں مال کو دودھ پلانا واحب ہے'ان میں عورت نہ تو اجرت مانگ کتی ہے'ا ورنہ اس خدمت سے انکار کرسکتی ہے' نان نفقہ ہی

واجب كأتم

ك فأن لم يكن للأحب ولا للولد الصغيرمال تجبر الأم على الا دضاع عند الكل الم فأن لم يكن للأحب ولا للولد الصغيرمال تجبر الأم على الا دضاع عند الكل عند الكل مكف عند الكل مكف عند الكل مكف الما المناسب ا

اس کی اجرت ہے اگراس سے زیادہ مطالبہ کرے گی تو گناہ کار ہوگی، اوراس کو دو دھ بلانے بر قافوناً مجبور کیا جائے گا، کیونکہ مال اگر دودھ نہ بلائے گی، تو باپ کو خواہ مخواہ ایک زحمت اعظافی پڑے گی اور قرآن میں یہ کہا گیا ہے کہ وَلاَ صَوْلُودٌ لَّذَ بِوَ لَلِ مَ دبقوہ ، یعنی باپ اپنے لرائے کی وجہ سے زحمت ومشقت میں نہیں ڈالا جاسکتا۔

من صور تول میں واجب نہیں ہے دا) اگرمرد مالدارہے اوروہ کسی عورت کو اجرت پررکھ کر دودھ بلواسکتاہے تواس صورت میں اگر ماں دودھ بلانے سے انکار کر بی ہے ' تواس کواس کاحق ہے۔

در) اگرماں مریض ہے، یا بہت کمزور ہے، توباپ کا فرض ہے کہ وہ ماں سے دو دھ منہ پلوائے ، ور مذعورت کی صحت کو نفقها ن پہونچے گا، اور قرآن میں اس سے منع کیا گئے ہے۔ لاَ تَضَا اُلّاَ وَالِدَ گَاٰ بِوَ لَٰ لِهِ هَا ماں اپنے نیجے کی وجہ سے کسی شقت میں نہیں ڈوالی جاسکتی۔

سے دودھ پلوائے 'جس کا دودھ بچے کے جبم کے لئے مجمی مفید ہو ، اور اس کے دین وا ضلاق پر مجمی کوئی براا مژنہ پڑے ۔

د ۲۷ بساا و قات ایسا ہوتا ہے کہ ماں بچے کو دودھ پلانا چا ہتی ہے اور اس کا دودھ بچے کی صحت کے لئے مصر بھی نہیں ہے، مگر باپ اپنی کسی جذباتی خوامش کی بنا پر مال کواس سے رد کتا ہے تو باپ کوالیسا نہ کرنا چاہتے۔ لگہ نصنا گر قالِدہ ہو لَکِ هَا میں اسس کی مما فعت بھی ہے۔

یہ (۳)کسی دوسے کے لواکے کو شوہرکی اجا زت کے بغیرعورت کو دودھ نہلانا چاہیے، البتہ کسی بچہ کی جان بچانے کے لئے بے اجا زت بھی پلاسکتی ہے۔

رضاعت كى مرت وربرس ب بسياكه قرآن پاك ميس ب ميساكه قرآن پاك ميس ب و ماعت كى مرت وربرس ب ميساكه قرآن پاك ميس ب و و الوالدائ يُرضِعُنَ أَوُلاَ دَهُنَّ حَولَيْنِ كِامِينِ إِسَنْ

اُراَدَ اَنْ يَسْتِصُ الرِّصْنَاعَةَ لِلهِ مايِّس البِنے بچوں کو پورے دوبرس دودھ بلائيس ۔ يہ بات اس کے لئے ہے واس کی تکمیل ما ہتا ہو۔

مال باب کامشوره اورسے دودھ بلوائیں تواس میں کوئی مضائقة نہیں - وَإِنْ اَرْدُنْ مِنْ اَنْ اَسْ مِنْ کُونَ مِنْ الله عَلَى الله مِنْ الله مُنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مِنْ المِنْ المِن

له و کو اللم أقان ترضع صبیاً بلاا دن زوجها الا اذاخا فت هد که و رشامی ج مهم الا افراخا فت هد که و رشامی ج مهم الله و در الله این این می الله و در الله این الله و در الله و در

آبِس كِمشور ب سے دوسال پہلے ہى بچے كود ودھ چھڑا دیں تواس میں بھی كوئى مضاكقہ نہیں ہے، جیساكہ فَانُ اَدَادَ افِصَالاً عَنْ تَدَاضٍ صِنْهُمَا وَتَسَثَا وُ يِفَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمِنَا دبعق ٤) سے معلوم ہوتا ہے۔

رضاعت کی اُجرت کی اجرت مانگری قاجنبی عورت کسی بچے کو دودھ پلا ق ہے اوراس کو مان کی اجرت مانگری ہے، تو بچے کے باپ یا ور شرکا فرض ہے کہ وہ اس کو کھا ناکپڑایا نقد دے کر اس سے دودھ پلوا آیں۔ وَ إِنْ اَدَدُ سُّمُ اَنْ سَنْتَ مَوْعِوْا اَ وَدُ لَادُ دُنْ مُ اَنْ مَنْتُ مَوْمِ مِنْ اَلْ اَلْهُ اِللّٰ اِللّٰ اللّٰ اللّٰهُ اِللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰمُ

(۲) مال جب نک اس شوہر کے نکاح میں ہے، جس کا یہ لو کا ہے تو اس کو نفقے کے علا وہ شوہر سے دودھ پلانے کی الگ سے اجرت مانگئے کاحق نہیں ہے ۔

دس ایک مال اپنے بچے کو دودھ بلا رہی تھی مگرکسی وجہسے شوہرنے طلاق ہے دی، تواب عدّت تک عورت کو بلاکسی اجرت کے دودھ بلانا پڑے گا ،کیونکہ عدت بھرشوہر پر اس کانان نفعۃ واجب ہے ،مگر عدت گذرجانے کے بعدوہ اجرت طلب کرسکتی ہے' اور باپ کو دینی پڑے گی ۔

اگرباپ بچے کی مطلقہ مال سے عدت کے بعد دو دھ نہیں پلوا تا بلکہ کسی دو سری عوت سے دو دھ بہیں پلوا تا بلکہ کسی دو سری عوت سے دو دھ بلوا تاہے، تو اگر مال اجرت طلب کرتی تھی اور دو سری عورت مفت میں دودھ بلارہی ہے تب تو باپ کواسی عورت سے دودھ بلوا ناچا ہے، لیکن اگریہ عورت بھی اجرت لیتی ہے، تو اس صورت میں بھی باپ دو سری عورت سے کم ہے، تواس صورت میں بھی باپ دو سری عورت کی عورت سے حورت سے دودھ بلوا سکتا ہے، لیکن اگر دو نول کی اجرت برا برہے، یا دو سری عورت کی اجرت زیادہ ہے تو بھر باپ کے لئے ضروری ہے کہ اس بچے کواس کی مطلقہ مال سے دودھ بلوا سے اور اجرت دے۔

رضاعت كانبوت الله اگررضاعت كے سلسلے میں اختلات بوجائے تو دومردوں اللہ علیہ عند کا نبوت کے اللہ اللہ علیہ میں اسلم شاننی رحمۃ اللہ علیہ میار عور توں كی گواہی كو بمی مجے سمجھتے ہیں بھ

ا بیجے کی پر ورٹس کرنے کوع بی میں صفانت کہتے ہیں۔ ستوہر و بیوی کے فرائف کے لیلے ہیں۔ ستوہر و بیوی کے فرائف کے لیلے میں دونوں کا املی اہم فرض بچہ کی پرورٹس بھی ہے۔ گویہ دولوں کا مشترکہ حق ہے لینی بچے کی پرورٹس دو نوں کومل جل کر کرنا چاہتے ۔ اوپر دو دھ بلانے کے سلسلہ میں جومال باپ کے حقوق کی تفصیل کی گئے ہے وہ بھی اسی حضانت ہی کی ایک شاخ ہے، بچے کی ابتدائی پرورٹس ہی پر اس کی ساری زندگی کی اچھاتی اور برائی کا دارو مدار ہے، اسس لیے پرورٹس ہی پر اس کی ساری زندگی کی اچھاتی اور برائی کا دارو مدار ہے، اسس لیے

اس فرض کے سلسلہ میں ماں باپ کو غفلت نہ کرنی چاہیتے، ورنہ دنیا میں بھی اس کے بہے نتائج سامنے آئیں گے، اور آئن خرت میں بھی اس کی بازیرسس ہوگی ۔

مگرچارپانچ برس کی مدّت تک بچه کا تعلق سبسے زیادہ ماں سے ہوتا ہے،
اس لئے اس کی سب سے زیادہ فر مہداری اسی کے اوپر ہے، آپ نے قریش کی عورت لا کی تعریف کرتے ہوتے فرمایا کہ صالح نساء قریش اُحناہ علی ولد فی صفع وادّعام علی ذوج فی ذات یدہ (عنادی و مسلم، مشکوۃ منائل معنی قریش کی سب سے نیک عورت وہ ہے جواپنے نیکے پرمچین میں سب سے زیادہ شفیق اور اپنے شو ہرکے مال کی ماؤڈایں۔

بیجے کی برورش اورتعلیم وتربیت کی اہمیت کا ہمیت کا مطلب صرف اتنائی ہیں اس کے مطلب صرف اتنائی ہیں ہے کہ مال باپ اس کی جسمانی پر درش اورنشو و نما کا سامان فراہم کردیں، بلکہ اسس کی

له الفقه على المذاهب الادبعه، جم صلك ، امام ابوصيف رحمة الشرعيد فرمات بين كرجس طرح ما لى معاملات مين شهادت معتبر الله واس مين بعي معتبر الله -

جسانی نشوونماکے ساتھ اس کی ذہنی اور اخِلاقی اصلاح اور اس کی تعلیم وتربیت بمبی ان کے اوپر داحب ہے، دونوں طرح کی تربیتوں کی مشریعت میں تاکید آتی ہے، خاص طور پر ان کی دینی اصلاح اورتعلیم و تر سبیت پر قرآن پاک اً در حدیث نبوی میں بہت زور دیا گی<del>ا ،</del> ا وبراس كى تفصيل گذر حكى ہے۔

جسمانی برورش کے احکام بوتے ہی دودھ بلانا نشر دع کر دے، اوراگروہ معذہ مویا با پ کو استطاعت مویا د ولول راصی مول نو وه دوسری عورت سے بھی دو در الاِیا ہے ہیں ، اگر کو تی ماں با پ ایسے طالم ہوں کہ وہ اس فرض کو ندانجام دیں تو وہ سخت گنہ گار ہوں گے،اگرماں باپ کا نتقال ہوچکا ہویا وہ معذ وَر ہوں تواس کی پرورش نا نا، نا بی

اور دا دا ، دا دی کریں نگے۔ اور اگر نا نا، نا نی یا دا دا' دا دی وغیرہ کوئی نہ ہو تو روسے قریبی ر شته داروں کو اس کی برورش کرنا صروری ہے ، اگر کوئی قریبی رہشتہ دارنہ ہوتوخاندان

کے لوگ اس کی پرورش کریں ، مال باب یا رہنتہ داروں میں سے کوئی اگراس بیے کی

پرودش نه کرے نو ایسے بچے کی پروزش کی ذمہ داری اسلامی حکومت پر موگی،پہلے وہ مال باب یا رشته دا رول کواس کی برورش کرنے پر مجبور کرے گی۔ اگر کسی وجہ سے وہ معسزور

ہول گے تواس کاخرج حکومت خود برد اشت کرے گی۔

بجوں کی برورش اور تربیت کے سلسلے میں لوگ عمومًا لط کیوں کے مقابلہ میں لرا کوں کا زیادہ خیال کرتے ہیں ،اس لئے نبی صلی السّٰرعلیہ وسلم نے فاص طورپر لڑکیوں کی پرورشس

ک تاکیدی ہے۔ آپ نے فرمایا ،۔

جس کے کوئی ارطی ہو اور اس نے اس کو زنده درگورنهیں کیاا ورلط کوں کو اس ہم ترجيح نہيں دی توالتّد تعالیٰ اس کوجنّت میں داخل کرے گا۔

صنكانت له انتی فلم بیط دها ولم يُهنها ولم يُؤثر ولدى عليها يعنى الذكور أدخله الله الجنة. (ابوداوّد بجالهشكوة،كتابالشفقة صله)

دوسری حدیث میں یہی فضیلت اور حکم بہنوں کے بارے میں بھی ہے:۔

جس نے تین لواکیوں کی پرورٹ کی۔ یا
اس طرح تین بہنوں کی، پس ان کوادب
سکھایا اور ان پرشفقت کی، یہانگ کے
اللہ تعالیٰ اس کوان سے بے نیاذ کردے
تواس شخص کے لئے جنت واجب ہوگئی۔

من عال تلث منات اومثلهن من الرُّ خوات فأد بهن ورههن حيى يغنيهن الله أوجب الله له الجنة -

ا یک شخص نے پوچھا کہ یارسول السّرمیر حکم دولڑ کیوں کا بھی ہے ، آپ نے فرایا کہ ہاں۔ حضرت ابن عباس فرائے ہیں کہ اگر کوئی ایک کے با دے میں سوال کرتا تو ایک کے بالے میں بھی آپ میری فراتے یہ (مشرح السنہ)

یه اس سلسلمین صنفیه کا مسلک ید به کداگر اوا کام و تین نشرطوں کے ساتھ اس کا نفقہ باب پر واجب ہے دران ایک مشرط یہ ہے کہ خود اس اوا کے کنام کوئی جائد اور پر بیسید نہ ہوارد) دوسری مشرط یہ ہے کہ خود اس اور اس کو کوئی جسانی معذوری جنیں ہے ، او ارائ کوئی جسانی معذوری جنیں اگر کوئی جسانی معذوری خود محت و مز دوری کر کے اپنے اخوا جات کی ذمہ داری اعظانی ضروری ہے ، ایک اگر کوئی جسانی معذوری ہو، یا اس کے باس کے باس کوئی مال نہ ہو تو جب تک ذندہ دہ باب پراس کے خرج کی پوری ذمے داری ہے ، اس کے ساتھ باب کوید اختیار ہے کہ اپنے نابا لغ اوا کے سے کوئی کام کرائے اور اس سے اس کے اخواجات کی ذمہ داری باب پر ہے ۔ باب کویہ حق نہیں کہ اس کو طلب علم سے روک دے ، اس کے اس کے اس کے اخراجات کی ذمہ داری باب پر ہے ۔ باب کویہ حق نہیں کہ اس کو طلب علم سے روک دے ، اس کے اس کے اس کے اخراجات کی ذمہ داری باب پر ہے ۔ باب کویہ حق نہیں کہ اس کو طلب علم سے روک دے ،

یداوی کا حکم تھا، اگر اول کی ہوتو دو خرطوں کے ساتھ اول کی خواہ بالغ ہویا نابالغ اسس کے اخراجات کی ذمہ داری باپ برہے '(۱) بہلی خرطوں کے ساتھ اول کے نام کوئی جا تداد ند ہوا وز بینک وخیرہ میں کوئی رو بسے ہو، اگروہ صاحب جا تداد ہوگی تو اسی سے اسس کا خرچ پوراکیا جائے گا، لیکن اگر اسس کے باس کوئی جا تداد مذہو تو باپ کو یہ حق نہیں ہوگا اول کے کا طرح اول کی سے بھی کوئی کام کراتے اور رسس کے باس کوئی جا تداد مذہو تو باپ کو یہ حق نہیں ہوگا اول کے کا طرح اول کی سے بھی کوئی کام کراتے اور رہندہ حاشیہ صدیر)

بجِوّل کی برورش کی اہمیت کے بین نظر حضرت عرفنے دودھ چھوڑنے کے بعد برنتے کا وظیغہ مقرر کر دیا تھا، بعد میں جب ان کوعلم ہوا کہ مائیں و قت سے اس لئے بہلے دودھ . . چھڑادیتی میں کہ ان کو وظیفہ مل جاتے تو بھر آپ نے بیدا ہوتے ہی ہزیجے کا وظیفہ مقرر کردیا۔ ا لوائے کی پرورش کی مدت سات برس ہے، اور لولی کی پرورش کی مدت نوبرس ہے، اور لولی کی پرورش کی مدت نوبرس ہے، اس مدت تک پرورش کی نگرانی مال کے ذمہ ہوگی ،اور مال اور بچہ دونوں کا خرچ باپ کو بر داشت کرنا ہوگا اور

دبقیر ماشیده سیکا) اس کی کمانی سے اس کاخرج پوراکرے۔البترباب اگر اولی کوکوئی کام سیکھنے کے لئے لگا دے،مشلاً سلاتی، کام معانی یا بنانی وغیرہ تو اسس سیھنے کی صالت میں اگراس کو کچھ مبسیہ مل جائے تو باپ اس کواس کے اوپر خرچ کرسکتاہے، مینی وہ خدمت کرا کے یا محنت ومز دوری کرائے اسسے کماتی مذکراتے۔

رد، اولی کے سلسلمیں بھی دوسسری سنسرط یہ سے کہ وہ آزاد ہو، اوند ی نہ ہو، اگر باب، ان سنسرا تط کے ساتھ بچوں اور بچیوں کا خرچ پورا نہ کرے تو اسسلامی حکومت کا قاضی اسے قیدتگ

اگرباپ خوش مال ہو، اور اولا د کا فأذاكال الرجب موسروامتنع نفقه نه دے، تواسے اس حبرم میں عن النفقة حبس فى نفقتهم ـ قید کیا جاکتاہے۔ دكتاب لفقة على المذابب الأربعة ،ج به ظاه )

اگر باپ نه بولو دا دااور بهرمال پراس کی ذمے داری آتی ہے۔ اتمہ تلا شمجی قریب قریب ان شیرا تنطین تنفق ہیں۔ البتّہ امام احد بن صنبل لواکے کے موسریعنی صاحب مال ہونے کے سیلسلے میں يرى نكفتى الك

ان کے صاحب حیثیت ہونے میں یہ مجی وبيئا دهميكون بقددتهم شاب كراس كوكماني اورحسرج على الكسب والدنفاق على إنفسهم کرنے کی قدرت ہو، یا بچھرکو تی مال، یا أومكون لهممال -عا تراداس کے ہو۔ (ایضّاحشه)

یہ مال کا ایسا حق ہے کہ اگر اس کو طلاق مل جی ہوجب بھی بچے کو سات برس تک اور بجن کو نوبس تک اپنے پاس رکھ سکتی ہے اور باپ سے اس کے اخرا جات لے سکتی ہے۔ باپ اس بچے کو نہیں لے سکتا، البتہ اگر طلاق کے بعد مال خود خوشی سے بچے کو حوالہ کر دے 'یاوہ اصبنی جگر نکاح کرلے تو بچر باپ کو اس کی پرورش کر نی ہوگی۔ اور وہ اس کی مطلقہ مال کو پرورش کے لئے مجبور نہیں کر سکتا ہے رسول الشر صلی الشرعلیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت اس تی اور وہ اس نے کہا یا رسول الشرایہ میر ایجہ ہے 'جو میر ہے بیط میں بلاہے ، میری چھاتی کا دودھ بیتا ہے ، اور جس کے لئے میری گود آزام گاہ ہے ، اس کے باپ نے مجھے طلاق دیے ی سناکر فرمایا کہ آئنت احق جہ مالم تنکھی۔ تم اس وقت تک اس کی زیادہ ستحق ہو، سناکر فرمایا کہ آئنت احق جہ مالم تنکھی۔ تم اس وقت تک اس کی زیادہ ستحق ہو، حب تک تم اس وقت تک اس کی زیادہ ستحق ہو، حب تک تم دو سرانکاح مذکر لو۔ دابود اور)

اگرعورت خدا نخ استه مرتد ہوجاتے لینی اپنا دین بدل دے تو بچے کو اسس کی پرورش اور نگرانی میں نہیں دیا جا سکتا، اسی طرح اگروہ بدا خلاق و بدکر دار ہو دینی اس میں ایسے اخلاقی عیوب ہول مثلاً ذنا، چوری ، گانا، بجانا وغیرہ جن کی موجودگی میں بچے کے دین و اخلاق کے ضائع ہوجانے کا اندلیشہ ہولو ایسی عورت کی نگرانی اورگو دمیں بچے کو نہیں دیا جا سکتا ۔ صاحب در مختار فاجرہ کی تفسیر کرتے ہوتے لکھتے ہیں ، ۔ یضیع الولا بھ کز دنا و خسناء ایسے عیوب شلان نا ، گانا، بجانا اور چوری وسوقتی ہے ۔ ایسے عیوب شلان نا ، گانا، بجانا اور چوری وسوقتی ہیں جس سے بچر بربا و ہوجائے۔

له وبنكاح غيرمحرم يسقط حقها . (شرح وقايه، ج ع ١٩٩٠) .

نه ابن عابدین اس مسلم بر بحث كرنے ك بعد لكھ بين كروا لحاصل ان الحاضنة ان حانت ان اسقة فسقاً يلزم مسند ضياع الولد عندها سقط حقها (ج م مسلا) الم شافى رحمة استرعليه كنزديك بوعورت تارك معلاة بوء اس كى پرورش بين بهى بجيركونهين ديا جاسكا۔

پھر تکھتے ہیں کہ عام طور پڑ فا ہرہ "کا نفط فقہاتے احما ف مطلقاً لکھتے ہیں، اسسے وہ عورت مجی مراد لی جاسکتی ہے، جومستقلًا تا رک نماز ہوا ور یہی مسلک ام شافی رحمۃ اللّٰہ علیہ کا مجی ہے ۔

ان تمام تفقیلات کا خلاصہ یہ ہوا کہ بچے کی جہانی پرورٹس دولوں کی مشترکہ در مداری ہے، اسی طرح دینی واخلاقی تربیت بھی دولوں کی مشترکہ دھے داری ہے مزیر تفسیل اسکے اس سے -

اگر مال مطلقہ ہے اوراس نے کسی الیے شخص سے نکاح کر دیا جس سے بچے کا کوئی نسبی تعلق نہیں ہے، تواب اس کاحق پر ورش جا گالہا، البتہ اگر اس نے بچے کے کسی قریبی اعزّہ ہی میں سے کسی سے نکاح کر لیا ہے تو بچھر اس کاحق اپنی جگہ پر باقی دہے گا، بیبلی صورت ہیں میں اس لئے اجازت نہیں دی گئی کہ اس کے موجودہ شوہر کو بچے سے کوئی خاص مناسبت نہیں ہوگی ملکہ وہ بار محسوس کرے گا اور اس کا انر مال کے اوپر بیر پرطے گا کہ وہ بچے کی دی سے مجال اچھی طرح نہ کر سکے گی، دوسری صورت میں اس لئے اجازت دی گئی ہے کہ چونکہ اس کا شوہر بھی بچے سے تعلق رکھتا ہے، اور یہ تو مال ہی ہے، اس لئے اس کی دیکھ بھال سے اس کا مشوہر بھی بچے سے تعلق رکھتا ہے، اور یہ تو مال ہی ہے، اس لئے اس کی دیکھ بھال سے

له يوكان احد مهن له حق الحضانة فأسقًا لا تدفع الصبية اليه وان كان مثم لها - ٢٥

د ولو ل کو دلیبي موگ ـ

مال کے بعد برورش کا حق میں اس اگر برورش کرنے کی اہل نہ ہو بعنی فاسقہ یا فاہرہ مال کے بعد برورش کا حق میں اس نے انکا دکر دیا ہویا اس نے کسی اجنبی سے

نکاح کرلیا ہو تواس کے بعداس کی مال بعنی بیچے کی نانی کو پرورشش کاحت ہے۔ اگر نانی مذہو تو پر نا نی ،ا وربه نمبی نه مهوں تو دا دی کو، پھر حقیقی مہن کو ، پھر ماں جاتن ا در سوتیلی مہن کو پھر فالدكو، پيرېوچى كوپردرشكرنى بوگى ـ

ان میں سے جس کی پرورش میں بچہ دیا جائے گا انہی شرائط کے ساتھ دیا جائے گا، جن كا ذكرا ويربوا، يعنى حس كادين واخلاق أيها بوكا اسى كويرور سن كي يق ديا جات كا-فرض کیجتے کہ بیچے کی د و خالاتیں ہوں یا دو بچیو بھیاں ہوں توجو خالہ یا بھو بھی زیادہ پرہیز گا ر ہوگ، اسی کو برورش کے لئے دیا جائے گا۔

باپ کے بعد خرج کی ذمہ داری این ہونے سے بالغ ہونے ہونے سے بالغ ہونے سے

باپ کے اوپر واجب ہے۔ لیکن اگر نیچے کے نام پر کوئی جائیدا دیا نقدر و پیہ ہے تواسی سے اس کی پرورٹ کاخرج لیا جائے گا، باپ کے اوپران کاخرج واجب نہیں رہے گا،اگر بچہ یا بچی بالغ ہوجا تیں اوروہ کمانے سے معذور ہوں تو اس صورت میں بھی ان کاخرج باپ پر واجب ہے ۔ لیکن اگر معذور منہ ہوں تو بچہ کو کمانے کے لئے وہ محبور کرسکتا ہے، مگر بچی کومجبور نہیں کرسکتا ، البتہ مجبوری کی حالت میں ماں باپ دونوں پر نفقہ واجب ہے ،اور لر<sup>و</sup> کی کا

له ونفقة الصغيرواجبة على أسيه وان خالفه في دينه (برايع عهر م المرايع عام المرايع عام المرايع عام المرايع ع النفقة على الرَّب إذ الم يكن للصغير ما ل (ايشًا)-

ع وتجب نفقة الابنة البالغة والإبن الزمن على أبويد أُتلاثاً - ( هذايد، ج اصله) صاحب ہدایہ نے ککھا ہے کہ ظا ہردو ایت میں ودا ثت کے اعتبارسے مال پرنفق نہیں ہے ، بلکہ ہرصورت میں باپ ،ی پرہے ، اس لئے کہ قرآن پاک میں وعلی الموٹود للہ وزقهن وکسوتهن ہے ، یعنی ولدکی نسبت سے ہوی کے تفقه كاذكرس السالة اسكا نفقه بدرجه ادلى بوكاء ہر صال میں واحب ہے، یہی حکم بیوی کا بھی ہے۔

اگرباپ کا انتقال ہو جائے اور اس بچہ یا بچی کے نام کوئی جا تیدادیا روسپینہیں ہے،

تو پھرنچے کی پرورٹ ان قریبی رشتہ داروں کے ذمہ ہے، جواس کے وارث، ہوسکتے ہیں،
اور ہرایک پرمیراث کے اعتبار سے خرچ کی ذمہ داری ہوگی۔ مثلّا اس کا دادا بھی زندہ
ہے اور ماں بھی تو دو حصر کا خرچ داداکو دینا پڑے گا اورایک حصہ ماں کو۔ اسی طرح یکے
بعد دیکڑے دوسے ور شرپر اس کی ذمہ داری ڈالی جائے گیا ہے اسی طرح دوسے رستہ داروں کے نفقہ کی ذمہ داری بھی ور اثبت کے اعتبار سے ہے

گویماں اولا دکی پرورٹ کا بیان کرنا مقصود ہے ، لیکن اس منا سبت سے خاندان کے

دوسرے افراد کے نان دنفقہ کا ذکر بھی کردیا جا تاہے۔

آگرکسی کے والدین اورد ادا، دادی وغیرہ مفلس ہوں توان کے خرچ کی ذمہ داری میں بیٹے اور پوتے پر داجب ہے، نواہ وہ مسلمان نہ ہوت میں حکم بیوی کا بھی ہے، لوا کا یا پوتا با پ یا داداکو کمانے کے لئے مجبور نہیں کر سکتا، اس لئے کہ حدیث میں ہے أنت ومالك لا جبیب کم اور تمہا دامال تمہارے باپ کا ہے۔ غرض یہ کہ اصول وفروغ یعنی باپ بہیلے اور دادا پوتے وغیرہ میں نفقہ کی ذمہ داری ایک ووسرے پر ہے۔ اس سلسلہ میں محصور طے اختلاف کے ساتھ ائمہ اربعہ کا مسلک میں ہے ہیں۔

تعلیم و تربیت کے سلسلہ میں کچھا وربائیں کے کی جمانی پرورس اور صحت کی دیکھ بھال کے ساتھ اس کی

له وفى غيرالؤلل يعتبرت دالميراث (بدايه، ج اصكام)

عه ونفقة كل دى دحمهم على قل والارث ويجبر عليه (مترح وقايدج معدا)

ك وعلى الرجل أن ينفق على الجويد واحداد لا وجدات اذا كانوا فقراء وان حالفولا في دين م ريدايدج ٢ هيس ولا يشادك الولد في نفقة الجويد المحدد (ج٢ مسلم)

الم تفصيل كرك الفقة على المذاهب الروديد (جم م الم مده مده ملاحظ بود

وہنی وافلاتی تربیت مجی منت بہلے مال اوراس کے باپ کے ذمہ ہے، اگرا معول فے اس کے جسم کی برورٹ کی اوراس کے باطن کی تربیت یہ کی توانیک طرف انتھوں نے رشتہ زوجیت کے ایک برطسے حق کی ا د ائیگی میں کو تا ہی کی اور دوسری طرف معامشرہ میں صلاح بپداکرنے کے بجاتے فساد کا ایک مشقل بیج بو دیا ،کیونکہ حس بیجے کی ذہنی واخلاتی مرّبیت نہیں کی ملتے گی تواسسے یہی امید کی جاسکتی ہے کہ بڑا ہو کروہ اپینے بال بچوں کے لیے اپینے خاندان اور بھر لورے معا مترے کے لئے دینی اور اخلاقی حیثیت سے مفید ہونے کے بجائے مفرّاب ہو۔ گویا ایک لراکے گی تعلیم ویز بریت ایک فرد کی نہیں بلکہ ایک خاندان اور ایک معائشرہ کی تعلیم ونرسیت دینے کے مرا دون ہے۔ اس میں کو تاہی برتنے کے معنی یہ ہیں کا کیفے ندان اور بورے معاشرہ کو بربا دکیا جار ہائے۔اسی بنا پر نبی صلی السّر علیہ وسلم نے انسا ن کے جن کا مول کوصدقة جاريه قرار اليامان مين ايك ولد ساكه بجى سے كيونكه اس كن كي سے اس کو،اس کے بال بچوں کو، خانگدان کو'ا ور مجرسوسائٹی کو فائدہ بہونچے گا۔اور پھر بیسلسلہ بھیلتا ہی چلا جائے گا اور مذجانے یہ فیف کب تک جاری رہے گا۔ تعلیم و ترمیت کی کچے تفصیل ستوہرکے فرائض کے سلسلہ میں آجیجی ہے ، مگر جو نکہ وہ میاں بوی دو نوں کی مشترکہ ذمہ داری ہے،اس کتے قدرے مزیدتفصیل کی جارہی ہے،اپنے بال بچوں کی تعلیم وتر بیت کی اس اہمیت کے بیشِ نظر قرآن پاک نے عام مسلمانوں کو حکم دیاہے کہ:-يَا يُنْهَا لَكَنِينَ أَمَنُوا قُوا أَنْفُسِكُم لِي الصلاله إِنَّ ابني ذات كوا ورايخ ابل و وَأَهْلِيكُمْ مَنَادًا وتحريم، عیال کو د وزخ کی آگ سے بچاؤ ۔

اس چھوٹے سے نقرے میں تعلیم ورتربیت کی ذمہ داری کو نہایت جائع طور پربریان کردیا گیاہے۔غور کیجئے حکم میہاں آگ سے بچانے کے لئے دیا گیاہے، جس سے یہ بات واضح طور پرمعلوم ہوئی ہے۔ ایک مسلمان کو اپنے بال بچوں کو ایسی ہی تعلیم، اور ایسی ہی تربیت دینی چاہیے ، اور خوتعلیم ان کو دوزخ کی آگ سے نہ بچاسکے، اور جو تعلیم ان کو دوزخ کی آگ سے نہ بچاسکے، وہ تعلیم نہ تو تعلیم ہے اور نہ وہ تربیت ، تربیت ہے۔ اگر کو تی مسلمان اپنے ہے کو ایسی تعلیم و تربیت دیتا ہے جو اس کو دوزخ میں نے جائے والی ہو، بھروہ منہ تولینے

ایمان کے تقاضے کو پوراکرے ملہ اور مذباب اور میر پرست ہونے کی حیثیت سے اپنی اس ذمه داری کو پوراکرسکتاہے۔ جو اس برعائد کی گئی ہے، اوپر حضرت عمر کا قول ہم نقل کر چکے ہیں۔ اور یہ معلوم سے کہ ہر شخص سے اس کی ذمہ داری کے بارسے یک قیامت ك دن يوجِها جائے كا يُكُلُمُ دُرَاعٍ وَكُلْكُمُ مَسْنُولُ عَنْ دَعِيَّتِهُ - تم بي سے برشخص نگراں ہے اور اس کی نگرانی میں جوچیز ہے اس کے بارے میں اس سے باز پرس ہوگا۔ دین تعلیم ورزمیت کے سلسلہ میں قرآن وصدیث میں بے شمار براتیس دی گئی ہیں، مگرر تغصیل کا موفق مہنیں ہے اس لتے چند حدیثیں اور نقل کرکے اس بحث کوختم کر ویا

-نبی صلی النشر علیه وسلم کا یه ارمثنا د گذر حیکا ہے منیک ِ اولا دصد قدّ جاریہ ہے آپ کا ایک دوسراار شا دہے جس میں آپ نے بچے کی ایک تنبیبر کو ایک صاع صدقہ سے مہتر

لَانَ يُؤَدِّبَ الرَّجُلُ وَلَدَهُ خَيْرُ آدى اينے نيچے كوكوتى ادب وتميز كى بات لَهُ حِنْ أَنْ يَتَصَلَّ قَ بِصَاعِ ـ سكها يتح بدايك صاع دسالاه مع تين سير غله یامیوه عدقه کرنے سے بہترہے۔

اوگ بچں کے لئے روس میسیر جمع کرتے ہیں۔ ان کے لئے جائیدادی اکٹھا کرتے ہیں، ان کو ما دی حیثیت سے خوش حال بنائے کے لئے وہ سب کچھ کرتے ہیں، جوان کے سرمیں ہوتاہے، بلکہ اس میں حوام ، حلال کی بھی فکر مہیں کرتے، مگر نبی صلی السّرعلیہ وسلم فرملتے ہی كه بچے كے لئے سب سے بہتر عطيه اور سب سے بہتر ردید و تحفه ان كى تعليم و تربيت ہے ،-كسى بايكالين بيك كمه لت السس مَا نَحِلَ وَالِلا وَلَا لا مِنْ نُحُلِ بہتر کو فی عطیہ نہیںہے کہ وہ اسس کواچی اَنْضَلَ مِنْ أُدَبِحَسَنٍ -اور ممدہ تعلیم وتر بہت دے۔ ( ترمنى)

الله دا قم الحروف كي حيال مين يه بإز پرس اصلاقة قيامت مين بهو كي مگراسلاي حكومت يامعامتره ياخاندان كو أس بازېرس كاقالونى طورېرى مامىل بوناچاسىية -

بچے ایک فاص عمر تک مال کی نگرانی ہی میں رہتے ہیں ، اس لئے فاص طور برعورت کے بارے میں ارشاد نبوی ہے :۔

المراكة راعية على بيت بعلها عورت اپنے شوہر كے گھرى اوراس كے وولدى وهى مسئولة عنهمد بيوں كى ذمہ دار ہوتى ہے، اس كے باك دراؤد، چ موسى مال سے يوچه بھى ہوگى۔

یہ بات بھی ذہن میں رہنی چاہتے کہ عام اسلامی احکام اور خاص طور پر بچوں کی تعلیم وتر بہت کے سلسلہ میں جہاں صرف مردوں کو مخاطب کیا گیاہے، و ماں ضمناً و تبعًا عور تیں مھی داخل ہوتی ہیں۔ حافیظ ابن حجر رحمۃ الشرعلیہ فتح الباری میں لکھتے ہیں ؛۔

علم المرأة حكم المرجل كما عود و محم مردون كه نيخ بوتا مع وبي عودون مطرد في جل الأحكام مين مطرد في جل الأحكام مين على خلن مع المرجال بالتبعيث عام قاعده مي كرورين بجي ان ميرمردو الاسكون مين - الآيد كركس فاص الله لميل - ونق البارى، ج اصلان دليل معموم بوجات كريه عمم منالان

صنعت کے لئے مخصوص ہے۔

عما تعلیم و تربیت دینے کا حکم نہیں علیم و تربیت دینے کا حکم نہیں دیا تھی میں موربر بی تعلیم و تربیت دینے کا حکم نہیں دیا ہے، بلکہ یہ تاکید بھی کی ہے، عملًا بھی ان کو اس کے مطابق بنا قرنا و را اور اگر منرورت ہوتو ان کو اس کے لئے سخت تنبیم بھی کرد۔ آپ نے فرمایا کہ:۔

نیچے جب سات برس کے ہوجاتیں تو ان کو نماز کا حکم دوا ورجب دس برسس کے ہوجاتیں تو ان کو نماز کا حکم دوا ورجب دس برسس کے ہوجاتیں تو ان کو نماز کا حکم دوا ورجب دس برسس کے ہوجاتیں تو ان کو نماز کا حکم دوا ورجب دس برسس کے ہوجاتیں تو ان کو مارکر نماز برا مطاق، اور ان کے لبترسے علاحدہ کردتے، استرسے علاحدہ کرنے کا حکم کتنی اخلاقی و معاشرتی حکمتوں پرمبنی ہے، اس کا اندازہ ہر بیچے والاکر سکتا ہے۔

ك مروا أولادكم بالصلوة وهم أبناء سبع سنين واضر بوهم عليها وهم ابناء عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع - ( الجداؤد، مشكوة صفه)

بچوں کے سلسلہ میں مجھ فاص ہراتیس کان میں اذان دی جاتے (۲) اورکسی

نیک آ دمی سے تحکیک کراتی جاتے، بعنی وہ کوتی میٹھی چیز منہ میں چباکراس کوچٹا دیں دسماس کا

ا چھانام رکھا جلتے دہم، ساتویں دن بچہ کاعقیقہ کر دیا جائے اورسر کا بال اٹارکراس کے بقدرجاندی صدقہ کردی جلتے یا اس کی قیمت غریوں میں تقسیم کر دی جلتے۔

نہیں رکھتی یا ان میں کوتا ہی کرنت ہے تودہ دشتہ نکاح کو گر در کررہی ہے، ایسی صورت میں نہ تو گھر کا نظم وانتظام درست رہ سکتاہے اور ندایک پاکیزہ اور اچھان ندان

بن سکتاہے، چونکہ تحیثیت قوام، گھرکے نظر وانتظام اوراس کی دیکھ مجھال اور درستگی کی

اصل ذمہ داری مردکے اوپر ہے، اور بر دُمہ دار اُو می کونظر وانتظام درست رکھنے کے لئے کہی نکھی تختی بھی کرنی پران ہے، اسی حکمت کے بیش نظر اسلامی ستریعت نے

عصے بی نہ بی می می می رمی برقی ہے، ای محمدے بی طراحی می سرید کے استان می سرید کا در اگر تنبیہ و سوہر کو صفر درت کے دقت بیوی کی تنبیہ و تا دیب کرنے کی اجازت دی ہے، اور اگر تنبیہ و

تادىپ سے بھى وەنبىي مانتى تو بچاس كوملكى مارمارنے،اس سے ايلاكر فے اور بچربدرجة

مجوری طلاق دینے کی اِ جا زت بھی دکی ہے۔

جس طرح عور توں کوسٹوہروں کی ناشکری سے بچنا چاہتے ، اسی طرح مردوں کونواہ مخوا ا عور لوں بر ہروقت اپنی برا اتی کاحق جتا نا منچاہتے . ملکہ ان کو تنبیبے و تا دیب کاحر سراس

وقت استعمال كرناچاسيئة حب ان سے نشوئین نا فرما بی پائی جائے۔ كُذا لَكُة بِيّ لَخَا فُوْنَ مُشُودَكُمُ تَّ جِيءُ ورتوں سے تم نشو

> فع طُوهُن وَ اهْجُرُوهُ وَيَ وَبَعِم فع طُوهُن وَ اهْجُرُوهُن فِي المضارِ

> > رنار،

وَاَضْرِبُوهُنَّ خَاِنَ الْمُعْنَكُمُ مُنَاكُمُ

تَبْغُواعَكُيْهِنَّ سَبِيلًا ً

نوپینے ان کوسجھا و ، کجھا و پیران کی نوابگاہوں میں ان سے علاصرہ رہو (در اس کے بعدان کو مارو ، اگر دہ تمہار اکہنا مان لیں تو پھر ان پر

جنءور تول سے تم نشوز یعنی نبرماغی اوزافرمانی دیکھو

سختی کرنے کی راہ تلاٹ مذکرو۔

نشوز کے معنی اکھ جانے کے بھی ہیں اور بلند جگہ کو بھی نشز کہتے ہیں۔ بعنی رسشۃ نکاح کا جواحترام اور لحاظ و پاس ہے وہ عورت کے دل سے اٹھ جاتے اوراس میں بدد ماغی اور مرکشی پیدا ہموجاتے اور کوئی تجملی بات سرمائے۔ چنانچہ یہ آیت معاً اس آیت کے بعد ہے، جس میں عورت کے فرائض کا ذکر کیا گیاہے ،۔

مَالصَّلِحُتُ عَالَنِتَاتُ مَا فَظَاتُ مَا صَالِح عورتين وه بين يوشوبركي فرانبرداد لِلْغَيْبِ مِد دنساء ان كفيب كاحفاظت كرف دالى بي و

اس سے معلوم ہواکہ نشو زسے مراد شوہر کی نا فرمانی اور ان فراتف کی عدم اداکی ہے، جن کا ذکر اوپر کیا گیاہے، جن کا ذکر اوپر کیا گیاہے، جن کا ذکر اوپر کیا گیاہے، حتیٰ کہ تعف مفسرین نے ان کی نظر کی لیے احتیاطی کو بھی اس میں دا فل کر دیاہے، اب اگر کو تی عورت اپنی عزت و آبرو کی ، شوہر کے گھر ماہرا ورمال و تماع کی حفاظت نہیں کرتی ، یا معروف یعنی جو کام مشر بعیت کے خلاف نہیں ہے ، اس میں اس کی اطاعت مہیں کرتی تو وہ نا شنزہ ہے ، اس کو تنبیہ و تا دیب کی جاسکتی ہے ۔

سبیبر و تا ویب کی صورتین سبیبر و تا ویب کی صورتین گئی بین دار پیلاان کونری اورملاطفت سے

سم مایاجات، اگر سم مان جائیں توخیر درند (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ ان سے ترک مباس سے ترک مباس سے مان جائیں توخیر درند (۲) دوسری صورت تو یہ ہے کہ آدمی دوچار دن روح جائے، اوران کے ساتھ سونا بیٹھنا اورجنسی تعلق چھوڑدے، دوسری صورت یہ ہے کہ دہ ایلا کی تعربی آگے آئی ہے۔ یہ حربے عورتوں کی فطرت کے عین مطابق ہیں، اگر عورت کی فطرت میں کچھ بھی سلامت روی ہے تومر دکی نظر التفات ہو جانے کے ساتھ ہی وہ اپنی روش میں تبدیلی بیداکر لے گی (۳) لیکن کو تی عورت اس سے جانے کے ساتھ ہی وہ اپنی روش میں تبدیلی بیداکر لے گی (۳) لیکن کو تی عورت اس سے مگر عورت کو ہم خلطی پر زود وکوب کرنا انتہا تی گناہ ہے، ملکہ جیسا او پر ذکر کیا گیا ہے یہ بالکل آخری حربہ ہے۔ اگر کوئی شخص اس کے استعمال میں زیاد تی کرے گا تو بھے سر یہ بالکل آخری حربہ ہے۔ اگر کوئی شخص اس کے استعمال میں زیاد تی کرے گا تو بھے سر اس سے قانونی بازیرس بھی کی جاسکتی ہے۔ نبی صلی الشرعلیہ وسلم نے قرآن کی اس آخری اس سے قانونی بازیرس بھی کی جاسکتی ہے۔ نبی صلی الشرعلیہ وسلم نے قرآن کی اس آخری

اجازت کے استعمال کمنے کی جو تفسیر کی ہے،اس کو اگر نظر اندا ذکرد یا گیا تو بھرا کیے خلطی کی جكَّد دوسرى غلطى اوراكي ظلم كى جكَّه دوسراظلم موكًا - آثِ في في حجة الوداع كے خطب ميں عورون کے بارے میں جواعلان فرمایا تھا اس کوانچی طرح ذہن نشین کرلینا چاہتے،۔

وَاتَّقَوْ اللَّهُ فِي النِّسَاءِ عِرتُونَ الدين عَدَاتِ فَي اللَّهِ مِلْكُ مِكْ فَتَالَ وَاللَّهِ مِكْ فَتَالَ فِي قَلْم فَإِنَّكُمْ أَخَذُنَّ مُوهُنَّ بِأَصَانِ مِي لَيْلَاوران كَاسْرِمُكَاه تمهار علا اللَّه ك حکمکے بخت جا تزیمونی ہے، تہمارا ان کے اديريت بے كه ان سے اخت لاط مذركھيں، جن کوتم ناپند کرتے ہو۔ اگر وہ ایت كرتى بين توان كومعمولي مار مارسيكتے بهو، اوران کائمارے اوپررزق اورکیاے كاحق ب معرون كے ساتھ۔

الله وَاسْتَحْلَلْتُمُ فَرُودُ جَهُنَّ بِكَلَمَةِ اللَّهِ وَلُكُمْ عَلَيْنَا أَنْ لاَّ يُوطِينَ فُرُشُكُمُ أَحَدًا تَكُرُ هُوْ نَحَ فَاإِنْ فَعَلْنَ خَاضُرِ بُوهُنَّ عَيْرَ مُيرَّحِ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِذُقُهُ وَكِينُو سُهُنَّ بِالْمُعُرُونُ فِ-

دملم بوالرمشكوة والمكاللجي

لْديوطين خرسكم بعني بسترروند في سعمراديه بكم السيادك مكفريس نه آتيس، جن کوشوہرنا پیند کر تاہے، یاان کی طرف سے متوہر کے دل میں کوئی نتک وشبہ ہے۔ دو سرک حدیث میں ہے کہ اگر وہ تعبلاتی میں تمہاری اطاعت نہ کریں ، توان کومعمولی مار مارسكتے ہو۔ آيك اور حديث ميں سے كه اگروه كھلى بے حياتى پر الر آئيں، تب يه صورت اضتیار کرنی چلہتے بعنی مار پیط کی اجازت کے ساتھ دوسٹر طیں لگی ہوتی ہیں۔ایک تو یہ کہوہ کسی مجھلے اورمعرو ن کام میں اطاعت رہ کریں۔ دوسری یہ کہ مار عمولی ہو،اسی بنا پر بعض فسرن نے لکھاہے کہ مسواک وغیرہ جبیں جھونٹ چیز سے مارنا چاہیتے تاکہ اس کوسخت جوط نہ آتے، دتفسیطبری عظا ہرہے کہ مسواک سے مارنے کا مطلب یہ سے کہ ذرا سخت قسم کی تنبیہ میں ہوجاتے ا وراس کو شدید چوٹ بھی نہ آئے، ورنہ اسلامی شریعت نے جب جا بوروں کو بھی سخت مار پیٹ کی اجازت نہیں دی ہے توصنع بطیعت کے بارے میں وہ الینی اجازت کیسے دیسکتی۔ زمانة جابليت ميں عورتوں كوبات بات بر لوگ مارتے تھے۔ آپ نے يەكىيفىت زكھيى تو

اس معے بانکل ہی روک دیا۔ فرما یا کہ خدا کی بندلوں کو مارا نذکر و ، لیکن جب اس کے نتیجے میں عور توں کی طرف سے زیادہ بے باکی اور دلیری منروع ہوگئی تو قرآن فے اور اس کی رفتنی میں آجے نے معمولی مارپیط کی اجازت دی ، اُس ا جازت کے بعد مردوںِ کی طرف سے بھر کچہ زیاد تی مشروع ہوتی توعورتیں خدمت نبوی میں شکایتیں لے کرانے لگیں۔ آپ لے یہ کیفیت دیکھی توسَخت تنبیہ فیرماتی،آپ نے فرمایا کہ:۔

كَفَكُ طَاتَ بِالِل مُحَكِّدُ نِسَاءً وَ الرحد عَ الرحد عَ الرحد عَ الرحد عَ الرحد عَ الرحد عَم الرحد عن عورتين عيكم كَتْيُورْ بِيشْكُونَ إِذْوَا جَهُنَّ لَيْسَ كَالْمَيْ رَبِّي بْنِ بِوَايِخِ شَوْبِرُون كَاسْكَاتِين این بویوں سے برسلوکیاں

كرنے والے تجلے لوگ نہيں ہيں۔

أُوْلَٰئِكَ بِخِيَارِكُمْ.

ایک صحابیہ نے آپ سے اپنے نکاح کے بارے میں مشورہ کیااورا کیشخص کے پیعنام کا ذكركيا، تو آپ نے فرماياكه اس سے نكاح ندكر و، وہ اپنا ڈنڈ ااپينے كند مصيد نيچے نہيں اتارتادمسلم، بعنى معولى معولى باتون پرمارسيط كرتاب، قرآن نے مار نے كى جواجازت دی ہے مذکورہ ارمثنا دات بنوی صلی السّرعلیہ وسلم سے اس اجا ذت کی کیا حدیثے اس کی یوری وضاحت ہوجا نی ہے۔

اتنبيه و تاديب كے سلسلے ميں يه ذكر كيا كيا ہے كہ عور توں سے كھے د نوں كے ليے جنسى تعلقات منقطع كرلين كي امازت عي متريعت نه دى ب يهي انقطاع الرجار مینے کے لئے کر لیا جاتے تو پھراس کو مشریعت میں ایلار کہتے ہیں۔ قرآن میں ہے ،۔

جولوگ مس کھا بیٹھتے ہیں اپنی بیویوں کے پاس نرجانے کی ان کے لئے چادماہ کی مبلت ہے اگر وہ اس مدت میں قسم قود کر رجوع كريس توالشرتعالى معات كرف والا ادر بخشف والاست اورا كرانهون ف است

لِللَّهِ بِينَ يُوْكُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ "تَرَبُّصُ ٱدْبَعَتِي ٱشْهُرِ فَإِنْ فَأَعُوا فَإِنَّ اللَّهُ عَفُورٌ وَرَحِيمُ وَإِنْ عَزُمُو الطُّلَا قَ فَإِنَّ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيتُمُ: ديقك

سے طلا ق،ی دیننے کابختہ ارا دہ کرلیا توانشرتعا لیٰ ان کی تسم کوسنتا اور ان کے ارادے کوجانتا کے

اس قسم کی دوصورتیں ہیں ۔ ایک یہ کہ خداکی ذات یا اس کے صفات کی قسم کھاکر کہے کہ بیں اس سے قربت و مباشرت مذکر وں گا، دوسری صورت یہ ہے کہ خداکی ذات وصفات کی قسم منہ کھائے ، بلکہ اس کو کسی چیز پر معلق کر دے، یعنی یہ کہے کہ میں اگر صحبت کروں توجھ پر جج واجب ہے ، یا استخدوزے مجھ پر ضروری ہیں، یا اس کو طلاق ہے قوانی نوں صور تو لیس ایل ہے ہو جو باتے گا۔

ایلام کی قسیس ایلام کی قسیس که میں اپنی بیوی سے چار مہینے یا یا نیچ مہینے یا سال دوسال تک مباشرت

وصحبت سنرکروں گا تو ایلا موقت ہوگا، کیونکہ اس نے اس کی ایک مدّت مقرر کر دی ہے، دوسرے قسم کھاکریا بغیرقسم کھاتے ہوئے اس طرح کہاکہ میں تبھی تجھے سے صحبت وجہاع مذکروں گا، تو بھی ایلا مہوگیا، اور اس ایلار کو ایلا موّ بدّ کہتے ہیں، بینی ہمیشہ باقی رہینے

۔ جب کو تی خدا کی قسم کھا کر ایلا سرکرے گا، توخوا ہ موقت ایلاسر کیا ہویا موبردونوں صورتوں میں ایلا ہوجائے گا، یعنی اگروہ چار مہینے کے اندر اس سے صحبت کرے گا اس کوقسم کا کفارہ

دیناپرطے گا اور املارختم ہوجائے گا، اور اگراس نے چار مہینے کے اندر بیوی سے مباکثرت وصحبت نہیں کی تو بھر ایک طلاق باتن پرط جاتے گی، یعنی دونوں کا رشتہ نکاح ٹوط گیا اگرد و دونوں بھرسے نکاح کرنا ہوگا، قسم کے کفارہ دونوں بھرسے نکاح کرنا ہوگا، قسم کے کفارہ

ا ورطلاق باین کا حکم آگے آتاہے۔

موقت اورموبد دو نوں ایلار کا عام حکم یہ ہے کہ اگر شوہرنے غصے میں یا بطور تنبیہ ایسا کہہ دیا تھا تو اس کو چاہیتے کہ چار ماہ کے اندر اندر بیوی سے مباسر سے کریے، اور اپنی قسم کو

له شرح وقایم، ج م مواا.

تورا دار ورقع کاکفاره اداکردے، اگر اس نے جار ماہ تک ایسانہ کیاتو ایک طلاق بائن پرط جائے گی موقت اورموبد ایلا میں صرف اتنا فرق ہے کہ موقت ایلامیں اگر شوہر جار مہینے کے بعد صحبت مذکرے اور طلاق پرط جائے، اور بچر دوبا رہ اس سے نکاح ہوا ور اس کے بعد وہ اگر چار چھ مہینے یا سال دوسال بھی صحبت مذکرے، تو دوبارہ اس عورت بر طلاق ہنے ہوں پرط کی ، لیکن موبد ایلامیں یعنی یہ تسم کھالی کہ میں بھی بھی اس سے صحبت مذکر وں گا اور چا ماہ صحبت مذکر و بارہ اس نے دوبارہ اس نے کہ بعد اس کو طلاق باین پرط گئی اب اگر اس نے دوبارہ اس مصحبت مذکی تو دوبارہ طلاق پرط جائے گی، اس بار بھی دہ نکاح پرط صاکر رکھ سکتا ہے، لیکن اگر دوبارہ نکی تو دوبارہ طلاق پرط جائے گی، اس بار بھی دہ نکاح پرط صاکر رکھ سکتا ہے، لیکن اگر دوبارہ بنا کے وہ نہیں رکھ سکتا ہے، لیکن اگر دوبارہ بنی رکھ سکتا ہے، لیکن اگر دوبارہ بنی رکھ دو نہیں رکھ سکتا ہے۔

اگرفداک قسم کھاکرنہیں بلکہ یوں کہاکہ میں اگر صحبت کروں قومچے پر فلاں کام صروری ہے، مثلاً یہ کہاکہ ایک ما ہ روزہ رکھوں گا، یا حج کروں گا، یا ایک سور دہیہ صدقہ کروں گا، تو ہے مورت میں اگراس نے چار مینے کے اندر صحبت کی تو بچر جو کام کرنے کو کہاہے، وہ کرنا صخوری ہوگا، تسم کا کفارہ نہ ہوگا، کیونکہ اس نے کام کرنے ہی پر اس کی صحبت کو معسلی مطابقا، اس لئے اس کا کفارہ اس کام کی تکمیل ہی ہے۔ اگراس نے چار مہینے تک صحبت منہ کی تو بچر جو رہا وہ سے دی طابق باین پرط جاتے گی، اب اگراس کو بچریہ رہ شتہ رکھنا منظور ہے تو نئے سرے سے نکاح پرط صاتے۔ ایلا سے صحبح ہونے کے لئے بعض اور صروری سرطیں ہیں۔

چار ماہ سے کم کی تعم یا تعلیق پر ایلائیں ہے ۔ چار ماہ سے کم کی تعم یا تعلیق پر ایلائیں ہے ۔ قسم کھاتی ۔ اگر کسی نے چار ماہ سے کم کی قسم کھاتی تو اس سے ایلانہ ہوگا ہ اب جتنے دن

له وان کان حلف علی الأبد من المين با قيته . (قدورى طك) ك فلا ايلاء وحلف على أقل منها أى اربعت اشهر . رشرح وقايد، عمم الله کی تسم کھا تی ہے'اس سے پہلے مباشرت کرے گا تو قسم کا کفارہ دینا پرطے گا،اورا گرائنی ہر کی سے جب اس سے پہلے مباشرت کرے گا تو قسم کا کفارہ ہوگا، مثلاً کسی نے تین مہینے تک شرت کے سے کا فعارہ ہوگا، مثلاً کسی نے تین مہینے تک شرت کرے گا تو قسم تو رائے کا کفارہ دینا ہوگا، اور اگر تین ماہ کے بعداس نے مباشرت کی تو نذایلا مرمو گا اور نہ قسم کا کفارہ دینا ہوگا۔
اور اگر تین ماہ کے بعداس نے مباشرت کی تو نذایلا مرمو گا اور نہ قسم کا کفارہ دینا ہوگا۔
دی دوسری مشرط یہ ہے کہ ایلا مرکر نے والا عاقل بالغ ہو۔

(m) یہ بھی مشرط سے کہ کسی جگہ کی تعیین شکرے ورنہ ایلار نہ ہوگا۔

رمم) یہ بھی شرط ہے کہ صحبت کے ساتھ کسی اور چیز کونہ ملاتے۔ مثلاً یہ کہے کہ میں تجھ سے مباشرت کروں اور بوسہ لوں یا تجھ سے کوئی کام بوں تو تجھ کوطلاق ہے، تواس سے املاس نہ ہوگا۔

ده اگر صریح الفاظ میں ایلا پنہیں کیا بلکہ گول مول الفاظ میں کیا تو اس کے ارادہ و نیت پر موقوف رہنے گا۔ شلّا کسی نے کہا کہ خد الی قسم تو مجھ برجرام ہے ، تو اس سے اگراس نے بلار کی نیت کی ہے تو ایلا مہو گا ور مذ طلاق پڑجائے گی ۔

## طلاق كابسيان

و فراتض مقرر کئے گئے ہیں، ان میں سے کو تی ایک یا دونوں ان کو ا دا نہیں کرتے یا ان کے د ا کرنے میں کو تاہی کرتے ہیں۔ یا ان میں سے کو تی کسی کی حق تلفی کر تاہیے جس کی وجہ سے دونوں

میں کوئی عادمی اختلاف رونما ہو جا تاہے یاکشیدگی بیدا ہوجا تی ہے، تواس کے لئے سربیت

نے حکم دیا ہے کہ دونوں صلح ومصالحت کے ذریعے اپنا اختلات اور کشیدگی دور کرلیں۔ نے حکم دیا ہے کہ دونوں صلح ومصالحت کے ذریعے اپنا اختلات اور کشیدگی دور کرلیں۔

فرآن میں اس کا پیطریقہ بتایا گیاہے کہ جب میاں بیوی میں کسی اختلات کا اندلیشہ بیدا ہو جاتے تو دونوں خو دیاان کے سرپرست یاجن کی بات دونوں مانتے ہوں، وہ دوآ دمیوں کے سامنے اس معلطے کورکھ دیں،جس کی بنا پراختلات پریزا ہواہے، اور بیددو نوں آ دمی جو نہ کے سامنے سرمیاں کہ سرک زیاں میں جات سے بیان میں انسان اللہ سے میں میریکی

فیملکر دیں خواہ وہ کسی کے خلاف پرطے یا موافق اس کو دونوں مال ایس ۔ یہ دوآدی جو کم کم وٹالٹ بناتے جاتیں ۔ ان میں ایک عورت کا نمائندہ ہونا چاہتے ، اور دوسرام رد کی طرف کا۔

قرآن ميں ہے:-

اگرتم دونوں میں خدیداختلات کاخوت ہو تو راس کو نہ برط<u>صنے</u> دینے کی صورت یہ ہے کہ ایک ثالث دینچ مردکی طرف سے اور ایک، عورت کی طرف سے بھیجا جائے، وَإِنُ خِفُتُمُ شِفَاتَ بِيُسُهِ الْ فَا بُعَنُ أُلْكُكُمُ الْمِنْ اَهُلِهِ وَحَكَمُنَا مِنْ اَهُلِهَا إِنْ يُرْمِينَ اصْلَاحًا يُوْ فِقِ اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ اگریه دولول اختلات دور کرنا اور واقعی اصلاح چاہیں گے تو الشر تعالیٰ دو لوں عَلِيمُا خَبِيْرُا.

دنساء

مين عزودموا فقت كى صورت يريداكردككا، اودالسُّرعليم خبيرے.

لیکن جیساکہ قرآن نے اشارہ کیاہے یہ صروری ہے کہ یہ دونوں آدمی ہو تالت مقرّر کئے جی جو تالت مقرّر کئے جی جی است مقرّر کئے جی بی دونوں میں ملے ومصالحت کے گئے ہیں، دونوں فیصلہ کرنا ہوا اور بھر خود میال بیوی بھی ان دونوں کی باتیں مائیں، تب یہ اختلات دور ہوسکتا ہے۔ یعنی خدا کی توفیق اسی وقت شائل حال ہوگی، جب مذکورہ طریقے سے اس کی کوشش کی جاتے گی۔ کی جاتے گی۔

اگراس کوشش کے بعد بھی دونوں میں طح وصفاتی مذہو کے اور دونوں کا اختلات اور کشیدگی الیسی متقل نفزت و عداوت کی صورت اختیار کرنے کہ اب نباہ ممکن مذہو۔ یا کسی فریق کی بے توجی، حق تلفی، ایذارسانی، دوسے فریق کی برداشت سے باہر ہوجائے اور گمان خالب ہو کہ اگراس دشتے کو مذکا ٹاگیا تو بچر دوسے دمعا شرقی معائب یا براتیاں بیدا ہوجائیں گا، نو بچراس صورت میں عورت کو خلع و تفریق کے ذریعے، مردکی قوامیت سے نکل جانے کا اور مرد کو طلاق کے ذریعے، عورت کی ذمے داری سے سبکدوش ہوجائے کا می دباگیا ہے۔

طلاق کے نفظی معنی بند صن کھولنے کے ہیں، اور مشربیت میں اس گرہ اور بند معند ا کے کھول دینے کو طلاق کہتے ہیں، جو نکاح کے ذریعہ لگا ننگئی تھی، گویا جو گرہ رہشتہ نکاح کے ذریعہ لگاتی گئی تھی، وہ طلاق کے ذریعہ کھول دی جائے۔ قرآن پاک میں طلاق کی اجار<sup>ت</sup> کا ذکر متعدد آیتوں میں آیا ہے، مثلاً،۔

طلاق دوبارس اسك بعديا تورجعت

ٱلطَّلَاقَ مُرَّكَ تَا بِي فَإِمْسَاكُ

ك وهولغةً رفع القيل و شرعًا رفع قيل النكاح - بلفظ محسوص -رعملة الماعاية حاشيه شرح وقايه كرك روك ركه ركه ناخوش اسلوبي سے مروغرہ دے کرچوڑ دیناہے۔ اے نبی ا درمسلمانوں جب طلاق دو لو

بِمُعُرُونٍ أَوْتَسُرِيْحُ بِإِحْسَانٍ -يْئَايَّهُا النَّبُّ وَإِذَ الْمَلَّقُتُمُ وَالبِّسَاءَ كَطَلِّهُ فَوْ هُنَّ لِعِلَّا رَهِنَّ وَطِلاق،

مرد کویدا ختیار صرور دیا گیاہے کہ جب و چاہے طلاً ق دے کر دست تہ نکاح کی دھے داری سے

نكل كتاب ينكن اس اختيار كے باوجود قرآن و صديث ميں عقد زوجيت كو كھولنے اوراس دشتة نكاح كوكا لمنضب يهل بار بارغودكركے اوراس فيصل سے يہلے تعلقات كواستواد کرنے کی ترغیب دی ہے ،کیونکہ :۔

فَإِنْ كُمُ مُعْمُودُهُ فَعَسَلَى } ث

تَكُرُكُونَ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا يَجْعَلَ اللَّهُ فَيْهِ

خَيْرٌ ٱكْتَيْرًا.

تمحب عورت كونا يسندكر تي يومكن بيطم تمهيں اس عورت کی کوتی چیز نا پسند ہو ا ودخدانے اس میں بہت سی محلاتیاں

رکھی ہوں۔

مقصدیہ ہے کہ اگر بیوی کی کچھ عا دتیں یا شکل وصورت تنہیں ناپیندہے جس کی بنا پرتم اسے نالسند کرتے ہوا ورطلاق دے رہے ہو تو یہ بھی سوچ لینا چاہیئے کہ اس کے اندر کچھ السي خوبيال جي بوكتي بين بومكن سے دوسرى عورت ميں سفر بول-

اسلامی مشر نیمت نے مرد کوطلاق کی اً جا زت اور اختیا رضرور دیاہیے،مگر ریجی ظاہر کر دیاہے کہ بیرا مک نا پسندیدہ چیزہے اس لئے اس اختیار کو آخری چارہ کارکے طور پر استىمال كرناچا بىتى، ئى صلى النتْرعليه وسلم نے فرمايا ہے: -

أَبْغَضُ الْحَدَة لِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَىٰ اللَّهِ تَعَالَىٰ اللَّهِ وَلَ مِنْ اللَّهِ عَالَىٰ كَن ويك طلال جيزول من ستعنياده نابسنديده قابل نغزت جيز

اَنظُلاق.

طلاقىيے۔ د الوداوّد ،ابن ماجير آلي فرماياكه نكاح كروا ورطلاق منر دوكيونكه :- خَاِنَّ اللَّهُ لَا يُحِبُّ اللَّهُ وَاقِيْنَ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ كَاللَّهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

وَالذَّ وَ احْتَاتِ - رَسُكُوٰة ، طِرانَ يَعْصَفُ واليون كو يندنه بِي كرتا .

یعن طلاق کسی مجوری سے دی جاسکتی ہے مگراس کا مقصد تجدید لذت نظمونا چاہیے۔

ایک حدیث ہیں ہے کہ جوعورت بغیر سبب کے شوہر سے طلاق کا مطالبہ کرے اس پرجنت کی خوشبو حوارت بغیر سبب کے شوہر سے طلاق کا مطالبہ کرے اس پرجنت کی خوشبو حوام ہے ۔ رصحاح خمسہ ، المنتقی ج اصلائے ) حدیث میں آتا ہے کہ شیطان یعنی المبیں روز اندانیا پایئر تخت پانی کے اوپر بجیاتا ہے ، اور اپنے ماتحت شیاطین کو لوگوں کو بہکانے اور مجلاتی سے ہٹانے کے لئے جو بجتا ہے ۔ چنا بخہ جب تمام شیاطین اپنا کام کرکے والیس اور مجلاتی سے ہٹانے کے لئے جو بجتا ہے ۔ چنا بخہ جب تمام شیاطین اپنا کام کرکے والیس کرتا ہے ، تو ابلیس کہ تم لوگوں نے کوئی برط کام نہیں کیا ، تو بچھ ایک شیطان آتا ہے کہ میں نے قلال میاں بیوی ہیں جدائی کرادی ، ییسن کرشیطان اس کو گلے سے اور کہتا ہے کہ میں نے قلال میاں بیوی ہیں جدائی کرادی ، ییسن کرشیطان اس کو گلے سے لئالیتا ہے کہ میں نے قلال میاں بیوی ہیں جدائی کرادی ، ییسن کرشیطان اس کو گلے سے دکالیتا ہے ، اور کہتا ہے

طلاق خداا وررسول کواس لئے ناپسند'ا ورشیطان کواس لئے لپندہے کہاس رشنے کے کھ جانے کہ اس رشنے کے کھ جانے کہ جانے کے کہ اس وعداوت کی وجہ سے نہ جانے کئے رشنے کھ جاتے ہیں،اور خاندان اور معاشرے میں نفس وعداوت کی ایک مشتقل بنیا د پرط جاتی ہے ، کتنے نتے سے مسائل کھڑے ہوجاتے ہیں،گویا پرطلاق ایک گھرکا نہیں بلکہ پورے معاشرے کامشلہ بن جاتا ہے۔

مثال کے طور پرایک رشتہ نکاح کی وجہ سے میاں بیوی کے کتنے اعزہ اقارب ایک دوسے میاں بیوی کے کتنے اعزہ اقارب ایک دوسے میاں بیوی کے کتنے اعزہ اقارب ایک دوسے رسے قریب ہوجاتے ہیں، ان میں مہرو محبت پریا ہموجا تی ہیں، بلکہ اب ہوجاتے ہیں۔ طلاق کے ذریعہ یہ سب باتیں یہی نہیں کہ کیک گئت ہے گانگ سے مہرو محبت کے بجائے بعض و عداوت کی بنیا دربط جاتی ہے، ان کی کیکا نگت بے گانگ سے رال جاتی ہے، بچور دونوں کی شادی کا مشلہ ہوتا ہے۔ اگر نیچے ہوں تو بچوران کی برور ش

اور دیجہ مجال کامسلہ ہوتاہے، غرض یہ کہ ایک طلاق کے ذریعے نہ جانے حن ندان معاشرے یس کتنے مسائل کھڑے ہو جاتے ہیں، اوراس کی پاکنرگی اور صالحیت کو کتنا دصکا لگتاہے ظاہر ہے کہ ایسا دوررس فتنہ خدا اور رسول کو ناپسند اور شیطان کو بیند ہونا ہی چاہیے۔

اسی بناپرطلاق کا جوطریقة اسلامی متربعت نے مقررکیا ہے' اس میں اس کی پوری رعایت رکھی ہے کہ آ دمی کوبار بار اس فیصلے پرغور کرنے کا موقع ملے۔

جن الفاظے سے طلاق دی جاتی ہے، وہ دوطرح کے ہوتے ہیں، ایک صریح اور دوسرے کنا پیرلیہ

له واتفق الجمهور على ان الفشاظ المطلقت صنفئان صويح وكسنا يت المجتهدج اصلاً . المجتهدج اصلاً .

الفاظ کہے یا مذاق سے۔ ہرصورت میں طلاق پرط جائے گیا۔ اور کنا یہ سے مراویہ ہے کہ لیسگول میں الفاظ کہے یا مذاق سے طلاق مجی مراد لی جاسکتی ہے، اور ان سے دوسے معنی مجی انگل سکتے ہیں۔ نکل سکتے ہیں۔ مثلاً تم سے کوئی مطلب نہیں 'یاتم اپنا راستہ لو دغیرہ -

صری کا کم الفاظ سے جو طُلاق دی جا تی سے اس کی تین قسیں ہیں اور ہراکی کا صری کا کا مطاحدہ ہے۔ ایک صورت میں طلاق رجی پڑے گا، یعنی دوبارہ بغیر نکاح کتے ہوئے اپنے نکاح میں رکھ سکتا ہے۔ دوسری صورت میں طلاق بائن پڑے گا، یعنی نکاح کرکے اس کو دوبارہ اپنی بیوی بنا سکتا ہے، اور تعیسری صوریت میں طلاق مغلّظہ برط بگی، یعنی حلالہ کتے بغیر اس سے نکاح نہیں ہوسکتا۔

طلاق جعی کی صورت اور پهرعدت کے اندر طلاق دینے والے کو لینے نعسل پر پشیما نی ہوتی اور پھراس کے دل میں اپناوط ایوارٹ تہ ہورٹ نے کی خواہش سپیدا ہوتی، تووہ بغیر نکاح کئے اس کواپنی بیوی بناسکتاہے۔ یعنی رجعت کرسکتاہے خواہ بیوی دامنی ہویا نہ ہو۔

طلاق رجعی کب بائن ہوجا تی ہے عدت ہمراس نے رجعت نہیں کہ واب عدت نہیں کہ واب ایک طلاق دی گئی ہے، تو اکس طلاق بائن پرط جائے گی اور دو طلاق دی ہے، تو دو طلاق بائن پرط جائے گی بعنی اب اگروہ اس کو اپنی جی وی اسکا ہے۔ تو دو بارہ نکاح کرکے اس کو اپنی بیوی بنا سکتا ہے۔ نکاح میں دونوں کی رضامندی پھرسے ضروری ہے؛ اگر شو ہر محض اپنی مرض سے بنا سکتا ہے۔ نکاح میں دونوں کی رضامندی پھرسے ضروری ہے؛ اگر شو ہر محض اپنی مرض سے بنا سکتا ہے۔ نکاح میں دونوں کی رضامندی پھرسے ضروری ہے؛ اگر شو ہر محض اپنی مرض سے

له حديث بين بي كد خلات جد كم صنح وهزلهن جدً الذكاح والطلاق والرجعة - المحديث بين بين كد خلات والرجعة - المحديد والمرجعة - المحديد والمرجعة - المحديد والمراكمة عن المحدد والمراكمة عن المحدد والمراكمة والمراكم والمركمة والمراكمة والمراكمة والمراكمة والمراكمة والمراكم

بكاح كرنا چاہے تونہ ہوگا يك

کنا پر کا تھے الفاظ کی طلاق کا حکم تھا، اگرکسی نے صریح الفاظ کے بجائے گول اور ارشارہ کنا یہ میں طلاق دی، تواس کا حکم بیہ ہے کہ اگرا کی طلاق دی اور ارشارہ کنا یہ میں طلاق دی ، تواس کا حکم بیہ ہے کہ اگرا کی طلاق دی ، اور نیت بھی ایک ہی کہ تھی ، تو دو طلاق بائن بول گی ، دو طلاق بائن تک وہ چھڑ کا حکر کے اور ایس کو دوبارہ اپنے عقد نکاح میں لاسکا ہے ، لیکن اگراس نے میں طلاق بائن دے دیں تو جس طرح مین صریح طلاق سے طلاق مغلط بیڑ جا تی ہے اسی طرح مین کنا یہ سے جس طرح مین مریح طلاق سے طلاق مخلط بیڑ جا تی ہوئ نہیں بنا سکتا۔ مغلظ میرط جاتے گی، اب دوبارہ نکاح کر کے بھی اس کو اپنی بیوی نہیں بنا سکتا۔

طلاقِ بائن برطے گی، یاطلاق مغلظہ۔ طلاق رحبی کنایہ کے ذریعے نہیں ہوتی ۔

کنایہ سے مرادیہ ہے کہ ایسے الفاظ میں جاتے جواس کنایہ کے الفاظ تربی کیائے خصوص نہ ہوں یاجن کا مطلب طلاق بھی ہوسکتا ہے، اور ان کامفہوم بزاری اور غصے کا اظہار بھی نکل سکتا ہے، مثلاً کسی نے کہا کہ

له واذاطلق الرجل اصراً تسه تطليقة رجعية اوتطليقتين فله أن يراجعها فى على تها نوست بذلك اولم ترض واذكان الطلاق باشتادون الشك فله ان يزوجها فى العدة بعد انقضاء ها وان كان الطلاق شلاف لم تحل له حتى تنكح زوجيًّا غيرة - دهدا يه ح م ككري

اب تجے سے کوئی واسطہ نہیں، میرے ساتھ اب تیرانیا ہ نہ ہوگا، میرے گھرسے نکل جا، اپنے میپکے میں جاکے رہ وغیرہ - ان الفاظ سے اگر طلاق دینے والے نے طلاق کی نبیت کی ہے ، تو طلاق بات پر طبحاتے گی ، اور اگر اس نے کہا کہ اس سے ہماری نبیت طلاق کی نہیں تھی، تو طلاق نہیں پڑے گی گویا الفاظ کنا پر میں طلاق واقع ہونے یا نہ ہونے کا دارو مدار طلاق دینے والے کی نبیت پر ہے اگر اس نے طلاق کی نبیت پر ہے اگر اس نے طلاق کی نبیت سے وہ الفاظ کہے تھے ، مگر پوچھنے پر اس نے انکار کیا تو تا نوٹا تو طلاق واقع نہ ہوگی ، مگریہ وجھوٹ بولے گا تو حقیقیاً اس عورت سے واقع نہ ہموگی ہوئی اس کے مربر کا اور اغیر نکاح کئے کسی عورت سے تعلق رکھنا حرام ہے ۔ اب اس کا تعلق بغیر نکاح کئے کسی عورت سے تعلق رکھنا حرام ہے ۔ حس کا گنا ہ اس کے مربر زندگی بھر ہموتا رہے گا ، اور اس سے جو اولا د ہموگی وہ بھی اس کی جائز اولا د نہ ہموگی ۔

قرر بین اگرکوئی شخص گول مول لفظ کہنے کے بعدیہ کہتاہے کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی سے نہیں کا تخصی تو اس کہنے کا عتبار اس وقت کیا جائے گا جب دوسے قرائن موجود مربوب داگر کسی قرینے یا دلالت مال سے معلوم ہموجائے کہ یہ جھوٹ کہتاہے تو طلاق بائن سمجھ لی جائے گا، وراش کو بیری سے علا حدگی کا حکم دے دیا جائے گا۔

دلالت حال اور قرینے کا مطلب یہ ہے کہ جس موقع پر وہ الفاظ کے گئے ہیں، اس ہیں طلاق کے علاوہ کو تی دوسرا مطلب بحلتا ہی نہ ہو، مثلاً مباں، بوی میں طلاق کا ذکر تھا، اور اس نے بیوی میں طلاق کا ذکر تھا، اور اس نے بیوی سے کہا کہ اچھا تو آپ اپنا بسترا ٹھا تیے اور اپنے میکے جائیے، اب میرے گھسرنہ آئیے گا، یا بیوی نے غصے میں کہا کہ متہا رہے ساتھ میرانباہ نہیں ، بوسکتا، تم مجھے طلاق دے دو، یا مجھے چچو دو دو، اس کے جواب میں شوہرنے کہا کہ اچھا تو میں نے چھو درو، اس کے جواب میں شوہرنے کہا کہ اچھا تو میں نے چھو درو، اس کے جواب میں شوہرنے کہا کہ اچھا تو میں نے چھو درونا س کے جواب میں شوہرنے کہا کہ اچھا تو میں نے چھو درونا س کے جواب میں شوہرنے کہا کہ ایک طلاق باتن برط جاتے گئے درونجا را مزج و قایہ جے ا

ا الكناية عندالفقهاء مالم يوضع لمواحمله غيره فلا تطلق الدبنية اودلالة الحال وهى حالة مذاكرة الظلاق والغضب ودرمختاد، ح كال

<sup>&</sup>lt;sup>ع</sup>ەمبعض الفاظ میں دلادت حال کے با و ج<sub>و</sub>د نیت کی صرورت ہوتی ہے ان میں فتی حضرات کی طر*ف رجوع کرنا* چاہتیے۔

کنایہ کے بیض اور الفاظ یہاں کے دیتے ہاتے ہیں بشالاً میرا گھر خالی کرو، دور ہو، اپنا داستہ لو، اپنا منہ کالاکرو، چلی بنوا کی میرا گھر چھوڑ دو، تو عمر بھر میرے لا تق نہیں، پنے بیکے جاکر دیو، میرا گھر چھوڑ دو، تو عمر بھر میرے لا تق نہیں، میں نے تجھے آزاد کر دیا۔ میں نے تجھے تربے والدین کے حوالے کیا، میں تجھ سے بیزاد ہوں، ان تمام الفاظ سے طلاق کا مفہوم بھی نکلتاہے اور غصے کا اظہار تنبیہ وتا دیب اور طنز وشنیع کا مفہوم بھی نکلتاہے اس طرح کے الفاظ میں نیت کے بغیر طلاق مذہور کی ، کامفہوم بھی نکلتاہے اس طرح کے الفاظ میں دینے کا تھا یہ بیٹر طیل ق معالم میں موجائے کہ اس کا ادادہ طلاق ہی دینے کا تھا یہ طلاق معلظہ دوطرح کے الفاظ سے بڑتی ہے ۔ ایک و طلاق میں دیں، دوسرے طلاق معالم کے الفاظ کے

تیں بار نفظ طلاق میں ایا مثلا یوں کہا کہ میں نے تجھ کوطلاق دی، طلاق دی، طلاق دی، طلاق دی، یا ایک طلاق دی، یا ایک طلاق آج دی اور دوسری و تبیسری کل، یا دوچار دن کے بعد باایک ماہ کے بعد دی. ہرصورت میں جب بین طلاق دے گا تو تبین طلاق یں پرطیا تیں گی۔

اگرتین طلاقیں کنا یہ بعنی گول مول الفاظ میں دی جائیں یا صریح الفاظ میں بین ہی برطی کی البتہ کنا یہ میں تین طلاق کا تعین نیت دریا فت کرنے کے بعد ہی ہوسکتا ہے الیک کا عتبار تین طلاق کنا یہ دینے کے بعد کے کہ میں نے صرف ایک طلاق کی نیت کی تھی ، تواس کا اعتبار خبیں کیا جائے گا، بلکہ یہ تین ہی طلاق مانی جا تیں گی ، البتہ اگر کسی نے اس طرح کہا کہ تجھ کو طلاق ، فوریا نہ تو ایک ہی طلاق موکی یا مغتی فتو کی تین ہی طلاق ، تاکید کرنی مقصود تھی تو دیا نہ تو ایک ہی طلاق ہوگی ، مگر قاضی یا مغتی فتو کی تین ہی طلاق ، تو کی تین ہی طلاق ، مگر قاضی یا مغتی فتو کی تین ہی طلاق ، میں ہی کہ میں ہی کہ میں ہی کہ میں کی میں ہی کہ میں ہی کہ کو کی میں ہی کہ کہ کو کی میں ہی کہ کی کہ کو کی کی کہ کی کی کہ کو کی کی کہ کی کہ کی کہ کہ کی کہ کرتی کی کہ کہ کی کھور کی کہ کی کہ

له فقاً ل ما لك واصحابه المربج هولفظ الطلاق فقط وما عد اذا لك كناية وهى عند لا على ضويات الشافع الفاظ الطلاق عند لا على ضويات طلاق ومحتملة وبه قال ابوحنيفه وقال الشافع الفاظ الطلاق والسراح وهى المن كورة فى القرآن -

(كتأب الطلاق بداية المجتهد)

کادے گا، صدق دیا نتے وفی انتفاء طلقت خلاف اونتاوی عالمگیری، جرمن گرمولانا خالدسیف الشریجا نی صاحب نے دارابعلوم دیوبند کا فقو کی نقل کیاہے کہ اس سے ایک ہی طلاق رجی پڑے گی، مگرکسی فقیہ کی کوئی رائے نقل نہیں کی ہے اس سے اس صدیت کے بیش نظر خلاق رجی پڑے گار اس کے اس سے اس میں دی گئی تین طلاق خلاف میں جل انتخاج والطاح ق دائد جعد ایک مجبس میں دی گئی تین طلاق کو اجماعاً تین طلاق تسلیم کیا گیاہے ، گواس نے تجھ کو طلاق کا نفظ ایک ہی بارکہ اے، بجرطلاق طلاق نفظ دہرایا ہے ، مگر بعد کے لفظ طلاق کو جملہ پر محمول کیا جائے گائی کو اس تہ کھولاگیا، قواس غیر ذمہ دارانہ دور میں کتنے لوگ جبوط بول کر حوام کاری کا دروازہ کھول لیں گے۔

قواس غیر ذمہ دارانہ دور میں کتنے لوگ جبوط بول کر حوام کاری کا دروازہ کھول لیں گے۔

کس کی طلاق واقع ہموگی اورکس کی نہیں طلاق دینے والا عاقل بالغ ہو،اگر

کسی نابالغ یا پاگل ، پا سوئے ہوئے آ دمی نے طلاق دے دی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۲) اگرکسی نے نشنے کی حالت میں طلاق دی ، جب بھی طلاق پرط جائے گی۔ (۳) ایسامریض جس کے ہوش و حواس باقی نہ ہوں یشٹلاکسی کو سرسام ہوگید ہے یا کوئی اورمرض جس میں اسس کا ہوش د حواس باقی نہ ہو تو اس کی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ اس وقت وہ عاقل نہیں ہے یہ

اگرکسی مریض نے بیاری کی حالت میں طلاق دے دی، توطلاق واقع ہوجاتے گ،
البتد اگر وہ اسی مرض میں جس میں طلاق دی ہے، عدت گزر نے سے پہلے مرکبا توعورت براث بلتے گ، اور اگر عدت گزر تحص بات بہیں پاتے گ، اسی طرح اگر عدت کے اندر وہ اچھا ہوگیا اور دوبارہ بیار پڑا، اور عدت کے اندر بی مرکبا، تو بھی عورت میراث مذبات کی بہلی صورت میں بعنی عدت میں اس لئے میراث دلاتی جاتے گی کہ ہوسکتا ہے کہ ذندگی سے مایوس ہوکر اس نے اس کومیراث سے محروم ہی کرنے کے لئے طلاق دی ہو،

له كل طلاق جا تُزا لاطلاق المعتود (المغلوب على عقله) ـ ترمذى ـ ويقع طلاق كل ذوج ا ذ ا كان عاقلا باكغا ولا يقع طلاق الصبي والمجنون والمناتم - (هذا يديره ٢ شسس)

ا در دومسری صورت میں اس لئے میراٹ نہیں پائے گی کہ اتنے زمانہ پہلے طلاق دینے کامطلب پہنیں مجھاجا سکتا کہ واقعی اسی نیت سے اس نے طلاق دی ہے <sup>یاہ</sup>

کُوئی شخص صرتے الفاظیں طلاق خواہ ہنسی مذاق سے دے یا سنجیدگی سے ہم مورت میں طلاق واقع ہو جائے گی، البتہ اگر اشارے اور کنا یہ کے الفاظ استعمال کئے ہیں، تونیت کے بغیر طلاق نزیر طے گی۔ تفصیل اوپر گذرہ کی ہے۔

اگرکسی نے ایک دورجی طلاق دی تو اس کو رجعت بینی اپنا فیصلہ واپس لے لینے کاتن دیا گیاہے ہوا ہوں نے ایک بین خواہ عورت اس کے لئے داخی ہویا مذہوں طلاق رجبی میں عورت کی رضامندی کا کی اظامی ہے ہوگاہ ہے۔
کی اظامی لئے مہیں کیا گیاہے کہ اس میں درشتہ نکاح بالکل اوط نہیں جا تا محض کم در ہوجا ہا ہے۔
درجمت کا میرچ طریعہ یہ ہے کہ کم سے کم دو آدمیوں کے سامنے یہ کہے کہ میں نے طلاق دی تھی ہمیک اب میں نادم ہوں اور چھ طلاق سے دجوع کرتا ہوں، یا میں دوبارہ اپنے نکاح میں لیتا ہوں، یا جو اپنی بیوی تھے ویسے ہی رہیں گے ، اگر تنہائی میں جو بات گی واب دونوں جیسے ہے ہو میاں بیوی تھے ویسے ہی رہیں گے ، اگر تنہائی میں جو دوبارہ ایک سامنے ایسا کیا جاتے ، کیونکہ جب اس کو دو چار آدمی جان جا ہے اس کو دو چار آدمی جان جا تھی نے میں جو کہ دوبارہ مرد کو اس طرح قدم اطھانے میں جو بھی موسی ہوگی، اور عورت کے دل میں بھی مرمندگی سے بچنے کے لئے اپنے طرز عمل کے سدھانے کا خیال پیدا ہوگا اوراگر فران خواستہ بچرکوئی اضلاف دو نما ہوگا تو یہ آدمی اس معاملے گواہ بھی ہوسکیں گے۔
خوان خواستہ بچرکوئی اضلاف دو نما ہوگا تو یہ آدمی اس معاملے گواہ بھی ہوسکیں گے۔
اگر زبان سے دجعت کے الفاظ نہیں ہے ، بلکہ تنہائی میں عورت سے مبامرت کم لی ، یا

له صدایه ج۲مناد

عه هدايد ج م ٢٠٠٥ فله أن يراجع رضيت بن ثك أولم ترض

عه ويستحب أن يشهد على الرجعة شاهدين فأن لم يشهد صحت الرجعة - *(برايدج ١٥٤)* 

بوس وکنارکرلیا تواس سے بھی رجعت ہو جائے گی، گربہترطریقہ دی ہے،جس کا وپرذکرکیا گیاہے۔

مطلقہ رحی کوکیا کرنا جا ہیں عورت کا شوہراس کو رجی طلاق دے توخواہ انساکام مذکر ہے جس سے تعلقات میں اور زیادہ کشیدگی پیدا ہو، بلکہ اس کو اسیاط زعل اختیار کرنا چاہئے کہ جس سے تعلقات میں اور زیادہ کشیدگی پیدا ہو، بلکہ اس کو اسیاط زعل اختیار کرنا چاہئے کہ جس سے یہ خلیج و بیع ہونے کے بجاتے بیٹ جاتے، اور بیر شتہ بالکل کٹ جانے کہ ورت کے بجائے چھر سے ہوا جا اسی لئے فقہا سے لکھا ہے کہ عورت کے لاق اس زیادہ بنا ق سنگھار کر کے دہے اور اسی لئے یہ بھی حکم ہے کہ عورت طلاق رجی میں شوہرہی کے گھر میں دہ اور ایساط زعمل اختیار کر ہے جس سے دوبارہ شوہراس کی طون مانل ہوجائے ہے میم عدت تک کا ہے، عدرت گذر نے کے بعد اب اس کو شوہر کی طرف مانل ہوجائے ہے، اور سے پر دہ کرنا چاہئے۔

طلاق رجی میں مرد کوریا جائے ہو است مالت میں مرد کو بھی باربار اپنے فیصلے پرغود کرنا چاہتے۔ کیونکہ ایک پرانے دشتے کو کا طاکر ، دوسرانیا دشتہ قائم کرنے میں ممکن ہے اس کا نفس کچھ لذت محس کر ہے ، لیکن اس لذت نفس کا نتیجہ صروری نہیں ہے کہ اس کی خواہش کے مطابق ہی نکلے ، اس لئے ایک نیا تجربہ کرنے اور ایک نیا خطر ہمول لینے کے بجائے اسی پرانے دشتے کی کرور یوں کو دور کرکے اسے بچھرسے استوار کرنے کی خواہش کرنی چاہیئے ، اور اگراس نے بالکل تہیہ کر لیا ہے کہ یہ دشتہ اسے منظور نہیں ہے ، تو بچراس کو اپنا طرع کی بوا ملاع ہے کہ ایس کے میرے اور باتھ کے علاوہ کسی چیز پر نظر نہ ڈالے ، یہ حکم تو عدت کے اندر میں طرح کا ہے بعد عورت کو فور اُ شو ہرکا گھرچھوڑ دینا چاہیئے ، اور اس سے اس طرح کا ہے ، عدت کے بعد عورت کو فور اُ شو ہرکا گھرچھوڑ دینا چاہیئے ، اور اس سے اس طرح کا ہے ، عدت کے بعد عورت کو فور اُ شو ہرکا گھرچھوڑ دینا چاہیئے ، اور اس سے اس طرح

پر دہ کرنا چاہیتے جس طرح غیر مردسے کیا جا تاہیے۔ ادر مرد کو بھی ایسا ہی کرنا چاہیے۔ علا**ت نک اور علات کے بعد** اسلاق رجی میں عدت تک توعورت کو متنو ہر کے گھر میں رہنے کا حق ہے، لیکن عدت گزرجانے

عدرت المحروت كوشو بركا گرچورا دينا چاہتے، اب يه طلاق رجى طلاق باتن بوكنى الباكر كے بعد اب عورت كوشو بركا گرچورا دينا چاہتے، اب يه طلاق رجى طلاق باتن بوكنى الباكر عدت كر رجانے كر رجانے كار جانے كے بعد مرد يہ چا بتاہے، يامرد وعورت دونوں چاہتے ہيں كہ بچه دونوں ميں دوئوں جاہتے ہيں كہ بچه دونوں ميں دوئاره دوئاره دوئارة بات كام بوجاتے تو بخرجس طرح بشروع ميں نكاح ہوا تھا، اسى طرح اب دوباره دوگوا بول كے سامنے دونوں نكاح كركے بچم مياں بيوى بن سكتے ہيں۔ عدت كے بعد رحبت بنيں بوسكتى وايک طلاق دينے كے بعد ابھى عدت گذر نے نہيں پائى تھى كدوسرى يائيسرى طلاق دے دى تو جنى طلاق دے دى تو بياں دى ہيں دہ سب برط جائيں گى، ليكن اگر عدت گر رجائے اوراس كے بعد دوسرى يائيسرى طلاق دے ويہ طلاق بن كام كى حالت ہيں دى دوسرى يائيسرى طلاق دے بعد عورت اس كے نكاح سے نكل بچى قو بچم اب اس كاط لاق دينا ہے كارہے ۔

رجعت اس عورت سے ہوسکتی ہے جس سے وہ مباسرت کرچکاہے اورجس عورت سے مباسرت کرچکاہے اورجس عورت سے مباسرت من کی ہو چاہے فلوت محید ہو چکی ہو، اس کوا کیک طلاق چاہے صریح الفاظ ہی میں کیون دی جاتے ایک طلاق باتن برطے گی ہے یہ ایک طرح کی منزاہے اس لئے کہ جس عورت سے ابھی سا بھہ ہی نہیں برا تھا تو اس کو طلاق دینے کے معنی ایک طرح کا ظلم ہے اور اس ظلم کی یہی سرزاہے کہ رجعت کا موقع اسے نہ دیا جائے۔

مطلقہ باتنہ ومغلطہ کو کیا کرنا جائیے طبیع اس کوطلاق باتن یا معتقلم مطلقہ باتنہ ومغلطہ کو کیا کرنا جائے۔ اس کوطلاق ملتے ہی شوہر سے ہوتم کے تعلقات منقطع کرکے غیرمردوں کی طرح پر دہ شروع کر دینا چاہتے، البتہ عدت محواس کا نان نفقہ شوہر کے ذمے ہوگا، اور عدت ہیں محواس کا نان نفقہ شوہر کے ذمے ہوگا، اور عدت ہیں

له إن طلق غير الموطوءة وقعن ثلاثا وإن فرق بأنت بواحدة - (كنز الدقائن صنا)

اس کو بنا و سنگھارکر کے نہ رہنا چاہتے، بلکہ اس کے دیشتے کے کھ جانے کے غم میں بہت ،ی

طلاق کے الفاظ ایمان کے الفاظ ایمان کے میں ایجاب و قبول ماضی کے صیغوں سے ہوتا ہے،

یا حال کے میغوں سے ہوتا ہے۔ اسی طرح طلاق بھی یا تو ماضی کے میغوں سے ہوتا ہے۔ اسی طرح طلاق بھی یا تو ماضی کے میغوں سے ہوتا ہے۔ اسی طرح طلاق دی یا طلاق دیتا ہوں، توجتنی طلاق دی یا طلاق دی یا طلاق ہوں ہوتا ہوں، توجتنی طلاق ہیں طلاق ہوتا ہے جتنی باد کھے طلاق ہیں طلاق دوں گا، تو چاہے جتنی باد کھے طلاق ہیں طرح گا۔

طلاق کاری کاری طریقه این دین کے بین طریقے ہیں، گوطلاق تینوں طریقوں سے بڑجاتی کے ملاق کاری طریقہ سنت کے موافق ہیں۔ اور تبیسراطریقہ سنت کے خلا مند ہے، ادر سنت کے خلا من کام کرنے کی وجہ سے اس کو گذاہ ہوگا، اور در ارکے طور پر اس کی طلاق مان مجھی کی جائے گی، اصطلاح میں پہلے طریقے کو طلاق احسن اور دو سرے طریقے کو طلاق میں میں اور تبیسرے طریقے کو طلاق ہری کہتے ہیں۔

سنت کے موافق ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ طلاق دینا کوئی پندیدہ کام ہے، بلکہ یہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ طلاق دینے کا صبح طریقہ ہے ، اس طریقے سے طلاق دینے میں اس کو فلط طرز عمل اختیار کرنے کا گناہ نہ ہوگا۔

طلاق است ایک ادمی اگرطلاق دینا چاہتاہے، تواس کاسب سے اچھا داحس، طریقہ دے اور ان ایام میں دے جہ ایک ساتھ تین طلاق نہ دے والے بلکہ مرت ایک طلاق رحی دے اور ان ایام میں دے جن سے عورت میں سے پاک رہتی ہے دیعنی طریس، اور بھر بھی مرش میں اس سے مجامعت نہ کی ہو، اب ایک طلاق دینے کے بعداس عورت کو عدت تک اینے حال پر چھوڑ دے ، لیعنی جب تک تین جین عورت کو نہ آنجا تیں، یا اگر وہ حالم ہے، توجب تک ولادت نہ ہو جاتے اس وقت تک اب اس کو نہ قود وسری طلاق دے اور نہ اس سے کو تی تعلق رکھے ۔ اب جوں ہی عدت ختم ہوگی، عورت کو ایک طلاق بائن پر طبحاتے گی، اس سے کو تی تعلق رکھے ۔ اب جوں ہی عدت ختم ہوگی، عورت کو ایک طلاق بائن پر طبحاتے گی، اس سے کو تی تعلق رکھے۔ اب جوں ہی عدت ختم ہوگی، عورت کو ایک طلاق بائن پر طبحاتے گی، اب وہ عورت اس کے لئے توام ہوگی، مگر اب بھی یہ گنجائش با تی ہے کہ عورت جنگ و دو سے کسی

آدمى سے نكاح مذكرك يدووباره نكاح كزكے اس كواينے نكاح يس ف سكاہے.

اس طریقے کو سب سے بہتر طریقہ اسی لئے کہا گیاہے کہ اس صورت میں آدمی کو تقریباً دو
تین بہینے کا موقع مل جاتا ہے کہ وہ عورت کے طرز عمل اور اپنے فیصلے پر نظر ثانی کرسکے ،اگرچاہے
تو عدت کے اندر رجعت کریے اور نہیں کرتا تو عدت کے بعد گو وہ عورت اس پر حرام ہوگئی ،مگر
اب بھی اتنی گنجا تیش باقی ہے کہ اگر دونوں کو اس رہنتے کے کہ جلنے پر لیٹیائی ہے اور پچاس
کو دوبارہ قائم کرنا چاہتے ہیں تو آپس کی رضامندی سے کرسکتے ہیں۔ صاحب ہوا یہ نے اس کی رضامندی سے کرسکتے ہیں۔ صاحب ہوا یہ نے اس کی راب کا کھا ہے ،۔

کیونکراس میں ندامت دلیٹیانی کی تلافی کا بھی کافی موقع ملتاہے اورعورت کو تکلیف سے کیانے کی ا سان صورت بھی یہی ہے۔ لاَتَّهُ اَبْعَلُ مِنَ السَّلَاامَةِ وَاَتَلُّ ضَوَرْابِالْمُزُأَةِ -

دج ۲ صسس

الملاق حسن یعنی طلاق کا دو سرافیح طریقہ یہ ہے کہ بالغ عورت کو ایک طلاق حسن یعنی طلاق کا دو سرافیح طریقہ یہ ہے کہ بالغ عورت کو ایک انتظار کرے اور اس میں دو سری طلاق دے ، اور اگر اس کے بعد بھی وہ این نیصلے پر قائم رہے، تو بھر تیسری طلاق دے ، اور اگر اس کے بعد عورت اس پر بالکل حوام ہوگئی، اس میں بھی یہ متر طبعے کہ اس مدت میں عورت کے ساتھ مجامعت مذکرے اور مذاس کے قریب ماتھ ہا سے ۔ البتہ اگر رجعت کر ناچلہے تو بھر کرسکتاہے، اس صورت میں مردکو کم سے کم دوہ مینے کا موقع میں مردکور وحت پر راضی کر ہے ، اگر لواکی نا بالغ ہے یا کوئی عورت کو بھی ہوگئی ہے کہ وہ حیف مردکور وحت پر راضی کر ہے ، اگر لواکی نا بالغ ہے یا کوئی عورت اتنی بوڑ ھی ہوگئی ہے کہ وہ حیف مردکور وحت پر راضی کر ہے کہ ان کو ہر میدنے میں ایک طلاق دے ۔ •

مرار گین طلاق مرعت به مبکریکارگ و یا مین طلاق برعت به مبکریکارگرو یا مین طلاق برعت به مبکریکارگرو یا مین طلاق برعت می طلاق برعت به مثلاً نید کی تجھے دویا مین طلاق دی، بیان مبلاق دی، مبلاق دی، بیان مبلاق دی بیان داده دی بیان مبلاق دی بیان مبلاق

اس سے مباشرت کرچکاہے، توان سب صورتوں میں طلاق تو پڑجائے گی ، ملین چونکہ اسس نے طلاق دینے کا طریقہ غلط اختیارکیا اس لئے اس کو گنا ہ ہوگا ، اور پر طلاق غلط طریقے سے دینے جانے کے باوجود کیرط حبائے گئے اس لئے کہ ہرمرد کوتین طلاق دینے کا اختیار ہے، اب وه اینے اختیار کو سیح طریقے پر استعمال کرے، یا غلط طریقے پر اس کے عمل کا اثر تو بہر حسال یرط ناہٹی چاہیتے ،اس کی مُثَال یوں مجھتے کہ کوئی شخص کُرتا ، لَوْ پی ہشیرد انی سیدھے پیپننے کے بجاتے الطے بہن لے، اوراسی حالت میں نماز پرط صدلے، تو اس کی نماز ہوجائے گی اوراس کو ننگانہیں کہا جائے گا، معنی اس کے الٹا اور سیدھاکپرا بین کرنماز پرطصنے میں قانوناً کوئی فرق نهيں ہوگا ،البتہ الٹاكيرا بهن كرنما زيرط صف والے كوبے تميز يابے شعور كہا جائے گا،اوراكراس نے قصدٌ الیساکیاہے ، تُواَس کونُواب بھی کم طے گا ، لیکن ان دُونوں صورتُوں کے عمل کاا ٹربرابر ا در مکیساں ہوگا، بعنی دونوں صور توں میں اس کے سرسے فرض ادا ہوجاتے گا، اسس کی چھھ ں شرعی متالیں بھی ہیں،مثلًا کوتی آ دمی جب خہار کر تاہے، تعینی اپنی بیوی کو ماں یا بہن کے مانند قرار دیماہے تو قرآن نے اس کو قول زور جھوٹی بات کہاہے، مگراس کے با وجود ظہار ہوجاتے کا، اوراگراس نے طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق پڑجائے گی، ورنہ اسے کفارہ اداکرنا ہوگا، یعنی گناہ کا کا م ہوتے ہوئے مکم شرعی کا ترتب اسبر ہو گا حضرت عبداللہ بن عرضے حیض میں طلاق دیا جیض میں طلاق دینامنے ہے ،مگرحضوراکرم صلی السّرعلیہ وسلم نے ان کورجعت کاحکم ديا، ظا ہرہے اگر طلاق منہ برط تی تو بھرر جعت کا حکم آپ كيسے ديتے ، اگر كوئى وضوميں كلى كرنايا ناک میں یا بی ڈالنا محول جاتے توبیر سنت کے خلاف ضرور ہے مگر نما زموج اتے گی، حالت حيض ميں غورت كوج كے لتے جانا منع ہے مگرج ، موجاتا ہے ، آب زمزم سے استنجا كرنا كمروه ہے مگراستنجا ہوجا تاہے ،سجد میں غسل کرنا حرام ہے گرغسل ہوجا تاہیے ، زنا کرنا حرام ہے ، مگراس سے حرمت مصاہرت قائم ہوجا تی ہے۔

اسى طرح ايك مجلس مين تبين طلاق ديناطريقة سنت كے خلاف بين مگراس كاو قوع

ل ماشیر شرح وقایه ج۲ صالد.

ہوجائے گا میں جہور امت اور اتمہ اربعہ کی رائے ہے ، فود حضوصلی الشرعلیہ وسلم نے ایک کیاس میں دی گئی تین طلاق کو تین قرار دیا دواقطنی ، اس کو حضرت عرض نے قانونی حیثیت دیدگا اور کسی صحا بی نے بھی اس کی مخالفت نہیں کی ، گویا اس پراجماع ہوگیا ، نیخ عبدالرحن الجزیری الفقہ علی المذاهب الا دبعث میں لکھنے ہیں :۔

اس طرح طلاق دینے سے طلاق پرطہائیگی مگرطلاق دینے والا گنرگار ہوگا بیچ جمہور صحابہ و تا بعین اور مجتہدین کی راتے سپ اور اس کا شمار طلاق بدعی میں ہوگا طلاق برعی چاہے ایک ہویا اسس سے زیادہ پرطہائے گی اس پراتمہ اربعہ کا اتفاق ہے، بعض لوگوں نے جواس کے خلاف راتے دی ہے ان کی دائے قابلِ اعتدا نہیں ہے اور نہ اس پراعتماد کیا جاسکتا ہے۔

فه شل صن ايقع لكن عيائش موالمنقول عن جهورالصحابة والتابعين والمجتهدين و يحسب عليه الطلاق البدى سواءً كان واحدًا أواكثر باتفاق الأثمة الأربعة وخالفهم بعض الشواذ الذين لا يعول على المائهم مد

(3400m)

جولوگ یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بجرائے زمانے تک یہ ایک طلاق سمجھی جاتی تھی ، وہ اجماع امّت کے فلات ہے ، حال میں علماتے عرب نے اس سلسلہ میں جوفتو کی دیاہے، وہ نیج نقل کیا جار باہے ۔

علمار عرب كافتولى البحوث العلمية والإ نتا "كنام سقاتم مين جسين البحث الدائمة والإ نتا "كنام سقاتم مين جسين بور سلك كي ممتاذ علما مشرك بي بي بجس كه تحت وه مختلف مسائل برا بنا آخرى اور منفقه في مين السلسلم مين المحقول نع براى لمبى بحث (جونتوصفي برجيلي بموتى مين في مين كرف كي بعد ابنا يه فيصله من المحقول نع براى كم ايك مجلس مين وى كنى تين طلاقيل عهذ بوى مين كرف كرف بعد ابنا يه فيصله من اور اسى برجميش تعامل راح، اسى كوحضرت عرض خانوني شكل دے دى ، بھرحني افراد كو جھو له كر يورى امت اس برعمل كر قى راى اور آج تك كر رسى ك

تمام ردایتوں پر بحث کرتے ہوتے انٹر میں مکھاہے:۔

ایک ساتھ تین طلاق دینے سے پینوں واقع موجاتی ہیں۔

القول بوقوع الطلاق الثلاث

بلفظ وإحد ثلاثا.

دمحلة البحث الاسلامية ، المجلدالاول ، العالم الثالث ، دجب شعبان ومضاق ١٣٩٧ ص ١٢٥

اس مسله پر راقم الحروف نے بھی اجتہا دا ورتبدیلی احکام والی کتاب میں آج سے میں برس میلے اس مسلم کی پوری تفقیل کر دی ہے بمولانامفتی عبد الرحیم صاحب الاجپوری نے بھی فتا وی رحیمیہ کی یا بخویں جلد میں اس پر مفعل بحث کی ہے۔

غیر و رقوار کا کم اورس سے کم عراط کی الیسی اولی ہونو برس سے زیادہ عمر کی ہے ، یا بالغ میر و و اس سے مراط کی ہو اس سے مامعت بہیں کی ہے ، اگرچہ دونوں میں ضلوت صحیحہ بودی ہو، اس عورت کو ستر بعیت میں غیر مدخولہ کہتے ہیں ، اس کے ادر مدخولہ عورت کے احکام میں کچھ فرق ہے۔

(۱) ایک فرق تویہ ہے کہ غیر مدخولہ کوطلا ق صریح الفاظ میں دی جاتے، یا کنا یہ واشارہ میں، طلاق باتن برطے گی ،رجعی نہیں پڑھے گی،اب اگر ایک دے گا توایک پرطے گی ،اورتین دے گا توتین پرطے گی ۔

دد، دوسرافرق يدب كه غيرمد خوله عورت كے لئے عدت نہيں ہے، يعنی وہ طلاق باتے ہى دوسے آدمی سے كاح كرسكتی ہے۔

د٣) تيسرا فرق يه ہے كہ اگراس كوامك طلاق دى ہے تو اب اس كو دوسى يا تيسرى طلاق دى ہے تو اب اس كو دوسى يا تيسرى طلاق دينے كاحق بنيں ہے۔

دم) چوتھا فرق پرہے کہ غیرمدخولہ کوتین طلاقیں اسی وقت پڑسکتی ہیں ،جب وہ یکبارگ پہ کہہ دے کہ میں نے تین طلاقیں دیں ،اگر اس نے یکبا رگی تین عدد کے ساتھ تین طلاقین ہیں دی قریمن طلاق بہیں پرطے گی، شآلا اس نے کہا کہ تجھ کوطلاق دی ، طلاق دی، طلاق دی ، طلاق دی ، ہیلی بار جونہی اس کی زبان سے لفظ طلاق کی کلا اس کو باتن طلاق رپڑگئی ، اب دوسری ادر ہر ہی بوطلاق دی وہ لنوسیجی جاتے گی ، بخلات اگر وہ مدخولہ بینی ایسی عورت جس سے مباشرت کرچکاہے،اس کوایک کے بعد ووسری میسری طلاق بھی دے سکتاہے اور طلاق کے بعد اس ک<sup>و</sup> عدت بھی گزار فی ہوگی ، اس کوچاہے کہ اکیک ساتھ تین طلاق دے یا تین نفطوں میں تین طلاق دے عنی دے کا براجاتے گی۔

متعة الطلاق الربكاح كے دقت مهركاذكر نه آيا ہوا ور خلوج يحد سے پہلے طلاق ہوجاتے اسكو متعة الطلاق دينا ہوگا۔

متاع طلاق اس صورت میں واجب ہو گاجب مہر کا ذکر منہ موا ورخلوت محی<sub>حہ</sub> سے پہلے طلاق ہموجاتے، متاع کی کتی اورصورتیں ہیں،جن میں متاع داجب نہیں ستحب ہروگا،مشلاً ١١) مېرمقرر موچيکا تھا اورخلوت صحيحه ميلي طلاق موگتي، ٢٧) مېرمقرر نېي موا اورخلوت صیحیے بعد طلاق دی گئی، ۳) مہرمقرر ہو جی کا تھاا ور طلاق خلوت بحدے بعد دی گئی تو ان تسكلوں میں متعہ و اجب نہیں بلكمستحب ہوگا یا

خلاصه میر که پهلی صورت میں صرف متاع ، سی دینا داجب ہے' اور بفتیہ صور تو ل میں مہر کے ساتھ متاع دینامتحب ہے، شلّا پہلی صورت میں نصف مہر دینا ہوگا، دوسری صورت يس مهرمتنل دينا بهو گا، اورتيسري صورت مين بورامبر دينا بهو كاييني ت رون ين برا مري بايتانيا ديدايم. متعمریا متاع اوپر ذکر آجگاہے کہ اگر نکاح کے وقت مہر کا ذکر مذہو تو اسے متاع دینا واجب ہے، یہ متاع طلاق کیڑے بھی ہوسکتے ہیں، دوسری اسٹیار اورنقدرتم بھی، متاع اصل میں تھوٹری چیز کو کہتے ہیں، اورایسی چیز ہو مہت دنوں کے باقى مارى - مندوستان كى عدالىتى جواس وقت تەركى كۇبرى برى قورا فيدا كرة باق ساز تررىجة خات م معلَّى رجك الرُّكس في اين بيوى سع كهاكه اكر تو فلال كام كرك كي، توتجه كوطلاق ہے، تواب وہ عورت جب بھی وہ کام کرے گی اس کوطلاقر عِی پرط جلئے گی<sup>ٹیو</sup> اس کونٹر لیعت میں تعلیق نکاح این ٹالان کوئٹ سٹر کام برمِعتّق رکھنا یا کوئی سشرط

له ردالمخارباب المهر، ج ٢ صلام - كه و إذا أصاف فه الى شوط وقع عقيب الشوط مثل أن يقول لا مراكته انت لحالق إن انت دخلت (للمار - رقب ودى كاك)

لگادینا کہتے ہیں ، اس کے لئے چند باتیں ضروری ہیں۔

دا، ایک پیر کہ جو شرط لگاتی جائے وہ محال نہ ہو، مثلاً کوتی شخص پیر کہے کہ جب آسمان زمین پر آجائے گا تو تجھ کو طلاق ہے، تو اس کا پہ کلام نغو ہو جائے گا، اس سے طلاق نہیں ہوگی ۔
کلام نغو ہو جائے گا، اس سے طلاق نہیں ہوگی ۔

(۳) اگرکسی نے کہاکہ فلاں کام گرے گی توطلاق ہے، اس نے وہ کام کیا اورطلاق پڑگی، پھر سنوہ رنے اس سے رجعت کرلی، یا نکاح کرکے پھراپنے کاح میں لے ایا اور اس عورت نے پھر دوبارہ وہی کام کیا، جس کی بنا پر اس نے طلاق دی تھی تو اب دوبارہ کرنے سے اس کو طلاق نہیں پڑے گی، لیکن اگراس نے یوں کہاکہ حبب جب یا جب بھی تو فلاں کام کرے گی قو تجھ کو طلاق ہے، تو رجعت و نکاح کے بعد بھی دوبارہ کرے گی تو دو طلاق، اور تعیمری بارکھے گی تو یو طلاق ہے، تو رجعت و نکاح کے بعد بھی دوبارہ کرے گی تو دو طلاق، اور تعیمری بارکھے گی تو یہ طلاق یں پڑ جا تیں گی۔

طلاق میں نیابت ایادے اور وہ طلاق مد دے تو طلاق پر ایک اس کا ناتب اللہ دوسے کو اس کا ناتب اللہ دوسے کو اس کا ناتب اللہ دوسے کو اس کا ناتب اللہ میں ایک بیادے کا دریعے طلاق کی خبر بیوی تک میں ونجادے یا خط بھیجے دے ا

یاد و سے کسی کوطلاف کا وکیل بنا دے، مخبرا در وکیل میں فرق یہ ہے کہ مخبروہ الفاظ عورت تک یہ و کیا تاہے جومرد نے کہاہے اور وکیل اپنی عبارت میں طلاق دیتاہے ، میسری صورت تفویض کی ہے، تفویض اور وکیل میں فرق یہ ہے کہ وکیل موضی کے مطابق عمل کرتاہیے، اور تفویض میں جن کو طلاق تفویض کی گئے ہے، وہ اپنی مرضی سے کام کرتاہیے۔

الله يرحق اس كوصاصل ب، اس كوتفويض طلاق كتية بي، مثلًا يدكها كدتم كوطلاق له ينفي كاختيار ديتا بون ، مثلًا يدكها كدتم كوطلاق له ينفي كاختيار ديتا بون ، يا تمبار ب او پرطلاق كامعامله والتا بون ، تواگر عورت فوراً يدكه و ديه كرس فيايک يا دوطلاق با تن له كى توجيد بى طلاق كا ذكر كريك گى پرط جائے گى ، ليكن اگراس فياس فيلس مين نهيں كها بلكه وہاں سے المحكم حجل گئى ، يا دوسرا كام كرنے لگى تواب يدا ختيار بالكل باطل بوگيا ، البته اگراس طرح كها بهوكم توجيب چاہے باجس وقت جل بے طلاق بے بيات تو بجراس كوم يشهد انتها روس كا كر علا حد ، بوجاتے يا

تحریری طور برنجی عورت کے سربرست یا خود شوہر تعویف طلاق کرسکیا ہے،عور توں کو مردوں کے مظالم اورحق تلفیوں سے ہوں کو مردوں کے مظالم اورحق تلفیوں سے بعض رکھنے کی یہ ایک بہت اچھی شکل ہے، اس کی مزید تفصیل اس بیان کے انٹر میں آئے گی۔

اگرکسی نے اُگلی کے اشارے سے کہاکہ تجھ کو طلاق ہے توجتنی انگلیوں سے اشارہ کرے گا' اتنی طلاق پڑا جائے گی ، اشارے کے وقت جو انگلیاں کھلی ہوں گی، ان کا اعتبار کیا جائے گا، بندانگلیوں کا نہیں .

اگرکسی نے زبانی طلاق ہزدی، بلکہ تخریری طور پرطلاق کی اطلاع عورت کو دے دی، تو بھی طلاق ہوجائے گی، تخریر میں حتنی طلاقیس لکھے گا پرط جائیں گی۔

له وإذا قال لإمرأته إختارى ينوى بلالك الطلاق أوقال لهاطلق نفسك ملها أن تطلق نفسه ما دامت في مجلسها و مدايدج اطهر

اگرکسی کے سامنے شوہرنے یہ کہا کہ میں نے اپنی عورت کوطلاق دے دی تم میری بوی کو اس کی زبانی یا تحریری اطلاع دے دو تووہ آ دمی بیوی کواطلاع دے یا نہ دے ، اس کو نکھے یا نه نکھے اس کے کہتے ہی فورا ہوی کوطلاق برط جائے گیا۔

باب كے كہنے سے طلاق اگركونى باپ اپنے لڑكے كوطلاق دینے پر مجبور كرے، تو اگر كوئى باپ كے كہنے سے طلاق اگر اسے بيوى سے كوئى شكايت نہيں ہے تو لڑكے پرطلاق وينا صرورى منهين سبع ، طلاق مشريعت مين نالبنديده مجهى كنى بعد اور حكم به كد لا طاعة لمغلا

فی معصید النخانق السرك نا فرمانی مین كسى مخلوق كى اطاعت ضرورى فهيس بے .

طلاق کے لئے گواہوں کا ہوناصروری نہیں اگر کو فق مرد زبان یا تحدیری طلاق دے اور اس بر کو فق

گوا ہ نہ بناتے تو طلاق پرط ماتے گی ، گوامول کا ہونا ضر وری نہیں ہے،جب عورت کومعلوم موجاتے تووہ فوراً سو ہرسے علا صدہ موجاتے اور اسے صحبت شکرنے دے، المسرأة عانقاضى، عورت كى حيثيت قاضى كى بند و وودفيل كركتى بد \_

البتها كروه انكار كرب تواس وقت اس كوگواه ببیش كرناصروری بهو گایکه

اللق کے وقت بیوی کا سامنے نہ ہونا کا اللق واقع ہونے کے لئے عورت کا سامنے نہ ہونا کا اللق کے الفاظ کا

سننا، یا عورت کا نام لے کر طلاق دینا صروری نہیں ہے، مگرجس موقع ومحل سے ددلالت ل) اس نے طلاق کا لفظ اپنی زبان سے نکالا ، اگراس سے بیمعلی ، موجاتے کہ اس کامقصد طلاق یسی دینا تھا توجتنی طلاق دے گا، وہ سب پرط جائے گی، اگر قرینہ سے معلوم ہوکہ اس کی زبان سے ایسے ہی وہ الفاظ نکل گئے تھے، توطلاق واقع نہ ہوگی ہیں

اگرصریے طلاق مہرکے عوض دی جاتے تواس سے طلاق بائن ایرط جانی ہے جس میں رحبت نہیں ہے ، لیعن مردیہ کے کہیں نے

لد الوى صمية ح م صما يه نامي بواله رحيميه ج ه ص<u>س</u> سه فقاوي رحيمه ج ه هيسي

يه يقع بائناً لأنه بعض رخاى عنى ان المواد الاكواه بالتلفظ بالطلاق فلواكرة أن ينتب طلاق إمراً تته فكتب لا تطلق لأن الكتابة أقيمت مقام العبارة باعتبارالحا على الكتابة والمحاجة، هت الصلاب في الاكوام على التوكيل بالطلاق درد المحاركواله فتاوى ويمير على التوكيل بالطلاق درد المحاركواله فتاوى ويمير على النوج تطليق عن المان المحبهاة المانسة عنه السربنا برفقها رفي المان المحبطاة الناوج تطليق المفاجرة ويربد كادبوى كوطلاق دينا واجب نهيس بعد

ا و المنت الينج في وفتاوى دحيمه جه ماس بنگ بينوا لك ملاق واقع بوجاك كور المنت المحصومة و المنت المحصومة و المنت المحصومة و المنت المحسومة و المنت الم

## عترت كابيان

عترت كے نفظی معنیٰ شمار كرنے كے ہیں اور مشر ايعت میں اس مدت انتظار كو كہتے ہیں ج نكلے کے ختم ہونے کے بعد مشر بعت نے مفرر کی ہے ،اس کی کئ صورتیں ہیں ،سب کا بیال نیچے اُسا

طلاق یاجانے یا شوہر کے انتقال کے بعد ایک مدرت کک دوسرے کلے سے عورت کے رکے رہنے اور سوگ منانے کو عدت کہتے ہیں ، عدت دوطرح کی ہوتی ہے ، ایک طلاق کی عترت، دوسترموت عترت طلاق کی عدّت کی کئی صورتیں ہیں۔

ا اگر کسی عورت کو طلاق مل گئی ہو، تواس کی عدت تبن حیض ہے؛ دا) طِلاق کی عدت لینی اس کوئین حیض جب تک نه آجاتیں ۔ نه تؤوه دوسر اس

ىتومېرسى نكاح كرسكتى ہے، اور نەتواس گھرسے حب ميں اس كوطلاق ملى ہے، بغيركسى أب ن کے باہر نکل سکتی ہے، قرآن میں ہے:۔

وَالْمُطَلَّقَاتُ يِنْرِبُّصُنَ بِأَنْشِهِنَّ

مطلقه عورتین تین حیض کے گذرنے ک

تَلْتَةَ قُرُوعٍ و ربقيً

کاح وغیرہ سے رکی رہیں۔

طلاق کی عدت میں اس کوکس طرح رہنا پیاہتے۔

ے خروع ''، دّرء کی جع ہے ،صحابرا درائمہ میں سے امام ابوطنیفہؓ ادرا مام احمد بن صنبلؓ نے اس سے حیض بى مراد دياسيد، اورامام شافئ أورامام مألك في طرمرا دليام يعني يك كازماند ابن قدام في المننى سير بہت سی حدیثیں نقل کرکے اس دائے کو مدلل کیاہے۔

جس عورت کواکی یا دوطلاق رجی می مواورده بالغ بهوا در حین کا سلسله بناتم بوگیا بو، آد اس کوجیساکه اوپرکی آیت سے معلوم بواتین چیض تک نه توکسی دوسے رشوم سے نکاح کرناچا ہیت، اور نه اس کواس گفرسے جس میں طلاق ملی ہے ، نکل کر دوسے کسی کے گھر جانا چا ہیتے، البتہ جس عورت کو طلاق رجی ملی ہے، اس کو بنا و سنگھار کرنے کی اجا زت ہے، تاکہ شوم راغب ہوکر رجت کرلے ۔ قرآن میں ہے، وَلاَ یَّحْدُ جُوْھُنَ مِنْ بَیْوَتِهِنَّ وَلَاَ یَحْدُ جُنَّ مِنْ دَلاق)

طلاق رجی کی طرح ، طلاق بائن اور طلاق مغلّظ کی عدت بھی تین حیف ہے ، اس کو بھی نہ تو عدت بھی تین حیف ہے ، اس کو بھی نہ تو عدت بھر کھرسے باہر نکل کر اِدھراً دھر جا نا چاہتے ، اور نہ عدت بھر گھرسے باہر نکل کر اِدھراً دھر جا نا چاہتے ، ان دوبا توں کے ساتھ اس کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ بنا و شاکھا رہ کر ہے ۔ یہ تینوں چیزیں ایسی عورت کے اور حرام ہیں ۔

جس عورت کو طلاق باتن دی گئتی ہو، وہ اسی شوہرسے عدت کے اندر بھی نکاح کرسکتی ہے، لیکن د در<del>ئے</del> کیسی سے اگر عدت کے اندر نکاح کرے گی **توسخت گناہ بھی ہو گا اور** نکاح بھی رنہ بہ گیا لیہ

جن عور توں کو نا بالغ ہوئے کی وجہ سے ابھی حیف نہ آیا ہو، یا برط صابے یاکسی مرض کی وہے

(۲) جن عورتول كويض ندأتا بو

حيض كا الإند بو يجابو ال كى عدت مين مينے سے قرآن ميں ہے:-

وَاللَّهُ فَى يُشِنَى مِنَ الْمُحَيُّضِ مِنَ نِسْبَاءِ كُمُوانِ الْرَبِّبُدُّهُ فَعِلَّ تُنْهُنَّ شُلَاثَتَهُ اللَّهُمُ وَاللَّافَى لَمُ يَحِضُنَ لَهُ لَا تَنَهُ اللَّهُمُ وَاللَّافَى لَمُ

حیض آنا بندم و گیا ہوان کے بارسے میں اگر شبر ہوتو ان کی اورجن اطاکیوں کو اعبی حین مذا یا ہوان کی عدت تین مہینے ہے۔

اورتمهاری مولول میں سے جن عور لوں کو

سى موت كى عارت كائكسى وغيره چيوردينا درست نبين سے، بلكه ايساكر ناحرام سے؛ الكه ايساكر ناحرام سے؛

له ينكح مبائنة بسادون الثلث في العلّا اوبعدها باالاجماع منع فيها لا تستباه النسب. درمخار بهشق زيور

المن شوہر کارشتہ ایسانازک اور پائدار رئشتہ ہوتا ہے کہ اس کے کھے جانے کی اتنی اہمیّت اسے کہ عورت کو کئی میلنے تک عم کرنے اور سوگ منانے کی اجازت دی گئی ہے۔

شوہر کارشتہ بیوی سے دوطرح سے کشاہے، ایک طلاق کے دریعے، دوسے موت کے

ذرید. طلاق کی عدت کا حکم او پربیان ہوج کا ہے۔ اب موت کی عدت کا حکم بیان کیاجا تاہے۔ اگرکسی عورت کا شوہر مرجائے، اوروہ حاملہ نہ ہو تو اس کی عدت چار مہینے دس دن

ہے۔ قرآن میں ہے:-

وَالَّذِينَ نَيْتُو تَوْنَ مِنْ لَكُمُ بِهِ اللَّهِ مِن التقال كرجات إلى اورائي وَيَنْ لُونُ اَذُو اَجُ التَّر لَبَّمُنَ يَكْصِي بِويال چمور للجاتي مِن وه بويال چارمين بانفُسُهِ مِنَّ اَدُنَا عَلَيْ اللهُ الله

قرآن میں چار مہینے دس دن آپنے کور دکے رکھنے کا جو صحم دیا گیا ہے ،اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ نکاح ندگریں اور ند شوہروالی عور توں کی طرح بناؤ سنگھاد کریں اور ند گھرسے باہر جاتیں، گویا اس مدے میں ہر طرح کی دل جیبی اور شوقینی سے بازر ہیں۔

مطلقہ عورت یا جس کا سو ہرمرگیاہے، اس کے اظہار غم کرنے، سوگ منانے اور بناقر سنگھارنہ کر لئ کا جو ذکر قرآن و حدیث میں ہے اسی سے فقبالئے یہ احکام مستنبط کتے ہیں۔ دا؛ جس عورت کا سو ہرمرگیاہے، اسے چار مہینے وس دن، اور جس عورت کو طلاق باتن

مل مجى ب،اس كوتىن حيض تك بغيركسى مجبورى كے نه تو اس كھرسے با ہر جانا چاہتے،جس ميں اسے طلاق ملی ہے، یا شوہر کا انتقال ہوا ہے، اور ندعدت تک نکاح کرنا چاہتے، اگروہ گھر سے باہر گئی تو عدت کا خرج نہیں ہے گا۔ اور نہ شوہروالی عور قول کی طرح زیبائش وآرائش كے ساتھ رہنا چاہتے، شلاً ندان كوكہنا زيور پہننا چاہتے، نہ نوٹ بولگانا چاہتے، نہ مسرميں تيل ولنا عاسية، ندُنْكُمي كرك ما تك بكائن جاسية ، مرمره ، الريكا لكانا عاسية ، مريان كما نا عاسية اور نه عمده ا ورمنوخ کیب<u>ڑے بینن</u>ے جاتئیں۔ یہ سب باتیں حرام ہی<sup>ں۔</sup>مطلقہ باتنہ کو عدت تھجسر شو ہرسے پر دہ کرنا بھی صروری ہے جھے البتہ اگر اسے طلاق رحبی ملی ہے تو وہ بنا وسنگھار کرسکتی ہے تاکہ شوہراس کی طرف ما کل ہوجائے ہے

دم ﴾ اگرسرمیں در دہویا جوتیں برط جاتیں، تو سرمیں تیل طوالنے اور کنگھی کرنے میں کوئی جی نہیں ہے، مگر نوشبودارتیل ندلگانا چا ہیے،اسی طرح اگر بان ند کھلنے یا سرمہ ندلگانے کی وجہ سے دانت یا آنکھ میں در دیا تکلیف محسوس ہو تو پان کھالینے اور سرمہ لگانے میں کوئی ترج

رس، اسى طرح كوتى شدرىد صرورت بين أجلت، تووه كفرسے باہرد وسرى جگه جاسكتى ہے، لیکن کاح کسی حالت میں نہیں کرسکتی۔ دنٹرج وقایہ، رمین نہانے دھونے ، بدن اور کیطروں کوصاف ستھرار کھنے میں کوئی توج نہیں ہے۔

له وإن نشز فلا نفقة لهاحتى تعود الى منزله رهدايه ج ممام)

كه وتحدُّمعتدة البائن والموت كبيرة مسلمة بترك الزينة وبس المزعفرو المعصف والحناء والطيب والدهن والكحل الدبعند وشرح وقايرج وصال

عه ولاً بدص سترة بينهما في البائن - رشرح وقايه ج م م اله

كله والمطلقة الرجعية تتزين ينى لن وجها إذا كانت الرجعة مرجوة لانهاحلال للندج لاً ن النكاح قائم بينهما. ركنزالدقائق طال

ه الا بعدد وشرح وقايرج مسار

ره، سوگ کرنا بالغ عورت بر داجب ہے، نا بالغ لولکی پر داجب ہنیں ہے، البتہ عدت جمر مذتو نابالغ لولکی پر داجب ہنیں ہے، البتہ عدت جمر مذتو نابالغ لولک کا نکاح کرنا چاہیے اور نداس کو گھرسے باہر جانے دینا چاہیے۔ دہشتی زیور)

(۱) سوگ اور غم کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ ستقل طور پرچنی چلاتی یا آنسو بہائی رہے، یا اتمی لباس بین کر ہر وقت سینہ کو بی کرتے رہے، یہ سب ناجا کز وحرام ہے، اسی طرح ہر سال موت کی برسی منانا اور اس میں کھانا کھلانا، مجت کرنا، عرس کرنا، چادر پچوا ھانا یہ سب ناجا تز ہے۔ یہ اظہار غم نہیں ہے، بلکہ گناہ ہے۔

شوہرکے علادہ اپنے کسی اور عزیز در شنہ دار پڑتین دن سے زیادہ سوگ کرنا جا تز ہوئیں، بشرطیکہ شوہر منع مذکرے، اگر وہ منع کرے تو ہیں بھی جا تز نہیں ہے۔ دوللن دج صنب عبداً ،

عدت كاليك مقصد ويه بكريدا بميت ذين نشين بوجائے كرشة عدت كا ما ور الله على الله على

معلوم ہوجائے کہ اس شوہرسے اس کوحمل تو نہیں ہے۔ اور دو کمین مبینے میں یہ بات عتال ہو جائے گی کے

جسعورت كوطلاق بأن يامغلظه مل مجى ہے، يا اسس كا شوہ انتقال كا عكرت كى عكرت كى عكرت كواس كا سام كا شوہ الله كى عدت كواس مامله كى عدت

وثنع تمل ہے، بعنی جب مک بچہ پیدا نہ ہو جاتے وہ نہ تونکا ح کر سکتی ہے، نہ گھر کو چھوڈ کرا دِھر اُڈھر جاسکتی ہے ، اس کو بھی اس ظرح سوگ کرناچا ہتتے ،جس طرح اوپر بیان کیا گیا ہے :-

وَأُوْلَاتِ الْاَحْتُمَالِ أَجَلُهُنَّ أُورُهَا مِلْ عُورَتُوں كَى عَرت وضَّ مِمْل

أَنْ يَضْعُنَ حَمْلُهُنَّ . (طلاق بيم

(۵) زانیه کی عدّت

له لأن العدة وجبت للتعرف من براءة الرحم في الفرقة الطارمة على التكاح وهذا يتحقق فيها و رحدايد ج التكام وهذا

میں بھی یہ دونوں نکاح کرسکتے ہیں، کیونکہ جب انفول نے نکاح جبیبی اہم قید کی پرداہ نہیں کی اور دوفعل کر بیٹھے جونکاح کے بعد کرنا چاہیے، تو پھران کوجلدسے جلد نکاح کر لینے کی اجازت دیدینا ہی مناسب ہے، کیونکہ ایسے بے جیا جونکاح کی قید کو توڑ کئے ہیں، وہ عدت کی پڑاہ کب کریں گے بلکہ مزید گناہ کریں گے، اس لئے اس کوجلدسے جلدگناہ سے بچانے کی میم صورت ہے کہ عدّت کی قید ان سے بٹا کر جلد سے جلد ان کو گناہ سے بچالیا جائے۔

یہی حکم اس عورت کا بھی ہے، جس کے شوہرنے زناکے ارتکاب کی وجہ سے اس کوطلاق مے دی ہے، اور میں حکم اس عورت کا بھی ہے جوطلاق یانے کے بعد زناکی مرتکب ہوتی ہے۔

(۲) لیکن اگرکسی نانبہ حاملہ عورت کا نکاح ندا نی کے بجائے کسی دو سے کرنا ہو، توجمل کی حالت میں اس کا نکاح دو سے بھی ہوسکتا ہے، البتہ زائی اس سے جمل کی حالت میں اس کا نکاح دو سے بھی ہوسکتا ہے، البتہ زائی اس سے جمل کی حالت میں مباہرت بھی کرسکتا ہے، اور دو سرا آ دمی وضع جمل سے پہلے مباہرت بھیں کرسکتا ، کیونکہ اسلامی شریعت یہ نیبندنہ ہیں کر تی گرجس کر جم میں ایک آ دمی کا نطفہ پرطبی کا ہے، اس میں دو سر کے کا اس کے ساتھ پرطبی اس میں عورت کے رحم کا احترام بھی ملموظ ہے، اور بیات بھی ہے کہ لرطبے کی اسب سے تتبہ نہ ہونے پائے ۔ ایل کا بیان او پر آ چکا ہے اور بعان ، ظہار اور خلنے کا بیان آگر آ ہے ۔ ان سب کی عدت کا بیان وہیں ہوگا۔

عدت کی حالت میں نکاح کا بیغام کی دوصوری ہیں،
مل کچی ہے، تواس عورت سے صراحة نکاح کا پیغام دیا حالاق با اس کوطلاق خلظہ ملی چی ہے، البتہ اشارہ دکنا یہ سے نکاح کا پیغام دیا جام ہے، البتہ اشارہ دکنا یہ سے نکاح کا پیغام دیا جام ہے، البتہ اشارہ دکنا یہ سے نکاح کا پیغام دیا جام ہے، البتہ اشارہ دکنا یہ سے نکاح کا پیغام دینا حرام ہے، کیونکہ عدت میں پہلے شوم کورجعت کرکے اندر اشارہ دکنا یہ سے بھی نکاح کو پیغام دینا حرام ہے، کیونکہ عدت میں پہلے شوم کورجعت کرکے یا نکاح کرکے پھر اپنے حبالہ عقد میں واپس لے لینے کا موقع باتی ہے توجیب نک یہ موقع باتی ہے، لی شرح النقایہ ج ۲ مے در محناری شامی ح ۲ مائے۔ زانی سے زانی سے زانیہ حالت محل میں نکاح کے بارے میں انکہ کی دورائیں بیا۔ ام الویو سفت اور امام مالک ور امام احکر کہتے ہیں کہ عدت کے انگر نہیں، امام مالک عدت کی قید در کا حرام مالک اور امام احکر کہتے ہیں کہ عدت کے انگر نہیں، امام مالک عدت کی قید در کا حدید کے اور امام مالک اور امام احکر کہتے ہیں کہ عدت کے انگر نہیں، امام مالک عدت کی قید در کا حدید کے اور امام احکر کہتے ہیں کہ عدت کے انگر نہیں، امام مالک عدت کی قید در کا حدید کی ہو کہتے ہیں کہتے ہیں۔ در المعنی جو اور کا مالک عدت کی قید در کا حدی کہنیں بلکہ حدے جاری کرنے کے لئے لئے ہیں۔ در المعنی جو احداد الفقہ علی الذام الور الدور احداد کی میں۔ در کا حدید کے اور در امام احکر کہتے کا در کا حدید کیا تھر کا در کا حدید کے اور در کا در کا در کا حدید کیا تھر کیا ہے تا کہ کہنے کیا کہ کو سے کو در کا در کا در کا در کا در کا در کا حدید کیا تھر کا در کا در کیا ہے در کیا ہے کہ کو در کا در کیا ہے کا در کا در

زوسرے کواس کے ضم کرنے کی کوشش نہ کمرنی چاہیے اور نکاح کا پیغام دینے کے معنی یہ ہیں کہ ان کے درمیان جوذراسار سنت تقلق باتی ره گیاہے دہ بھی ختم کر دیاجاتے۔

تران میں ہے کہ ہ۔

جن عور توں کے متو ہرمر سیکے ہیں ، ان سے عدت کے اندر اگرتم اشارہ وکنایہ میں پیغام نكاح دويا اينے دل ميں يہ خواہش پوسشيدہ ركھوتواس ميں كوئى كنا ونہيں ہے، الله كومعلو ہے کہ ان عور توں کا ذکر تم صرور کرد گے المکن خفيه طورير تكاح كامعالمه بالكل طي مذكرو، مكربيكه كونئ بيحلى بات كبه ددا دراس وقت تك انست نكاح كرلينے كافعى دنەكروجىت تك كە وَلاَ جُناحَ عَلَيْكُمُ فَيُمَّا عَرَّضُ لَّمُ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّكَاحِ ٱ وُٱكْنَنْتُمُ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ أَنْفُكُمْ سَتَذْكُرُ مُوْنَهُنَّ وَلَحِنُ لَاَّ تُواعِدُوهُ مِنْ سِلْمُ اللَّهُ أَنْ تَعَوْلُوْ قَوْلَا مَعْمُ وُمُّاوَلَا لَكَتْبُهُوْا عُقُلَا لَا النِّكاحِ حَتَّى يَبُلُغُ الكِتَابُ آحَلَة ـ

عدت ختم نه موجاتے۔

قول معروف بعن محلى بات كيف سيمطلب يدسي كرعورت كو بغيركسى نام ليت كاح برا محارا بهائے، یا اپنے نکاح کا ادا دہ ظا ہرکردیا جاتے،مگریہ مذکہا جائے کہتم سے ہم، یا فلال نکاح کرنا چاہتے ہیں، یااس طرح کہاجائے کہ میں نکاح کرنا چاہتا ہوں مگرانسی انسی صفات کی عوّت ہونا چاہتے، اورده صفات اس عورت مين موجود بول ،غرض يدكه بيصراحت بالكل مذ بوليه

 دا) اوپر ذکر آجیکا ہے کہ حیف کی صالت میں طلاق دینا گنا ہے ، لیکن اگر کوئی شخص اس کا ارتکا كربيطي بعني حين كى مالت ميں طلاق دے بيٹھے تو بھراس كى عدت ميں وہ حيف شمار مذہو كاجس ميں اس فطلاق دی ہے، بلکہ اب اس کے بعد سے تین حیف عدت میں شارکتے ما تیں گے۔

(٢) كسى عورت كوطلاق رِحبى على ، اور البحى عدت پورى منهيں بهو تى تقى كەشو بىر كانتقال بوگيا، تواب اس کواس وقت سے موت کی عدت پوری کرنی چاہتے، اب طلاق کی عدت کا کوئی اعتبار

له ولا تخطب معتلة الانعريضًا . وشرح وقايه ج اصلا)

مہیں ہے لیکن اگر طلاق باتن یا مغلظہ دی ہے، اور اس کے بعدم گیاہے قوموت کی عدت کا اعتبار مذہور کا عبار مذہور کا منا استار مذہور کا ، بلکہ وہ محض طلاق ہی کی عدت پوری کرے ، کیونکہ طلاق رجبی کی صورت میں اشد اظہار عمر کرنا چاہتے ، لیکن دوسری میں اسے اظہار عمر کرنا چاہتے ، لیکن دوسری صورت میں چونکہ درشتہ نکاح ٹوٹ چکاہے ، اس لئے اب اس کی موت اور زندگی دونوں اس کے لئے کیسال ہیں ۔

اسقاط مل اسقاط مل سعدت ضم موجات ب- رنتوى رحيدج اميرا)

(۲) فومسلمه کی مست اگرکوئی عورت اسلام قبول کرے قواس کو بین حیف عدت گذارک بیرک فومسلمه کی عکرت کا اندواس کا بیرکسی مسلمان سے نکاح کرنا چاہیئے ، اگر عدرت کے اندواس کا شوہر اسلام قبول کرنے قوی بیراس کو نکاح کی ضرورت نہیں ہے ، دہ اس کی بیوی ہے (ردالحتار کتاب الطلاق)

(۵) عدت میں اختلاف آگر عدت کے بارے میں شوہ اور بیوی میں اختلاف ہوجاتے اور اس معلف لیا جائے

گا، اگر دہ صلفت سے کہد دے کہ بین حین گذر چکے ہیں تواس کی بات مان لی جلئے گی یہ اوپر باربار ذکر آیا ہے کرس عورت کو طلاق مغلظہ مل جائے اس عورت کو اگریشوم مطلالہ بھراپنے دشتہ نکاح میں لینا چا ہتا ہے تواس کی ایک صورت ہے اور دہ ہے طلالہ ملا کی صورت یہ ہے کہ وہ عورت طلاق کے بعد عدت گزارے اور مجرانی مرض سے کہ دہ عورت طلاق کے بعد عدت گزارے اور مجرانی مرض سے کہ دہ عروس سے مبا نشرت مجی کرنے ، اب اس مباشرت و مجا معت کے بعد اگر و ہ مرد اپنی مرض سے اس کو طلاق دے دیتا ہے یا اس کا انتقال ہو جا تا ہے تواب ٹلاق یا موت کی عدّت گزار نے کے بعد اب دہ اس پہلے سٹو ہرسے پھر نکاح کر سکتی ہے۔ قرآن میں یا موت کی عدّت گزار نے کے بعد اب دہ اس پہلے سٹو ہرسے پھر نکاح کر سکتی ہے۔ قرآن میں

له حاً الفت مضت عدى وكن بها النوج قبيل قولها مع حلفها و إلا لا . رشاى بوالرنتادى رحيب

اس کا عکم ان الفاظ میں بیان کیا گیاہے :۔ خَانُ ظُلَّقَهَا خَلاَ تَجِلُّ لَهُ مِنَ فَورت اس کے بعد اس کے لئے طلاق دے دے " یہ بعد کہ حَتیٰ مَنْ کِحَ ذَوْجًا عَنْدُ وَ وَاللهِ مِنْ اس کے بعد اس کے لئے طلاق ہیں ہے ظَلَّقَهَا خَلاَ جُنَا حَ عَلَيْ عِبَا اَنْ مَنْ اللهِ مِنَا اَنْ مَنْ اللهِ مِنْ اللهِ اللهِ مِنْ اللهِ اللهِ مِنْ اللهِ اللهِ مِنْ اللهِ اللهُ اللهِ الهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

( بعن لا)

قواگردومرے شوہرنے طلاق دے دی، قو اب ان دونوں کے نتے یہ اجازت ہے کریر عیر سے

نکاح کرکے میال بوی بن جآئیں بشرطیکہ دونوں کواس بات کا یقین ہوکہ دہ الشرنعالی کے ان صدود کو قائم رکھیں گے جو نکاح کے سلسلے میں بتا دیتے گئے ہیں۔

ابن مطلقه عورت كود دباره مكاح ميس يلنے كے لئے ان آيات ميں چند سرطيں لگا دى گتى ہيں : ـ

(1) ایک یدکه دو ف متوبرسے نکاح کرائے۔

(٢) دوسرى يدكه ده دوسراستو برا بني مرضى سے بھر طلاق دے-

(۳) تیسری ضروری سنرط ید لگانی گئی ہے کہ دوسے سنو ہر کی طلاق کے بعد اگرید دونوں مجسر دختہ نکاح قائم کرناچاہتے ہیں تودو نول میلے یہ سوچ لیس کہ وہ ان صقوق و فرائض کے ادائر نے بس بھر تو کوتا ہی مذکریں گے، جس کی وجہ سے دونوں میں اختلات پیدا ہوا تھا اوراس اختلات کے نتیجے میں طلاق ہوئی تھی، ان شراقط کی روشنی میں نبی صلی الشر علیہ وسلم نے بچھ مزید ہدایتیں دی ہیں۔ شلا آپ نے فرایا کہ جب تک دو سراشو ہرمہا شرت مذکر نے اسوفت کے بہلے سے کے جائز نہیں گا۔

طلاق كى شرط كاكر صلاله كرنا سخت گناه ب ادپر ذكر آچكا ب كذيكان مين

علا ہے کے بلیے میں ست منروری منرطیب کہ دوسے رمنو ہرسے اگر مطلقۃ عورت نکاح کرے تو وہ خود یا اس کے سر برست یا خود نکاح کرنے والا یہ منرط نہ لگائے کہ وہ طلاق صور ہی دیے گیا، بلکہ یہ نکاح اسی طرح ہونا چاہیئے جس طرح نکاح ہوتا ہے اور اس کے بعد طلاق اسی ضرورت کی بنا پر طلاق دینے کی اجازت دی گئی ہے، اگر کوئی شخص شرط لگا کہ نکاح

کرے گا اور پھر صلا ہے کے لئے طلاق دے دے گا تواس کوسخت گناہ ہوگا اور صلالہ کو انے دالا اور کرنے والا دونوں بعنت کے ستحق ہوں گے ، گو صلالہ کے بعد پہلے شوہرسے نکاح حائز ہو جائے گا، نبی ملی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح حلالہ کرنے والے اور جس کے لئے حلالہ کیا جائے دونوں پر سخت نعنت کی ہے جھنرت علی ، حضرت ابن عباس اور حضرت عقبہ بن نا فع اور متعدد صحابہ سے موی ہے کہ لعن دسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آلمحلل والمحلل لئے ۔ (ابن ماجه ، کتا باللہ علیہ وسلم آلمحلل والمحلل لئے ۔ (ابن ماجه ، کتا باللہ اللہ علیہ وسلم آلمحلل والمحلل لئے ۔ (ابن ماجه ، کتا باللہ علیہ وسلم آلمحلل والمحلل لئے ۔ (ابن ماجه ، کتا باللہ علیہ وسلم آلمحلل والمحلل اللہ ۔ (ابن ماجه ، کتا باللہ علیہ وسلم آلموں میں اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ واللہ والمحلل اللہ ۔ (ابن ماجه ، کتا باللہ علیہ وسلم اللہ علیہ واللہ والمحلل اللہ ۔ (ابن ماجه ، کتا باللہ علیہ وسلم ، اللہ علیہ وسلم ، اللہ علیہ واللہ والمحلل والمحلل اللہ ۔ (ابن ماجه ) کتا باللہ علیہ واللہ والمحلل والمحلل واللہ والمحلل والمحلل

حضرت عرض عبد میں اس طرح کی ہے احتیاطی شروع ہوتی تو آپ نے فرما ماکہ جومرد عور ا طلاق دینے کی شرط لگا کر صلالے کے لئے نکاح کریں گے، میں ایسے میاں ہوی کورجم کردوں گا یا یہ اتنی سختی برتنے کی وجہ یہ تھی کہ اس سے درشتۂ نکاح کا احترام اور اس کا فائدہ ہی خستم ہوجا تا ہے ، اس لئے اس سلسلہ میں چند ہا توں کا لحاظ کرنا صروری ہے:۔

(۱) پہلے ستو ہرکے لئے یہ عورت اسی وقت علال ہوسکتی کے جب طلاق کے بعد طلاق کی عدت اس نے گذار لی ہوا ور بھراس کے بعد دوسے رستو ہرسے بغیر کسی سنسرط اور دبا و کے نکاح کیا ہو۔ کیا ہو۔

ر۲) دوسے رستوہرنے نکاح کے بعداس سے صحبت اور مباسرت بھی کولی ہوا گرشوہ زام دہے۔ البغیر مباسرت وجماع کتے ہوئے مرگیا تو یہ عورت پہلے شوہر کے لئے صلال نہیں ہوسکتی۔ دس) دوسے رستو ہر کی طلاق کے بعد مجھرعورت نے طلاق کی عدت پوری کولی ہوا وراس کے بعد پہلے شوہرسے نیا نکاح کیا ہو ہے

بروت نسب اسلای شریعت کا قاعدہ ہے کہ جب تک کوئی مجبوری مذہو جائے اس وقت مک کسی بیکے اسب کنفی نہیں کر نی چاہیے، بعنی یہ نہیں کہنا چاہیے کہ یہ اوا کی فلال کی نہیں ہے بلکہ دوسر

ك المغنى ج ٢ ص<u>١٣٨</u> .

كه وإن كان الطلاق ثلاثًا في الحرة لم تحل له حتى ننكح زوجًا غيرة نكاحًا صحيحًا ويدخل بها نتم يطلقها اويموت عنها ورج اصّا ؟ )

کے نطفہ سے ہے۔

ن شروت نسب کے لئے کم سے کم مت بھاہ اور زیادہ سے کا معنی اس کو اسی شو ہر کا دو کہ ماہ کے گاجن کے جہاہ بہلے نکاح کیا ہے ، اسی طرح اگر کسی عورت کو طلاق مل چی ہے یا اس کا شوہر مرکبیا ہے اورائ دو برس کے اندر اوراکا کیا بیدا ہواتو وہ لوط کا نما بت النسب جھا مدیرس کے اندر لوط کا بیدا ہواتو وہ لوط کا نما بت النسب جھا جائے گا، بعنی ایسے لوگ کو ولدا لحرام نہیں کہائے جولوگ فوراً عورت کے اضلاق دکی کھر برہ شب مرف کی اور اورائ کو نطفتہ ترام قرار دے دیتے ہیں دہ بہت گناہ کرتے ہیں بتر بیت نے اس کی سخت مما نعت کی ہے ۔

ایک بادایک اعرابی آئی آئی کے پاس آیا اوراس نے کہاکہ میری بیوی کے ایک کالے دنگ کا بچرپیلا ہواہے، میں نے اس کو اپنالوا کا کہنے سے انکار کردیا ہے۔ آئی نے فرایا کہ تہمانے پاس اونٹ بیں تواس نے کہا ہاں، آئی نے دریا فت فرایا وہ کس دنگ کے ہیں ہواس نے کہا ہاں، آئی نے دورنگ آئی نے دریا فت فرایا کہ کچھ فاکستری دنگ کے ہیں، اس نے کہا ہاں، آئی نے فرایا کہ یہ دورنگ کیسے ہوئے ہواس کی فسل میں کوتی اس دنگ کا دہا ہوگا، آئی نے فرایا کہ تواس لوائے کے کا لاہونے میں اسی اصل کا دخل ہے۔ ولم دیوخص فی الدنت خاص کے نہیں دی۔ دبخاری وسلم)

ابن قدامدنے المغنی میں اس پر کجٹ کرتے ہوئے لکھاہے کہ اگر چھ مہینے کے اندر بجبہ پراہوتو اس کانسب ٹابت سجھاجاتے گا۔ لائن انسب بیستاط لا ثبات کا دننفیدیک

(۱) اگرکسی عورت کوچھ ماہ سے پہلے سیح و سالم لوا کا پیدا ہو جاتے یا دوبرس کے بعد پیدا ہو تو بھر

له والحكم فيه انمايتبت النسب من غير دعوة ولا ينتنى بمجرد الننى او انساينسفى بالعان (عالمكيرى ج عطره) المن كالفاق م -

المعنى ج عدام

عورت كوزانيدا دربجه كوولدالحرام قرار دياجا سكتاميل

لعان کا لفظ لعنت سے نکا ہے، اس میں میاں بیوی دونوں تسم کھا کرا کیک دوسے پر اس میں میاں بیوی دونوں تسم کھا کرا کیک دوست کے اصلی معنی اللہ کی رحمت سے دور کر دینے کے بیں، گویا وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم جھوٹے ہیں تواللہ کی رحمت سے دور ہوجا ہیں، عورت ادر مرد کے در میان تفریق کا ایک سبب لعان بھی ہے، اپنی عورت پر بغیر کسی تقیق کے زنا کی متمت لگانا اور اس کے دامن عصمت کو داغ دار بنانا سخت گناہ ہے، بیکن الاکسی کو اپنی بیوی کے کر متمت نگانا اور اس کے دامن عصمت کو داغ دار بنانا سخت گناہ ہے، بیکن الاکسی کو اپنی بیوی کے نظفے سے نہیں ناکا قوی سخبہ ہو، یا جواو لا دبیرا ہوتی ہے اس کے بارے میں پر شبہ ہو کہ اس کے فراد سے نہاں کہ بیرائی ہو کی کرے کہ بیرا شوہ مجھ پر تہمت لگا تا ہے تو قاضی یا حاکم دونوں سے چارچا ربازتسم لے گا اور ایک ایک بار دونوں سے بعنت کواتے کے بعد دونوں میں تقرائی کوادے گا، اسی قسم لینے اور لعنت کواتے کو مشریعت بیں معال کوئی اجنبی آدی کسی عورت پر زناکا الزام کرانے کو مشریعت بیں معال کوئی شبہ اس وقت ہے جب مردا بنی بیوی پر تہمت لگاتے اور ایس اس کے علاوہ کوئی شبہا دت نہ ہو، اگر کوئی اجنبی آدی کسی عورت پر زناکا الزام کوئے اور جا کی درجا تھی ہوں تو اس پر صرف خدن بینی تہمت کی صرحاری کی جائے گی، بعنی اس کواشی کوئے در سے دارے وار بی رگار کوئی اجنبی آدی کسی عورت پر زناکا الزام کوئے در سے در سے در بین ہوں تو اس پر صرف خدن بینی تہمت کی صرحاری کی جائے گی، بعنی اس کواشی کوئے در سے در سے دیس گی در بینی تہمت کی صرحاری کی جائے گی، بعنی اس کواشی کوئے در سے در سے در بین ہوں تو اس پر صرف خور کی بینی اس کواشی کوئے در سے در در سے در سے کائی کوئی اس کی کیا ہے گی۔

تصفور میں اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سہے پہلے ہلال بن امیہ نے اپنی بیوی پر تنہت لگائی تھی، ادرانہی کے بارے میں بعان کی آبتیں نازل ہو تیں ،اور آپ نے تفریق کرادی۔

نعان کاطریقہ یہ ہے کہ چار بارمرد خدا کی قسم کھا کہ کچے کہ میں نّے جو کچھ اس کے بارے میں کہا ہما وہ بالکل سے کہا ہے۔ وہ بالکل سے کہا ہے کہ اس کے بعد موران کی کہا ہے کہ اس کے بعد عورت چاربار خدا کی قسم کھا کر کہے کہ اس نے میرے اوپر جو تہمت لگاتی ہے وہ جھو فی ہے میں بالکل پاک دامن ہوں، اور پانچیں بار کہے کہ اگر وہ تہمت لگانے میں سچاہے تو مجھ برخدا کا غضب ہو، قرآن

ك اكثرمدة الحمل سنتان وأمّلها ستة أشهر إجباعًا (درمختار، ج اطلا)

جولوگ اپنی بردیوں پر زناکی تہمت نگاتے ہیں اور اس کے او بران کے علاوہ دوسرے اور اس کے او بران کے علاوہ دوسرے بھی ہے کہ وہ چار بار خداکی قسم کھا کر کہہ دے کہ وہ اپنے دعوے میں سچاہے اور پانچویں بار کھے کہ اگر میں جھوٹا ہوں تو مجھ برحث داکی دفت اور اسی طرح عورت کے دامن سے بداغ اسی وقت دصل سکتاہے کہ وہ مجی چار بار خداکی قسم کھا کر کہے کہ یہ مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار کہے کہ اگر مرد سچاہو تو مجھ پر خداکا غضب ہو۔ ين صراحةً اس كاطريق بي بتايا كياب ...
وَاللّهُ يُنَ يَوْمُونَ اَدُّ وَاجَهُمُ مُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُا إِنْ كَانَ مِنَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُلّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

لعان کی فرضیت میں تمام ائمہ اربعہ تفق ہیں، صرف بعض جزئیات میں تھوڑا سااختلاف ہے،
شلا امام شافئ اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ معان کی ابتدا ۔ لاز مام دسے کی جائے اس لئے کہ
تہمت اسی نے لگاتی ہے، امام مالک اور امام الوصليف فرماتے ہیں کہ سنت تو میم ہے مگر ایسا کرنا واجب
نہیں ہے، اگر عورت سے لعان کی ابتدا کر دی جائے تو بھی اعان میچے ہوجائے گا، اس لئے کو آن پاک
میں مرد کے بعد عورت کا ذکر وا وعطف کے ساتھ ہے اور اس میں ترتیب لازم نہیں ہے بیہ
میں مرد کے بعد عورت کا ذکر وا وعطف کے ساتھ ہے اور اس میں ترتیب لازم نہیں ہے بیہ
لعان کے شرائط یہ ہیں ہ۔

(۱) دونول عاقل بالغ بول ادران كي گوا بي معتبر بود (۲) عورت جرم سے انكاركر تي بود (۳) تهمت

دالفقدَ على المذابه بالادبعه، ج ٥٥ شا)

له الفقه على المذاهب التَّديعة جهم هذا متكوة - كه الم المعنيفُ كا استدلال السحريث سهم من النه المقد على النهودية والنصوانية تحت وآن باك كرعوى مكم المتصلف فرادى به أربع من النساء له ملاعنة بينهن اليهودية والنصوانية تحت المسلم والحرة تحت المسلم والحرة تحت المسلم والحرة تحت المسلم والذي يومون ازواجهم كرعوى مكم كرت برم واور ووجورت نعان كمة قابل ب،

لگانے والااس کا شوہر ہوا وروہ اس سے پہلے زنائی تہمت میں سزائد پاچکا ہو، یا اس کا یہی مشغلہ نہو۔ رہم ، شوہر نے گواہ نہ میٹی کتے ہوں ، عورت اسلامی حکومت کے سامنے دعویٰ کر ہے،اگران میں سے کوتی بات نہ ہوگی تولعان نہیں ہوگا کیے

انگار کی صورت میں الم مالک اورام احد بن منبل کے نزدیک اس پر حدق امام شافی امام الک اورام مافی الم مالک اورام مالک اورام مالک اورام مالک کے نزدیک اس پر حدقدت سکاتی جاتے گی، بینی انٹی کوڑے اسے لگائے جائیں گے، جیبا کہ حدیث میں آیا ہے کہ ہلال بن امیسے آپ فرمایا آلبنیت و الاتحد ت اگرم د نعان کرے اور عورت اس سے انکار کرے تواس پر حدِزنا جاری ہوگی ہے ہوگی، اور اگرا قرار کرے جب بھی حدِزنا جاری ہوگی ہے

حنفیہ کے نزدیک اگرمزدانکارکرے تواسے قیدکردیا جائے گایہاں تک کہ وہ تعان کرنے بہ مجبور ہوجائے، اس لے کہ قرآن کے حکم کے مطابق تعان کرنا اس پر واجب ہے، اگر وہ تعان نہیں کرتاہے تواجب کو جبوٹل کہے، اس صورت میں اس پر حدِقذت جاری کی جائے گی، اس لئے کہ جب اس نے کو جبوٹل آباب کیا تو تعان کی صورت ختم ہوگئی اور جبوٹی تہمت کی وجہ سے صدقذت جاری ہوگئ، اسی طرح عورت اگرا نکا رکرے تواس کو بھی قید کر دیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ یا تو تعان کرے یا شوہر کے الزام کی تصدیق کرے، اگر تعان نہیں کرتی اور تصدیق کرتی ہے تواس پر حدِذ نااس وقت جاری ہوگی جب وہ چار باراس کا اقرار کرے کہ ہم سے زنا کا صدور ہوا ہے ہوا ہے تا

ام الوحنيفة كنزديك عدّت بجرنفقه اورسكني دونول كي ستى بهوگى اورائمة تلا تُهُكيبهال كسي چيزى ستى نهيل بهوگى اورائمة تلا تُهُكيبهال

اله شرح وقایه ج مناا.

ك الفقه على المذاهب الدُربيه ع ها

كه ايضًا ، شرح وقايه ـ

یه ایضًا۔

العان کے بعد جو بچہ پیدا ہو گایا ہو چکاہے اس کانسب مال سے چیے گا،

الم کے کا قسب مال سے نہیں، بعنی وہ مال کا وارث ہو گا، اور مال اس کی وارث ہوگ، اور مال اس کی وارث ہوگ، اللہ باسکی مدیث سے مہی ثابت ہو تاہے ہے

لعان کے بعد جو بچہ بیدا ہواس کوولدالز نانہیں کہنا چاہتے، اگر کوئی کھے گا تواس پرھر قذت جائدی جائدی ہوگی۔ ایک روایت میں ہے کہ وقضیٰ بان لا چیں عی ولد ھا لائب ولا چین کی گاری ہوگی۔ ایک روایت میں ہے کہ وقضیٰ بان لا چین علی ولد ھا لائب ولا چین ہوگی کہ ہواس ہے کو ترای کھے گاائی صدفتہ ہالگی کو میں مجب یہ کہاجا تا ہے کہ تومیرے لئے طہا کہ انفظ طہر سے نکلا ہے جس کے معنی بیٹھ کے ہیں، جب یہ کہاجا تا ہے کہ تومیرے لئے اپنی بیوی کو کسی ایسی عورت سے جس سے ہمیشہ اس کا نکاح توام ہے، تشبیہ دینے یا اس کے برابر کہنے کو نٹر بیت میں ظہار کہتے ہیں، مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ قومیرے لئے میری ماں کے شل جوام ہے یہ یہ کہاں کی بیٹھ کے مثل ہوا ہوگیا، بینی بیوی سے کہا کہ قومیرے لئے میری ماں کے شل جوام ہوئیا، بینی اب یہ عورت سے اس وقت تک مباشرت ہوا ہیں کہ مباشرت نہیں کر سکتا جب تک کہ ظہار کا کفارہ منا داکر دے۔ اس کفا رے کے علاوہ اس کو گناہ الگئے ہوا۔ فرآن نے ظہارا وراس کے کفارے کا ذکر تفصیل سے کہا ہے :۔

جولوگ اپنی بیولوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو قبل اس کے کدا کی دوسرے سے ملیں ان کے فرے ایک غلام یا لونڈی کو آزاد کرنا ہے اور اس گفارے کے ذریعہ تم کو تبنیہ کی جاتی ہے، ادر اللہ تو تالی خہارے اعال کی خرر کھتا ہے، ٱلذَّذِيُنَ يُظَاهِمُ وُنَ مِنُ نِسَاءِهُمُ تُمَّ يَعُوُدُونَ لِمَا قَالُوُ اَنَتُ فَرِيْدُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ آنُ يَّمَنَ اسَّا دَالِكُمُ تُوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بَسَا تَعْمَدُنَ خَبِيرُنَّ فَسَنَ لَّكُمُ يَوْعَلُونَ وَهِ وَاللَّهُ بَسَا فَصِينَامُ سَنَهُ لَرَيْنِ مَسَنَ إِبَعَيْنَ مِنْ فَصِينَامُ سَنَهُ لَرَيْنِ مِسَنَا إِعَنْنَ مِنْ

له شرح وقایه ج ۲ ماساد.

عه الفقه على المذاهب الأربعه ع معال.

اگرکسی کوریملیر رند ہو تو مباسرت اورمیل جول سے پہلے دو ماہ ہے در پے روزے رکھ ناہے اور حس سے یہ بھی مزم وسکے اس کے ذمے ساگھ مسکینوں کو کھانا کھ لاناہے۔ قَبُٰلِ اَنْ كَيْمَّكَا سَّنَا فَمَن لَمُ يَسْتَطِع وَإِلْمُعَامُ سِّرِينُ مِسْكِلِئنًا. دمجادل،

عورت کو محرات سے تنہید دینے کی بعض صور تمیں الیسی ہیں جن میں بغیر نہیں کے بھی ظہار ہوتہ ہے ،

الیکن عام طور پر جو الفاظ کیے جاتے ہیں اسے ظہاراسی وقت ہوگا جب وہ ظہار کی نیت سے وہ لفظ کہا ہو گا جب ، اگر وہ ایوں ہی ففول بک گیا، یااس نے احترا گا یہ لفظ کہا تو کچھ نہیں ہوا ، اور اگر طلاق کی نیت سے کہے گا توایک طلاق با تن پر طہائے گا، مثلاً کسی نے کہا کہ تو میری ماں کے شل ہے ، یا میری بہی اللہ کے مثل ہے ، تو اس کے مثل ہے ، تو اس کے کئی مطلب ہو سے تی بی کہ بس طرح میں ان کی عربت کرتا ہوں تیری بھی کو دں گا
دو سے رہے کہ اس نے اس لفظ کو یوں ہی ذبان سے نکال دیا ، کوئی مقصد نہیں تھا ، تیسر ہے یہ کہ اس نے ان الفاظ کے کئی مطلب نکل سکتے ہیں ، اس لئے کہنے والے سے دریا فت کیا جائے گا کہ اس کا مطلب ان الفاظ کے کئی مطلب مواد لئے ہیں تو اس کہنے کا گنا ہ تو ہو گا ، مگر قانو نئا اس کی کوئی دنیا تی مزامت ہے اور اگر تیسر امطلب مراد لیا ہے تو ایک طلاق بائن پر طبات گی ، دوراگر تو تھا مطلب لیا ہے تو نہا دہ ہو گا، خود عورت کو بھی کا کلفارہ اوراکر دے ۔ اگر بغیر کفارہ اوراکئے مباشرت کرے گا تو سخت گنا ہ ہوگا، خود عورت کو بھی کا کلفارہ اوراکر دے ۔ اگر بغیر کفارہ اوراکئے مباشرت کرے گا تو سخت گنا ہ ہوگا، خود عورت کو بھی بیا ہیتے کہ ایسی حالت میں اس کو اپنے قربیب نہ آنے دے لیا جو کہنا ہوگا، خود عورت کو بھی بیا ہیتے کہ ایسی حالت میں اس کو اپنے قربیب نہ آنے دے لیا

عورت ظہاری حالت میں ہو تو اس سے بات چیت کرنا ترام نہیں ہے، مگر مباسرت اوراس کے لواز مات سے پرمبز کرنا ضروری ہے۔

له شرح وقایه ۲۲ منال.

جیساکه قرآن میں بیان کیاگیاہے کہ ظہار کا کفارہ بھی وہی ہے، بور وزے کا کفارہ ہے بعیٰ دو
ماہ مسلسل روزے رکھے اگر ایک روزہ بھی بیچ میں چیوط جائے گا، تو بھر سے روزہ مشروع کرنا پرطے
گا، اگر کوئی روزہ نہیں رکھ سکتا تو بھر ساٹھ مسکینوں کو دو نوں وقت ایک دن کھانا کھلائے، یا
ساٹھ دن تک ایک سکین کو دونوں وقت کھانا کھلائے، یاصدقہ فطر کے برا بریعنی پونے دوسیر
گیہوں یا ساڑھے تین سیر جویاان کی قیمت ساٹھ مسکینوں کو دے دے ، یاایک سکین کوساٹھ دن کا غلقہ نہ دینا چاہیے۔
تک دیتا رہے، ایک ہی دن ایک سکین کوساٹھ دن کا غلقہ نہ دینا چاہیے۔

در اگرکسی نے مال یا بہن کے شل یا برابر نہیں کہا بلکہ وں کہاکہ تو میری مال ہے یا میری بہن ہے، بعنی شل ، طرح ، مانندا در برابر کا لفظ نہیں کہا تو گوظہا رنہیں ہوگا، مگر ایسا کہنا گناہ ہے اور مکروہ تحریجی ہے یا ہے

حمل حمر مرکو طلاق دے کرعورت سے اپنارٹ تہ نکاح کاط لینے کی اجازت ہے اسی مرکو طلاق دے کرعورت سے اپنارٹ تہ نکاح کاط لینے کی اجازت ہے اسی مرحت ہے ، اوپر علی کی اجازت سٹر بیت نے دی ہے ، اوپر علیمدگی اور تفریق کی وہ صورتیں بیان کی گئی ہیں، جوم دکی جانب سے ہوگا، طلاق اور خلع میں فرق یہ کی جائیں گی جن میں معاوض کے ہوتا ہے اور قلع میں عورت کو کچھ دینا پڑتا ہے۔

خلع كے نفظی معنی اتار دينے كے ہيں جنا نچہ جوشخص اپنے جسم سے كيطرے اتار داللہ، اس كو

عربی میں خکع نو دباہ عن بکا بنہ ولتے ہیں اور شریعت میں مجھ روب پیسید سے کریا مہرمعات کرکے عورت کا مرد سے دست می کا طبیعے یا اس کی قوامیت کی قید سے نکل جائے کوشلع کتے ہیں یا ہ

قرآن وحدیث میں خلع کی اجازت اس لئے دی گئی ہے کہ اگر خلع كب كرنا جاسي عورت كسى معيبت اور تكليف مين بوا درمرد سيجيا چوال ک کوئی ا درسبیل نہ ہو، تو بھروہ کچھ دے دلا کر اس سے اپنا پچھا چھڑا لیے مگرجنَ مثرا نُط کے سائقهاس کی اجازت دی گئی ہے ،اگران کا لحا ظ کتے بغیر کو تی غورت محض لذت اندوزی کے التے مرد کو اخلاتی یا قانونی طور پر اس پرمجبور کرتی ہے، تووہ اینے سربہت برط اکناہ مول لیتی ہے، کیونکہ اس کا انزمعاسترے اور ماحول پر بھی برا پر طے کا،اور انتخرت میں بھی اس کواس ارت اس ک كاعذاب بهكتنا برائے كا، آج كل نتى تعليم كے انزسے بڑھى لكھى عورتوں ميں جويہ و بايھيل كى، ہے کہ وہ اپنے شوہروں کے خلات غیرضرورٰی شکایتیں کرکے اپنی گُلوخلاصی نہیں بلکہ تحید مد لذت كرقى رستى ہيں ، يدا سلام ميں سخت ناكينديده بات ہے ، عورت كومرد كے ظلم سے بجانے ا در دو نوں کو فطری مساوات دینے کے لئتے جو مذکو رہ ہدایتیں دی گئی ہیں اُنھیں <sup>لیے</sup> اِس کا (ندازہ کیا جا سکتائے کہ اسلام نے عورت کومظلومیت سے بچانے کے لئے کتنی کوشش کی ہے، لیکن اس کے باوجود کوئی مردعورت کی حق تلفی کرتا ہے، توایسی مصیبت زدہ عورت کے لتے اسلامی مٹربیت کا دامن تنگ نہیں ہے، بلکہ اس نے اس کو تکلیف سے بجانے کے لئے اینا دامن مبہت وکسیع کر دیاہے ،اس کی وسعت ہی کا پرتقاضا ہے کہ اس نے خلع کی مجھی اجازت دی ہے، اگر شوہر خلع برراضی مذہو تو تقریق کی معض اورصور تیں بھی اس نے سید کی ہیں،جن کا ذکر ایکے آتا ہے۔

مگرجس طرح مرد کویه بدایت دی گئی ہے کہ طلاق اور تفریق کا اختیار بالکل مجبوری ک حالت میں استعمال کرہے، اسی طرح عورت کو بھی یہ ہدایت دی گئی ہے کہ بیر قدم اسس کم

له هوازالة ملك النكاح المتوفقه على تبولها أوفى معناة دسرح وقابرج ٢٥٠٠٠)

اسی وقت الخفانا چاہیئے جب کہ واقعی اس کی کوئی دینی، اخلاقی لمعاشی حق تلفی ہورہی ہو، یااس پر کوئی ناقابل ہر واشت معاشرتی ظلم ہور ہا ہو، یا وہ اپنے جنسی جذبات کی عرم سکین کی بنا پر سخت ذہنی کو فت میں ہو، جس کی طرف فران خف تُکُمُ اُن لاَّ کیفینی کا گذر میں اس نے فرمایا اشارہ کیا گیا ہے۔ اوپر نبی صلی اولٹر علیہ وسلم کا ارشا دگذر چکاہے یقس میں آپ نے فرمایا ہے کہ:۔

إِنَّ اللَّهُ لَا يُحِبُّ اللَّهَ وَاقِينَ التَّرْتِعَالَى مرْهُ وَكِيضَ والعمرون اورمزه وَاللَّهُ وَالعَمرون اورمزه وَاللَّ وَاللَّهُ وَالْمَا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْكُونُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولِ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللْمُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللْمُ وَاللْمُ وَاللْمُ وَالْمُ وَاللْمُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَالْمُواللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ

ایک حدیث میں ہے کہ آئے نے فرایا کہ خلع طلب کرنے والی عور تیں منافق ہیں دنساتی ہوالہ شکو ق سینی اتنا قریبی تعلق ہونے کے با وجو داس کے دل میں شوم کی کوئی محبت مذہد کا موسکا یہی نفاق ہے۔

رب کے مواق :-اکٹیکا اِصْراً کَوْ سَنا کُتُ ذَوْجَهَا جسعورت نے بغیرکسی شدید کلیف یا فاص طَلاَ قَافِی عُنیر مَا بَاسِ فَحَرَامُ وجہ کے طلاق مانگی اس پر جنت کی خوشبو عَکَیْهَا دَائِحَتُ الْجَنَّةِ - در مَذِی ابودا ہے ۔

آپ نے فروایا: -اَلْمُخُتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ - جوعورتی بغیرکس کلیف یاضرورکے خواہ مُوْا اُ د تومذی فلع چاہتی ہیں وہ حقیقة منافق ہیں -

مختلعات کا لفظ جس مصدر سے بناہے اس میں کسی کام کوبہ کلّف کرنے کامفہوم شامل ہو تاہے، بعنی ایسی عورتیں جن کوخلع کی ضرورت نہیں ہے، اگروہ خلع چاہیں گی توان کوٹواہ مخواہ کوئی نہ کوئی سبب اور بہانہ تلاش کرنا پڑے گا۔

قران نے چندلفظوں میں ضلع کے حدود وسٹرا تط بتا دیتے ہیں جن کی پابندی نہ ہونے کی صورت میں ایک عورت خلے کرسکتی ہے :-صورت میں ایک عورت خلے کرسکتی ہے :-

وَلَدَيْجِكُ لُكُمْ أَنْ تَأَخُّلُ وَالِمَّا اور تهارے تقیم الزنہیں ہے کہ چکھ

تم نے اپنی بولوں کو دے دیاہے اس بیس کچھ بھی والیس نے لو، نیکن اگرمیال بوی کو یہ خوف ہوکہ وہ زوجیت کے حقوق دفرائف کے ضابطوں کو قائم ندر کھ سکیں گے، توجب تم لوگوں کو اس کا خوف ہوکہ تم قانون زوجیت اَتَلِيْمُوْهُنَّ شَيْعًا الْآَانَيُّ خَافَا اَنْ لَا يَعْمُهَا حُلُ وَدَاللَّهِ فَانْ فَانْ خُفْدُمُ اَنْ لَا يُقِيمُا حُلُ وُدَاللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمًا أَفَلَا أَفَلَا تُعْبِهِ دَلْمُ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمًا أَفَلَا أَفَلَا تُعْبِهِ

كالحاظ وپاس مذكرسكوگ تو مجراس صورت مين تم دونوں پر كوتى گناه منېس ہے كه عورت كچه دف لاكم اپنى جان چيوال لينى عورت كو كچه دينے اور مرد كو لينے ميں كوتى گناه ننېس ہے ۔ اس آيت سے حسب ذيل بدايتيں ملتى ہيں :-

ا۔ عورت کو فلع اسی حالت میں طلب کرناچاہیئے، جب یہ نو ن ہوکہ رہشتہ نکاح کے قائم رکھنے کے لئے خدانے جو احکام دیتے ہیں ان کی پابندی نامکن ہوگئی ہے۔ فَلاَ حَجَنَاتَے کے الفاظ بتاتے ہیں کہ فلع امک بری چیزہے، لیکن جب حدود الشرکے ٹوط جانے کا فو ن ہو تو اس کی اجازت ہے، کیونکہ اس رشتے سے اگریہ اہم مقصد پورا نہ ہو، تو بھر اس کا لوط جاناہی بہترہے، نبی صلی السّر علیہ وسلم کے زمانے میں ایک صحابیہ نے اپنے شوہ رثابت بن قلیس کے فلا ف فلع کی در فواست دی تو آپ نے وجہ دریا فت کی تو انھوں نے کہا :۔

أَكْرَةُ الْكُفْرَ فِي آلِيةِ سُلاَمِر بَارى وتريزى يعنى اسلام لانے كے بعد مجمع كفر كاخوت م.

یعنی طبعی طور پر مجھے شوہ سے جو نفرت ہے،اس کی موجودگی میں اگریں ان کے ساتھ ہی اور محقوق زجیت تو مجھے خو دن ہے کہ کہیں ان احکام اور حقوق و فرائض میں کوتا ہی نہ ہو جاتے اور وہ حقوق زجیت قائم مذرکہ کھیں کوتا ہی نہ ہو جاتے اور وہ حقوق زجیت قائم مذرکہ ہیں اور اسلام کے بعد خدا اور اس کے مقرر کتے ہیں اور اسلام کے بعد خدا اور اس کے دسول کے احکام کی نا فرمانی کفر ہی نافر مانی کفر ہے، اس لتے میں اس سے بچنا چاہتی ہوں ، کفر کا نفط خاص طور پر قابلِ غورہے صحابیہ کی یہ غیرت ایمانی ہے کہ بعض احکام کی نافر مانی کو انھوں نے کفر قرار دیا۔ حالا تکہ چیقی کفر نہیں ہے۔

۲ ۔ دومری سرطیہ ہے کہ عورت کواس کے بدلے میں کچھ مال دینا چاہتے مہر میں جومال ملاہے، وہ اس کووایس کردے، مااس کے بقدر الگ سے شوہر کو کچھ دے رفینما افتان ہو۔ اس کو واپس کردے، مااس کے بقدر الگ سے شوہر کو کچھ دے رفینما افتان ہو۔

نبی صلی اللهٔ علیه وسلم کے زمانے میں جب خلع کا مذکورة بالامقدم مبین ہوا تو آپ نے عورت سے کہاکہ تم وہ باغ واپس کر دو ہو تمہارے شوہر نے تمہیں مہرس دیا ہے۔ جنا بخد المحوں نے اپس کر کے خلع لے لیا یہ

شو بركوكب اوركتنا مال ليناجا بيني السلمين فقهام في يقير كوكب اوركتنا مال ليناجا بيني المسلمين فقهام في يقري مركاكوتي قصور تعاجس

عاجز آگر عورت نے ضعی در خواست دی ہے تواہی عورت سے ضلع کے بدیے ہیں مردکو کچھ مال اینا کمروہ تحریب ہے۔ اگر ہے کا تو گذہ کار ہوگا، اور اگر عورت ہی کی غلطی تھی جب بھی مردکواس نے نیادہ نہ لینا چاہیے، جننا اس نے مہر میں یا اور کسی طرح سے اس کو دیاہے۔ اگر لے لیاہے تو گناہ نہیں ہوگا۔ اور اگر دو نوں ایک دوسے کو قصور وار تھے راتے ہیں تو نہ تو عورت کو ضلع لینے میں گناہ ہوگا اور نہ مردکو کچھ مال لینے میں مگر اس صورت میں بھی مال مہرسے زیادہ وصول کرنا کمروہ ہے۔ سے سری مشرط یہ ہے کہ دونوں راضی ہوں۔ اگر عورت کچھ دے دلاکر اس سے ابنا پیچپ جھو انا چاہتی ہے، مگر مردراضی نہیں ہے، تو ضلع نہیں ہوسکتا۔ فَلاَحْجَنَاحَ عَلَيْهِمَا سے معلی ہوتا ہے کہ دونوں کی رضامندی چاہیے۔

اگرمردراصی نه ہو توعورت کو یہ قالونی حق قرآن نے دیاہے کہ وہ اسلامی حکومت کے سامنے یا ایک صالح جماعت مسلمین کے سامنے دعویٰ کر کے خلع نے لے سیم

له وكانت الحديقة صداقها أعطاها تابت كما في دواية الجداؤد رشرح وقايد ماشيج مصال على معارف اليهامن المهم كه وكرد أخذ كان نشز وأخذ الفضل على معارف اليهامن المهم رشر وقايد ج مصال

قرآن کاس آیت کااطلاق اس صورت پر ہے جب مروکی زیادتی کی وجرسے ظیم کرائے وَإِنَ أَدُو سُتُمَّ اِسْتِبُدَالَ ذَوْجٍ مَكَانَ ذَوْجٍ وَامَّيْتُمُ إِخْدَا هُنَّ قِنْظَادًا فَلَا تَأْخُذُ وُ امِنْهُ شَيْئًا رنساب ہے قرآن کی اس آیت میں اس طون اشارہ ہے فان خفت مرای علمتم اُفظننتم اُیھا الح کامران لایقیم کس و اللّٰہ اُی صفوق آئن وجین فیما افتدت بہ اللّٰہ اُی صفوق آئن وجین فیما افتدت بہ اللّٰہ اُی صفوق آئن وجین فیما افتدت بہ رشوح وقاید ماشید ج اصلال ا

خلع کے گھی ان جب عورت نے مرد سے کہا کہ میں ابنا مہر معاف کرتی ہوں، یا اتنا روپر اسے کہا کہ میں ابنا مہر معاف کرتی ہوں، یا اتنا روپر اسے کہا کہ میں ابنا مہر معاف کرتے ہوں، یا اتب کو دی ہوتی فلاں چیز یا فلاں رقم یا فلاں جائدا د واپس کرتی ہوں، آپ مجھ سے فلع کر لیجے، یا میری جان چھوڑ دیجے۔ تواگر مردنے اسی وقت تبول کر لیا، تو فلع ہوگیا، بعنی عورت کو فوراً ایک طلاق باتن بڑگئی اب عورت کو دہ تم دینی بڑھے گا اور بڑھے کہ جس کا اس نے دعدہ کیا ہے، اور سٹو ہر کو عدت بھر مان نفقہ اور گھر دینا بڑے گا اور عدت کے بعد دہ جہاں چاہے نکاح کرسکتی ہے۔

(۲) اگرمېرىشو ہرنے نہيں دیا ہے مگراس کے علا وہ کوئی رقم دینے کا وعدہ عورت نے کیا، تو وہ رقم اس کو دینی پرطے گی اور مہر بھی معاف ہوگیا بینی خلع میں مہر بغیر ذکر کئے ہوئے ہی معا ہوجا تا ہے ،مگر مرد کو مہر کے علاوہ کوئی رقم لینی نہ چاہتے۔ ایساکر نامکروہ تحربی ہے گو خلع ہوجا تے گا۔

(۳) اگر عورت کے بجائے مرد نے کہا کہ اگر مجھے اتنار و بہید دے دو تو میں تم کو چھوڑد وں گا،عوت نے کہا کہ میں نے بول کہ لیا، تواب فلع ہو گیا ۔۔۔ اب عورت کو اتنے رد بے دینے پڑیں گے، اگر عورت کا مہر مرد کے ذمے باقی ہے تو اس صورت میں مہر کا مطالبہ عورت نہیں کرسکتی، کیونکہ دہ فلے کی وجہ سے معاف ہو گیا، البتہ اگر مرد نے یہ کہا ہوتا کہ تم معاف کر دو تو میں تم سے نے وہ کہا ہوتا کہ تم معاف کر دو تو میں تم سے نے کہا ہوتا کہ تم معاف کر دو تو میں تم سے کہا تو کہ دیتا ہوں، تو چھر عورت کو کچھ دینا نہ پڑتا، کیونکہ عورت نے مہر معاف کر کے مال دینے کی شرط بوری کردی ۔

رم) اگر خلع کے وقت مال کا مربے سے ذکر نہیں ہواا ور دونوں نے خلع کرلیا، تو دونوں کے اوپر جو مالی حقوق ہیں وہ معاف ہوگتے، مثلاً اگر عورت مہر باچکی ہے، یا ستو ہرنے اسے کوتی رقم دی ہے، تو وہ سب معاف ہوگئی اب ستو ہراس سے والیس نہیں لے سکتا، یا عورت نے کھے دے رکھا ہے، یا اس کا مہر باقی ہے، تو والیس نہیں لے سکتی البتہ عدت بھر عورت کو نا ان لفقہ

له وهوطلاق بأئن رشرح وقايه جمميا

اورسكني ملے كا .

(۵) اگرعورت سنوبرسے کہے کہ مجھے چھوڑ دیجتے میں عدت بھرنان نفقے اور سکنے کامطالبہہیں کروں گی، تو خلع ہوگیا اور سنوہر بریان چیزوں کی ذمہ داری باتی نہیں رہے گی۔

ده) اگرم د طلاق دینے میں اپنی بدنا می جمحقاہے، یاکسی اور وجہ سے عورت کے اوپر د با و دالکہ اس کو خلع پر مجبور کر تاہیے تو اب عورت کے اوپر کوئی مائی ذمہ داری نہیں ہے، اگر شوہر نے مہمہ بن بالکا میں معاف نہیں ہوا، اس کوا داکرنا پر اے گا،کیونکہ خلع میں مال اسی وقت واجب ہوتا ہے جب عورت خوشی سے اسے منظور کر لے ہے

(2) اوپر ذکر آب کا سے کہ اگرم دکا قصورہے تواس صورت میں اگر عورت کچھ مال دے بھی تب بھی مردکون لینا چاہتے ،کیونکہ یہ عورت کے اوپر اس کا مزید ظام ہوگا، لین اگر عورت کا قصورہے ،اور پھر بھی دہ فلع چاہتی ہے تواس صورت میں بھی مردکواس رقم سے زیادہ کچھ نہ لینا چاہتے ہواس مہر میں یاکسی اور طرح سے دی ہے۔

رد، اگرعورت یا مرد نے طلع نہیں کیا، بعنی ایسالفظ نہیں کہا، جس سے بیمعلوم ہوتا ہو کہ پیضلع ہے بلکہ دونوں میں سے سی نے کچھ مال یا جائداد کے بدلے بیں طلاق مانگی، تواگر دونوں داختی ہوگئے توایک طلاق بائن پوگئی، خلع میں اور اس میں صرف اتنا فرق ہے کہ مرد نے جتنے روپلے عوض میں طلاق دینے کا وعدہ کیا ہے، عورت کو دینے پولی گے، اور جس طرح خلع میں اس رقم کے ساتھ عورت کا مہر خود بخو دمعات ہو جاتا تھا، اس صورت میں معات نہیں ہوگا، بلکہ عورت مهم کا مطالبہ کہ میں کو سکتی ہے کہ سکتی ہوئی کے ساتھ کوسکتی ہے، البتہ اگر مہرکی معافی پر طلاق دی تھی تو بچے عورت مطالبہ نہیں کرسکتی ہے میں اجبر اخلاج ہو جاتا ہے۔ اور میں یا جبر اخلاج ہو جاتا ہو کہ کرنے کا اختیار نہیں، البتہ نشہ کی حالت میں یا جبر اخلاج ہو جاتا ہو جاتا ہے۔ اور میں کا جو بی کا اختیار نہیں، البتہ نشہ کی حالت میں یا جبر اخلاج ہو جاتا ہو جاتا ہے۔

(بقيرصكا) بالنكاح كتمن ما اشترت من الن وج ويسقط ما يتعلق بالنكاح كالمهروالنفقة

الماضية أمَّانفقة العدة فلا تسقط الدبالذكركذا في النخيرة والمهرسيقط من غير ذكرة والماضية أمَّانفقة العدة فلا تسقط الدبالذكركذا في النخيرة والمهرسيقط من ويرة والميرة والميرة والميرة والمن ويرا الطلاق على مال طلاق بائن دورفخار في من المال والمكرة جائز عندنا و خلع السكران والمكرة جائز عندنا و خلع الصبى بأطل والمعتوة والمغى عليه من المرض بمنزلة الصبى في ذالك رعالمكرى جاهكيه

## مجهج معاشرتی مسأنل

موجودہ دورس آپرکشن کے وقت یا انتہائی کمزوری کے بخرصانے کا مسلم رواج ہوگیا ہے، اس لئے علماء کے سامنے یہ مسلم اس حیثیت سے آتا ہے کہ داری کیا ایک انسان کے بدن کا خون کے بدن میں چوا مھانا جا گزیے یا نہیں (۲) اگر جا ترجے تو بلامعا وضراس کا لینا جا گزیے یا معا وضہ دے کر بھی جا گزیے دس کیا اس معالمے میں مسلم اورغیرسلم کے خون میں کوئی فرق ہے یا نہیں ج

ان سوالوں کے جواب میں ولانامفتی محد شفیع صاحب مرحوم نے علمار کے مشویے سے جوا ہرالفقہ میں جو کچھ تحریر کیا ہے۔ جوا ہرالفقہ میں جو کچھ تحریر کیا ہے۔

بہلے سوال کے سلسلے میں مفتی صاحب نے لکھا ہے کہ خون بدن سے نکلنے کے بعد نجس اور نا پاک ہوجا گاہے اور خس چیز کا کسی دو سے رکے حبم میں داخل کرنا حرام ہے۔ اور اس لئے محمی کہ یہ انسان کے حبم کا ایک حصہ ہے اور انسانی جسم کی بحریم اور حرمت کا تقاضا ہے کہ اس کے کسی حصہ کو اس طرح استعمال نہ کیا جائے ، مگر شدید ضرورت اور علاج ومعا لجہ کے لئے حرام اور نجس چیزوں سے علاج کی شریعت نے اجا ذہ وی ہے ، جیسا کہ قرآن کریم میں مضطر کے لئے حرام اور نجس چیزوں سے علاج کی شریعت نے اجا ذہ وی ہے ، جیسا کہ قرآن کریم میں مضطر کے لئے سور کا گوشت کھانے کی اجا ذہ ہے دا بقرہ ) اسی طرح حضور انور صلی الشرعلیہ وسلم نے اصحاب عرینہ کو او نسل کا بیٹیا ب پینے کی اجا ذہ وی تھی ر جا دی) اور حضرت عرفیہ کو سونے کی ناک نگانے کی اجا ذہ فر اتی در نری کی ابود اور کی کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے اور سونے کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے اور سونے کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے اور سونے کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے اور سونے کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے۔

کتاب وسنت کی انہی ہدایات کی روشنی میں فقہار نے صرورت شدید کے وقت حرام ونجس جيزسے علاج كى اجازت دى ہے،اس لئے تون كالينا دينا خواه معا وضر سے مويا بلامعا وضم ٔ جائز ہے، جیسے عورت کے دودھ کو فقہار نے دوا علاج کے لئے استعمال کی اجازت دی ہے، مالانکہ بچیر کے علا وہ کسی دو سے کے لئتے اس کا استعمال حرام ہے:۔

ولا بأس بأن يسعط المرجل اس مين كوتى ترج نهين بي كم علاج ك ك عورت کا دوده مردی ناک کے ذرایعہ طیکا د عالمگیری جا صلای دیاجاتے اور علاج کی ضرورت کے لیے وہ خریدانهی جاسکتاہے۔

بلبن المرأة ويشتريك للدواء

البتہاس کے ساتھ دومترطیں ہیں، ایک یہ کہ خون نہ دینے میں جان کا خطرہ ہو، دوسرے یہ کہ جان کا قطرہ تو نہ ہو بگرڈا کٹروں کے راتے میں اس کے علا وہ علاج کی کو نی صورت نہ ہو ، اور نون نہ دینے کی وجہ سے صحت کے جلد بحال ہونے یا زخم کے تھرنے یا آ پرلیشن کے کامیاب ہونے کا گمان فالب ہوا ورنہ دینے کی صورت میں مریض کو شدید تکلیف ہونے کا گا ان غالب ہو۔

بيارك يغرض علاج خون يابيتاب كايينايا كمانا جائزت ، بشرطيك جب كوتى مسلمان واكطر باحكيم اسكافيصله كريكا، اس كے بغيرشفامكن نہيں ہے اورمباح چیزوں میں کوئی چیزاس کا بدل مذہواگر طبيب كي كراس سے جلد شفا بوطات گى يواس بين د وهورسي بي -

اس سلسلەمىي فتوى عالمگيرى كاپەجزىيدا سنما تى كرتا ہے: -يجوز للعليل شرب الدم والبول واكل الميتة للتل اوى اذاخبرى طبيب مسلمان شفاء لا نسيه ولم يجدمن المباح سايعتوم مقامه فأن قال طبيب يتعجل شفاءك دنيه وجهان. رجم مروا)

نید وجهان کی کوئی تشریح منیں کی گئے ہے، غالبًا بعض فقرار عدم جوازی طرف بھی گذیبی،اس مخقاوی کے مزمین نے اس طرف اشارہ کر دیاہے۔ ووسراسوال يدكه فون كي خريد وفروخت كرناميح ميانين ووسراسوال يدكه فون كي خريد وفروخت كرناميح ميانين والمراب المراب المراب

ہے،اسی طرح شد مدیضرورت کے وقت اس کی خُرید و فرُوخت بھی جا تزہے، جیساکہ اوپر ذکر آئے اسی طرح شد مدیضرورت کا دودھ کسی دو سے کو بینا نا جا تزہے،مگر دوا کے لئے اس کا پڑھانا، بینا اور خرید نا جا تزہے،اسی طرح خون کی خرید و فروخت اوراس کا استعمال بھی جا تزہے۔

تون کا فرق الیسراسوال مسلم وغیرسلم کے نون کے فرق کاہے، بینی ایک غیرسلم کے بدن کا خون کا فرق کا ہے، بینی ایک غیرسلم کے بدن کا خون کا فون کسی مسلم کے حدوم سرا ورکسی مسلمان کا نون کسی غیرسلم کے حدوم سرا ورکسی مسلمان کا نون کسی غیرسلم کے حدوم سرا حالما

ا نون كسى مسلم كي حبيم مين اوركسى مسلمان كانون كسى غيرسلم كي حبر كمي بيرطهايا جاسکتاہے یانہیں ، توجس طرح فقہا رنے بدکر دارعورت سے خواہ وہ مسلمان ہی کیوں مذہو *جی*کو دود صلبوانے کومکر وہ لکھاہے تاکہ اس کے دودھ کا انٹر بچہ کے اخلاق وکر دار پر مذیرے را قرافرون کے خیال میں بالکل اسی طرح نون کا معاملہ بھی ہے ،ڈاکٹروں کی تحقیق کے مطابق خون میں بھی اسمی طرح سے فرق ہوتا ہے،اس لئے اس کا حکم کفروایمان کی بنیا دیر نہیں بلکہ نیراب اچھی غذا اور اچھے اور برے کر داری بنا پرکرنا چاہیے، ایک صاف سحری باکر دارزندگی گذارنے والے کے جسم میں ایک عام بازاری قسم کے آ دمی کے ہم کاخون نہیں لگ سکتا ہنون میں کئی گروپ ہوتے ہیں ،مثلاً اے گروپ اور بی گروپ وغیرہ ، اے گرد پ کا خون عام طور برا بل علم اور اچھے کر دار کے لوگوں ہی ك حبم مي بهوتليد، اور بي كروپ كاخون عام انسانون كے جسم ميں بهوتليد - داقم الحروث كوابينا زاتی تجربہ ہے کہ <sup>20</sup> اٹسیں سنگا پورمیں غسل خانے میں تھیسل گیا اور باتیں را ن کی ہڑی ٹوٹ ممّی اسپتال میں داخل کیا گیاا ور دوسےردن آپرلیشن ہونے والا تھا مگر آپرلیش نہیں ہواشام کو ملاقات کے وقت اپنے ہمدر د ملنے آئے توان کے ذریعہ اس کے وجہ دریا فت کی گئی تو بتا یا گیا کہ آپ کے صبم میں انے گروپ کا خون ہے۔اسپتال میں دوسے رگروپ کا خون توبہت ہے جمگر اس گروپ کاخون صرف ایک بوتل ہے۔ اور ضرورت دوبوتل کی ہے جیانچہ ریار اوسلی ویژن سے اس گردپ کے خون دینے کا اعلان ہوا، چنا کچہ دوسے دن اس گردپ کاخون ملا، اور پھر آ بِرِلشِّن بهوا ا وَربِينُون ويبينے والے زيا دہ ترغيمسلم تھے ،اس لئےکسی اچھےمسلمان کاخون مذمِل ک سکے تورو کے روائے خون سے فائدہ اٹھانے میں کوئی مضائقہ نہیں سے۔ جان کے خطرے کے

وقت توخون دینے میں خواہ معا وصدسے ہویا بلامعا وصد کوئی حرج نہیں ہے، مگر صحت کے بحال ہونے کے بحال ہونے کے بحال ہونے کے بحال ہونے کے بحال اس سے حتی الامکان اس سے بچا جائے اس سے بچا جائے تو بہتر ہے، بہر حال اس میں ایک ما ہر مسلمان ڈاکٹرہی کی دائے معتبر ہوگی، اگر دہ کہتا ہے تو بچھ استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ۔

موجودہ تہذیب نے جوجیا سوزطریقے ایجاد کئے ہیں ان میں ایک طریقہ میر بھی میں راوی ایک طریقہ میر بھی میں داخل ہے کہ کسی مرد کا مادہ منو یہ ٹیو ب کے ذریعہ لے کرکسی عورت کے رحم میں داخل کر دیا جائے اور اس سے بچہ کی پیدائش ہوجائے ۔عملًا اس وقت ایسا ہور ہاہے تواس طریقہ کار اور ایسے بچہ کا کیا صکم ہے ؟

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ اس طریقہ کو از قبیل زناشمار کیا جائے گا اورجہاں مسلمانو کی حکومت ہو اس فعل سے بذریعہ قانون روکنا اس کا فرض ہے ، ما دہ منویہ دینے والے اورجب عورت کے دیم میں یہ واخل کیا جائے اس پر صدر نا تو نہیں جاری کی جاسکتی مگر ریفعل حرام ہے، اس لتے اس پر تعزیر ہوگی اور ایسا بچہ ولد الزنا قرار باتے گا، ساتھ ہی اس کو عملی جامہ پہنا نے والے ڈاکٹر بھی تعزیر کے ستحق ہوں گے۔ الفقد علی المذاهب الا دبعة کے مرتب کی اس عبارت سے اس پر روشنی پول تے ۔

اتفق الائمه على ان سن وظى اصراة اجنبية فيما دون الفرج بأن اولج ذكرة فى مغابين بطنها ونحوة بعيدا عن القبل والدبر لايقام عليه الحد لانه أق فعلا منكر إيجرمه الشرع لانه من الاسباب التي توقع في الن سنا ومن ذي امراة ميتة لايقام عليه الحدر انما يعزد لا فدوهى عليه الحدر انما يعزد لا فدوهى

اس بات پرتمام ائم متفق ہیں کہ اگر کوئی تخفی
کسی اجنبی عورت سے فرج سے با ہروطی
کرے بعنی اپنا عضو تناسل اس کے بیٹا کا
سلوٹوں یا دوسرے مقام میں قبل دد برکے
علادہ داخل کرنے تو اس پر حدز ناجاری
نہیں ہوگی، بلکہ تعزیر ہوگی، اس لئے کہ
اس نے ایسا کام کیا ہے جس کو متر بعت نے
توام کیا ہے اوریہ ان اسباب ہیں ہے، جو
تزام کیا ہے اوریہ ان اسباب ہیں ہے، جو
زنا تک لے جلنے دالے ہیں، اسی طرح ہو

للاقا فقصة فلا يعتا معليه كسى مرده عورت من زناكر عنواس بر الحل (جه ه ملا) بعى مدجارى نبيس بوگى مگر تعزيرًا اس كو مزادى جائے گى اس لئے كه اس بين استاقى لذت ماصل بوقى بر، اس لئے مدجارى منبين بوگى .

اس سے معلوم ہواکہ اگر کوئی شخص اپنا مادہ منویہ غلط محل میں ضائع کرتاہے یا ایسے طریقہ سے استعمال کرتا ہے جس میں قضائے شہوت کی پوری لڈت کے بجائے ناقص لذت ماصل ہوتی ہے وہ بھی منٹر بیت میں حرام ہے مگراس لذت ناقصہ کی وجہ سے اس پر مدکے بجائے تعزیر کی جائے گئے۔

علی میں میں کہ ٹسٹ ٹیوب کے ذریعہ مرد کے مادۃ منوبہ کالینا اور عورت کے رحم میں داخل کرنا یہ محرکات زنا میں سے بھی سے اور ناقص لذت بھی پائی جا تی ہے۔ اس لتے یہ بھی حرام ہے اور اس پر تعزیر ہوگی۔

البندیه شله قابل غورہے که ثبوت نسب کے اعتبار سے اس پر اولاد کے اسحام جاری ہوں گے، اوراگر جاری ہوں گے تو نسب کی نسبت اور اس کے نفقہ اور تعلیم و ترسبت کی ذمہ داری اس شخص پر ہوگی جس کا یہ نطعہ ہے، یا ماں پر ہوگی۔

اگرکوئی مادة منوبه حرام طرایقہ سے یا لذت نا قصہ کے ذریعہ کسی عورت کے رخم میں آتا ہے اور مچر حمل فرار پاکر بچہ پیدا ہو تاہے توایسے بچہ کولا وارث نہیں فرار دیا جاسکتا، ملکہ ستریعت میں اس کانسب مردیا عورت سے جوڑنا ضروری ہے ، جس طرح زنامیں اور بعال میں بج ہے ک نسبت ماں کی طرف کی جاتی ہے ۔

نبوت نسب كے سلسله ميں فقر كے بعض جزيوں سے را بہنائى بيونى ہے، فقاوى عالمگيرى الله معرود ہے: -

کنواری لوگی کی مشرم گاہ کے باہر ہم بستری کی جاتے پھرمنی اس کے رحم میں داخل موجلتے اور اس سے وہ حالمہ ہوجاتے البكراد إجومعت فيسادون الفرج فجعلت بان دخل الماء فى فرجها فلما قرب إوان ولادتها تواندے یا درہم کے کونوں سے اس کا کنوار پ

درهم (جمم ١١٤)

تزال عزرتها ببيضة وبحرى

چاک کردیاجاتے۔

اس کی ایک اور نظیریہ ہے کہ اگر بچہ عورت کی چھاتی سے دودھ نہیتے مگراس کا دودہ نمال

اس كوناك كے ذرىعدىپىط ميں بہونچا ديا جائے تو حرمت رضاعت نابت ہوجائے گا۔

ا مام محد کے نزدیک حقنہ کے ذریعہ بھی میہونچا دیا جائے تو بھی حرمت رضاعت ثابت ہوجا تی ہے، جیسا کہ فتا وی عالمگیری میں ہے:۔

كما يحصل إلى ضاع باالمه من الشدى يحصل باالسب والسعوط والوجوركذا فى فتاوى قاضى خال وعند همد

يثبت باالحقنة.

طرح حلق میں دورھ قطرہ قطرہ طریکا نینے سے بھی ہوجاتی ہے،امام محدکے نزدیک

حرمت رضاعت حس طرح عورت كي حيماتي

سے چوسنے اور پینے سے مہوتی ہے، اسی

حقند ك ذريعه دوده پرطهادين سامي

دج ۲ صهم

حرمت تابت ہوجاتی ہے۔

غرض یہ کہ یہ جیاسو زطریقہ از قبیل زناہے ،اس کے کہ زنا میں بھی ایک مرد کا نطقہ اپنے ملی میں نہیں جاتا ہے ، یہاں بھی ایسا ہی ہے ، مگر قضا مشہوت کی لذت پوری اس میں نہیں ہوتی ہے ، بلکہ لذت ناقصہ بلکہ لذت فاسدہ ہوتی ہے ،اس کئے زناکا پورا اس میں نہیں لگا یا جاتا ہے ،البتہ یہ مسللہ کہ اس کا نسب کس خابت ہوگا ،اگر اس بہلوسے دیجھا جائے کہ زناکی پوری تعرفیت اس برصا دق نہیں آتی کیونکہ نامیں ایک مردا ور ایک عورت براہ راست خواہش نفسا فی پوری کرتے اور لذت اندوز ہوتے ہیں اس میں یہ بات نہیں یا تی جاتی ،اس لئے اگر نطفہ کا لحاظ کیا جاتے توم دسے نسب نابت ہونا چاہئے اور اگر اسے از قبیل زنا شمار کیا جائے تو ماں سے نطفہ تا بت ہوگا، جیساکہ زناا در دیان وغیرہ میں ہوتا ہے۔

را قم الحروف كى حقيرات يه ب كه چونكه يه نطفه دو كركا ب- اس يق اس كوزناني بالكه از قبيل زنا تو شاركرنا چاستي ، مكر نسب كى نسبت ما س كاطرف نهيں ہونى چاستي ، مكر نسب كى نسبت ما س كى طرف نهيں ہونى چاستي ، ملكت بسكا

مادة منویہ ہے اس کی طرف ہونی چاہیے. بعان میں چونکہ مردایٹ نطفہ سے انکارکر تاہے اس لئے

اس کانسب مال سے جوڑ دیا جاتا ہے ، اور اس صورت میں انکارک کوئی صورت نہیں ، اس لئے

اس پچے کانسب باپ سے ہونا چاہیے اور اس بر اولا دکے احکام جاری ہونے چاہیں ، یہ حکم

اس پچے کانسب باپ سے ہونا چاہیے اور اس بر اولا دکے احکام جاری ہونے چاہیں ، یہ حکم

اس وقت ہے جب غیر مرد کانطفہ لشٹ ٹو ہے غیرورت میں بہونے پالے کئے دیا سون خرکا نظفہ بیری کے

امر میں بہونے پایا جائے ہوں کا اور میں فری کانتی ماری کا اور میں وی کانتی ماری کا اور میں وی کانتی ماری کانتی ماری کانتی ماری کانتی ماری کانتی ماری کانتی ہے کہ ایک نسان

کااگر کوتی عفوبے کار موجاتے تو وہ کسی دو کے رانسان کے اس عفو کوڈاکٹر لگا کراسے درست
کر دیتے ہیں، یعنی کسی کی آنکھ کسی کا دل کسی کا پھیپھڑا کسی دو کے حبیم ہیں دہ لگا کراسے
آنکھ والا دل والا بھیپھڑ ہے والا بنا دیتے ہیں، عمومًا یہ اعضاران لوگوں کے ہوتے ہیں، جو
مرتے وقت اپنی رضا مندی سے رضا کارا نہ دیلیتے ہیں، یا وہ لا وارث مرنے والوں کے اعضار
ہوتے ہیں، مگراب اعضار کی تبدیلی کی جگہ پلا شکک سرجری لیتی جارہی ہے جہاں تک پلا شکک
سرجری کا تعلق ہے اس کی حیثیت تو ولیسی ہی ہے جیسے مصنوعی ناک کی ہے۔
سرجری کا تعلق ہے اس کی حیثیت تو ولیسی ہی ہے جیسے مصنوعی ناک کی ہے۔

مدیث میں آتا ہے کہ آپ نے صفرت عرفیر جن کی ناک جنگ میں کھ گئی تھی تو آپ نے چاندی کی ناک ملک گئی تھی تو آپ نے چاندی کی ناک لگوانے کی اجا زت دی اور حب اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوا توسونے کی ناک لگوانے کی اجازت دی اس لئے اس میں کوئی مضائقہ نہیں ، اس طرح جانوروں اور حیوا نور کی اعضاء کسی انسان کو لگا دیتے جائیں تو اس میں بھی کوئی شرعی قباحت نہیں ہے ، اس لئے کہ حافور کا گوشت کھا نا اور خرید نا دونوں جائز ہے نسان کے سلسلے میں مولانا مفتی شفیع احمد ضامر حوم

قاضی اس کانسب مرد کے بجائے عورت سے جوڑ دے گاجیسا کہ ولدالزنا میں شریعت کا حکم ہے، یمی فیصلہ حضور انور صلی الشرطیر وسلم نے بلال بن امید کے بچے کے سلسلہ لمیں فرایا کہ عورت پر۔ ا یبنغی نسبه ویلحلقه با مدای یلمن القاضی دا تك الولل با لامعلی ما هوای کم فی اولاد الن ناکذ الله فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ول هلال بن امیة

(سرح وقايمتن وحاشيه ج ٢،ص ١٩٩)

نے علما رکرام کے مستورے سے جو کچھ لکھاہے اس سے بیتہ چلداہے کہ بہصورت ناجائز ہے اس کے جائز نہ ہونے کی سب سے بڑی دلیل انسان کے اعضار کی حرمت اور نکر کے ہے ، لینی اگرانسان کا کوتی عضو کھ کرجیم سے علاحدہ ہوجائے تو اس کو مذتو فروخت کیا جاسکتاہے اور مذہ بیکارچیز کی طرح ادھر اُدھر بچپینک دیا جاسکتاہے ، اور مذاس کو ایک مضطراً دمی کھاسکتاہے ، الٹر تعالیٰ جز اسے خیر دے ہمارے فقہار کرام کو کہ انھوں نے ہر ممکنہ صور توں کے لئے رہنمائی کردی ہے فتاوی عالمگیری میں سے ، ۔۔

بھوک سے نڈھال آدی اگرمردار جانور بھی کھانے کونہ پاتے ادرا سے موت کا خون ہو، الیسی حالت میں ایک شخص کیے کہ میرا ہاتھ کا لو ادراس کا گوشت کھا دّ تومضطر کوالیسانہیں کرنا چاہیئے ادراس کو بیربات کہنی نہ جاہیئے تھی جس طرح وہ خود جسم کا گوشت کا ط کر نہیں کھاسکتااسی طرح بیہ بھی نہیں کھا سکتا۔

مضطم لمديجل ميتة وحناف الهلاك فقال له دجل اقطع يدى كلها أوقال اقطع من قطعة وكلها لايسعدان يفعل ذالك ولايسح امرة به كما لا يصح للبضطم ان يقطع قطعة من نفسه فياكل -

(ج ه صالع بحواله جوابرالفقه ج اصفه)

لیکن اس مسلمین فقی کفایت الشرصاحب مرحوم کار جمان جوازی طرف معلوم موتل بخ مرحوم کار جمان جواز کے بہلو کے لئے جودلیل دی اس سے جواز ثابت نہیں ہوتا انھوں نے لکھا ہے:۔

" یہٹ بہ کہ انسان کے اجزار کا استعمال ناجا تزہے اس نئے وار دینہ ہونا چلہتے کہ
استعمال کی جوصورت مسئلزم اہانت ہو وہ ناجا تزہے اور حس میں اہانت مذہوں تو
بضرورت استعمال ناجا تزنہ ہیں ہے جیسے رسول الشری کے موتے مبارک کو پانی سے
دصوکر وہ یانی مریض پر چیط کا یا بلایا جاتا تھا!"

اس صورت کاجس کا ذکر مفتی صاحب نے کیا ہے اس میں اور زیر بحث صورت میں جس میں ایک عضو کو قصد اُ کا طے کر مچھر دوسری جگہ لگا یا جا تا ہے میں فرق ہے بہلی صورت میں اصل عضومیں کوئی فرق نہیں آیا ہے بلکہ باقی رہتے ہوتے اس سے فائدہ اعظایا گیا ہے لیکن زیر بجث مستلہ میں اصل عضومیں فرق آیا ہے، بھرکسی کے سر میے باتھ بچھے نے سے یا ذبان سے دعا پرط صوکر پھونک دینے سے فائدہ ہوجا ناا دراس کے ہاتھ کی انگلی اورزبان کا طے کرکسی کے جیم میں نگادینے میں ظاہرہے زمین وآسمان کا فرق ہے ۔

اسی طرح فقہ شافعی کی کتاب شرح المہذب میں جوجزیہ ہے جس سے حالت اضطرادیا شدید مرض کی حالت میں اپنے جسم کا گوشت کا طنے اور کھانے کی اجازت معلوم ہوتی ہے، اوراس کا تعلق زیادہ سے زیادہ اس کی ذات سے ہے مذکہ دوسرے کے اعضاء کے استعمال سے۔

دسرح المبذب ج وصلم

اس مسلمین غور کرتے وقت اس کے بعض واقعاتی اور اخلاتی پہلوپر غور کرنا بھی ضروری ہے۔ واقعاتی پہلوکا مطلب یہ ہے کہ اعضار کی تبدیلی کے ذریعہ جو فائدہ بیش نظر ہوتا ہے وہ بچرال یعنی نہیں ہے، مہت سے بوگوں کی آنھیں بدلی گئیں مگر بنیائی نہیں آئی، چھیچ طرا اور دل بدن میں دگایا گیا مگر اس میں حرکت نہیں آئی، تو ایسی غیر یعنی چیز کے لئے انسانی اعضار کی حرمت کو ختم کرناکسی طرح سے جہنیں ہے۔

دشرے السیر الکبیو جامه ی غرض په که اعضلتے انسانی کی تبدیلی اور ان کا کاروبار کرنا فتسکانونی اور اخلاقی دونوں پہلوسے ناجائز ہے۔ جنسی خوان کی کمیل مین صنوعی اعضار کااستعمال مغربی تهذیب

تحور طی بہت ظاہری تمدنی چک دمک صروردی ہے، مگراس کے ساتھ اس نے اسس کی بہت سی قیمتی متاع کو اس سے تھین لیا ہے، خاص طور ریر انسان کی اخلاقی سطح کو اس نے حیوا نی سطے سے بھی نیچے گرا دیاہے ،اتھیں میں ایک جنسی خواہش کی تکمیل کے لئے مصنوعی اعضاً کااستمال بھی ہے۔مغرب میں اس کا استعمال تو ہوتا ہی ہے، اب مشرق میں بھی یہ وہا پھیلنے لگے ہے۔ اسلامی شربیت نے انسان کی جنسی خواہش کی پھیل کی منصر*ی ترغیب دی ہے بلکہ* اس کا فطری طریقة بھی بتلا دیاہے، تاکہ اس کی فطری خواہش بھی پوری ہوجاتے ، اور نسلِ انسانی کے بقار کے لئے توالدو تناسل کا سلسلہ بھی بند نہ ہونے پاتے ، اس طریقہ کے خلات جوصورت بھی اختیار کی جائے گی وہ منصرت شرعی حیشیت سے غلط ہوگی ملکہ عام اَنسانی اخلِا<sup>قی</sup> ا ورانسا نی نسل کے تحفظ کے لحاظ سے بھی کوہ قابل مذمت ہوگی ، اس کا فطری طریقہ پیسے کم میاں بیوی معاہرة نکاح کے ذرایعہ اکٹھا ہوں اور فطری طور بہا کی و و کے سے لذت اندوز ہو کر اپنی شہوت پوری کریں ،اگر کوئی بدلخت آ دمی عورت سے ہواس کامحل ہے وہ فرج كے بجاتے دہرسے اپن خواہش پورى كرنے لگے تو وه ملعون سے - الوبكر جماص فا حكام القُران مين كلحابية اصحابنا يحرمون ذالك وينهون استدانته احاف اس كوحرام سمجھتے ہیں اور شدرت کے ساتھ اس سے روکتے ہیں 'اور قرآن پاک کی آئیت فیا تو احر تک مر انی ششتم کے تحت انھوں نے لکھا ہے کہ عورت کو کھیتی اس کی ظسے کہا گیاہے کہ حس طرح کھیت سے علم یا مجعل وغیرہ بیدا ہوتاہے، اسی طرح عورت سے اولا دبیدا ہوتی ہے، ادر ظا برہے اس کامحل فرج ہے منہ کہ دہر گویا اس کے خلاف کرنانص قرآنی کے خلاف ہے۔ بهر حدیث میں صراحةً ذکر ہے، مین صحابی حضرت خذیمہ بن ثابت ،حضرت ابو ہریرہ ،

پھر حدیث میں صراحة ذکر ہے، تین صحابی حضرت خذیمہ بن ثابت ، حضرت ابو ہریرہ ، اور علی بن طلق سے روایت ہے کہ آپ نے ارشا د فرما یا ٌلات تو النساء فی ا د با رھن'' دالفقہ علی المذا ہرب الاربعہ ج ہ طلعیا )

اب اگر کوئی مردکسی دو سے مرد کے ساتھ پاکسی اور طریقہ سے اپنی خواہش نفسانی

گی تکمیل کر ناہے اور وہ حیوال کی سطح سے نیچے گرجا تاہے ، اس لئے کہ چار پاتے اور پرند ہے جی اپنی ہی صنعت کے ساتھ الیسانہیں کرتے کہ نر نرسے یا ما دہ ما دہ سے لطعت اندوز ہو ، اس لئے شریعت نے لواطت اور استمنا بالیدسے منصرت من کیاہے ، بلکہ ایسا جرم کرنے والے کو قتل کر دینے کا کو دیاہے ۔

کم دیاہے۔
لین مغربی تہذیب نے انسان کو اتناگرادیاہے کہ مغربی ملکوں میں اب قانو نا ہیم نسی کوئی جرم نہیں رہ گئی ہے ، انھوں نے مصنوعی اعضاء کے ذریعہ جنسی خواس کی تکمیل کے بیٹمارغیر نظری راستے ہموار کر دیتے ہیں اور انھیں میں سے ایک مصنوعی اعضاء کا استعمال بھی ہے بعنی عورت مردکا مصنوعی عضوتنا سل اپنی مثر مگاہ میں داخل کرلیتی ہے۔ اور مردعورت کی مصنوعی منٹر مگاہ سے لطف اندوز ہونے کی کوشش کرتا ہے۔

اس طریقتہ سے بدور ون انسان کے مادہ منویہ کا زیاں ہوتاہے بلکھانسانی نسل اسس مادہ منویہ سے بیدا ہوسکے تھی اسے وہ ضائع کر دیتاہے۔ نکاح کے ذریعہ سے میاں بیری سے لذت یاب ہونے اور اپن خواہش کے کھیل کا جو فطری طریقہ اسلامی سٹریعت نے مقرد کیا ہے، اس کی روشنی میں مصنوعی اعضا کا استعمال ناجا تربیے، اسلامی حکومت کواگراس پر لواطت کی سزا نہیں تو استمنا بالید یا جا نوروں سے قضائے شہو کے پائی کھنے کے دائرہ بیلا کر تعزیر مقرد کرنی چاہیے، جیسے کوئی شخص کسی حیوان سے اپنی خواہش کی تکھیل کرے تو اس پر حد تو جاری نہیں کی جائے گام کر تعزیر صاری ہوئی جائے۔ جائے ادر اس پر حدیا تعزیر حاری ہونی چاہیے۔ فعل حوام اور انتہائی قابل مذمت ہے اور اس پر حدیا تعزیر حاری ہونی چاہیے۔

فقہا۔ احنا ن اس میں حد زناکے تو قائل نہیں ہیں گر تعزیر صروری بھتے ہیں ، حداکے وہ استے قائل نہیں ہیں کہ تعزیر صروری بھتے ہیں ، حداکے وہ است قائل نہیں ہیں کہ قرآن و سنت میں اس پر حد جاری کرنے کا حکم موجو د نہیں ہے ، مالکی فقہا۔ کہتے ہیں کہ اس پر حد زناجاری ہوگی، اگر وہ کنواراہے تو سو کوڑا اور اگر شادی شدہ ہے رحم ، شوافع نقہا۔ مجمی قریب قریب اسی طرح کے سزا کے قائل ہیں یا توحد یا تعزیر کے حنا بلہ بھی اس میں حدکے قائل ہیں یا توحد یا تعزیر کے حنا بلہ بھی اس میں حدکے قائل نہیں اور کچھ فقہا۔ صرف تعزیر کے حضرت الوم مربر ہو۔ سے روایت ہے کہ آپ نے ادشاد فرایا ،۔

چاراً دی اللہ کے غضب میں صبح کرتے اور
اللہ کے غصہ میں شام کرتے ہیں۔ میں نے
دریا فت کمیا میہ کون لوگ میں یارسول اللہ
اللہ نے فرمایا جوم دعور توں کی صورت بناتے
یاان کی چال ڈھال اختیاد کرتے ہمی اور عوری
وطی کرتا ہے یا لواطت کرتا ہے ۔
وطی کرتا ہے یا لواطت کرتا ہے ۔

اربعة يصبحون فى غضب الله ويمسون فى سخط الله قلت من هميارسول الله المشبهون من المرجال بأ النساء والمشبهات من النساء بأ الرجال والذى يأتى البهيمة والذى يأتى البهيمة والذى يأتى الرجال والنقم على المذابب الاربعة مع هذا من النقم على المذابب الاربعة مع هذا من النقم على المذابب الاربعة مع هذا

غرض یہ کہ تضار شہوت کے فطری طریقہ کوچھوڑ کر جو تھی طریقۃ اختیا رکیا جائے گا وہ شریعت میں جرم قرار پائے گا اور اس پر تعزیر جاری کی جائے گی۔

مغربی تهذیب کے بیدا کردہ مسائل میں ایک مشلد آبادی اسقاط حمل نسبندى اورنروده كااستعمال

پرکنٹرول کا بھی ہے، فرانس کے فلسفی مانتھس نے سب سے پہلے دنیا کی آبادی کا یہ بھیانگ فقشہ پیش کیا کہ آبادی سلسلہ ہندسیہ ۲- ہم ۔ ۸ - ۱۹ کے اعتبار سے برط نصی ہے، اور ذرائع پریاوارسلسلہ حمابیہ ۲ بر ۸ - ۸ کے اعتبار سے بڑھی ہے، اس لئے اگر آبادی پرکنٹرول نہ کیا جائے گا، تو آبادی اتنی برط ہو جائے گی کہ بہیا وار پوری نہیں پوٹے گی، اور پھر آدمی کو فاقہ کی نوبت آجائے گا، اور پچے اگر بہت زیا وہ بہو گئے تو ان کی ایجی پرورٹس اور تعلیم و تربیت نہ ہوسکے گی، اس لئے ضرورت ہے کہ دنیا کو آبادی کئر سے رو کا جائے، چنا نچہ اسی مغربی نظریہ کے تحت ہمادی حکوت مورز آخے نسبندی اسقاط حمل اور مانع حمل دواؤں اور نرودھ وغیرہ استعمال کے طریقوں کو منصر و انجے کر رہی ہے بلکہ روبیہ بیسہ کا لائح دے کر اور کسی صدتک جبر کے ذریعہ لوگوں کو مجبور کیا جا رہا ہے، اس کوشش کے نتیجے میں آبستہ آبستہ عوام کا اور فاص طور پر ہندو عورتوں کا یہ مزاج بنتا جا رہا ہے، اس کوشش کے نتیجے میں آبستہ آبستہ عوام کا اور فاص طور پر ہندو عورتوں کا یہ مزاج بنتا جا رہا ہے۔

لة تفصيل كے لئة راقم الحروث كى كتاب اسلامى قاتون اجرت كامطالعه كرنا چاہئة .

خسيدة، والمائيد والمايوه، حسقان المار جسيد الالعاء المائد المائدة ال

كين كان كي الاسكالي الماني المناني المناني

مدره و برا در المناسب الماسية الماسية المناسبة المناسبة

المنسون الاحتاص قال در اسول الله على المناعدة وسلم على شان بي منظور البيت المناد واذن المناد والمناد والمناد واذن المناد والمناد والمناد

لکھتے ہیں اگر کوئی شخص انسان کے کسی عضو کوضائے کر دے او اس کے بدلے میں اس کا عضو بھی ضائع کی جائے گا۔ بشرطبیکہ اس عضو سے ہو فائدہ اس کو پہونچ رہا تھا وہ بالکل نہ پہونچے ، اگر کچھ فائدہ پہونچ رہا ہے تواسی اعتبار سے دیت ہوگی ، اگر کوئی شخص کسکی اعضار تناسل یا اس کا حشفہ کا طب دے تو کچھ لوگ پوری دیت کے قائل ہیں اور اکثر فقہا کہ اس میں تاوان کے قائل ہیں اور اکثر فقہا کہ اس میں تاوان کے قائل ہیں اور اکثر فقہا کہ اس میں تاوان

اکٹر نفتہا کے نزدیک اختصار کرنے والے کے اندر گوجماع کی قوت نہیں رہ جاتی

بوشخص اینے کوخصی بنالیتاہے ادروہ اپنے

عضوتنا سل کو فرج میں داخل کرنے کی قدر

رکھاہے ہو کی موتیہ دہ پیکراوالا دیدیا

نہیں ہوگی اس طرح نامرد ہوناعیب ہے

مكردوسرى چيزول مين اس لنے كه شهوت

تلب میں ہوتی ہے اور عضو تناسل ان دونو

س سے کسی کامحل مہیں ہے وہ نقص سے باک

والعنين حكومة - كواندو كوجهاع كى قوت نهين ره جاتى الدركوجهاع كى قوت نهين ره جاتى السي طرح عنين كاعضوتنا سل كول كاربوجا تاب ليكن اكراس كے عضوتنا سل كوزنى كرا الله كاربوجاتا ہے ليكن اگراس كے عضوتنا سل كوزنى كرا ہے

ما كاث دعة وحاكم اس برتا وان عائد كركاء

عنداكثرالفقهاءإن فى ذكرالخصى

بعراس کی وجربای کرتے ہوتے لکھتے ہیں ،۔

الان ذكر الخصى سليم وهوقادد

عى الايلاج وانما الفائت الايلاد

والعنة عيب فى غيرالذكرلان

الشهوة في القلب والمنى في الصلب

وليس الذكر بمحل لوالحدمشها

فكان سليم من العيب والحشغة

(50047)

كالانكوك

سجما جاتے گایہ حکم حشغه کا مجی ہے۔

كسى عضوكوشل كردينے كے سلسلہ ميں صاحب اقناع لكھتے ہيں ،۔

له يرحكم اس مرسل روايت كى بنابر ككايا كياب جو سعيد بن المسيب ادر امام زبرى سعم وى بهكه ابودا و داور نسائى سدوايت كياب فرماياكه فى المنفس ديده فى النسان ديدة وفى الحادن ديدة - نسائى سدوايت كياب أرب في المنفس ديده فى النسان ديدة وفى المراسمة والمراسمة والمر

کسی عضو کے شل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس كاجوكام بے ياجوفائدہ اس سے بور ا وه نه بواشلاً ما ته سے بکرانے کا کام برسے جلنے كاعضو تناسل سے قضار شہوت كااور جيما سے دودھ پینے کا) اور گونگے کی زبان بانا بینا

فى العضو الاستل وهوالـــن ى ذهبت منفعتة من اليد والجل والذكروالثدى ولسان الاخهس والعبن القائمة في موضعها . (540AT)

كشكلة نكه كو مجردح كرنادي حرام م)

انسان کے ایسے اعضا یجن سے پوری منفعت حاصل نہیں ہوتی ہے یا وہ شل ہوگیا ہے الگج کھی کونی زخمی کردے یا کا ط دیے تواس پرتا وان ہوگا۔

بعض لوگ يه غلط فنمي برد اكرتے بيس كه حديث ميں اختصا دخصى بنانے ، سے روكاكياہے، جس میں قوت جماع اور قوت تولید د و نول ختم بهوجا تی ہے ، مگرنس بندی میں صر**ت قوت تولی**دی ختم ہوتی ہے، قوت جماع بانی رہتی ہے اس لئتے اس پروہ حکمنہیں لگایا جا سکتالیگن جیساکہ اوپر ذكر كيا كيلب كيسي كبحى فطرى قوت كاختم كر دينا ياكسي عضو كاكأث ديناً يا زخي كر ديناخوا ه دوممراً کوئی کرے یا خود و د آدمی اینے عضو کے ساتھ ایساکرے توبیہ مشر بیت کے نزدیک ہرم د حنایت ہے اوراس کی سزاہے۔ اب اگر کسی عضو کی پوری منفعت ضائع ہوجائے قوبر اجرم ہو گاا وراگر کچه باتی رہے اور کچھ ضاتع ہو بائے تواسی اعتبار سے جرم شمار ہو گا جیساکہ اوپر فقہا۔ کی تصریات سے معلوم ہو دیجا ہے کہ جس قدر منفعت میں کمی ہوگی اس کے بقدر دیت یا تا وان میں کمی ہوگی ،مگر بېرطال اس كے جرم بونے ميں كوئى كلام نہيں ہے:-

براتع الصنا**تع میں ہے ک**ہ وہ صورتیں جن میں مکمل دیت واجب ہوتی ہے ، ان میں دو باتول پرغور کرناہے، ایک سبب اور دوسرا مشرط، دیت کے واجب ہونے کا سبب اس نفع سے محرومی ہے جوکسی عضو کا مقصود پر ہوتا ہے، نفع کا فقدان اور محروم مہونا دو صورتوں میں ہوگا، ایک تو یہ کہ اس عضو ہی کوجسم سے علاصرہ کر دیا جاتے، دوسرے يەكەعضوتوباقى رەپ لىكىن اس سىجۇكام لىياجا نامقصودىپ دە اس كام كەلائق مە رہے، آگےعلامہ کا سانی اس کی وضاحت کرتے ہوتے لکھتے ہیں،-

"اس زمرے میں میصورت بھی آت ہے کہ سی کا آلہ تناسل تو باقی رہے اور توالد وتناسل کی قوت بر با دکر دی حاتے۔

یہ علامہ کا سائنگ کی رائے ہے جسے جدیدِ فقہی مسائل کے مرتب نے نقل کی ہے ریسو۔ اتفا ہے کہ اس کی عربی عبارت پر راقم آلحروت کی نظر نہ رائیسکی ، ہم نے مرتب پراعتما دکر کے ان کی رآ نقل کی ہے۔

اس آیت سے پہلے یہ معنی خیر حبلہ کبی ہے:-وَلَا نَعْدُرُ بُوا لِفَوَا حِشَ مَاظَهَ رَ کھے اور چھپے فواحش کے قریب نہ جا وّ۔ مِنْهَا وَما بَظَنَ راءان

رہے ہیں۔

یعنی وہ فواحش ہو کھلے ہوتے ہوتے ہیں جیسے نسبندی وغیرہ اور ہو چھپے ہوتے ہیں، جیسے عزل وغیرہ ان کے قریب منها و یہاں قرآن پاک نے فواحش کا لفظ زنا اور محرکات زنا کے معنی میں استعمال کیا ہے ، ایکن صنبط ولادت کی صور توں کی وجہ سے زنا کا چھپانا آسان ہوگیا ہے، اس لئے یہ کھی اس حکم میں واخل ہیں، اوپر کی تفصیلات کے تحت وہ تمام صور تیں ہوگیا ہے، اس لئے یہ کھی اس حکم میں واخل ہیں، اوپر کی تفصیلات کے تحت وہ تمام صور تیں ہوگیا ہوں گئی وہ سب کا ذکر اوپر کیا گیا ہے اور تجدید نسل کی اور بھی جو صور تیں آیندہ ایجا د ہوں گی وہ سب آگئیں اور وہ سب کسی فطری قوت کے ضائع کرنے کے زمرہ میں شمار کی جائیں گی۔ صدیت میں مصروف رہنے کے لئے صدیت میں مصروف رہنے کے لئے

بعض صحابه نے خصی ہونے کی نوامش ظاہر کی توحضور انور صلی المٹر علیہ وسلم آپ نے اجازت نہیں

دى اورقرآن ياك كى يه آيت ملادت فرمانيَّ : -يًا أَيُّهُا الَّذِينَ أَمُّنولًا مُحِّرًا مُؤْد

اع ايمان ولو! السُّرتعالىٰ في جوچزي تمباك كَلِيَّاتِ مِنْ أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلاَّ نے حلال کر دی ہیں ان پاکیزہ چیزوں کوحوام

تَعَدَّدُ وَ رَامَده - بخاری شریف نج طیف مترکروا در صدسے آگے نہ برطھو۔

لوپ اور نروده کااستنهال ضبط دلادت کی ایک صورت نرو دها در دوپ کااستعما تجعى مع لعيني مر دعورت ابني نفساني خوا مثات يجي بوري

کرلیں اور عورت کوحل مجھی قرائر نہ پلئے۔ اس حمل کورو کنے <u>کے لئے ح</u>جلی دا رربر کی تھیلیاں بنادی جاتی ہیں،ایک تو وہ جھلی دارتھیلی ہوتی ہے جسے مرد اپنے عضو مخصوص پر میبالیتا ہے،اس کو نرو ده کہنے ہیں اور دومبری وہ جے عورت اپنے رحم کے مند پر ال لیتی ہے اسے لوپ کہتے ہیں، دونون کا مقصوریه موتلہے که دونوں اپنی خواہش نفسانی پوری بھی کرنس اور مادة منویه رحم میں منہ داخل ہوجس سے اولا دیپیرا نہ موسکے ، عام طور پیاس کی صورت عزل کی ہوتی ہے ، ہو قدیم زمانے سے دانجے ہے ، اور خو د عہد نبوی میں اس کی مثالیں ملتی ہیں ، بعض حضرات اسس کو

عزل پر محمول کر کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں اور بعض لوگ کرا ہت تحریمی کے قاّ مل ہیں۔

عن کے سلسلے میں اہاحت اور کرا ہت دو نوں طرح کی احادیث ہیں بشلًا حضرت جابر ہوائے۔

كرتے بين كه :-

ہم رسول السُّر صلى السُّر عليه وسلم كے زبانے میں عزل کرتے تھے اور نزول قرآن کاسلسلہ جاری تھا۔ كن نعزل على عهد درسول الله صلى الله عليه وسلم والقرُّل ينزل ( بخارى بحواله المنتقى ج م صافح

مقصدیہ ہے کہ اگر کوئی ممنوع چیز ہوتی تواس کے بارے میں فرآن کی کوئی آیت ضرور نازل ہوتی ہے ،مگر چونکہ السانہیں ہوا اس کئے ایساکرنامیجے ہے،اس مفہوم کی اور بھی اصادیث ہیں جن سےمعلوم ہوتا ہے کہ ا*یک شخص نے جب آپ سے عزل* کی اجازت چاہی تواکب نے فرمایا ہ۔ جا وعزل كر لومكراس كے بعد فرما ما جواولاد إعزل عنها إن شئت فانهساتي

ما قلى لها - (مسلم الوداؤد وغيره) مقدرس بوه موكرر بكى -

دوسری روایات وه بین جن مین آپ نے اس پر ناپسندیدگی کااظہار فرمایا بید للرالواوالخفی یعنی خفیہ طور پر زنده درگور کرنا قرار دیاہے جفرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ غزوہ بنی مصطلق کے مرقع پر کچھ لونڈیاں ہاتھ آئیں ا درعور توں سے جدا رہتے ہوئے زیادہ مدت گذر جانے کی وجہ سے قضائے شہوت کی خواہش ہوتی تواخھوں نے ان لونڈیوں کے بارے میں حضور سے عزل کی اجا زت جاہی تو آپ نے فرمایا :۔

لاعليكم أن تفعلواماكتبالله خلق نسمة هى كائبنة الى يوم القيا

الاحكائنة

تہیں ایسا نکرناچاہتے اس سے تم اولادکے نہ ہونے کے مقے ایساکرتے ہواللہ تعالیٰ میں جان کو نپدا کرناچاہے کا وہ تہاری اس کرت

دمسلمج اكتاب النكاح بالبلعزل صلام) كع بعد معبى بديد كردكا ا ورضر وربيد كرديكا

یعنی عزل کرنے کے وقت ایک آدھ قطوہ مادید منوید اندرگیا تواس سے بجہ پرا ہوسکتا ہے اسی عزل کرنے کے وقت ایک آدھ قطوہ مادید منوید اندر گیا تواس سے بجہ پرا ہوسکتا ہے انحاری شریف میں آوا نکھ تفعلون کا لفظ وار د ہوا ہے جس سے تعجب کا اظہار ہوتا ہے طلب یہ ہے کہ آپ نے تعجب سے قربایا کیا تم لوگ الساکر تے ہو ؟ اور پھواس میں ثلاث مرات کا لفظ بھی ہے لیعنی آپ نے تین بار آخری جملہ کی بحرار فربا کر اپنی ناگواری کا اظہار فربایا ہمت تخدلت خدری کی ایک دو مری روایت ہے کہ عزل کے بارے میں آپ نے ارشاد فربایا انت تخدلق ہو انہی ناگواری کا اظہار کیا کہ بچہ کی برورش اور تعلیم و تربیت کے فو من سے تم عزل کرتے ہو، تو یہ اپنی ناگواری کا اظہار کیا کہ بچہ کی برورش اور تعلیم و تربیت کے فو من سے تم عزل کرتے ہو، تو یہ سیجے لینا چاہیے کہ بچے کا درق تمہارے باتھ میں نہیں ، بلکہ فدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ ایک حدیث ایک صحابہ حضرت ہو امہ بنت و ہب اخت عکا مشہ سے مروی ہے ، جے صفرت ایک صحابہ حضرت ہو امہ بنت و ہب اخت عکا مشہ سے مروی ہے ، جے صفرت ایک صحابہ حضرت ہو اسی مروی ہے ، جے صفرت

یں چند آدمیوں کے ساتھ حضور کی خدمت میں حاصر ہوئی، تو لوگوں نے عزل کے بائے میں سوال کیا۔ قالت حضرت وسوالله صلى الله عليه وسلم في إن سالوه عن العن ل .

عائشنے روایت کیاہے:۔

فقال وسول اللهصلى الله عديه وسلمذ الك الواد الخفيوهي رقوله تعالى أداالمؤرة سئلت باى ذنب قتلت وتكوس

الانزال نزع وانزل خارج الغج

وهومكي ولاعندنافى كلحال

لانهطريق الى قطع النسل ولهذا

جاء فى الحديث الأخى تسميت

الواد الخفى لأنه قطع طم بيّ الولادٌّ

كمايقتل المولود باالوأد.

آپ نے فرمایا کہ پیخفیہ زندہ بدر گورکز ناہے ا دریه آیت تلاوت فرما تی "جب زنده درگدر بى سے سوال كيا جائے گاكدوه كس كناه ميں قىل كى كىي ـ

> دونوں طرح کی اصادیت نقل کرنے کے بعد امام نودی نے جو کچھ لکھاوہ یہ ہے ،۔ العنل هوان يجامع فأذاقارب

عول يه بع كمرد عورت سے مجامعت كرے اور جب انزال کا وقت ہو توعضو تناسل با ہر کال کرفرج سے باہر می فارج کرے یہ ہمار<sup>ے</sup> نزدیک ہرمال میں مکروہ تحرمی ہے اس لتے كرر قطع النسل كاطريقة ب،اس لتے دومري حدیث میں اسے وا دُحفی کہا گیا ہے بعنی پوشیارہ طور مرزنده در گور كرنام اس افتيه ولارت كے طربتي كو قطع كرناہے جيساكرزندہ در گور كرنے كى وجہ سے بحة قتل كيا جاتا ہے۔

(مسامع نودى ج م صلام بندوستانى)

بعض وگوں نے عزل کومطلق مباح کماہے، اورا كفول في ان احاديث سعاستدلال كياب جن كا ذكر مم آوركر يكي إس لية كهعورت كاحق مردس لذت ياب بهونات ندكه انزال بعض لوگوس نے اس كومطلقًا حراً كبابيء انهول فيصفرت عاتشه كي حديث استدلال كياب حسيسلم فيايني صحيح ميس بحزامه بنت وہب سے روایت کی ہے، اور کہاہے کہ

امام ابن القيم تمام روايات اورفيقها مرى رايول كونقل كرنے بعد لكصة بين ،-فين اباحه مطلقا احتج بسا ذكرنا من للاحاديث وبانحق المراة في ذوق العسيلة لا في الانزال من مطلقا احتجبها روالامسلمني صحيحه صحاب عاشته عن جن إمة بنت وهب اخت عكاشه قالواهذان سخ الاخبار الاباحة

يهرمت والى حديث اماحت والى حديث كومنسوخ كرتى بـ

اوير حضرت جابر كى جوروايت نقل كى كئ ہے، اس ميں ہے كه قرآن كے نزول كاسلسلمارى تھا، اور مم لوگ عزل كرتے تھے حضرت جابر كے كہنے كامقصدىيے كاأكرىيچيزالسنديده بوتى توقرآن کی آیت اس کے بارے میں ضرور نازل ہوتی حضرت جابری اس رائے کے جواب میں کہا گیاہے کہ قرآن کی آیت تواس بارے میں نازل نہیں ہوتی ،مگرجس پر قرآن نازل موادر سول دلٹر صْلى السُّرعليه وسلَم انحول نے تواليسے كوالوا دالخفي اور المودة الصغرى ليني تحجو لِي بيانے كا زندہ درگوركرنا قرارد ياسع عيراس مين يه دركه بنيس ب كهضور كوعلم بوا درآئي من نهين فراياد زادالما ديج ) قابل نحور کی این نہیں ہے کہ موجودہ دور کے مانع حمل طریقے اور قدیم طریقے عزل کے موجودہ دور کے مانع حمل طریقے اور قدیم طریقے عزل کے مسلسلہ میں دونوں میں فرق ہے یا کیسانیت ہے واگر اسے مباح ہی تسلیم كرليا جاتے توميں اسے مباح كہنے والوں ہى سے پوچھتا ہوں كہ اصل سلديہ بے كركيا يكمى عزل كى طرح ايك انفرادى فعل مے كرس كاجى چلم كرے يان كر بے يا اس كے بيچھا باجت ليندى كاليك فلسفه ايك تحريك اورمعاشى وعلمى ترقى كاليك فواب ع،اس لية اس ياس عيثيت سے بھی غور کرناچاہیئے اور دینی واخلاقی روح کے مبیش نظر بھی غور کرناچاہیئے، بعض خاص حالت میں آپ نے اگر عزل کی اجا زت دی ہے تو اس پر اپنی ناگواً ری کا اظہار نبھی فرما باہے۔ پھراگر اسے مباح مان بھی لیا جاتے تواس کو ترغیب وترسیب کے ذریعہ واجب وضروری قرار دیا جا یاکر بیالوں کو انعام دیا جائے اور مذکر نے والوں کو نا اہل اور سزا کا شخت اور قابل ملامت قرار دیا جائے تومتريعت مين اس كا حكم كمياب و اس بهلوس يجي اس مسلم يغور كرنا چا يني ،البتكسي عورت کے لئے مزید بیاتش میں جان کا خطرہ ہوتواس کومباح قرار دیا جاسکتا ہے،مگررزق کی تنگی كے خوف سے ایسا كرنا خداكى رزاقیت پرايك موس كوچويقين موتلے، اسے يہ چيز بذ صرف كروركرتى بدبلكهاس كاليماني اوراخلاتي حسكوختم كرديتي ب،اس لية اس كے محروہ تحريمي ہونے میں کوئی تبہیں ہے۔

اسفاط حمل اور ما نع حمل دوائيس دورس دائع بين ان سي ايك اسفاط حمل اورسي دائع بين ان سي ايك اسفاط حمل اور

مگراس سلسلہ میں چند باتیں عرض ہیں ، سیسے پہلی بات تو یہ ہے کہ ایک تجرباتی اور مشاہداتی چنے ہے ، قدیم نقہار نے اپنے تجربات سے یہ بات کھی تھی کہ جنین میں جان چار مہینے کے بعد برلاتی ہم مگر موجودہ تحقیق سے ثابت ہو چکا ہے کہ مرد کے خصیوں کے اندر بنے ہوئے نظفہ (منی) میں اگر خور دہین سے دیکھا جائے تو اس میں سیکر اوں خلیہ کی جہامت والے جر تو ہے نظراً تیں گے جن کو فرو میں سے دیکھا جائے تو اس میں سیکر اول خلیہ کی جہامت والے جر تو ہے نظراً تیں گے جن کو اس کے ذندہ ہونے میں کوئی شبہ ہمیں رہتا ہے البتہ زندگی کے مدارج جدا جدا موتے ہیں کہیں وہ بی مئی کی صورت میں ہوتا ہے ، کہی جہام وانون اور کھی گوشت کا تحمط اہموتا ہوتا ہے۔

چنانچدام مرضی نے اسی بنابرلکھاہے:۔

پھرمنی دحم میں جب تک نواب رنم دجاتے اس وقت تک اس میں زندگی کی صلاحیت باقی رمبتی ہے، اس لئے اسے ضائع کرنے کی صورت میں اسے ایک زندہ شخص تعبور کیے اس پرتا وان واجب ہو گاجیسے حالت احراً

يں كوتى حاجى شكار كانٹرا توٹروے اس پر دئي تاوان واجب ہوگا ہواكيت شكارك مارڈوالنے كا ہوتاہے -

له ردالخار، چهمود٢-

امام سرخی نے اس سلسلہ میں ایک مدیث نقل کی ہے۔ وہ سلم اور نسانی میں باب القسام ہیں ج اور آمام بخاری نے اسے کتاب الدیات میں نقل کیاہے ، یہ روایت حضرت ابوہ بریرہ اور حضرت مغیرہ بن شعبه دونول حضرات سےمروی ہے:-

ان اباهم يرة قال اقتلت

امرأتان من هذيل فنرمت إحداهما الاخرى بحجر فقتلها ومافى بطنها فأختصه واالى وسول اللهصلى الله عليه وسلم ان دية جنينها غرة عبدا وولية وقضى بالاية المرأة على عاقلتها رود شهاولله هاومن معهم فقال حمل بن نابغة العنالى يادسول اللَّمَ

كبعث اغزمهن لاسترب ولا اكل ولا استحل مشل ذا لك بطل فقال دسول اللهصلى الله عليه وسلم انماهن إصن إخوان الكهان اجل سجعه الذي

حضرت الوهريرة فنصروايت مي كمقبيله بزیل کی دوعورتیں دسوکنین، آپسی اواگییں ایک نے بچھرسے دوسری کو مار دیاجس سے وہ مرگئ ادراس کے بیٹ میں جو بچہ تھا، وہ بھی مرگیا، دسول النوکی خدمت میں جب به معالمه بيش بواتو آي في حمل كيضاتع كرنيكي ديت ایک غلام یاوندای کوا زاد کرنے کی مقروفراتی ا درعورت کی دیت اس کے خاندان والول او اس کے در شریر اور اس کے برا کے ادرجواس کے ساتھ تھے ان کے ذمہ ڈال دی۔

اس فیصلہ پرچل بن نابغہ بولے کہ ایک ایسے بح کے بارے میں یہ اوان کیے برداشت كرول جو منجيخارويا إور منطعا يابيا اسطرح كمعامله مين توكونى تاوان منهونا عاسية. يدبيكا رجيزك شل مع، الحول في بات بو ی مسجع عبارت میں کہی اس لتے آیے نے

نالپېندفرايا ـ

(مسلمج ٢ ص ٢ باب القسام) اس حدیث کی روشنی میں انم کے درمیان اختلات ہے کہ مقتولہ ا درجنین وونوں کی وبیت قاتل سے بی جائے گی ، یا دونوں عاقلہ ہر واجب ہوگی ، مگر حدیث میں آیٹ نے بحیہ اور عورت دونوں كى سزالىينى دىيت الگ الگ تجريز فرماتى ،اسك الل نے اسى كو اختيار كيا سے ، اورا مام شافتى اور احربن صنبل دونوں عاقلہ پر ڈالتے ہیں، امام سرضی نے لکھاہے کہ قیاس کا تقاضا تھاکہ اسس سے قصاص لیاجائے، مگراس حدیث نبوی کی بنا پر ہم نے قیاس ترک کر دیا، اور دیت واجب قرار دی ۔

اس تفصیل سے اندازہ ہوجاتا ہے کہ نطفہ برباد کرنے والا ہرعمل شریعت میں منوع ہے،اگر نطفہ میں جان پڑنے کی صلاحیت موجو دہے تواس کاضائع کرناگویا قتل کے مراد ہے جضور م نے ایک جھلے چنگے انسان یاضجع سالم بچہ کے قتل سے حمل کوضائع کرنے کو کم درجہ کا جرم قرار دیا ہے، اس لئے بعض فقہار اس کو حوام کے بجائے مگر وہ تحریبی کہتے ہیں، مگراس کی منوعیت میں کوتی فرق نہیں ہے مکردہ تحربی حوام کے قریب ہے۔

ان کام کے دالا ہرعمل منوع ہے اندازہ ہوگیا ہوگا کہ نطفہ کو ہر بادکرنے والا ہرعمل منوع ہے ان کام کے ذریعہ ہو، استفاط کے ذریعہ ہو یا دوا وغیرہ کے ذریعہ ہو، یا مار بہیٹ کے ذریعہ ہو یا استفاط کے ذریعہ ہو یا دوا وغیرہ کے ذریعہ ہو، یا مار بہیٹ کے دریعہ وہ ضائع ہوجائے، ظاہر ہے کہ حب نطفہ کو برباد کرنا ناجائز اور فوجلاری جرم ہے، تو چھر حمل خواہ چند دن کا ہو یا چند ماہ کا ہواس کا استفاط بدر جمّرا ولیٰ ناجائز اور حرام ہوگا۔ علامہ شامی نے یہ قول نقل کرنے کے بعد کہ زندگی کے آثار ایک شوبیس دن کے بعد ظاہر ہوتے ہیں ایک اور جزیانقل کیا ہے جس سے اس مسئلہ پر مزید روشنی پڑتی ہے:۔

دج ھ صائعہ ہے۔ اختیار کریتیا تو اس میں غرہ نہیں ہے بلکہ تا وان ہے ، بینی حکومت کا ذر ٹرار جو جر ما نہ چاہیے کرسکتاہے ۔ راقم الحروف نے اور پرعوض کیا ہے کہ یہ ایک تجرباتی چرہے، اگر ماہر لیڈی ڈاکٹر یا دائی ذندگی کے آثار باتے جانے کی تصدیق کر دے تو وہ زندہ تصور کیا جائے گا مبیا کہ او پرعض کیا جا چکا ہے کہ موجودہ تحقیق میں زندگی کے آثار مثر وع ہی سے بائے جاتے ہیں، اس لئے مانع حمل دواؤں اور اسفاط کے ذریعہ نطفہ کا بھی بربا دکرنا اور ضائع کرنا نا جائز ہوگا ۔

فقد کے دوایک جزیے سے اس پر مزید روشنی پرط تی ہے، اس سلسلے میں امام ابن تیمیہ سے کسی نے استفاط کے بار سے میں سوال کیا توانھوں نے جواب دیا :-

اسقاط حل كے حرام مونے ميں يورى امت كا اتفاق ہے وہ اللر کے ارشاد کے مطابق زند در گورکرنے اورقل اولادمراد ف بے رمبیا كدالله تعالى في قران يك مين فرايلي اگراندازه موکدایک نتخص کی غلطی سے اسقا حل بوگیاشلاکسی حامله عورت کو ما راگواس کا اراده حمل ضائع كرنے كانتھا كمرحل ضاتع بوكياتواس كوايك غلام يا وزرشي آزادكرنا ہوگا جساكہ صدیث نبوی بیں ہے، اور اتم كا اس براتفاق باوراگر قبیت اداکرے تو اس كى قيمت جمهور فقباامام مالك ،امام نتافى اورا ما المرك نزديك ديت كي قيمت إيم ادرا الراس نے تصدر اسقاط کرایا ہے تواس کو الیی سزا دی جائے گی کدوہ مہیشر کے نتے اس باز آجلتے، اسقاط کا ارتکاب اس کے دین

اسقاط الحمل م امر ماجماع السلمين وهوصن الواد الذى قال الله تعالى واذ الموودة سئلت بأى دنب قتلت وقله قال تعالى لاتقتلواا ولادكم وخشية اسلاق لوقدران الشخص اسقط الحمل خطأمتل ان يضرب المرائة خطاء فتقطفعليه غرة عبداوامة بنصالبي واتعناق الائمة وتكون قيمة الغمة بقدار عشردية اللام عنلجهور العلماء كمالك والشافعى واحل وكذالك كفارة القتل عندجهورالفقهاء وإذاتعهدالاسقاطفانه ليعاقب علىٰ ذالك عقوبة تم عدلاعن

ذالك وذالك مسايقل عنى دينه اور تقابت دونون كومروح كرديا ب- وعلى المتها

مدیرفقی مسأنل کے مرتب نے فقادی قاصی خال کی جورائے نقل کی ہے اس سے بھی اسس مسئلہ پرایک اور پہلوسے روشنی پر افق ہے۔ وہ فر ملتے ہیں اسقاط ممرز ندگی پیدا ہونے کے بعد ہو تو اس کے حرام ہونے میں کوئی کلام نہیں ہے، لیان اگر زندگی کے ظہور سے پہلے ہی اسقاط کرایا جائے تب بھی یہ ناجا ترہے ، اس لئے کہ جب تک روح مذہبی ا ہوجائے حمل عورت ہی کے بدن کا صفتہ اوراس کا جز تصور کیا جائے گا، جس طرح کسی کا قتل یا اس کے عصنو کا کا مثا درست نہیں اسی طرح اپنے جسم کے کسی حصنے کو کا طرح کی بیانا بھی حرام ہے یہ اسی طرح اپنے جسم کے کسی حصنے کو کا طرح کو بینکانا بھی حرام ہے یہ اسی طرح اپنے جسم کے کسی حصنے کو کا طرح کو بینکانا بھی حرام ہے یہ

جدید طبی تخفیقات کے تحت اوپرہم ذکر کر چکے ہیں کہ زندگی کے اتنار ہر صلمیں بلکہ قطاؤ منی کے رخم میں واض ہوتے ہی پریدا ہو جاتے ہیں ،اس لئے فقہائے کرام کی ان تفصیلات کو بھی جب دید تحقیقات کی روشنی میں ویکھاجائے تواسقا طاحمل شدید مجبوری کے علاوہ کسی مرحلہ ہیں جائز نہیں بہ شدید مجبوری کی ایک ہی صورت ہے کہ عورت وائم المریض ہو با اتنی کمز ور ہوکہ قابل اعتماد ڈاکٹر میں کہر دریں کہ اگر حمل باقی رہا تو اس کی جان کو خطرہ لاحق ہو سکتاہے،اس کے علاوہ کسی دوسری صورت میں جائز نہیں ہے۔

بجد بریداند مونا موقو ایر مین کے ذریعہ کاط کر نکالنا مورہی ہوتو آپریشن کے ڈریعہ اگر بجد پریدا ہوسے تو آپریشن کر کے بچہ پیداکرا یا جاستا ہے ہیکن اگر ڈاکٹر کہیں کہ اگر بچہ زندہ حالت میں پیداکرا یا جائے گا تو ہاں کی زندگی کوخطرہ ہے اس لئے بچہ کو کو طرف طرح کرکے نکال لیا جائے تو زندہ بچہ کو کاط کر طرح طرح کراے کرنے کی اجازت نہیں دی جلتے گی کیا صروری ہے کہ ماں اس صورت میں بقینی طور پر زندہ رہ جائے، اس لئے

له نناوى ابن تيميد ج م طاشا قديم ايدلين باب ديات النفس دغير الدراء لله نناوى قال كتاب الحظر والا باحته .

بچد کی زندگی ختم کرکے ماں کی زندگی بچانا میچے نہیں ہے، حتی الام کان دونوں کی زندگی بچلنے کی کوشش کرنی چاہتے۔ اگر بچہ بہیٹ میں مرجائے اور مال زندہ ہوا ور انجکشن دواسے باہر مزار ہا ہولة آپرلیش کرکے وہ نکالا جاسکتاہے، اس لئے کہ مال کو نقصان پہونچنے کا اندلیٹہ لیقینی ہے ہے۔ جزاتے خیر فقہاتے احنا من کوکہ انھوں نے ہرمکن صورت کا حکم بیان کر دیا ہے۔

ا ماملمات دوله ها كايضطرب شق بطنها من الايسرويخرد وله ما ولو بالعكس وخيف على الامقطع واخرج لوميتًا ولوكان حيًا لا يجوز تقطيعه لان موت الام موهوم (ددالمحتاد، حاص)

الوسسط مار محم المراس و بهت قدیم می بیری الاکا طالقه شرعی صدو کے اندر و بهت قدیم می بیری الاکا طالقه شرعی صدود کے اندر و بهت قدیم می الراسان کے مرخ کے بعد فاص طور پرجب در الله می حادثہ کا تشکار موجائے ، یا در قتل کر دیاجائے قدم وجودہ در در بیں حادثہ کا یاشل کا مبب در یافت کرنے کے لیے یاز خم کی یرحیثیت کے در بیات کا دیاف سے دوارج مولیا ہم کی الله معلی معلی می ارخ کا دیاف سے دوارج مولیا ہم کی شرعی حیثیت کے بارے یں کوئی واضح سے معلی ہمانہ کی شرعی حیثیت کے بارے یں کوئی واضح سے مناز الله مار می مولیا ہمانہ کی شرعی حیثیت کے بارے یں کوئی واضح میں انفرادی طور پریفتوئی دیا ، اس کے بعد مولانا مفتی کوشی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے زیا وہ سے معلی میں انفرادی طور پریفتوئی دیا ، اس کے بعد مولانا مفتی کوشی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے زیا وہ سے معلی میں انداز میں اس پر کھا ، راقم انح وف کو علم نہیں کہ عرب علی ہمانہ میں شائع موا ، میضمون ڈاکٹر عبد الوار مد کھی تھی دوشنی میں موا کی جدی تھی میں کیا جا رہے ، ماکہ میں شائع موا ، میضمون ڈاکٹر عبد الوار مد جدید تحقیقی دوشنی میں کھی گیا ہے ، ان تمام کو سامنے دکھ کراس کا طاحہ بیش کیا جا رہا ہے ، ماکہ میں شائع موا ، میضمون فقہ کے سامتھ جدید تحقیقی دوشنی میں کھی گیا ہے ، ان تمام کو سامنے دکھ کراس کا طاحہ بیش کیا جا رہا ہے ، ماکہ میں سامنہ میں کھی کے مربہ اور کوشنی میں طور کیا ہے ۔ اس میں میں کیا مواد میں میں کیا جا رہا ہے ، ماکہ میں سامنہ میں کیا مواد ہو ہے ، ماکہ میں سامنہ میں کہا کہ میں ہور پر وضی کے مربہ اور وقت کی مربہ اور وقت کی مربہ اور وقت کی طرف میں کو مار میں دور ان کھی کی کوشر کے مربہ اور وقت کی مربہ کی مربہ کی مربہ کی مربہ کی مربہ کی مربب کی مربہ کی مربہ کی مربہ کی مربہ کی مربب کی مر

اوسط مار محمد می ایست ارتم اطین زبان کالفظ ہے جس کے معنی اور سط مار کم اطین زبان کالفظ ہے جس کے معنی اور سط مار کم کا کے اس کا حال کا تقصد ہوتا ہے کہ موت کا سبب اور موت کی مرت معلوم کی جائے ہوتی وسط مار ٹی میں جسم کے ظاہری اعضاء کے علاوہ تین اندرونی حصے کو کھول کران کی جائے ہوتی

ہے، پیٹ، سینہ اور کھویڑی۔ پوسٹ مارٹم کرنے والے ڈواکٹر کو صرب آناہی لکھنا نہیں ہو اکد کن کن اعضا رکو زخم لگا ہے، بلکہ یکھی لکھنا ہوتا ہے کہ فلال فلال اعضار اور اندرونی حصہ صیحے صالت ہیں ہے انہیں

ظام رى معائن إساء ثم بن ظاهرى معائنه كے علاوہ اندرونى معائنة كا

	,		

ہو یا ارکا نشان ہو، یا گلا گھوشنے کے آثار ہو، یااس کے کان یا آ نکھ سے خون سکلا ہو، اگر دوکسی محلہ میں یا تی موا ئے ۔

أو خروج دم من أذنه أوعينه وجد في محمله (درنجارج ۲۳۳۳)

ریروی رہے ہی میں ۱۹۸۸) اس صورت بیں دیت یا قسامت کا حکم اس پر لگایا جائے گا، نیکن بی علامتیں نے ہول تو پھراس کے بارے بیں صاحب در ختار کہتے ہیں ؛

کوئی قیامت ، کوئی دیت اس میث
کے لیے نہ ہوگی جس پرکسی قدم کی چوٹ
کانشان نہ ہو، کیونکہ می محمل مہیں بھا
مباسکیا، اس لیے کہ عام طور برعوث
میں مقتول دو خص قرار پالم ہے ہوگئی ہو
انسان کے فعل کی دج سے مراہو جب
نہ ہوتو سے جاجا ہے گا کہ دوا پی نطری مقت
"نا بع ہے ، اور ادان بندے کے فعل
سے مراہے ، ادر ادان بندے کے فعل
سے مراہے ، اور ادان بندے کے فعل
عادة خون کا ہے جی مقتول نہ مجاماً۔
عادة خون کا ہے ہے تو بھی مقتول نہ مجاماً۔

ولاقسامة ولادية في ميت لا أشربه لأنه ليس بقتيل، لأن القتيل عرفا هو فامت الحياة بسبب مباشرة الحيّ و بسبب مباشرة الحيّ و الغرامة تتبع فعل العبد الوسيل دم من فهه أو النفه أو دبره اوذكره لأن الدم يخرج منها عادة . (ص ١٣٣٣) عادة . (ص ١٣٣٣) فإن علامت الي يركف أي : فإن علامن الجون فقتيل فإن علامن الجون فقتيل

یرجب نون سرکی طرف آیا ہو، اگر بہیں سے اور پر گیا ہو تو وہ قتیل مجھاجا ٹیگا۔

ای طرح جنین کے بارے میں تکھتے ہیں : وماتم خلقة الكب ير اگرك

اگركوئى سانطانده بچكسى محلريابستى

ان عبارتوں سے ایک بات معلوم ہوئی گروہ تقتول ہے یا بی فطی ہوت سے مرا ہے، یاس کے جم کا کوئی صد بے کارکر دیا گیا ہے ، اس کا فیصلہ پوسٹ مارٹم کے ظاہری معائنہ کے بعد ہی ہوسکتا ہے ، فقہار نے بھی اپنے وقت کے تج بے کے اعتبار سے معائنہ کے بعد ہی ہوسکتا ہے ، فقہار نے بھی اپنے وقت کے تج بے کے اعتبار سے معائنہ کے باک یا تب رہ علام ہوئی گرجب پوسٹ مارٹم سے ظاہری اسب اس کے قبل ہونے کے مل جائیں اس پر شرعی فیصلہ کر دیاجا نے گا ، دوسر سے اختالات کی وج سے اسے لتوئی ہی مل جائیں البتہ سلمان عورت کے ظاہری معائنہ کے لیے بھی کی فیر محم مردکواس کی اجازت شرعا نہیں دی جاسکتی ، اس کے لیے کسی عورت کا ہونا ضروری ہے ، اب رہام د کے بعد بھی جواح ام نے اس کے بین نظائس کی اجازت دینا ذراد شواد ہے ، السلسلہ کے بعد بھی جواح ام نجشا ہے اس کے بیش نظائس کی اجازت دینا ذراد شواد ہے ، السلسلہ کے بعد بھی جواح ام نجشا ہے اس کے بیش نظائس کی اجازت دینا ذراد شواد ہے ، السلسلہ کی نفایت اللہ صاحب مرحوم نے جو بات ملکی ہیں وہ صب ذیل ہیں :

١١) مسلمان ميت كي نفش كا حرام شل زنده كے اخرام نے بلك بعض صور تول يول س

بھی زیادہ لازم ہے۔ (۲) مسلمان میت اگر عورت ہے تواس کے بردے ادرستر کے احکام زندگی کے

(۲) مسلمان میت الرغورت ہے دائی ہے پر دے ادرسر کے احکام زیری کے احکام زیری کے احکام سے بھی زیادہ سخت ہوجاتے ہیں، یعنی اس کا شوہر بھی اس کے ننگے جم کو ہاتھ نہیں لگاسکیا ۔ لگاسکیا ۔

(۳)عورت کی بر مندمیت غیرم مے ہتھوں میں جانا تو درکنار اس کی نظر کے چی بنیں جاناتی درکنار اس کی نظر کے چی بنیں جاناتی

(۲) پوسط ماد طم کی بہت سی صور تی شرعی ضرورت کے بغیرواق بھی بی، بو

ناجائز ہیں، اور اگر کوئی خاص شرعی صرورت کے اتحت جائز بھی ہوجائیں تاہم اس یہ شرعی احکام متعلقہ سرواحرام میت کا الزام ضروری ہوگا،اس یس شبہنہ یں کرمیت کے جم کو بھاڑنا پیرنااس کے احرام کے منافی ہے، اور جب تک کوئی ایسی فوی وجہ نہ ہوکہ اس بے حرمتی کو نظا نماز کیا جاسکے چڑ بھاڑ مباح نہیں ہو سکتی، اور احترام میت بیہاں تک ہے کہ میدان جنگ یں کا فروں کی نعش کے مثلہ کرنے کی اجازت نہیں

( كفاتة أفتى ج ٣ كتاب انجنائز )

فقہام کی بعض روایتوں سے بترجلا ہے ککسی صرورت شدیدہ کے بیش نظراں کے اخرام کو عارضی طور پرنظرانداز کیا ماسکتا ہے ، جیسا کہ فتی کفایت اللہ صاحب مرحوم نے بھی اشارہ کیا ہے، اسی احترام کی وج سے مدیث بوی میں مشلکر نے سے ضع کیاگیا ہے فتادی واضی فان یس ہے :

اگرميود کا لمريال قرستان يس پائ جائيس وان كوور في اجازت نهيس الماس یے کہ ان ٹروی کا خرام بھی اسی طرح كياجا ئے كاجيے سلمانوں كا،كيوكرجب زنمگى يى كىلىدى بىرەنچانے كى اجازت نہیں ہے تو موت کے بعد بھی ضور تک

اگر عودت مرجائے،اس کے بیطیں بچر حرکت کررها بو، اورغالب گان بوکه وہ زندہ ہے تواس کا پیٹ ماک کرکے لرطے کو کالاجائے گا، اور اگردہ کی کا موتی یاکسی کا مال نگل جائے ترتجنیس می بهكان كابيث جاك نهين كياما تيكا،

ولاتكسرعظام اليهود إذا وجدت في قبورهِم، لأن حرمة عظامهم كحركسة عظام المسلم لانه حرم ايذاء فيحياته تجب صيانت 

البتضرورت شديده كے وقت اس كى اجازت نقهار في دى ہے: إمرأة ماتت واضطرب الولمد فى بطنها وغلب على رأيهم أنه حتي يشـــق بطنها،امالوابتلع لؤلؤةاو مالا لإنسان تهمات ولا مال له ففي التجنيس أنه

ادران دونون صورتون بی فرق یہ ہے

کہ بہلی صورت بین میت کے اخرام کو

اس لیے نظر انداز کیا گیا ہے کہ ایک زندہ

انسان کی زندگی کی حفاظت مقصود ہے

اطلی انسان کی حرمت کو پا ال کر کے اونی

منا پر کہ مردہ کا احترام زندہ کے احترام

بنا پر کہ مردہ کا احترام زندہ کے احترام

کے شل ہے تو اگر دہ زندگی بین اسے

منا ہے اتراس کا پیط بھاک نہیں

کیا جا آتو اس کا پیط بھاک نہیں

کیا جا آتو اس کا پیط بھاک نہیں

لايش بطنه وفر تبينه وبين المشلة الاولى أن هناك ابطال حق البيت لصيانة حرمة الحسي في جوز وهناك ابطال حرمة الأعلى وهسو الادنى لصيانة الأدنى لصيانة الأدنى وهوالمال بناءً على أن حرمة الميت كحرمة الميت ولا يشق بطنب

السلسله یس امام محدسے بھی یہی منقول ہے، گربض نقہار دومری صورت یس مجھی بیط چاک کرنے وہا ہے۔ بی بہن یس ابن ہمام اور جرجانی دغیرہ ہیں، اس مسئله کے سلسله یس اختلات اس اصول کی بنا پرہے کہ المضرو دات تبیع المحدودات رضودت شدید کی دجسے منوع چزیں مباح ہوجاتی ہیں) اب جن صفرات نے بہلے ہورت کو مردت شدیدہ بھوا ہے۔ انھوں نے اس یس اجازت دی ہے، اور دومری صورت کو اکفوں نے نادر الوقوع اور جان و مال کے اخرام یس مواد نہ کرکے اسے ضرورت شدیدہ یس واللہ کر دیا، اس کے مردیا، اس کے مردیا میں مردیا کی گردیا، اس کے مردیا میں مردیا کی گردیا، اس کے مردیا میں مردیا کی گردیا، اس کے مردیا میں ہوگا۔ استعمال صرورة یشقد در مقد دھا۔ (جو چیز ضرورت شدیدہ کی بنا پر جائز کی گردیا کی استعمال صرورة یشقد در مقد دھا۔ (جو چیز ضرورت شدیدہ کی بنا پر جائز کی گردیا استعمال صرورت ہوگا۔

اس کیے اگرظا ہری معائنہ سے ہی قتل یازخم کا پنتہ مل جائے تو اندرونی معامنہ

فل صح اوبری تفصیلات کاخلاصه به به که بوسط مارهم دوصول برشتل مطابری محم کانمائند ۱۲ اندرونی جم کامعائند دظابری معائند ۱۲ اندرونی جم کامعائند دظابری معائنه اگرست معائنه به اندرونی مخاند

شدید شرعی ضرورت کی بنایر کیا جاسگناہے، وہ بھی ضرورت بھر۔ عورت کے جم کا ظاہری معائنہ ہویا اندرونی ، مرداسے نہیں کرسکتا ، اس کوعورت پی کرسکتی ہے بہماں یمکن نہ ہواور صرورت شدیدہ ہو تو اس کی اجازت دی جا کتی ہے گر تق*در صرورت ۔ والٹر ا*کم بالصواب ۔

## تفريق

یعنی مردیا عورت کے کسی عیب یا ظلم و زیا دتی یا کسی مجبوری کے تحت قاضی کے ذریعہ علیٰحدگ ۔

اسلامی شریوت نے عورت کو جوحقوق دیتے ہیں، اور مرد کے ذمے اس کے جو فرائض فرر کتے ہیں اگران میں وہ کوتا ہی کرتاہے، پااس کی ادائیگی کی اس میں ُصلاحیت نہیں ہے ، اُلیسی صورت میں اگرعورت یہ چا ہتی ہے کہ وہ اس سے چھٹاکارا حاصل کرے، تو خلع کےعلاوہ دولوں میں علیٰحد گی کی بعض اور صورتیں بھی ہیں۔ مثال کے طور پریشو ہرمیں عورت کی جبنسی خواہشنس پوری کرنے کی صلاحیت نہیں ہے،اس کی کئی صورتیں ہیں، شلّاوہ پیدائشی طور رپر نامرد ہے، یا اس نے اپنی قوت غلط کاری کی وجہ سے ضائع کردی ہے، یا مقطوع الذکرہے، یا اس میں جنسی خواہش پوری کرنے کی صلاحیت تو ہے مگر وہ کسی ایسے مہلک یا گھنا وَ نے مض میں مبتلاہے ، جس کی وجہ سےعورت اس کو پیندنہیں کرتی ، مثلًا مثو ہر مابکل با گل ہوگیاہے، یااس کو کوڑھ ما برص ہے، مامرد کوسوزاک یا آتشک ہے، یا اس میں کوئی عَیب تونہیں ہے، مگراس سے بیوی کی معاشی یا جنسی صرورت پوری نہیں ہورہی ہے، مثلاکسی کا شوہر لابتہ ہے اور ہوی کی کھوج خرنہیں نے رہاہے یا دہ موجودتوہے مگرعورت کے روٹی کیطرے کاخیال نہیں کرتا، یا اتناغریب كراس مين ان نفق كى صلاحيت بى نهيس بي توان صورتول مين اسلامي سريعت في عورت کویہ اختیار دیاہے کہ اگر وہ ایسے شوہر کے ساتھ نہیں رہنا چاہتی تواسلامی حکومت کے قامنی کے يهال در خواست دے، اور جهال يه صورت موجود نه مو، و بال ده چند ذه دار اور دين رار مسلرانوں بینی کسی اسلامی جماعت یا شرعی بنیایت کے سامنے اپنا معالمہ بیش کر کے رہاتی مال

کرلے، اسی طرح اگر عورت کوجنون ہو جاتے، یا اس کے اندام نہائی میں ایسامرض ہو، جس سے مرد مباشرت ندکی جاسکتی ہو، یا ایسامتعدی مرض ہو، مثلاً آتشک سوزاک وغیرہ ، جس سے مرد کے اس مرض میں مبتلا ہو جائے کا اندلیشد ہو تومرد تاضی کے پاکس یا ذھے دارا ور دین دار مسلمانوں کے یاس درخواست دے کراس سے گلو خلاصی کرسکتا ہے۔

بعض اصطلاحیں اس بیان میں بعض اصطلاحیں آئیں گی، جن کی تشریح یہاں کردی جاتی استحفظ میں دقت نہو۔ ہے۔ تاکہ جب ان کا ذکر آئے تو سیحفظ میں دقت نہو۔

و شخص بوعضو محضوص بونے کے با وجود جماع پر قادر مذہ ہو، خواہ یہ حالت پیدائشی ہویا عن میں موسے اگر کوئی میں مرض کی وجہ سے اگر کوئی ایسانتخص ہے جوبعض عور توں سے جماع کرنے پر قادر ہو، اوربعض سنہیں، توجن سے دہ جماع کرنے پر قادر ہو، اوربعض سنہیں، توجن سے دہ جماع کرنے پر قادر ہو، اوربعض سنہیں، توجن سے دہ جماع کرنے پر قادر ہو، اوربعض سنہیں، توجن سے دہ جماع کا۔

مجبوب وشخص كاعضو محصوص موجود بى سنهو، يااس نے خود كتواديا بو-

منعتن متعتب کے معنی ہیں ظلم کرنے دالاً اور شریعت میں اس کومتعتب کہتے ہیں جو قدرت کے رو فی ، کپڑے ادر ضروریات کا خیال نہ کرتا ہو۔

مفقود الخبر وشومر جوشادی كرنے كي بعد بالكل لا بته بوگيا بو سناس كى زندگى كاعلم بو مفقود الخبر المحرب كا مفقود كے نفظى معنى بين وہ چيز جوگم بروگتى بواور ملتى بى د بو

وه عيوب جن كى بنايرض نكاح جائزيه في عام طور يرجن عيوب كى بنا برخيار في وعدم خيار في وعدم خيار في وعدم خيار في المنظر في المنظ

وقت پاخانه بهوجانا) يه عيوب عورت اور مرد دونون كو بموسكتے بين،اس مين منتخامشكل كو بمى شامل كو بمى شامل كار بمى شامل كيا جا تاہے۔

وہ عیوب جومردول کے لئے فاص ہیں ایکٹا ہواہو (۲) اَنْجَبُّ (جس کے آلہ تناسل نہوایاکٹا ہواہو (۲) اَنْعِنْت نامردی) (۳) خصی مین جس کی دونوں کوڑیاں نہوں دسم اَنْکُعترَکْ یعیٰجس کاآلہ تناسل کسی مرض یاکسی غلط کاری کی وجہ سے کھوانہ ہو۔

وجسے یا ہو کی کی وجہسے۔ ۲۱) قرن، جس میں عورت کی سٹرمگاہ میں ہوئی نکل آق ہے جس سے جماع ممکن نہیں ہو تا دس عفل، یہ بھی اسی طرح کا ایک مرض ہو تاہے، حس میں سٹرمگاہ یں گوشت آجا تاہے، دس آ فضاء یعنی آلہ تناسل کا داستہ بیشاب یا پا خانہ کے داستہ سے مل جائے دھ ، بَخو یعنی سٹرمگاہ میں بدبو کا بیرا ہو جانا۔ عنین اور مجبوب اور خصی سے فسخ نکاح کے سلسلے میں تو اتمار بعہ متفق الرائے ہیں اور جیزوں کے بارے میں ان کے درمیان اختلاف ہے۔

امام ابوه فی من مذکوره امراض می میت الله علیهای دائے بیہ کداگر بیوی میں مذکوره امراض می سے کوئی من من من وجہ سے مرکو نکاح فیخ کرانے کا اختیار نہیں ہے، کیونکہ جب اس کو طلاق کا اختیار ہے تواس کو کیا ضرورت ہے، اسی طرح اگر مرد میں کوئی عیب یامرض شالحنون ، جذام یابرص وغیرہ ہے تو ان کی دائے میں عورت کو بھی فیخ نکاح کا اختیار نہیں ہے چاہے نکاح سے پہلے تھا یا بعد میں بیدا ہوا ہو بشر طیکہ اسے پہلے علم مذر ہا ہو، یا وہ اس عیب کے با وجود راضی ہو جو کی ہو، البتداگر نام دہے یا اس کا آلہ تناسل ہے ہی نہیں تو عورت کو سن کا حق ہے، گرام ابوضیف کے متاز شاگردام محدر حمد اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جذام، برص اور حبون جیسے امراض میں بھی عورت کو بیج ہے کہ دو ابنانکاح فیخ کرائے ، کیونکہ جس طرح کی تکلیف اس کومرد کی نامر دی اور جبوب ہونے کورج تے ہے کہ وہ ابنانکاح فیخ کرائے ، کیونکہ جس طرح کی تکلیف اس کومرد کی نامر دی اور جبوب ہونے

ك المعنى لابن قدامة جه ملطة الميزان شعران -

کی صورت میں تھی اوراس کو فیخ نکاح کی اجا زت دی گئی ہے، اسی طرح کی تکلیف اس کوان امرا کی صورت میں بھی ہوسکتی ہے توجب سبب مشترک ہے تو پھران صور توں میں بھی کیوں نہ فسخ نکاح کا اختیادیا جاتے۔ امام محد کے الفاظ صاحب ہوا یہ کے بیان کے مطابق یہ ہیں:۔

ان امراض میں اس کی کلیف دفئ کرنے کے لئے فسخ شکاح کا حق اسی طرح ہے جس طرح مشوم رکے آکہ تناسل مذہونے یا نام دہونے لَهَا الْحِيَّا وُدَّفُعَّا الِضَّرَمِعَنُهَا كَافِى الْجُبِّ وَالْعِنَّةِ -(ج٢٠٩٣)

کی صورت ہیں ہے۔

البنة مردكوريت وه مجى اس لتے نہيں ديتے كه اس كو ہروقت طلاق دينے كا اختيار ہے، اور اس ميں اس كے لئے كوتى قانونى دقت مجى نہيں ہے۔ دبخلا ن جانب لاند متمكن صن دفع المضروب الطلاق - بوایہ

ام شافعی برص، جنون اورایسے تمام امراض میں جومانع مباسٹرت ہوں ، ان مبس تفریق کی اجازت دیتے ہیں اور بقیدامراض میں نہیں۔

امام مالک رحمة السّرعليه عنين اور مجبوب کے علاوہ مفقود ، متعنّت ، مجنون ، مجذوم اور مبرّوص سے بحق نكاح كى اجازت ديتے ہيں اور السے امراض ہيں جومت شدى اور كھنا دّنے ہوں ، مثلًا آتشك ، سوزاك وغيرہ ، يا عورت كى السّى خل بى موجو مانع سبا شرت ہو خيارہ كى اجازت ميتے ہيں ، جيسے قرن بفتق وغيرہ ، گويا وہ مذكورہ بالاتمام امراض ميں وہ نسخ نكاح كى اجازت ديتے ہيں ، جيسے قرن بفتق وغيرہ ، گويا وہ مذكورہ بالاتمام امراض ميں وہ نسخ نكاح كى اجازت ديتے ہيں ۔ لے

اسی طرح امام احدیمی ای عیوب کی بنا پرخیا دسنح کی اجازت اس مترط کے ساتھ دیتے ہیں کہ مرد یا عورت کو بکاح سے پہلے ان کا علم نہ ہو، اگر علم کے با وجود انھوں نے نکاح کرلیا ہے توشع کی اجازت منہیں ہے، اور امام مالک اور امام شانعی رحمہا اللہ مطلقاً - چاہے اس کا علم رہا ہویا ندر ہا ہو خیار فسخ کی اجازت دیتے ہیں یا ہ

عله الميزان شعرا في اوررحمة الامتر في اختلاف الاتمه والمعنى لابن قدامه، ج١ ص ١٥-١٥١-

له الفقه على المذابب الاربعه ج م ص ١٨١-

اوپراتمه اربعه کے مسلک کا بوذکرکیا گیاہے ، اسسے اندازہ ہوسکتاہے کہ اس بیکتی وسعت بعدام الوطنيفدرمة الشرعليه مردكوعورت ككسى عيب كى بنايرخيارف كى اجازت اس ليزنيس دیتے کہ وہ چاہے توطلاق دے سکتاہے، ایکن عورت کومرد کے دوعیب یا تین مرض کی بنا پر یہ اختیار دیتے ہیں،ایک عنین ہونا، دوسرے مجبوب ہونا، تبیسر بے حصی ہونا، مگران کے شاگر دامام محدر ته التّعر عليه بعض آثار صحابه كي بناپر جنون ، برص ا در جذام كي صورت ميں يجي عورت كوفسخ نكاح كي اجازت ديتة بي، اسى طرح آن بعد بعض دو كرائم احنات نے مجى اپنے اپنے زمانے ميں مسلحت ضروات کے مانخت ہمایشد و صرے اہم کے مسلک فتوی دیا ہے۔ اوپرد کر آچا ہے کہ ای ثالثہ تمام عیوبین خیار فسخ نکاح کے قائل ہی اور امام ابومنیفہ تین امراض جب ،عِنہ اور اختصار کے علاوہ کسی مرض میں خیاریافسخ کے قاتل ہیں ہیں بنواہ وہ مرض نکاح کے بعد بویا پہلے سے موجود ہو، اتماثلا شحضرت عرض ابن عرم ابن عباسن اورحضرت جابر شکے اتنار واقوال کی بنابراس کے قاتل ہیں اورا مام ا بوعنیفه "، حضرَت علی رضی السّرعیند اور حضرت عبدالسّر بن معودی ارژی بنایر اس کے قائل مہنیں ، حصرت على سے روايت بے كة لا ترد الحرة بعيب، أزادعورت كسى عيب كى وجه سے دولاتى نهيں جاسكتى اسى طرح حضرت ابن مسعود سے روایت ہے كہ لا مینفسخ النكاح بعیب گرکسى عيبك وجرسے تكا خُسى نهيں موسكا،ان كا اصول بے كرانكاح لا يقبل الفسخ بعدالتمائد البنة بحاح كى تكيل سے يہلے اسے خيا رہے۔

بظاہرا مام ابومنیفر کے مسلک میں عورت کے لئے شدید تکلیف نظر آتی ہے، اس لئے کہ شدید تکلیف نظر آتی ہے، اس لئے کہ شدید تکلیف کے باوجود اس کوشوہرسے چھٹا رے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی ، لیکن وُدانطر غاتر

ك الفقه على المن أصب الأربعة ج م مك ، المالكية قالوا العيوب اللى يفسخ بها المنكاح ثلاثة عشر عيبًا . آك ذكر آت كاكفن اور طلاق مين كيا فرق مي، امام الوصيفة مين امراض كعلاوه كسى مين من كوت كان أن نهي مين ، اس كى وجه كا ذكر آكة أرباب .

ك ان خيار الفسخ يثبت لكل واحدمن المزوجين بعيب يجده فى صَاحب فى الجسلة ـ دالمغنى جه خصل

سے دیکھاجاتے توامام ابوصنیف کا مسلک دینی داخلاقی لحاظ سے انتہائی فطری نظراتے کا،اس لئے کہ یہ میال بیوی کا تعلق ایک دو دن کا تعلق نہیں ہے بلکہ یہ ایک ایسا بندھوں ہے جس میں پوری زندگی دونوں بندھ دہنے کا قراد کرتے ہیں ، ھن لباس ٹکھر داننتھ لباس ٹھی دعا شردھن بالمعودی و دوایک دو کے کی عزت وعصمت کے پردہ پوش ہوتے ہیں، اس مضبوط اور پاکسیزہ رشتہ کے احترام کا تقاضلے کہ دہ ایک دو کے کی نوشی ورنج اورصحت ومرض میں مرف ساتھ رشی بلکہ ابنے جسم و جان کی بازی لگا کر ایک دو سے کی مددکری، ذراسی تکلیف یامصیبت میں ایک دو سے سے کھٹے کی کوشش مذکری، ذراسی تکلیف یامصیبت میں ایک دو سے سے کھٹے کی کوشش مذکری، اسی بنا پرطلاق کو آنحضو صلی اللہ علیہ وسلم نے اجنعی المبار فی مرابع ہے دول اور کا موں میں سے زیا دہ نا پسندندہ کام۔

بکاح کے ان احکام کا مخاطب اہل ایمان ہیں اور پہتعلق جو ان کے دین کا تقاماہے، تو بھرکسی میں ذراسا عیب بہدا ہو جانے کی صورت میں علیٰی گی اختیا رکرنا یقینا تا بل مذمت ہے جی ا کرآج کل مغربی ملکوں میں ہے کہ اگر کسی کے پسینے میں یا دانت میں بدلوبہدا ہوگئی یا شوہر نے کتے کو بغل میں نشانے سے منح کر دیا تو عورت کی طرف سے طلاق کا مطالبہ ہونے لگتاہے، اسی طہرے عورت کی ذراسی خوابی کی بنا پر اس سے چھٹے کا را حاصل کر لینا فلیشن ہوگیا ہے۔

البتدان امراض میں جن میں مردی زوجیت اداہی مذکر سکے یا عورت کا رکھنا اس کے لئے نا قابل برداشت ہوجائے تو تو پھر مجبور اعورت کو فلع کے ذریع ہونے نکاح کی اور مرد کو طلاق کے ذریع مطابی رگی کی اجا ڈرت ہے، بھر اس میں معی قرآن کی ہدایت والمسالی بِمَعُودُ فِ اُدَعُودُ نِ اُدَعُودُ نِ اُدُمُتُودُ نِ اُدُمُتُودُ نِ اُدُمُتُودُ نِ اُدُمُتُودُ نِ اُدُمُتُ وَرست بوجائے واللہ کا موقع دیاجائے، اگر اس کا مرض درست بوجائے تو کی حورت میں اجا ذرت ہے، اگر اس کو نکاح کی اجا ذرت ہے، اگر اس کو نکاح سے بجلے عیب کا علم تھا اور عورت راضی ہوگئی تو اب لسے نسخ کی اجا ذرت نہیں ہے، اس پر تقریباً تمام اتم متفق ہیں۔

ام م ابوصنیف نے یہ رائے قرآن کی عموی ہوایت ا ورآ ثارصی بدی روشنی میں قائم کی ہے ۔ گرج صحابہ نے اس کے خلاف دائے قائم کی ہے جے اتمہ ثلاثہ نے اختیار کیا ہے ، بیض حالات میں اس کی ضرورت سے بھی انکار نہیں کیا جا سکتا ، شیخ ابن قدامہ اس کی قوض کرتے ہوتے کھتے ہیں ،۔ الساعیب جوجاع میں مانع ہو، اس میں خیار ثابت ہے، جیسے جُب اور عند، پھراس سوال کاکہ برص، جذام اور جنون تو مانع جماع نہیں ہیں، پھرآپ ان عیوب میں گیوں فسخ کا اختیار دیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ یہ امراض مانع مباشرت اس طور پر ہیں کہ مجذوم یا مبروص ومجنون کے مرض سے آدمی سے فطری طور پر نفرت کرتا ہے اور اس کے قریب جانا اور اس کوچھونا لین رنہیں کرتا۔

آدمی اپنی ذات اور اپنی نسل میں اس کے متعدی ہونے سے طور تاہے اسی طرح باگل سے بھی گار تاہے ، مذجانے وہ کیا خرکت کر بیٹھے قور پر جاع میں مانع ہیں . قور پر جاع میں مانع ہیں .

وبيخان التعلى الى نفسه ونسله والمجنون بيخان منه الجناية فصاد كالمانع الحسى.

فسخ ان عيوب كے ساتھ اس لئے مخصوص به كەنكاح كابنيادى مقصد عورت سے قضائے شہوت كاپوراكرنا ہوتاہے اور بيعيوباس ميں مانع بنتے ہيں ۔ شلًا جذام اور برص سے طبيعت ميں فطرى طور پرايك تنفر ہوتاہے بوان كے قريب جائے سے روكتاہے اورائي ذات اور نسل ميں ان كے متعدى ہوئے كا خوف بھى لاحق رہتاہے تو آدى ايسى عورت مے قضائے شہوت سے دكتاہے اسى طرح محنون شخص سے ايك تنغر ہوتاہے اوراس سے پهرآگے مزیرتفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:وانسا اختصالفسخ بھنا العیون
لانھا تمنع الاستمتاع المقصود
بالنکاح فان الحجام والبرص
یثیران نفرة فی النفس تمنع قربانه
ویخشی تعدیدا فی النفس والنسل
فیمنع الاستمتاع والجنون یثیر
نفرة ویخشی ضور لا والجب والرق المنا یتعذر معد الولی والفتی سنع لذة
الولی وفائل تدوکن اللا العفل
علی قول من فسی عبائل غوة رماها

اذیت بپونچنے کا خوف لاحق رہماہے اسی طرح عضو تناسل کا نہو اور عور توں کی شرمگاہ کے امراض بھی قضائے شہوت یس مانع ہوتے ہیں ۔

ك الرتق أنَّ فيكون الفرج مسلاود العنى أنَّ يكون لمستمنعاً لأيل خل الله كرفيه والقرن والعفل لحصرينبت في الفرج فيسل فهما في معنى المرق الا انهما فوع اخرواما الفتق فهوا نخراق ما بين مجرى المبي ما بين مجرى المبي

عورت کے امراص کے سلسلہ میں فسخ نکاح کی بات اس لئے وزنی نہیں ہے کہ مرد کو توہر وقت طلاق دینے کا حق ہورت سے میں طلاق دینے کا حق ہو درت سے میں خلاق دینے کا حق ہو درت سے میں نہیں آتی، زیادہ اس کی اہمیت اس حیثیت سے ہے کہ مرد کو طلاق کا اخلاتی جواز مل جاتا، اور عنداللہ اور عندالناس قابل ملامت نہیں ہو سکتا۔

البته مردول کے ان امراض کے بارے میں جنیں قروح فردج کہتے ہیں، عورت کوسے کاحی ملنا چاہتے، جیساکہ امام محدر حمة الله علیہ نے مجبوب اور عنین کے علاوہ جذام اور برص میں تعزیق کی اجات دی ہے توسوز اک اور آتنک جو اس سے زیادہ متعدی اور مہلک امراض ہیں اس محرح دوسر نے امراض ہیں ، ان میں علمار کوشنے نکاح کی اجازت کے بارے میں سوچنا چاہیے، البتہ جس طرح عنین کے علاج کے لئے ایک مرت مقرد کی جاتی ہے ، اسی طرح ان امراض کے ماہر طواک طروں کے مشودہ عنین کے علاج کے لئے ایک مرت مقرد کی جا ہے ، اسی طرح ان امراض کے ماہر طواک طروں کے مشودہ سے ان کے لئے بھی ایک مرت مقرد کرنی چاہیے ، اگر اس مدت میں اچھا ہوجاتے تو چوشنے کی اجازت نہیں دی جاتے گی ، ورمذ بھر توالد و تناسل ، می سے وہ محرد م د ہے گا ، یا بچھر جو اولاد ہوگ وہ اپا بج موگ ۔ شیخ محد بن قدامہ متوفی سے ان کے بارے میں لکھتے ہیں ،۔

وقال ابو بكرو ابوحفس اذاكان احدهما لا يستسك بولك ولا خلاء لا فللأخر الخيار وقال إبوا لخطاب ويتخرج على ذالك صن به الباسور والناسوس والقروح السيالة في الفروج وأنها تثير نفرة و تتعلى نجاستها وسمى من لا يحبس نحوها الشري ومن لا يحبس بولها المشوله و مشلها من المرجال الأفلين مشلها من المرجال الأفلين

شیخ الوبجرادرشیخ حفص کی دائے یہ ہے کہ اگر
ان میں سے کسی کا پیشاب یا پا خاندر کتابی نه
ہوتو دو مرے کو خیار نسخ ہے، شیخ الوالحظاب
نے اسی پراسشخص کو قیاس کیا ہے، جس کو
بواسیر یا ناسور ہوجاتے، ادرعورت کی شرمگا
میں جور سنے دالے زخم ہو جاتے ہیں اس سے
فطری طور پرنفرت پیدا ہوتی ہے، ادران کی
خیاست متعدی ہوتی ہے ایسے آ دمی کو
مشریح کہتے ہیں ادر جس کا پیشاب نہ دکتا ہو،
اسے مشولہ کہتے ہیں ادر عرد دن میں پیدامراض
ہوں تو اسے آنفین کہتے ہیں۔
ہوں تو اسے آنفین کہتے ہیں۔

اس تفصیل سے قدر سے آتشک اور سوزاک جیسے گھنا وّنے امراض پر روشنی پر فی ہے ہیہ ایسے امراض پر روشنی پر فی ہے ہیہ ایسے امراض ہیں کہ اگر مردکو ہوجاتے اور عورت سے جماع کرے تو اس کو ہوجاتے ، چھرالیے آدمی کویا تو اولاد ہوگی ہی نہیں ، اور اگر ہوگی تو ایا جے ۔ اس لئے اگر یہ مرض علاج سے اچھا نہیں ہوتا ہے تو عورت کوشنے نکاح کی او مرد کو طلاق دینے کی اجازت شریعت کے منشل تے نکاح کے عین مطابق ہے ۔

عیوب کے سلسلہ میں ا مام اَبوطنیف ایم کی مین نظرا حترام زوجیت کا ہو میہ وتھا ، اسے علامہ عبدالرحلن الجزیری مرحم نے ان الفاظ میں واضح کیا ہے:۔

يداحكام ان مومنين كے لئے بي جو تشريعت برعل برايون، اگرميان بيدى بيس سے كوتى دين سےغفلت بزنتا ہوتووہ قابلِ ملامت ہے، اورسب سے ضروری بات یہ ہے کہ رشتة زوجيت كاحترام وتقدس كومدنظر ركها جائے ،خواه وه كسى حال ميں واقع ہو،نیزاس کے ساتھ اگر فرض کر لیاجاتے که دونوں میال بیوی نے مٹروع میں میح وسلامت زندگی گذاری، اوراولادی نعت بھي پائي بھران دونوں ميں سے كوتى اس قسم کے کسی مرض یا عیب میں مبسسال موگیا توکیا یه معقول بات موگ که شوم يابيوى اس حالت بين است مفادقت اختیارکرے ، میرےخیال میں جواب نفی یں ہو گا اور ظاہرہے کہ ایسا صرف رشتہ زدجيت كے احر ام كى وجسے ہے تومعلوم

وهذه الأحكام انماعي للمونين الذمين يعملون بدينهم منإذا أهمل أحدمادينه كان هوالملومر وكان صائلازم الحتم ان تنظرالى قلى سية علاقت النهوجية واحترامهامتى وقعت على أى حال وصع ذالك منا ذا فرض أن زوجين عاشامعا في أول أمرها سليمين ودزت باؤلاد للمنزلت بأحدهما مصيبة مرض أوعيب كهنا فهلص المعقول أن يعنا دت السليم دغماً نفه ؟ أظن أن الجواب لا، ومساد الك الالإحترامعلاقة النادجية وحى حاصلة بالعقللا

محاً لئة دالفقه على المذابب لاربعة هيئي بواكم عقد كاباتى ربناية تقصودا صلى ب-كيرانهون نے لكھا ہے كه اگر كوئى سوال كرے كه احترام زوجيت كا اگريمي مطلب مي تو بچر طلاق كے ذريعه بجى عورت كوعلى كره نہيں كرنا چلہتے، اسس سوال كا جواب ديتے ہوتے وہ لكھنے

يس:

اسلام مين بهت سعامم اجتماعى ادرمعاشرتي اغراض کے لئے طلاق کی اجازت دی گئے ہے اورده كبى واجب موجاتى ب، مثلًا جب ماں بوی میں دشمی بدا ہوجائے جسسے زدجيت كے تعلقات منقطع بروجائيں دونوں کے دلوں میں کراہت دنفرت گھر کرسلے، اور صلح كرنے والے بھی اس نفرت كا ازاك نه كرسكيس توالييه حالات بسطلاق بى كاركر بوسكتيب ورن زوجيت كاج مقصدب اس كاالثانتيم برآ مد بوگا، اس كف كررشة ذوجيت كى المميت صرف اس لتحريث كإس ذريعه دود وست اكتفع بول اوران ك درمیان انس ومحبت کی نشوونما ہونہ کہ اس کے ذریعہ دودشن کوجع کر دیا جلتے ایک دوسرے کی طرف دیکھناگواران کمتے ہوں، علمات احنات نے اس ستوہر کے بارے میں جوابني بيوى كے نفقے بر بھارى بيرى ياغربت

ان الطلاق قل شيع في الاسلام لاغراض اجتماعية هامة ضرورية هامة وقل كون واجباكما اذاقاميين الزوحين شفاق تقطعت به علائت الزدجية وحلت محلها الكراهة والنفرة ولم يتمكن المصلحون صن ازالتها فات الدواء لمثل من والحالة الطلاق والاانقلبت الزوجية إلى عكس الغمض المطلوب خانها ما شرعت الاللجعبين صريقين تنشأ بينها مودة ورحست لا للجمع بين علاوين لايستطيع أحدهاان ينظراني الأخر وايضاً ص اما)

نفقه بذاداكرنے كى صورت ميں فسخ

ک وجسے قادر نہیں ہے، لکھاہے کہ ایسے شوہر کی بیوی کوخیار نسخ نہیں دیا جا سکتا، عورت کو چاہئے کہ وہ مرد کے نام سے قرض لے کر اپنانان نفقہ پوراکرے، اس سلم بر بجث کر ہے ، ہوتے

## شرح وقايد كے معنف لكھتے ہيں :-

وَاصَحَابُنَا لَكَ شَكَ هَ لُوْلَا اللَّهُ الْمَكُولُونِ فَعُودُونَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلِقُ اللَّهُ ال

نقهائے احنان نے جب دیکھاکہ نفقے کی
دائی صرورت محض قرمن کے بھروسے پر
پوری نہیں ہوسکتی او پیجی ظاہر ہے کہ
عورت قرض کے لئے ایسے آدی کو کہاں
تلاش کرتی بھرے گی جواس کو قرص دیا
رہے اور بچراس صورییں جب شوہرک
خوش حالی اور ادائیگی ششتبہ ہو توایسی
صورت میں انھوں نے یہ بہت رہج تھاکہ
جہال حنفی قاضی ہو و ہاں وہ ایک شافی
المذہب قاضی مقر کرکے اس معلط کو

## رج ۲ صرايا)

اس کے سپردکردے اور دونوں میں تفریق کرا دے۔

اسی طرح علامہ شامی وغیرہ نے مفقود الخبر کے بارے میں امام مالک کے مسلک پرعمل کرنے کا جازت دی ہے ، گویا پر مسئلہ اب فقہ حنفی کا جزبن کیا ہے۔

اسی صرورت کی بنا پر سابق ریاست مجھو بال کے شعبۃ قصنا کی طرف سے علما سی نگرانی بین سالت میں تحفظ حقوق زوجین کے نام سے ایک ضابطہ شاتع کیا گیا جس میں حنی مسلک کی رعایت کرتے ہوتے امام مالک اور امام احدین صنبل کے مسلک کی روشنی میں عورت کو شوہر کے ظلم ، حق تلفی اور مرض وعیتے بچانے کے لئے حق تفریق دیا گیا۔

اسى ضرورت كے بين نظر مولانا استرت على تھانوى رحمة السُّر عليه نے اپنى تُكُرانى بيں مولانا مفتى مح شفع مرق اورد تو ترممتاز علمارى مددسے چندرسالے مرنب كرائے جن بيں فقر حنفى كے بجائے دو كرائم كے مسلك كے مطابق عورت ومردكے درميان تفريق كى اجازت وى كى ہے بدرسالے "المحلية المنا جنوى للحلية العاجزة المختارات فى مهمات المتفريق والحيالات، المرقومات المظلومات كے نام سے چيپ كتے ہيں، اور پورے مندوستان ميں اس پرعمل درام

-4

غرض کہنایہ ہے کہ ضرورت شدیدہ کے وقت عورت کو صبنی اور معاشی تکلیف اور ذہنی کو فت سے بچانے کے لئے علماتے متاخرین اصاف نے ہمیشہ دو سرے ائم کے مسلک کے مطابق فتوے دیتے ہیں اور ان برعمل در آمد کیا ہے۔ اس لئے جن امراض کی بنا پر ام مالک اور امام شافی رحمۃ النّرعلیہ کم نے تقریق اور خیا رضع کی اجازت دی ہے ، ان بر بھی علما کوغور کر ناچاہیے شافی رحمۃ النّدعلیہ کے فرجہ مردان کے اگر جذام اور برص کی بنا پر امام محمد رحمۃ النّدعلیہ نے تقریق کی اجازت دی ہے، تو بچھ حب مردان کی بھی اہم امراض مثلاً آتشک اور سوزاک میں مبتلا ہو تو کیوں نہ تعریق کی اجازت دی جائے والی کی خرابی کا جو ذکر فقہا کرتے ہیں تو اس کو عومیت ہی پر محمول کرنا چاہئے ۔ بشرطیکہ تقریق کے مشرکتاہ کی خرابی کا جو ذکر فقہا کرتے ہیں تو اس کو عومیت ہی پر علاج سے یہ طمیک ہوجائیں ، البتہ اگر کہ علی جہ ہوجائیں ، البتہ اگر کے عیوب میں جیسا کہ امام ابو حذیف اور ان کے تلامذہ رحمۃ النہ علیہ کہتے ہیں۔ مردکو خیار شیخ کی ضرورت مہیں ہے ۔ کیوں کہ اس کو جب طلاق کا اختیار سر بیعت نے دے رکھا ہے تو اس کے لئے مزید کو فی ضرورت ہیں جائے کی ضرورت مہیں ہے۔ کیوں کہ اس کو جب طلاق کا اختیار سر بیعت نے دے رکھا ہے تو اس کے لئے مزید کو فی ضورت پیدا کرنے کی ضرورت مہیں ہے۔

اب ہم الحلیۃ النا بَرزہ، ضابطہ حقوق زوجین اور فقہ کی دوسری کتابوں سے تفریق اور خیا کہ فسخ کے اختیار کی مختصر اً تفصیل کرتے ہیں۔

تغویم طلاق افته حنی کا دوختی میں عورت کو شوہ کے ظلاق کا دکر مختصر اس کے حاسب الحلیۃ الناجزہ کے مرتبین نے بھانے کی ایک صورت اسی تفویف طلاق کے ذریعے بیدا کی ہے ، بعنی خلام ، زیادتی اور حق تلفی سے بھانے کی ایک صورت اسی تفویف طلاق کے ذریعے بیدا کی ہے ، بعنی خلاح کے پہلے عورت یا اس کا ولی یا وکیل سے کم سے کم دوگوا ہوں کی موجودگی میں ایک ایسی تحریم لیے ولی یا وکیل سے کم سے کم دوگوا ہوں کی موجودگی میں ایک ایسی تحریم موسلے خلاف میں سے کسی حق کو میں بنا واکروں یالینے فرائض میں کو تاہی کروں تو عورت کو اختیار ہوگا کہ دہ اپنے ادبرایک طلاق بائن واقع کر ہے، اور میرے عقد نکاح سے نکل جاتے، اس تحریم میں کچھ موٹے موٹے موٹے متری حقوق وفرائض کا ذکر کر دیا جاتے۔ اس تحریم سے یہ فائدہ ہوگا کہ عورت پر جب زیا دی ، ہوگی یا کوئی شدید دینی ومعاشرتی ضرور اس تحریم سے یہ فائدہ ہوگا کہ عورت پر جب زیا دی ، ہوگی یا کوئی شدید دینی ومعاشرتی ضرور اس تحریم سے یہ فائدہ ہوگا کہ عورت پر جب زیا دی ، ہوگی یا کوئی شدید دینی ومعاشرتی ضرور اس

مجود کرے گی تو وہ طلاق کے کرم دسے علیم وہ ہوجائے گی ، امکین جس طرح طلاق کا اختیار ہوئے کی وجہ سے مردی زیاد نی کا خطرہ ہے ، اسی طرح حب اس سے کمز درجنس بعنی عورت کو یہ اختیار میر دریا جائے گا، تو بڑے فقت کا بھی خوت ہے ، اس لئے علما سنے اس کے لئے چند شرطیں انگادی ہیں۔

ا بہلی مشرط تو یہ ہے کہ اس تحریر میں ایسے الفاظ نہ کھے جائیں ، جن سے عورت کو مطلق اختیار طرجائے کہ وہ حب چاہے اورجس وقت چاہے طلاق دے دے ، ملکہ اس کے لئے چند مشرا تطام تور کر دیے جائیں ، مثلا تحریر میں اس کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے کا لفظ نہ لکھا جائے ملکہ کسی وقت یا اسی وقت چاہے الفاظ کھے جائیں ۔

۲- دو کریدکه دونوں طرف سے کم سے کم ۱۰،۵ دمی اس تحریر برگواہ بنالئے جائیں اور جب اس کی ضرورت بیٹی آئے، تو ان میں سے کم سے کم دوآ دمی جن میں ایک شوہر کی طرف کا آدمی بھی ہو، یہ تسلیم کریں کہ ہاں کو تسلیم ہذکریں گے تو بھر عورت کو اختیار نہ ہوگا۔ عورت کو اختیار نہ ہوگا۔

۳- شوہر سے جو تحریر لی جاتے گی اس میں عورت کے حقوق اور مرد کے فرائض کا ذکر صرور کیا جائے لیکن اس میں کسی ایسے فرض کا ذکر نذکیا جائے جس کا ذکر شریعت میں کوئی درجہ نہیں ہے یاوہ شریعت میں حرام یا مکروہ ہے ۔

م - اگریت تحرین کا صب پہلے لکوی جائے آواس میں یہ تذکرہ صرور ہونا چاہیے کہ اگر میں صلال عورت سے نکاح کروں ہا ور ان سرائط ندکورہ کی خلاف ورزی کروں آواس کو ایک طلاق بائن فاق کو نے کاحق ہوگا ، اگریہ تحریر ایجاب قبول کے وقت لکی جائے آواس میں ماضی یا حال کے اضافا استعابی ہونے چاہیں ، یعنی میں نے اس عورت سے اس مشرط پر نکاح کیا یاکرتا ہوں کہ اگر میں مشرائط فدکور کا پابند نہ ہوں اور دو آدمی اس عرم پابندی کی تقدیق کریں توسماۃ فلاں کو اختیار ہوگا کہ اسی وقت پابند نہ ہوں اور دو آدمی اس عرم پابندی کی تقدیق کریں توسماۃ فلاں کو اختیار ہوگا کہ اسی وقت

ك الن قال المعاطلي من شسَّت علها أن تعلقها في المجلس وبعداً ولها المشيق مرة واحداً وكذا قول ما منسست والما شسّت على المنسسة على منسست واذا ما شسَّت وقال كلما شسَّت كان ذا لك لها أبد احتى لقع ثلاث المناسسة وقال كلما شسَّت كان ذا لك لها أبد احتى لقع ثلاث المناسسة وقال كلما شسَّت كان ذا لك لها أبد احتى القع ثلاث المناسسة وقال كلما شسَّت على المناسسة والمناسسة والمنا

عورت کوشوم کی طرف سے طلاق کا اختیار مل جانے کے بعددعوی وغیرہ کرنے کی ضرورت بہت بہت ہے ہیں ہے۔ بعدرعوی وغیرہ کرنے کی ضرورت بہت بہت ہے۔ بیش ہے بلکہ گوا ہوں میں سے دوآ دی جب شوہ رکی زیادتی تسلیم کر سے بعددوسرے سے نکاح کرسکتی ہے، بعنی وہ یہ کہے کہ میں اپنے اوپر طلاق باتن واقع کرکے اپنے شوہ زملاں سے علیٰ موہ وہ ہوئی ہوں یا ہوگئی۔

جيساكداوير وكركيا كيلب كدمروكوطلاق دبيغ مين برطب غور وفكرا ورمشور سيس كاملينا جابية کیونکہ پررشنۃ محض ایک مذاق اورحبنسی ونفسا نی کھیل نہیں ہے، ملکہ پر دنیا کامضبوط ترین رشتہ ہے، اسی طرح عورت کویداختیار مل جانے کے بعد تھی اس کو اور اس کے بہی خواہوں کو اس اختیار کو کام میں لاً نے سے پہلے پوری سنجیرگی سے غورت کے طرز عمل برغور کرلینا چاہیے کہ کہیں ایسا تونہیں ہے كەمرد كى زيادتى نۇدعورت بى كے طرزعمل كانتيجەم، اگرابسا بى تو ئىجراس كاڭذر دومرے شوہر كے پاس بھی نہیں ہوسکتا،اوراگروا نعی مرد کی حق تلفی اور زیا دئی ان کو نظر آئے جب بھی اس دشتے كوكاتنے سے پہلے ايك بارىچوسوچ لينا چاہتے كہيں ايسارت تدبھی ساملے۔ بدایت مردکوسرا تط کی مطلع ملی علم اور قانون دانون سے مشورہ کرلینا چاہیئے اور عورت مراست اوراس کے گھروالے بھی اس اختیار کے استعمال میں عجلت سے کام مہلیں ملکہ سنجیرہ لوگوں اور اہل علم سے مشورہ کرلیں۔ اوپر عقد نکاح کی اہمیت کے سلسلہ میں جو کچھ لکھا گیا ہے اسے ابھی طرح ذہن میں رکھیں ، در نہ ہوسکتاہے کہ عجلت میں عورت کے لئے یہ بے تعلقی دنیا میں مجی اسے زیاده تکلیف کا سبب بن جاتے اور آخرت میں بھی وہ اور گھردالے بعنت کے ستحی قرار پائنیں۔ م جوشخص باوجود استطاعت كے بیوی کا ناک نفقہ اور اس جنسی خابش یا ضرری اخراماً بور منهي كرتام إس كوسترليت مين متعنت كہتے ہيں، اگر اليستخص سے اس کی مویی رہائی چاہتی ہے تو فقہ حنفی میں تواس کی گنجا کشنہیں ہے، سکین فقہ مالکی میں اسس کی صورت پہہے کہ جہاں اسلامی حکومت ہو وہاں حکومت کے تتعلقہ ذمے دار دں کے پاس اور جہاں اسلامی حکومت نہ مو وہاں مسلمانوں کی ایک جماعت کے سامنے عورت دعویٰ کرکے فسخ نكاح كراك، مسلمانون كى يەجماعت كىيى بونى چاسىخ، اس كى تفصيل آگے آتى ہے۔

متعنت کی بیوی اگراس کے ظلم وتشد وسے عاجز آگئی ہے اوراس سے رہائی چاہتی ہے تو

اس كوچند باتول كالحاظ كرنا صرورى ي-

ا ۔ سب سے پہلی بات یہ لمحوظ رہنی چاہیئے کہ عورت اسی وقت یہ مطالعہ کرے جب اس کے پاس کوئی دوسرا ذریعہ معاش موجود نہ ہو، یا کوئی دوسرا سر ریست نہ ہو، بغیر شدید معاشی مجبوری کے اس کوالیسانہیں کیا چاہیئے ۔

۷ ۔ دوسری بات بہ ملحوظ رکھنی چاہیے کہ اگروہ خودیا اس کاکوئی دوسراسر پرست معاش کا انتظام توکر دیا ہے۔ توکر دیا ہے انکیان سٹوہرسے علیحدگ میں اس کے گناہ میں مبتلا ہو جانے کا قوی اندلیشہ ہے توجمبوری کی بنایر اس کوخیار فسخ حاصل ہے۔

س ۔ عورت اپنامعاملہ سلمان حاکم یاکسی اسلامی جاعت کے سامنے بیش کرے اور وہ حسا کم، یا اسلامی جاعت کے سامنے بیش کرے اور وہ حسا کم، یا اسلامی جاعت کے افرادگواہی و ضبها دت لے کواس معاملے کی پوری تحقیق کریں اور محبراس کے بعد شوہرے کہا جائے کہ تم یا تو طلاق دو ورنہ ہم تفریق کرا دیں گے۔ اگر دہ طلاق پر راضی منہ ہو تو تفریق کرا دی جائے۔ اس میں اب سوہرکومہلت دینے کی ضرورت نہیں ہے ۔ تفریق کی صورت میں اس کو ایک طلاق رحی پڑجا تے گا۔

اگرتفریق کے بعد شوہرا پنی حق تلفی سے باز آجائے، اور نفقے کی اوائیگی اور جینسی تعلقات برر راضی ہوجائے، تو بچھریہ عورت اس کے عقد سکاح میں واپس ہوسکتی ہے، یانہیں، اسس کی وو صورتیں ہیں۔

ایک یہ کہ عدت ختم ہونے سے پہلے وہ نفقہ دینے پر آمادہ ہوا در تی تلفی سے باز آجاتے تو وہ اس عورت میں بھی بہتریہ ہے کہ تجدیدِ اس عورت میں بھی بہتریہ ہے کہ تجدیدِ نکاح کر لیا جاتے ۔ دو سری صورت یہ ہے کہ عدت کے بعد وہ ندامت کا اظہار کرے ، اور عورت کی حق تلفی سے باز آنے کا وعدہ کرے تواب اس عورت کو عقد نکاح میں لینے کی دو سری کوئی صورت اسکے

ا الحلية النابرزه كى دوفين فى يى لكھائے، مگر تحفظ حقوق دُوجين سابق رياست مجويال بين اس كے لئے تين ماه كى مبت مقرر ككئى ہے، اگراس مدت يى وه روش مدل ليتا ہے تو چھرعورت كوخيار فسخ نہيں ديا جائے كا اور اگرنہيں بدلتا ہے تو تين ماه كے ختم ہوتے ہى تفريق كرادى جائے گى ، يى صورت زيا وه مناسب ہے۔ علاوہ نہیں ہے کہ خود عورت دوبارہ اس سے سکائ کرنے پر راضی ہوجائے تو تجدید نکاح کے بعد پھر وہ سیال بیوی بن سکتے ہیں۔

۳- شو هر کاافلاس

ندرتا هو، یااسی کو تی حق کلفی کرتا هواس کے علادہ ایک صورت یہ خورت کی حق کلفی کرتا ہواس کے علادہ ایک صورت یہ خورت کی کہ اس میں نان نفقہ دینے کی صلاحیت ہی نہ ہو، توجس طرح متعنقت سے پھیا چھڑا نے کہ اسلامی سر لیعت میں گنجا تش موجود ہے، اسی طرح ایسے شو ہر سے بھی عورت کو نجات مل سکتی ہے جوعورت کے دو سرے حقوق توا داکر تاہے، لیکن کسی معذوری کی وجہ سے یا ذریعہ آمد نی نہ ہونے کی وجہ سے عورت کو اپنا یہ حق شدید مجبوری کی حالت میں کا نفقہ پورا نہیں کر پائے۔ الیکن جس طرح متعنقت کی بیوی کو اپنا یہ حق شدید مجبوری کی حالت میں استعمال کرنا چاہیے، اسی طرح اس عورت کو بھی جس کی مادی صرورت ہے چارہ شوہر شدید مجبوری کی حالت میں استعمال کرنا چاہیے یہ اجاز ان انتہ نا تہ نا پر پوری نہیں کر پائا ہے؛ اپنا اختیا انتہا تی مجبوری کی حالت میں استعمال کرنا چاہیے یہ اجاز خاتی تن نہیں ہے۔ انکہ ثلا انہ نے کچھ کی دائے کی دائے کی دائے کی دائے کی درائے کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے :

ا - يېلى شرط يەسپەكەدە فى الحال كھانا پىنيا دىينے كى صلاحيت نہيں ركھتا اور بظا ہرستقبل ميں بھى اس كى امير نہيں ہے۔

۲ - دوسری شرطیہ ہے کہ عقد نکاح کے وقت عورت کواس کی مفلسی کا علم ہذر ہا ہو، اگر ہو تو پھر فسخ کی اجازت نہیں ہے -

س د اس کو قاضی یا اسلامی جماعت اپنی صواب دید سے موقع دے گی کہ اس مدت میں ممان ہے کہ اس کی معاشی پر لیشانی دور ہوجائے ، اگر نہ ہوتی تو تفریق ہوسکتی ہے ۔ دالفقہ علی المذابرالله بعد جہائے کہ اس کی معاشی پر لیشانی دور ہوجائے ، اگر نہ ہوتی تو تفریق ہوسکتی ہے ۔ دالفقہ علی المذابرالله بعد ہے کہ اس امام البوصنیفہ در حمد المشر علیہ نے متعنت یا مفلس شوہر کے با دے میں جویہ دائے دی ہے کہ اس کی کوئی کی بیوی اور اس کے در میان تفریق نہ کی جلتے ، تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انصول نے اس کی کوئی سبیل پر انہیں کی ہے ، بلکہ ان کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے دین وافلاق کا تقاضا یہ ہے کہ وہ صبر قیمل سبیل پر انہیں کی ہے ، بلکہ ان کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے دین وافلاق کا تقاضا یہ ہے کہ وہ صبر قیمل سبیل پر انہیں کی ہے ، بلکہ ان کا مطلب یہ ہے کہ کا گرفاس لوائے بھی مل جائیں تو ان سے نکاح کر وہ فدات تا کی بدل دے ، جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہ اگر مفلس لوائے بھی مل جائیں تو ان سے نکاح کر وہ فدات تا کی بدل دے ، جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہ اگر مفلس لوائے بھی مل جائیں تو ان سے نکاح کر وہ فدات تا کی بدل دے ، جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہ اگر مفلس لوائے بھی مل جائیں تو ان سے نکاح کر وہ فدات تا کی بدل دے ، جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہ اگر مفلس لوائے بھی مل جائیں تو ان سے نکاح کر وہ فدات تا کی دور سے دیا وہ کو مور تا کہ دور سے دیا وہ کو تو تا کی جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہا گو موسلے کی ساتھ کی دور سے دور کی میں جائیں تو ان میں کہا گیا ہے کہا کہ کو تو تا کی دور سے دیا جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہا کے دور سے دور سے دیا جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہا کہ کو تو تا کی جس طرح قرآن میں کہا گیا ہے کہا کہ کی دور سے دور سے دیا جس طرح قرآن میں کو تا کی تقائی کی کو تا کو تا کی خور سے کی میں جو تا کی کو تا کو تا کو تا کی کو تا کی کو تا کی کو تا کی کی کو تا کی

رزق کی کوئی سبیل پیدا کردے گا، تو ہر کلیف بر تفریق بین الزوجین قرآن کی اس تعلیم کی روح کے خلاف ہے:-

إِنْ يَكُونُوا فَهَنَاءَ يُغَنِهِ مِنَ اللهُ اللهُ الرُّوهُ مَنْكُ وست بِي تَوَاللَّهُ تِعَالَى لِيفْضَلَ مِنْ فَضَلِم داننور) سان كوفراخ وست بنادكا-

له احناف کے دلائل بہت مضبوط ہیں، اوپر جو آیت نظل ہوتی ہے، اس کے علادہ و وسری آیت بین و کیکیفن کو فستنے موٹی مستحق ہے اور اگروہ تنگدست ہے تو پھروہ نفعتہ کا معلق بہیں ہے، حضور ملی النہ علیہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنی قدرت کے مطابق نفقہ فرض ہے اور اگروہ تنگدست ہے تو پھروہ نفعتہ کا معلق بہیں ہے، حضور ملی النہ علیہ دسلم کے ذمل نے میں کھن خواج ہے کو تی طلاق یا تفریق بہی ہی تی حضرت الوہر پرہ کا عمل کھی اسی پر تھا گر حالات کے لحاظ ہے دو سرے تمریک سلک پرعمل کرنے میں کوئی مضائق بہیں ہے اسم علی اسم تنظم نظر المجمع اللہ اس کے تشرافط میں تھوڑا سا اختلاف ہے امام مالک خاص طور پر دو شرط لکا تے ہیں ایک بر کہ نکا ہے کہ وقت اسکی فقر وفاقہ کا علم خدر ایہ وہ وہ ایک مدت مقر کرنے گا ، اگر اس مدت میں شوہراسکی نفقہ کا آتر ظام کردیتا ہے توضع نہاں مدت میں شوہراسکی نفقہ کا آتر ظام کردیتا ہے توضع نہاں مدت میں شوہراسکی نفقہ کا آتر ظام کردیتا ہے توضع نہاں مدت میں شوہراسکی نفقہ کا آتر ظام کردیتا ہے توضع نہاں مصرح نہیں ہے اور اگر نہیں کرتا تو پھوا کیک طلاق رضی واقع کردے گا۔ (الفقہ علی المذاہب الا دبعہ، جہ صلاح)

كى اجازت دينے كى تجويز بيش كرتاہے، علماتے احنا ف كواس برغوركرنا چاہيے اوپر بم مترح وقايہ کے معنّف کی دائے نقل کرچکے ہیں کہ وہ اس کی اجا زنت اس قید کے ساتھ دیتے ہیں کہ کوئی شاَفعی یا مالكى ياحنبلى قاضى اسكافيصله كردك-

استحسنوا أن ينصب القاصى نائبًا فقيات اضاف في اسى كوم بترجع الم كركوتي شافى المذبب ان كے درمیان تفری كرادے

شافعى المذهب يفى قبينها ـ

امام شافعی کے نزدیک چار سرطوں کے ساتھ فیج جائزہے۔

(الف) كم سے كم ضروريات زندگى كے گذر اوقات كا سامان بھى شو برندكرياتے۔

- دب، اور فی الحال وه اخراجات پوراکرنے کی صلاحیت مذر کھتا ہوا ور آینده مجی امیدند ہو، ماصی یں جود ن گذر چکے ہیں ،اس کی تکلیعت کی بنا پرفسنے نکاح جا تزنہیں۔
- (ج) صرف بیوی کے خرچ کو وہ پورانہیں کر پاتا ہو، اب اگر اس کا خرچ پورا ہور ہاہے، اس کے فادم كانبيل توفيخ نكاح جائز نهيس
- عمدہ کھانے کپڑے یا دوسری تراش خراش کے مطالبدیر فسے نہیں ہوسکتا، امام احرین صبل کے نزدیک بھی قریب قریب الیسی ہی سٹرطیں ہیں،البتہ نکاح کے وقت اسے اس کے فقرونا كاعلم مذربا بواور بعدمين علم بوامو توجعي السيضن نكاح كوده مباتر شجصة بي دالفقة على المذابب الاربعهج مهمه

ليكن اس سلسله مين ان باتون كومهم ملحوظ ركهنا چا سيخ جوا و مرمتعنت ا درا مام صاحب كي اخلاتي وات كسلسلديس عص كريمتى بين اوران بدايتون كوبعى سامن ركهنا چاسية.

سب سے بہنی بات افلاس کے سلسلہ میں بدملحوظ رسنی چاہیے کہ عورت کو تفریق کامطالبہ اسس وقت کرنا چاہتے جب اس کے معاش کی دوسری سبیل مذمو اور عورت کی حالت یہ ہوکہ وہ فلقے پر فلق كرد بى بوليه

ك مولانا عبالحتى فريحى مختى تثرح وتعايد كمعاشيه مي تكتيم بي وحناصل أن الذوج إذا إعسوالنفقة خللقاضى أن يفرق بينها اذاطا لبت الزوجة بذالك وكذااذاغاب أوتعذرة حصيل نفقتها مندرج اصك ۷۔ دوسری یہ کہ تفریق سے پہلے مکومت یا جماعت سلین پوری تحقیق کرنے کہ واقعی عورت کی بنیا ہی ضرور ہیں پوری نہیں ہور ہی ہیں، یا محص تعیش یا تجدید لذت کے لئے وہ ایسا کر دہی ہے۔
۲۰ تیسری یہ کہ تحقیق کے بعد حاکم یا اسلام جماعت شوہ کو قرآن کی ہدایت وَ إِنْ کَانَ ذوعُ شَوَةٍ وَ فَانَى کَانَ ذُوعُ شُوةٍ وَ فَانَ کَا ہَدُومُ اَنْ کَانَ ذُوعُ شُوةٍ وَ فَانَ کَا ہَدُومُ اَنْ کَانَ خُومُ اَنْ کَانَ خُومُ اَنْ کَانَ خُومُ اَنْ کَانَ خُومُ اَنْ کَانَ کُر مِبلت دی جائے ، کے عمد ایک دویا تین مہینے کی مہلت دے ، اگروہ اس مدت میں اس قابل ہوجا تاہے تو بھر قونی ، ورنہ جس طرح متعنت سے تفریق کرادی گئی ہے ، اسی طرح اس سے بھی کرادی جائے گئی ہم وہائے گئی۔
۲۰ سے تفریق سے بھی طلاق رجی پڑے گئی ، اگر علات کی مدت گذر نے سے بہلے شوہ اس قابل ہوجائے کہ اس کی کفالت کر سے تو بھر دجعت کاحق اس کو ہوگا، خواہ عورت واضی ہویا نہو، البتہ ہو جائے کہ اس کی کفالت کر سے و بھی مرداس کو نہیں دکھ سکتا ، اور تجدید نکاح کے بغیر مرداس کو نہیں دکھ سکتا ، اور تجدید نکاح کے بغیر مرداس کو نہیں دکھ سکتا ، اور تجدید نکاح کے بغیر مرداس کو نہیں دکھ سکتا ، اور تجدید نکاح کے بغیر مرداس کو نہیں دکھ سکتا ، اور تجدید نکاح کے بغیر مرداس کو نہیں دکھ سکتا ، اور تجدید نکاح کے بغیر مرداس کو نہیں دکھ سکتا ، اور تجدید نکاح کے دفیور دونوں کی درخام ندی صروری ہے۔

مفقودی بیوی کے بار کے میں امام شافی اور امام ابو حنیفر رحمۃ الشرعلیہ اکی راتے یہ ہے کہ وہ اس وقت تک دو سرانکاح منکرے ، جب تک یہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ مرکبیا ہے اس کے لئے بعض فقہا ہے ۔ وہ سال اور بعض نے سترسال کی قبید لگائی ہے ، الآیہ کہ ایسے قرآئ موجود ہوں جنگ اس کی موت کا گمان غالب ہوجائے ، مثلاً وہ جنگ میں غائب ہوجائے یا فساد کے بعداس کا پہتر منجل سکے یاکوئی اس کا بہتہ بتانے والا نہ ہو، توقاضی کو حق ہے کہ وہ فسخ بکاح کا تم کو گئے دالحلیۃ النائ منظم الک اور امام احمد رحمۃ الشرعلیہ اکی رائے یہ ہے کہ خورت اگرچا ہی ہے تو اس کوچا رسال افرام ما حمد رحمۃ الشرعلیہ اک رائے یہ ہے گوا خلاقی اعتبار سے اور از دواجی تعلق کے احترام کے بیش نظر امام شافی اور امام ابو حنیف رحمۃ الشرعلیہ اکی رائے بہت وزنی ہے لیکن جو تک ہوجو ؟

له يه آيت قرض سي تعلق ب مراس كا حكم عام بـ

ما تول میں مذتوم دوں میں اسلامی اخلاق کا بلندمعیار باقی رہ گیاہے اور نہ عور توں میں ، اسس لئے فقہائے احداث مالک اور امام احمد کے مطابق فتوی دینے کی اجازت دی ہے، اور اب یہ مسلک میں مسلک کے مطابق فتہ حنفی کا جزوب گیاہے رجس کی تفصیل یہ ہے : ۔

(۱) ستبہبلی بات توبیہ کے مفقو دالخبر کی بیوی اسلامی حکومت کے سامنے یا کسی اسلامی جماعت کے سامنے یا کسی اسلامی جماعت کے سامنے دعویٰ کرے کہ اس کا مثوبر اتنے دلؤں سے غائب ہے، اور اس کے نا ن نفقے کا تو انتظام ہے مگر شوہر سے جدائی میں اس کے گناہ میں مبتلا ہوجائے کا اندلیشہ ہے۔

ر۲) دوسری سرط بیسے کہ دعوے کی سماعت کے وقت عورت پہلے دوایسے گواہوں کے ذریاے جو نکاح کے وقت عورت پہلے دوایسے گواہوں کے ذریاے جو نکاح کا علم ہو یہ ثابت کرے کہ فلاں مردسے میرا نکاح ہوا تھا، مگر وہ اتنے دنوں سے لا بتہ ہے، اب اس سے میں علیٰ حدگی اختیار کرنا چاہتی ہوں، عورت کو اس کے لا بیتہ ہونے کا نبوت بھی گواہوں کے ذریعہ دینا برائے گا۔

(۳) تیسری شرط پیپ کدید معاملہ جس حاکم پاجماعت کے ساھنے پیش ہو، وہ اس کے بعد تمام مکن ذرائع سے اس کی زندگی یا موت کی تحقیق کرلے جب اس کے ملنے سے بالکل ما یوسی ہوجاتے، تو پھر دہ عورت کو حکم دے کہ وہ چارسال تک اور انتظار کرے، اب اگرچارسال کے بعد بھی شوہر کا پتہ منہ ملے تواب اس کے مرجانے کا حکم نافذ ہوجائے گا، یعنی اب عورت دوبارہ اسلامی حکومت پاسلامی جماعت کے پاس درخواست کر کے اس کی موت کا پروانہ حاصل کر ہے، اور دو سے زنگاح کی اجازت کے بعد دو سراہ کا حق بوجائے گا۔

یہاں یہ بات اچھی طرح ذہن نشین رہنی چاہیئے کہ چارسال کی مدت اس وقت سے شمار ہوگی' جب سے سی صاکم یا اسلامی جماعت نے شوہ رکے لابیۃ ہونے کا حکم دیاہے، اس سے پہلے چاہیے تنی مدت گذرجائے، اس کاکوئی اعتبار نہایں ہے۔

اگر عورت کے نان نفقے کا کوئی انتظام نہ ہو، یا اس کے گناہ ومعصیت میں مبتلا ہوجانے ہوجانے کا اندلیٹیہ ہوئو علمائے احنا ف اس کی بھی اجازت دیتے ہیں کہ تفریق کے لئے ایک سال کی در جی مقرر کی جاسکتی ہے فقہ مالکی کی کتابول سے اس اجازت کی تاتید ہوتی ہے، کیونکدان کے میاں چارسال کی درت اس وقت ہے جب عورت کے نان نفقے کا آتنظام ہوا در اس کے مبتلا ہے معصیت ہونے کا خوف نہ ہوا در شو ہر کے صلف کے امکانات ہوں ۔

اگران مذکورہ بالا شرطوں میں سے کوتی شرط بھی نہ پائی گئی تو پھر نیخ کاح فور اُ ہوسکتا ہے۔ مفقود کی واپسی کے بعد پہلاشو ہروائس آجائے تو پھراس کی منکور اس کو دائس کردی

جلتے گی، یا اب وہ دوسرے شوہر،ی کے پاس رہے گی، اس کی تفصیل ملاصلہ ہو۔
پہلے سٹوہر کی وابسی کی دوصور تیں ہیں۔ ایک یہ کہ دوسے رشوہر سے خلوت صحیحہ کے بعدوہ والبس آئے، دوسری یہ کہ خلوت صحیحہ سے پہلے والبس آجائے تو اگر خلوت صحیحہ سے پہلے والبس آجائے تو اگر خلوت صحیحہ سے پہلے والبس آجائے تو ہمام اہمہ کی متفقہ رائے ہے کہ وہ عورت پہلے شوہر کو والبس کر دی جائے گی، اور دوسے مشوہر کا نکاح فسخ کرا دیا جائے گا ہمیکن اگر خلوت صحیحہ کے بعد والبس آئے تو پھراس بارے میں اتمہ کی رائیس مختلف ہیں، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کامت مہور مسلک بیہے کہ اس صورت ہیں وہ دوسرے شوہر ہی کے پاس رہے گی، پہلے شوہر کا اس پرکوتی حق نہیں رہا، مگر امام الوحنیف رحمۃ اللہ دوسرے شوہر ہی کے پاس رہے گی، پہلے شوہر کا اس پرکوتی حق نہیں رہا، مگر امام الوحنیف درحمۃ اللہ

علیه کی دائے ہے کہ اس صورت میں بھی وہ پہلے شوم کو دائیس کر دی جائے گی تھ مندوستان کے علاتے احنا مصحندوں نے زوج مفقود کے تفریق کی اجازت فقہ مالکی کی تشخی میں دی ہے، وہ والیسی مفقود کے سلسلہ میں امام مالک کے مسلک کو تسلیم نہیں کرتے بلکہ وہ فقہ نفی کے مطابق ہر حال میں پہلے شوہ کو والیس کرنے کے تق میں ہیں، اسکان دا قم کے خیال میں یہ بات منا بہمیں ہے کہ فہمیں ہے کہ اور پھر یہ بات اس لتے بھی منا سب نہیں ہے کہ جن مصالح کے تحت اس کو دوسران کاح کرنے کی اجازت دی گئی، ان ہی مصالح کا یہ تقاضا ہے کہ جن مصالح کے تحت اس کو دوسران کاح کرنے کی اجازت دی گئی، ان ہی مصالح کا یہ تقاضا ہے کہ

له امام مالک گااصل مسلک توبیر ہے کہ اگر اس کے نان نفقے کا کوئی اُتنظام نہ ہوتو فورًا ہی تفریق ہوسکتی ہے مگر علمانے ہندوستان نے احتیاط کے خیال سے ایک سال کی مدت مقرد کی ہے اور یہ احتیاط بہت ضروری تھی۔ سے تحفظ حقوق زوجین اور الحلیتہ الناجزہ وغیرہ۔

وابسی کی اجازت نه دی جاتے، ورنه اس عورت سے شادی کے لئے کوئی بھلامانس آدمی تسارنه بوگا، اور اگر کوئی تیار بہوتے ہیں نه تو وہ پولے بوگا، اور اگر کوئی تیار ہوتھ ہیں نہ تو وہ پولے بول کے اور نه اس نکاح سے واقعی عورت کے دکھ کا پورا مدا وا ہو سے گا، ان ہی مصالح کی بنا پر حضر مرافز در نبون کی دو مرے شوہر ہی کے بالس عرفز در بھوں کو دو مرے شوہر ہی کے باس رہنے دیا جاتے، اب پہلے شوہر کا اس پر کوئی حق نہیں ہے۔

اسسلسلے میں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر ضنے اس سے رجوع کر لیا تھا ،ان کے بایے میں امام مالکٹ نے لکھلہ کے "یہ جھوٹ ہے"۔ (المغنی)

اسی دائے کو بھومال کے شعبہ قضائے بھی بسند کیاہے، چنا نچہ اس کے شائع کر دہ ضابط میں ہے" اگر شخص مذکور (مفقود) بعد فننج نکاح ومرورایام عدت واپس آئے اوراس عورت پر دعویٰ کرے توایسی صورت بردعویٰ کرے توایسی صورت میں اس کا دعویٰ تا بل سماعت مذہوکاً"۔ ص

زوجه مفقود کو تفریق کے بعد ایک طلاق رجعی پرط جاتے گی، اگر شوہ رطلاق کی عدت کے زمانے میں آگیا تو وہ اس سے رہوع کر سکتا ہے، اس کو تجدید نکاح کی صرورت نہیں ہے، لیکن اگر عدّت ختم ہوگئی، یا وہ عدت کے اندر آ توگیا گراس نے رجوع نہیں کیا تو عورت کو ایک طلاق بائن پڑگئی، اب عورت کو حق ہے کہ وہ جس سے چاہے نکاح کرے۔

بلواکراس کی صروریات پوری کرو، ور نداس کوطلاق دے دو،اگرتم نے ان باتوں میں سے کوئی بات ندگی تو بھر ہم تہارے اور تہاری بیوی کے در میان تفریق کرادیں گے،اگراس کے بعد بھی شوہرکوئی توجہ نہیں کر تاہے، یا طلاق نہیں دیتا ہے توجس کے تعلق یہ معاملہ ہے وہ ایک ماہ کی مزید مہلت اس کو دے دے،اگراس مدت میں اس نے ابنارویہ درست ندکر لیا تو اگر عور اس سے عالی کی کے مطابعے براب بھی قائم ہے توان دونوں کے در میان عالی رگی کرادی جائے گی اگر عورت خود مطابعے سے باز ہ جائے، تو بھر تفریق نہیں ہوگی۔

اگرستو برکسی دوردراز جگرسے جہاں بہونجنا دشوار بو، یاخودعورت یا اس کے در شرد ہاں بہونجنا کا خرج برداشت نہ کرسکتے ہوں تو بھر حاکم یا اسلامی جماعت کو یہ تق ہے کہ شوہ کو الملاع دیت بغیردہ معلطے کی تحقیق اور شرعی شہادت وغیرہ لے کر تفریق کرادے۔

تفریق کی نوعیت اس تفریق سے ایک رجعی طلاق برط بھائے گی، یعنی عدّت کے بعداس کو دو سرانکاح کرنے کاحق ہوگا۔

والیسی کے بعد الگریہ شوہر تفریق کے بعد واپس آجائے تواس کی دوصور تیں ہیں، ایک یکم در اللہ کا دو عدت کے اندر آجائے، اور عورت کی صروریات پوری کرنے پر راضی ہو،

توبهراس صورت ميس اس كورجعت كرفي كاحق بروكا فواه عورت راضى بويا نهو-

و وسری صورت یہ ہے کہ وہ عدت کے بعد والیس آئے تواس کی بھی دوصورتیں ہیں، ایک یہ کہ آنے کے بعد اس نے عورت کے دعوے کے خلاف یہ تابت کیاکہ میں اس کو برابر خرچ دیتا تھا یہ میری فلاں جا تدا دسے یہ فائدہ اٹھا تی تھی، تواس صورت میں عورت کواس کی بیوی بن کر رہنا ہوگا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس نے عورت کے دعوے کے فلاف کو تی بات نابت نہیں کی، تو مجمورت آزاد ہے، جس سے چاہے نکاح کرے۔

جس صورت میں متوہر نے عورت کے دعوے کے خلاف کوئی بات ثابت کردی، تو پھراس عورت سے ماکرکسی دو سے رنے بکاح اور مجامعت کرلی ہے جب بھی عورت کو پہلے شوہر کے پاس انے میں نہ تو تجدید نکاح کی ضرورت ہے اور نہ تجدید مہرکی ، البتہ اگر دو سے رمتو ہر سے خلوت صحیحہ ہو تی ہے، تو عورت پر عدت وا جب ہے بعنی

بېلاشوېر عدت بجراس سے مجامعت نہيں كركتا، اگر حاملہ ہے قو ولا دت تك اس سے مجامعت نہيں كرسكتا۔

اسی طرح اگرخلوت میمد بوجی ب تو وه دو سے رشوبرسے مہر بانے کی بھی حق دار ہوگی اوراگر فلوت نہیں ہوئی۔ دالمرقومات المظلومات ، فلوت نہیں ہوئی۔ دالمرقومات المظلومات ، عنین جو شخص عورت کی جنسی نواہش پوری مذکر سکتا ہواس کو شریعت ہیں عنین کہتے ہیں۔

عنین سعالی کاطرفیم گذرج کا درمفقود، متعنت اور غائب کے بارسی یہ گذرج کا میک کے لئے درخواست دے،اسی

طرح عنین کی عورت بھی کسی سلمان ماکم یاکسی اسلامی جماعت کے باس علیم گی کی درخواست نے۔ ۲۷) جس کے باس عورت علیٰ مرگی کی ورخواست دے،اس کوچلہنے کہ شوہرسے نود یو چھے کہ اس کا دعوی صیحے ہے یا نہیں، اگروہ اپنی نامردی کا اقرار کرنے تو بھراس کو ایک سال علاج کرنے کی مہلت دے، اگراس مرت میں اچھا ہو جاتے تو بھر عورت کو علیٰ حدگی کا اختیار باتی نہیں رہے گا، اوراگر وہ نامردی سے انکارکرے، تو ماہراور قابل اطبینان داکھ وں کود کھاکراس ی تحقیق کراتی جلتے کداس کا انکار میج سے یا نہیں ، اوراس کے ساتھ کسی ماہر لیڈی ڈاکٹریا دائی سے لو کی کامعاتث كرايا جلت كه حورت كايد دعوى صيح ب يانهي كداس كالثوبراس سے جماع كرنے برقا درنہيں ا اگراس کا دعوی صحیح معلوم بوتو اس صورت میں اس کواکی سال کی مہلت دی جائے گی، یہ تو اس صورت کا حکم میکمرداین نامردی کا انکارکرتاب اور داکس معلی علی اعدمرد کا انکاری مذمعلوم ہو،لیکن اگرمرد اپنے عنین ہونے سے انکار کر تاہے اور عورت خود میکہتی ہے یاعورت كامعا تتوكرنے دالى ليڈى ڈاكٹريكې تى كەعورت سے ايك يا دوبار جماع بوچ كاپ تواب شوہر سے اس بات پرملعت لیاجائے گاکہ اس نے جاع کیاہے ،اگر وہ ملعت لے سے گا تواب عودت کو تفريق كائ باقى نبين رب كا، اگروه علف سے انكار كرے كاتواس كوايك سال كى مبلت دی جائے گی کہ وہ علاج کرے۔

اب ایک سال کے علاج کے بعد اگرم دج اع کے قابل ہوگیا ہے، اور عورت بعی طن پڑی

تو پھراب عورت کواس سے تفراقی کاحق نہ ہوگا،ادراگر عورت نے اپنے اطینان کا اظہار نہیں کیا، بلکہ تفراقی کامطالبہ کیا، یا شوہر نے خودا قرار کر لیا کہ اب بھی وہ ناکارہ ہے تو دونوں صورتوں ہیں اگر عورت اس سے علیٰ دگی ہی چاہتی ہے، توشوہر سے کہا جائے گاکہ وہ طلاق دے دے، اگر طلاق نہ دے، تو صاحب ِ معالمہ خود دونوں میں تفراق کرادے۔

نامرد شوہرسے علیٰی گی کے کتے ان چند شرائط کا پایا جا ناضروری ہے، اگریہ شرطیں نہائی گئیں ' تو تفریق نہیں ہوسکتی ۔

ا ۔ کی بیوی کو نکاح سے پہلے اس کے ناحرد ہونے کاعلم مذر ہا ہو، اگریہ جانتے ہوئے اس نے نکاح کیا کہ وہ عنین ہے تواب اس کو تفریق کاحق مذملے گا۔

۲ - نکاح کے بعد اس سے ایک بار بھی مباشرت ندکی ہو، اگر ایک بار بھی جماع کرچکاہے، تو اب تفریق کاحق ند ہوگا۔

۳ - جُس وقت عورت کواس کے نام د ہونے کا علم ہوا ہو، اس کے بعد اپنی زبان سے اس کے ساتھ دہنے اور زندگی گذارنے کی رضا مندی ظا ہر نہ کی ہو، اگر دضا مندی ظا ہر کہ کی ہو، اگر دضا مندی ظا ہر کہ کہ ہو، اور شوہ کے ساتھ سوتی بیٹھتی رہی ہو، اور شرم کی وجہ سے اپنی نا راضگی کچھ دن ظا ہر منہ کرسکی ہو، تواس سے تفریق کاحق نہیں جا تا .

م ۔ یہ تفریق عورت خود بخوذ نہیں کرسکتی، بلکہ اس میں بھی اس کومسلمان صاکم پاکسی اسلامی جمات کے پاکسی دینا اور بھر تفریق وغیرہ کرانا یہ سب پاتو اسلامی حکومت کے ذریعے پامسلمان حاکم کے ذریعے پاپھر اسلامی جماعت کے ذریعے ہونا چاہئے۔

مجبوب کا کم مجبوب کا کم اس نے بے کا کر دیا ہو، تواس کے لئے سال بھر کی مہلت کی صرورت نہیں ہے ب تحقیق یا اقرار کے بعد جب یہ علوم ہوجائے کہ یہ ایسا ہے تو تفریق کرادی جائے گی۔

> مجنون الرئسي عورت كاشو برشادى كے بعد باكل موجائے يا شادى كے وقت باكل بن محنون موجود تما يمكر بے خرى ميں نكاح موكيا بموتواس كوتفري كرانے كاحق ماصل ہے ،

مجؤن شوہرسے تفریق کے دیتے بھی دہی تمام شراقط ہیں جوا و پرعنین کے سلسلہ میں مذکور ہیں بینی یہ کہ نہ تو کا جسے پہلے جنون کا علم رہا ہو، نہ عورت نے علم کے بعداس کے ساتھ رہنے کی رضا مندی ظاہر کی ہو، نداس نے مباشرت کا موقع دیا ہو، اور حس طرح عنین کی بوی کو دعوے کی ضرورت ہے ، مجنون کی مو کوبھی دعویٰ کرنا صروری ہے ،ا درجس طرح عنین کوعلاج کے لئتے ایک سال کی مہلت دی جلتے گی ،اسی طرح بأكل كوتجي ـ

اگرمجنون سے علیٰی گی کے لتے مذکورہ بالانسراقط نہ پاتے جاتے ہوں تو تفریق نہیں ہوسکتی، ں کین یہ اس صورت میں ہے، حبب کہ عورت کے نان نفقے کا کوئی اُتنظام ہو، اگر اس کے لیے اس کے پاکل ہونے کے بعد کوتی مستقل ذریعة آمدنی نہیں رہ گیاہے، تو اس صورت میں اس کوعد ماداگی نفقے کی بنا پر تفریق کاحق ماصل ہوگا جب کی تفصیل اور گذر میں ہے۔

امراض خبیشه یا مانع جماع امراض کی دجہسے عورت کو تفریقی کرانے کا حق دیا گیاہے،

ا درمفقود ،متعنت ، غاتب ، فعلس ا ورمجنون سے جماع ا ورنفقہ دونوں کے پورا نہ ہونے کی و<del>جہے</del> عورت کوتفریق کاحق دیا گیاہے۔اسی طرح مرد کے وہ امراض جو انع جماع ہوں ،یا ما نع جماع نہ مول ، مگرجاع کی صورت میں ان امراض کے متعدی ہوکر عورت مک پیوی جانے کا اندایشہ ہو، ان میں بھی امام مالک اور امام شافعی رحمة الشرعلبیجاعورت کو بیراجازت دیتے ہیں کہ وہ نکاح فسخ كراك ان امراض كے بارے ميں اوركسى قدرتفصيل آجيى ہے ۔ البتہ فنخ سے يہلے علاج كے لئے كوتى مرت مقرر کرنی صروری ہے عنین اور مجنون کے بارے میں فقہائے احنا من نے ایک سال کی مرت مقرری ہے ، کین دو سے امراض جن میں اتم ثلاثہ فنع بکاح کے قائل ہیں ان میں علاج کی مدّت کی كوتى تصريح نهيس كرتے - المدوّن ميں امام مالك كم متازشا كردابن القاسم، مجذوم كم بارے ميں فراتے ہیں کہ اس کی میں امام الک سے توکوئی تصریح نہیں سنی الیکن میری رائے ہے کہ ،۔ اگراس کے اتھا ہونے کی امید ہوا ورعلاج کی وَإِنْ كَانَ مِسَنُ يُرْجِيْ سِرِءُ لا فِي مرت كا اندازه كيا جاسك تواس كملف كوتى مر

مقرری جاتے۔

العلاج ومكلاحا العلاج يضرب له الاجل رجع مدوار

سکن چونکہ مرت کی تقریح نہیں ہے، اس مے مرض کی شدت ا ورم یعن کے حالات کے لحالظ اس مرض کے شدت ا ورم یعن کے حالات کے لحالظ اس مرض کے ما برین کی داشتے کی روشنی میں اسلامی جماعت کے افراد اور علما را پنی صواب بدیکے مطابق مرت مقرد کریں۔ اوپر بھی اس طرف اشارہ کیا جائے کہ ہے۔

تفریق کی جوشراتط حنین اور جنوان وغیرہ کے سلسلے میں ذکر کے گئے ہیں، ان سب کا ان بیں بھی فاظ صروری ہے۔

عوارت کے امراض الم اصل ہے اس طرح مرد کے امراض میں عودت کو تفراق کائ حاصل ہے اسی طرح مرد کے امراض میں عودت کو تفراق کائ حاصل ہے اسی طرح المراض میں مبتدا ہو جمتعدی ہوں یا مانے جماع ہوں تو مرد کو طلاق کائ ماصل ہے ، میکن جس طرح ان امراض میں مرد کو مبلت دی گئی ، اسی طرح مرد کو طلاق سے بہلے عورت کو مبلت دینی چاہتے۔ قانونی طور پر آواس کو طلاق دینے کا ہرد قت اختیار ہے ، مگر اس کو اس فیصلے میں جلدی نذکر نی چاہتے کو کو اس اختیار کی اصلات دی جہاں کو اس فیصلے میں جلدی نذکر نی چاہتے کے کو اس اختیار کی اصلات درح یہ ہے کہ اس کو مالکل آخری طور پر استعمال کیا جائے۔

ضروری بدایت ادبرتفرنی کے سلطیں جو تحصر بائیں بھی تی ، مرف اُن ہی کود کھ کر ہر تخص صروری بدایت اورم دے درمیان تفریق نزکرا دے ، بلکداس سلطیس خوائرس اور تختاط علما سے بوچھ کرتفرنی کواتی جائے ، اگر کہیں ہوگوں نے کسی عالم سے فتویٰ دریا فت کے بغیر اپنے طور برتفریق کوادی تو یہ تفریق میں منہوگی ۔

ا دران کی طرف سے عہدہ قضا قائم کیا گیا جس میں سارے دیوانی اور فوجداری معاملات میں چھ ساسے برس تک فقر منفی کے مطابق فیصلے ہوتے رہے ، مجھران کی حکومت کے جانے کے بعد انگریزوں کی حکومت قائم بوتى قواب يدمسله سيدا مواكد مسلمانون كے معاشرتى ومعالماتى مسائل ميں مشريعيت كے مطابق كس طرح فیصلے کتے جائیں۔ انگریز وں نے سب سے پہلے مسلمانوں کے فوجداری مسائل کو اسلامی مشربیہ کے دائرة اختيار سے تكال كرعام عدالتوں كود سے ديا، اور ديوانى مسائل بيں صرف معاشرتى سائل انھوں نے سرعی قانون کوتسلیم کیا اور و "محدل لائے نام سے موسوم ہوا عمد برطانیہ میں قضائے قاضی کی الما فی کے لئے علمار نے کئی طرح کی کوششیں کیں، ایک توامارت سشرعیہ کے قیام کی کوشش کی تمی جومو تبہا ادُ السينة قِائمُ وِنُ اورمسلما نوں کی ریاستوں مثلًا حیدر آباد ا در بھوبال وغیرہ میں عہدہ قضا کا قیام عمل میں أيا يها المام المامين المفول نے گورنمنٹ سے سٹر عی الكيط كوتسليم كرايا ۔ دوسري طرف علما ميكل اسلامی ریا ست کے قیام کی جدو جہر بھی کرتے دہے۔ سب سے پہلے سیداحد شہدی نے اس کی جدو جہد کی، ا دران کی شہادت کے بعد ان کے خلفا۔ اس کے لئے کوشاں رہے۔ اور بیسویں صدی کے سٹروع میں اسٹی رد مال کی تحریب کے ذریعہ اس کی کوشسٹ ہوتی ۔ حالات کے لحاظ سے تیسری صورت انفول سے بید اختیا رکی *گدمر کار کے مقرر کر*د ہسلم مضفوں اور جوں کو بھی قضائے تاضی کا قائم مقام قرار دیا۔ ا<sup>ہے</sup> بيشِ نظر فقه كايه جزيه تها :-

اور ما كم وقت خواه وه عادل مويا ظالم مواور چاہے کا فرہی کیوں نم واس کی طرف قاضی كأنقر مروتواس كي فيله كوماننا ماتزب. ديجوزتقلدالقضاء صاللطان العادل والجائرولوكان كافرًا. ‹ كحلية الناجزة بحواله در مختار،

ليكن شرى معاملات ميں چونكەسى غيرسلىم كافىصلەت يىنېيى بهورا: -اس منے کہ کا فرسلمانوں کے مترعی معاملات يس فيصلر كاابل نهيس ب-

لأن الكافرليس بأهل القضاء على المسلم (لملية الناجزه صلا)

اس بناپرعلما سکے سلمنے یہ دقت آئی کہ اگرکہیں مسلمان حاکم موجود نہ ہویا موجود ہوگرمقدمہ کا

فیصلہ نذکر سے شلامقدمہ داتر تو ہوامسلمان کے بہاں مگر اسس کا تبادلہ ہوگیا اوراس کی جگہ غیر سلم ٱگيا تواس معامله ميں سشبهاوت وغيره كے كراس كافيصله غيرسلم حاكم كرے تو يدفيصله نا فذنہ ہيں ہوگا، یا اسی صورت بین آجائے کہ عورت کی گلوخلاصی شو ہرسے ضرور کی تونقہ حنی کی روسے اسس کے علاوہ کوئی چارہ کا رنہیں ہے کہ شو ہر طلاق دے دے ۔ اب اگر وہ طلاق نہیں دیتا ہے تو دو سری صورت فلا ہی کہ ہے مگر فلع میں بھی شو ہر کی رضامندی ضروری ہے۔ ان دقتوں کی وجہ سے الحلیۃ الناجز ہ کے متبین علمار نے جس کے سخیل حضرت مولانا اخسرت علی تھا نوی رحمۃ اللّہ علیہ تھے۔ امام مالک کے ملک کے مطابق ایسے معاملات کو دیندا رسلمانوں کی جماعت کے سپر دکر دینے کی اجا زت دی جس کا فیصلہ امام مالک کے مطابق قضائے قاضی کے قاتم مقام ہوگا۔

بحدالله فقد حنفي مين استنباط مسأل ك اصوبون مين جويجناكي اور جزيات كاستقصامين تبني وسعت ہے، اتنی دوسے فقہی مسلکوں میں نہیں ہے ، مگر بھر بھی بعض مسائل ایسے ہیں جن میں اسس کا دامن آنناویین نهیں ہے، جتنااستصلاح ا درمصالح مرسلہ کے بیش نظرامام مالک اورا مام احمد بن جنبل م كى مسلك بين ب، اورىي نكدائمدا ربعه بين سے ہراكيك كامسلك حق ب، اس نقران سے استفادہ كرف ميں جندال مضائقة نہيں ہے، مگراس سے استفادہ میں واقعی كوتی ضرورت يا وقت موتوفائدہ المايا جائے . صرف خوا ہ شِنفس كى تحميل كے لئے ايساكرنا نەصر ف تيج نہيں ہے ملكداس سے ايك اباحیت بسندی کا ذہن بریوام وگا، جو پوری اسلامی شریعیت اور خاص طور برعزیمت احکام کی اہمیّت ہی کوختم کر دے گا۔ اور صرف رخصتوں کو اختیار کرنا اور عزیمتوں کو چپور دینا گویا متربعت کے بڑے حصه كومعطل كردين كے مراوف سے ، حبيباكه بهادے ملك كے الى حدیث حضرات نے كرر كھاہے . استمور ی سی قفیل کے بعداب ہم اسلامی جماعت کے طریقیہ کار کی وضاحت کرتے ہیں۔ اسلای جماعت کے لیلے میں چند ضروری باتیں بیش نظر کھی جاتیں (۱)ستب پہلی بات تو یہ کہ جہاں کہیں مسلمان حکومت ہویا جہاں کوئی مسلمان صاکم اسلاى جماعت موجود ہو، وہاں اسی کے پاس درخواست دے کرتفراتی کر ائی جاتے ،لیکن جہاں مسلمان حاکم نہوں یا ہوں توان کو قانونًا ان عام امور میں فیصلے کاحت نہ ہوشگا وہ خلع تو کراسکتے ہوں ،لیکن متعنّت یا میض کے بارے میں فیصلے کاحق ندر کھتے ہوں یاغیر اسلامی حکومت کے مسلمان حاکم سے کوتی اپنا فیصلہ کرا اُنا م پاہتا ہو، تو بھراس صورت میں عورت کے سرپرستوں یا در تذکو چاہتے کہ وہ محاط اہل علم دعلمار، مسلمانوں کی ایک جماعت کے سامنے جس کے افراد کم سے کم تین ہوں اس معاصلے کو رکھیں مگراس

جاعت کے بنانے میں چند باتیں لاز مًا ملحوظ رکھی جائیں۔

دا) ایک به که اس جاعت کے کمسے کم ادکان مین بول -

(۲) اس کے تمام ارکان خداترس اور مختاط علمار بور)، یا کمسے کم ایک عالم اور دوسے ارکان دیندارا ورتنقی بور .

(٣) تىيىرى شرطىيە سېكەتمام د كان متفقە فىھىلەدى، كىزت دائے كافىھىلەمىتىرىد بوگا. قانونی دقت کرنے کا داردہ کرلیا تواسیس ان جگہوں پرجہاں بالکل غیر اسلامی قانون جاری ہے، یاجهاں محدود اسلامی قانون جاری ہے، وہاں مردعدالت میں فانونی چارہ جو نگ کرکے اس فیصلے كوبدنوا سكتاب اس طرح عورت كسلتے بڑی شكل بیش اسكتی ہے اس لتے ان جگہوں برمرد كی قانونی چاره جونی سے بیچنے کے لئے قانون داں توگوں سے مشؤرہ کر کے چھر پیر فیصلہ کرانا چاہتے ،وریڈ بیر فیصلہ بے کا رہوگا، بلکہ الطے فیصلہ کرنے والے ہی قانوی زدس اسکتے ہیں ایسے محداللہ ایس کسی عدالت نے ان کے فیلے کورد نہیں کیاہے۔ شلّا جامعة الرشاد بندرہ برسے الجاعة الشرعیہ کے نام سے الالافتاء ؛ وردارالقصار کاکام انجام دے رہاہے اور اب تک بچاسوں معاملات میں اس <u>دیصلے کتے ہیں او</u> عمالترسب نا فذ ہوتے ہیں دلین اس کو قانونی شکل دینے کی کوشش جاری رکھنی ضروری ہے۔ قسم كابيان المسى بات كومُوكد كرنے اوراس ميں زور بداكر نے كے لئے عمومًا قسم كھاتى جاتى ج كتى ہے، توشرىيىت نے اس كو يوراكر نے كى تاكىدكى ہے ۔ اوراكركسى برے كام كرنے كى قسم كھا تى كتى ہے تواسے پورا خکرنے اورقسم توڑ دینے کی تاکید کی ہے اوراس جرم میں کفارہ اوا کرنے کا حکم دیاہے، اسى طرح اگركونى تنخص بغيركسى وجه اور مقصد كي تسم كها ياكر تلب تواس كونجى شريعيت ني ناكب مند کاہے کیونکہ اس سے ضراکی ذات وصفات کی بھی تو ہین ہوتی ہے اور دہ شخص خود بھی **نوگوں کی نظرو** سے گرجا تاہے۔ قرآن میں قسم کے بارے میں متعدد جگہ ہوایت دی گئی ہے۔ فاص طور پر سورہ ما تدومیں اس كا ذكرتفصيل سے كيا كيا ہے:-

الترتعا لئ لغووبي مقصدتسموں برتم كونہيں

لَايُوْاخِلُكُمُ مُلْكُدِبِاللَّعْنُوفِيُ

برط كاليك جن قسمول كوتم في داقني بانده بى لياموتوان يرموافذه كركا. أَيَمَا يِنْكُمُ وَلَكِنْ يُوَّ احِنَّا كُمُ بِمِنَّا عَقَدُ تُمُ الْأَيْدَانَ. (مائده)

بولوگ بے مقصر جھوٹ لغو، یاکسی کی حق تلفی کے لئے قسم کھا جاتے ہیں ،ان کے بارے میں کہا

اینی قسموں میں فداکے نام کو ڈھال نہ بنالو کہتم لوگوں کے ساتھ نیکی کرنے ،خدا ے ڈرنے اور ایک دوسرے کے ال جوکنے وَلاَجْعَلُوا اللَّهُ عُرْضةً لِّإِيمَا ذِكُمُ أَنْ تَبَرِيقُ أُوتَتَقَوْا وَتُصْلِحُوالِبُنِي ألتاس ـ

قسمی شری تعرفی از بان سے فداک ذات یاصفات کا نام نے کرکسی کام کے کرنے یا مکر نے کوشریت میں میں یعنی قسم کہتے ہیں،

أُوكونى شخص خداكى ذات وصفات كے علاوه كافئ چيزكانام لے كرقسم كھاتاہے ياايسے ہى بلاوجسر ا در بے معصد قسم کھا تاہے تو یہ شرعی قسسہ نہ ہوگی ،عربی میں قسسم کو یمین کہتے ہیں اور قسم کھانے كو دملف كتتے ہيں۔

تسم کی اقسام | قسین تین طرح کی ہوتی ہیں :-

(۱) يمين غوس بعنى جموى قسم. (۲) يمين لغولعي باكاراورب مقصرتسم.

رس مین منعقده بعنی وه قسم جوستر لیت میں معتبر ہے۔

یمین غوس کی تعربین اوراس کا حکم کم اسکان کا اسکان کا دینا کا اسکان کا اسکان کا میں جانتے ہوئی تسم کھاکرکہد دینا کا ایسا

نبيس بداس كويمين غموس كهترين عام طور ركسي كز شدبات يا واقع لهى ك بارسيمين قسیس کھاتی جاتی ہیں ،اس لئے بہاں گوٹ تربات کی قیدلگائی کی ہے، ورنه حال کے بارے میں بھی قسم کھانے کو یمین عوس کہتے ہیں مشلاکسی نے ایک شخص سے کہا کہ یہ تمہا رے سامنے زىد كھڑا ہے، حالانكەدە جانتاہے كەزىرىنېى ہے، بلكە خالدىپ، تويەتھى جھو بى تسم ہوتى ـ اگرچە سەجال كادا قعىدے .

تجھوٹی قسم میں تو ذاتی فائد سے کے لئے کھاتی جا ورکھی کسی کاحق مارنے کے لئے کھاتی جا ورکھی کسی کاحق مارنے کے لئے کھاتی جا تی ہے، یا کچھے لوگ عادیةً جھوٹی قسم کھا یا کہتے ہیں، بہر حال جو صورت بھی ہو، جھوٹی قسم کھا ناسٹر یعت ہیں گنا ہ کبیرہ ہے۔ نبی ملی السّر علیہ وسلم نے گناہ کبیرہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ خدا کے ساتھ کسی کو شاحی کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ والدین کی نافر مانی کرنا ،کسی کو ناحی قتل کرنا، گناہ کبیرہ ہے۔ والدین کی نافر مانی کرنا ،کسی کو ناحی قتل کرنا، گناہ کبیرہ ہے۔ چھر آخر میں فرمایا ،۔

وَأَلْيَمَانِ الْغَمُوسُ - ربخاری اور جبولی قسم بھی گناہ کبیرہ ہے۔

آب نے فرمایاکہ جو تخص جھوٹی قسم کھاکرسی کاحق مار بدیٹھتا ہے، اس پر جنت حوام ہے اوراس کا ٹھکا نہ دوز خ ہے۔

منانقین دل سے نبی ملی السّرعلیہ وسلم کورسول ماننے کے بتے تیار منہیں تھے اہلی مسلمت اور منعت کے بیش نظرز بان سے تسم کھا کر کہتے تھے کہ آپ خلاکے رسول ہیں ،خدا تعالیٰ نے ان کی تسلیم جواب میں کہا :۔

إِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ كَلَاذِ بُوْنَ إِتَّخُذُ وَ بِينَ مَانَقِينَ جَوِئُ بِي انْعُولَ فَايِنَ الْمُولَ الْهِ كَا الْمُكَاذُ هُو مُنَّ اللهِ وَالْمُولُ (اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَل

مغیم بر ہواکہ دل ہیں کچھ اور ہوا ور تسم کے ذریعہ ذبان سے کچھ اور ظاہر کیا جائے تو یہ جھوٹی قسم ہے جس کا ابہت بڑا گنا ہ اور قابلِ ملامت نعل ہے، لیکن قرآن و صدیث میں اس کے لئے کوئی سزام قرنہیں گی تئی ہے۔ اسی لئے امام ابو صنیف نے بعض آ تارصی ابد کی روشنی میں اس کی کوئی سزام قرنہیں گی ہے۔ صرف اس کے لئے تو براستنفار ضروری قرار دیا ہے۔ لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرملتے ہیں کہ اس پرسزادی جاتے یعنی اس سے کفارہ اور اللہ کوئی سے داور اسی کے ساتھ اس کو تو بہ واستنعار میں کہ ایک میاتھ اس کو تو بہ واستنعار میں کہ ناچا ہے۔

قران نے نغوقسموں کے بارے میں یہ توکہاہے کہ اس پر مواخذہ انہیں ہوگا بھیکن اس نے نغوکی کوئی تعربیت بہیں کی ہے، اسی سے

فقماسفاس ی نخلف تعریفیس ی بس وربیسب ک سب لغویس داخل بین عام طور برفقهاے

احاً ف نے يمين لغوكى يەتعرلين كى ہے: ـ

گزری ہوتی بات بریہ سمجھ کرتسم کھاتے کم وہ میجے کہدر ابے،لیکن وہ واقعداس کے

ٱنْ يَحْلِفَ عَلَىٰ ٱمْرِمَاضِ وَهُوَ يُظُنُّ أَنَّهُ كُسَا قَالَ وَالْاَصُرُ

عُومًا گُرْتْ ته بات مى يِسْسِى كهائى جائى بين،اسى نيخ گرزت ته كى قيدلكانى كى بد ،ورند

ركر مال كيكسى وا تعدياكسى بات كے بارے بن قسم كھا لى جلتے تو وہ مجى نفوقسم سے . ا دیر جو نغربین نقها ۔نے کی ہے، وہ حضرت عالیّن کے ایک قول سے ما خوذہے ،اور حضرت عالمَتْهُم ۔ نے اس کی ایک دوسری تعربی فی ان ہے ، وہ یہ ہے کہ عام طور پڑنکیہ کلام کے طور پرِ بات چیت کے درمیا مرى جووالسُّراور بالسُّروغيره كهه ديتًا بي يركى لغوقسم بي تعريف امام ابوحنيفه امام شافعي اور الم محدسيمنسوب بعدامام شافئي اس كي ايك اور تعرفيت فرماتي بي". وقسم جواّ وي بغيرادا في كَ كُما الهد ، يا اراده كجه كرتاب اورزبان سے بغيرول كے اراد كے تسم كچھ اور مكل جاتى ہے ، وہ يمين لغوسے۔

غرض يدكدوه تمام قسميں جن كوآدمي ياتوكسي غلط فهي كى بنا پريا تو تكيد كلام كے طور بريا بے فائد كھا يا ہے وہ مین لغوہے - اِس کے بارسے میں امام محدر حمد اللہ علید نے لکھاہے کہ: -

نَرْجُوْ أَنْ لا يُؤَاخِلُالله بِهِيا بم اميد كرتے بي كه الله تعالىٰ ان يرمواخذه

انفول نے غایتِ احتیاط میں ہم امید کرتے ہیں کا لفطاس لئے استعمال کیا کہ خدانے لغوت ك كوتى تعربفيت نهيس كى ہے انھوں نے اپنے قياس سے اس كى تعربف كى ہے جمكن ہے۔ اس تعرفیف كى بايركونى تسم خداكے يهال مغونه بوء اور عذاب معلَّمْ الرُّح اس سے معلوم بواكه بے فائدہ قسم كافيس بهي أدى كومبت زياده مخاط مونا جابية.

مین منعقده کی تعرفیت اور تحم ابر ده تسم جوادی کسی کام کے آینده کرنے یا نکرنے کے اینده کرنے یا نکرنے کے ایندہ کی تعرفیت اور تحم ابرے میں کھا تا ہے، دہ سین منعقدہ ہے۔

اس تسسم کا حکم پیہے کہ جس کا م کے کرنے گا اس نے تسسم کھائی ہے، وہ کام حب شکرے گا، یاجس کام کے نذکر نے کی تسسم کھائی ہے۔وہ کرے گا تواب اس کو کفارہ دیزا پڑھے گا۔کفارہ کاڈکر آگے آتاہے۔

ام ابوطنیف رحمة الشرعلیہ کے نزدیک صحیح قسم ہیں دل کا ادادہ اور نیت کا بونا ضروری مہیں ہے، بعنی اگر دہ ستقبل کے بارے میں کوئی قسم ادادے کے بغیر یا بحول کر کھا جائے یا ذہر دی اس سے قسم لی جائے شب میں وقی سم میں اور کے بارے میں کوئی قسم میں نعل دکھا جاتا ہے۔ اب نعل خواہ قصد و ادارا د سے بیا یا جائے۔ یا بحول چوک یا جرسے، قسم بوجائے گی ، مگرامام شافعی اور امام مالک رحم ہما اللہ فرائے ہیں کہ قسم میں قصد و ادارا د دے کا پایا جانا ضراری کی سے بھول چوک یا جرسے، قسم بوجائے گی ، کشبت قدو و کہ مربی جگر ہما اللہ فرم ہوتا ہے کہ جب تک ول کا ادادہ اور نیت شامل نہ ہوق سے ہوگئیں ، کشبت قدو و کھو ہوت سے بعی ہوتی ہے بہول چوک اور زبردستی کی قسمیں اس سے فارج ہوگئیں ، اس تعربیت کی تاثید صدیث نبوی سے بھی ہوتی ہے ، مجبول چوک اور زبردستی کے کام کے بالے اس تعربیت کی تاثید صدیث نبوی سے بھی ہوتی ہے ، مجبول چوک اور زبردستی کے کام کے بالے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :۔

میری امت سفلطی، محول چوک اوروه کا) جس کے کرنے پرمجبور کردیا گیا ہو، معان ہے،

ادپردگر آچکاہے کہ خداکی دات اورصفاً کانام ہے کرکسی کام کے آئندہ کرنے یا

وه اسمائے البی جن سے سم کھائی جاسکتی ہے

دُفِعَ عَنْ اُمَّتِيُّ الْخَطَاءُ وَالنِّسِيَانُ

ومااستكرهوا عكيه

مذكر نے كوزبان سے كہنے كا نام قسم ہے بشلا يوں كہاكہ الشرى قسم، فداكى تسم، يا خداكو ماضر ونا ظرمان كريا الشركوگواه بناكر، الشركوواسط، دےكركہتا ہوںكہ بيں يهكام ضرور ضروركروں گا،

يمام تفعيل مترح النقايم لأعلى قارى رحمة السُّطيه سے انوذ ہے۔

توابقسم موجلت كى الله كى صفات ميس سكسى صغت كانام كرقسم كهائى توسى تسسم موجلة كى، خلایون کهاکه خداتے دمن کی تسم، خدای عزت وجلال کی تسم،خداک قدرت وکبریاتی کی تسم، ربالعلمين كى تسم، پرور د كاركى تسم، توقسم بوگئى، يعنى ان تمام صورتول ميس كسى كام كے كرنے كى قسسے كھائى ہے كو رندكرنے كى صورت ميں اس كى قسس ٹوٹ جائے گى، اب خداكى ذات وصفات كى حرمت كايرتقاضا بكراس جرم مين وه كفاره اداكر يد بشلاكسى في كماكري فالد ك كهرنه جاوّن كا، يا مين حاول نه كها و لكا، ياحيد سدايك ماه مذبوبول كا، يا فلال كبيراند يہنوں گا، توجب فالد كے كھوكے اندرجائے كا، ياچا ول كھائے كا، ياحيدسے ايك ماہ كے اندر بوائے گا، یا وہ کبار پہنے گا تو اس کی تسسم او ط جائے گی اور چونکہ اس نے ضرا کے ام کو بلاقیم وطال اور كھيل بنايا اس لئے اس كوكفّاره دينا ہوگا ،اسىطرح اگرنسى نے كہاكہ مي آج فلال جگها و ب گا،آج این رکعت نماز براهول گا، تواگر نذکرے گاتو کفاره دینا ہو گا،اسي طرح اگرکس نے یوں کہا کہ میں اسم کھاکر کہتا ہوں کہ بیکام ذکروں کا تواس کا مطلب بی سمجھا جائے گا كه به خداك قسم كها لهب كيون كه نبي على السُّرعليه وسلم نے الرفح قسم قرار ديلہے ۔ اسى طرح أكم کسی نے قرآن کی قسسے کھائی تو گو قرآن کی قسسے کھا نامنا سب نہیں ہے۔ دیکن جونکہ کام اہلی تھی ضراکی ایک صفت ہے، اوراس کا مظرت ران ہے اس لئے اس کوسیح تسب قرارد بالکیائے." دوسرى زبانول ين جوالفاظ خداكي ذات صفات كيليُّ استعمال بورّيني خداك کے لئے عربی زبان میں الٹرا در فارسی زبان میں خدا استعمال ہوتاہے یعینی یہ کہ دونوں لفظ

خداتے و حدہ لاشر کی اللہ کی ذات کے لئے مخصوص ہو گئے ہیں۔ اگرکسی زبان میں کوئی لفظ خداکی ذات یا اس کی صفت ہی کے لئے مستعمل ہوتا ہو جس میں انسان شریک نہ ہو لو اس سے تسم کھائی جاسکتی ہے۔ مثلًا ہندی زبان میں الشوائق کا لفظ ہے۔ اگریہ لفظ صرب خدامی کے لئے استعمال ہوتا ہوتو وہ سلمان جس کی مادری زبان ہندی ہی ہے، وہ اس لفظ میں قسسم

كه اذا خال انسه فهو حالف جوهم كا ديولاج معه الله ولا يخفي الدالحلف يالقم الن متعارف فيكون يميث الله الدولة الم له مندى دانون كواس كاتحقيق كرليني جامية .

کھائے گا توتسم ہو جائے گا، اسی طرح اگر دنیا کی اور ذبا نوں میں جو الفاظ صرف خدا کے نام کے لئے مخصوص ہوں، ان سے حب تسم کھائی جائے گا، توقسم ہوجائے گا، نقایہ کے مصنعت نے لکھاہے کہ اگر کوئی خص فارسی میں کھے کہ ،۔۔

غیرالسری قسم الشوطیه دسلم نے فرمایا ہے کہ آدی اگر قسم کھاتے قو خدا کے نام کی عمرالسری فرمایا :۔ در مذجب رہے دو سری حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا :۔ مَنْ حَلَمَ نِغَیْرِ اللّٰہِ فَقَدْاً شُرْکَ قَا سَمِ اِنْ خدا کے علاوہ کسی اور کو تم کھاتی تو

16621 11

اس لنے عام طور پرجو ہوگ اس طرح قسم کھاتے ہیں کہ عمر کی قسسم، جوانی کی قسسم، کیسے کی قسسم، محد کی قسسم، کی آسسم، یہ سب حوام ہیں ۔

رتزمذی)

اللّرى اليرى فتين جن سے عام طور برخداکی ذات مرادلی جاتى ہے، اس کی اجازت فہا ہے دی ہے۔ اسکی اجازت فہا ہے دی ہے۔ ایکن جو صفات خدکی مخصوص ڈات کے لئے استعمال نہیں ہوئیں، یا ان سے خداکی ڈات کی طوف ڈہن نہیں جاتا، ان کے ساتھ قسم کھانے سے نئے کیا ہے، چانچہ رسول کی قسم نمی کی قسم، مدینے کی قسم نقبار نے اس کی اجازت اس لئے دی ہے کہ کلام خداکی ایک شقل مصفت ہے اور قرآن اس کا مظربے، اور بھر عام طور پر بندوستنان کے مسلمان قرآن کی قسم کھا کہ خداکھ قسم ہی مراد لیتے ہیں، اس لئے اس کی اجازت دے دی گئی ہے، مگراس اجازت کے باوجو داس سے پر بہز کرنا ہی بہترہے۔

گناہ کے کام کی قسم کھانا کے اگر کوئی شخص کسی ایسے کام کے کہنے کی قسم کھا جائے ہم کاکرنا گناہ سے کام کے نہرنے کی قسم کھا جائے توالیسی

تسم کھاناسخت گناہ ہے۔ ایسی تسم کو پوری کرنے کے بجاتے توڑ دینا اور کھارہ دینا چاہیتے شِلّا كسى نه كها كه مين خداكي تسسم زندگي مجر روزه نه ركھوں كا، قرآن كي تلاوت مذكروں كا، نمسّار نه بِرُمعوں کا ، زکوٰۃ نہ روں گا ، تُوالیسی تسسمُ کھا ناسخت گنا ہہتے ، فورٌ اقسسم تو رُورینا چاہتے ، بعیٰ دہ نيك كام كر دالنا چاښتية، نتلًا روزه ركه لينا چاښتية، نماز پڙهايني چاښتي، اور قرآن كي تلادت كړيني چاہتے، اورتسس کاکفارہ دے دینا چاہتے ۔اسی طرح یون تسسم کھانی کہ السرک تسسم کھا تا ہوں کہ آج فلان کی فلان چیزنقصان کرون گا، یا فلان آدی سے زندگی بھر نہ بونوں گا، یا فلان کو گالی دولگا يامارون بيون كا، يا آج سراب بيون كا، ياسينماد تعيون كا، كويا بوكام سرييت مين حرام اوركروه ہیںان کے کرنے ک تسسم کھا نا سخت گذا ہہے ۔اگرغلطی سے غصے میں ایسی قسسم کھاً بیٹھے تواس کوقسسم تورديني جاسية، يعنى وه كام مذكرنا چاسية ، نه توچيزكا نقصان كرنا چاسية . مذبات چيت چيوراني چاسية ، ىذايى تسنم يورى كرنے كے لئے كسى كوكالى كفته كرنا جاہتے۔ مذمار بيط كرنا چاہتے، مزمراب بيسا حِلْبَيْنِ - اور منسينما ديكهمنا چابيخ، ملكق مرور كراس كاكفاره دمينا چاسية -بعض ضروری مسائل کا اگرکونی کسی کوقسم دلادے، شلایہ کہے کہ میں خداک قسم دے کر کہنا ہوں کہ یہ کام کرڈالو، یا یوں کہاکہ الٹارکو حاضر و مناظر جان کر كتابون ياخداكاداسطه دے كركبتابون كمتم يكام كرد، يا نكرد، تواس سے تسمبي بوقى. ٢١) قسم كاكراكرانشارالله كهدريا توتسمنين موتي، مثلايون كهاكه خدا كي تسم كاكركهما مول كدانشا والشربيكام خكرول كا، توية سمنهي مونى بين اكروه كام كركا، توكفاره مدوينا موكا (٢) اگرکسی نے یہ کہاکہ ضرای تسسم ج یاتی برسے کا ، یا آج میرے یہاں کوتی مہمان صرورا تے گا، اورياني منبرساا ورمهمان مرآياتواس كوكفاره ديناپرك گا۔ رم، ممسى نه كهاكد مين آج فلان چيز نه كلماؤن كا، يا فلان سے مذبوبون كا، تواگر مجول كركھانے، يا ز بردستی کوئی کھلا دے یا ا چانک بغیرارادہ بول اعظمے تو بھی تسم ٹوٹ گئی اور کفارہ دینا ہوگا۔ قسم كاكفاره الرسى اس كيتور دالغ پروه مجود بهواتو برصورت بين اس كوكفاره دينا محمس اس كيتور دالغ پروه مجود بهواتو برصورت بين اس كوكفاره دينا ا آگرکسی نے اپنی جائز قسم قراد الی، یا غیر شرعی قسم تھی ا در متربعیت کے برطے گا، قرآن میں تسم کے کفارے کی ترتیب پر بیان کی گئی ہے،جس کواستطاعت ہو وہ کس

محًا جون كو دونون وقت كها نا كهلا دي ياصدقه نطرين جتنا غله ديا جاتا ہے، اتنادس فقرون كودى دے، بعنى يونے دوسيركيبوں، ياسارط صيرين سيرجو، يااس كى قيمت، اگر كھا ناكھلانے میں دقت محسوس کرتا ہو ، تو دسش تحقین کو کیا اسپنا دے ، اگر مرد کو کیا ایہ اے ، توالیا جوادے كەاس كاحبىر ؛ ھىك جلىتے، يىنى كرتە، يا تجامە، يا پانجامە كے بجائے لىگى، اگرعورت كوكپرسەنى توالیا دے کہاس کومپن کروہ نماز پر اوسکے، اتنا دینا واجب ہے، اگراس سے زیادہ دے تو بهترہے۔اگرکسی نے صرف ایک چا در دی تو گفارہ ا دانہ ہوگا۔ د۲) اگرکھانے یاکیٹرے کی استطاعت نہیں رکھتا، بعنی وہ خود محتاج ہے تواس کو یہ اجازت سکے و هسسات مین روز ب رکھ نے ، اگر تین روز ہے سلسل ندر کھے ، بلکہ درمیان میں ناغہ کر دے توامام ا بوصنیفه رحمة الشرعلیه فرماتے ہیں کہ کفارہ اوا نہ ہوگا، بعنی جس طرح روزے اور ظہار کے کفالے كا حكم ب، اسى طرح اس كا يعى بديم مرام مالك ، امام شافعي اورايك روايت ك مطابق امام احرب ضبل رحمة السُّعليمُسلسل روزه ر كھنے كى قىد كوخرورى نہيں سجھتے ،ان كى دلىل يہ ہے كەروز ساور ظه وغیره کے سلسلے میں سلسل بلا ناغه روزه رکھنے کا حکم اس لنے دیا جا تاہے کہ قرآن وحدیث میں ركمتاب، وه تين دن دوز عد كطيرتهار إِنَّامِ ذَا لِكَ كُفًّا رُمُّ أَيْسًا يِنْكُمْ.

له قرآن پاکس سَهْمَ بْنِوصْتَ العِكْن كالفاظ آت بي لين دوميينمسلس روزيد

(مانده)

قسمون كاكفاره ہے۔

## مُعاملات

عقائد، عبادات اورمعا شرقی احکام کے بعد اسلام میں سب سے زیادہ اہمیت ان وسائل و ورائع کی ہے، جن کے وربعہ انسان خود اپنی روزی کما تاہے، اوربندگانِ صداکی روزی کا سامان مہیّا کر تاہے، عقائد و عبادات دراصل انسان کے قلب وروح کواحنلاتی فدا بہونچاتے ہیں، اورروح کے واسطے سے ہم پر بھی اس کا اثر پڑتا ہے، اورمعا سرقی احکام کے دریعے اسلامی شریعیت ایک اچھے اور پاکٹرہ فاندان کی بنیاد ڈالنی ہے، جس کے دریع اسلامی سربیت ایک اچھے اور پاکٹرہ فاندان کی بنیاد ڈالنی ہے، جس کے دریع اسلامی سربیت ایک اچھے اور باکٹرہ فاندان کی بنیاد ڈالنی ہونے ایک اسلامی سربیت کے وسائل و ذرائع اصلاً اس کے واسطے سے قلب وروح پران کا اثر بہونچاہے، اور انسان کی اجتماعی زندگی پر کے واسطے سے قلب وروح پران کا اثر بہونچاہے، اور اس کا اثر انسان کی اجتماعی زندگی پر پر اسلامی بین آپس کے معاملات جننے اچھے اور عدل وانسان پر مینی ہوں گے، اسی اعتباد سے ہماری اجتماعی زندگی میں خوشکواری بریا ہوگی، اور دنیا میں ترقی کی دا ہیں کھلیں گی، اور آپس کے معاملات جننے خواب ہوں گے اسی اعتباد سے ہم ذوال پڑیرہوں گے۔

ذرائع رزق ووسائل معاش توبے شمار ہیں ، کیکن عام طور پر دنیا میں تجارت ، زراعت ، صنعت ، محنت ، مزدوری ، قرض ، رہن اور مضاربت وسٹ رکت اور ذہنی صلاحیت کے ذرائعہ انسان کوروزی مہیّا ہوتی ہے ، اور ان کے ذرائعہ وہ اپنے جسم و جان کے دہشتہ کو قاتم رکھت ا ہے ، اور اپنے بال بچوں کی برورش کرتا ہے ۔ اور ملک وملت کو فائدہ بہونچا تاہے ، ان ہی وسألى ودراتع كواسلامي شرييت مين معاملات كهتري

معاملات کے معنی اسلام معنی اسلام کو کہتے ہیں، اسی عمل سے معاملات بناہے، سگر معاملات کے معنی ایسے معلی کام کے ہیں جن میں کہا نے مدالات کے معنی ایسے کام کے ہیں جن میں کم اذکر دو آدی یا دوجیزوں کی شرکت ہوتی ہو، چنا نجہ درق کے ان تمام وسائل میں دوآدمی یا دوجیزوں کا ہونا صروری ہے۔ تبارت میں خرید نے والے اور بیجینے والے ہوتے ہیں۔ زراعت میں کاسٹ کاراور دو سے عوامل بیرائش ہوتے ہیں، محنت مزدوری کے کاموں میں اجرومت اجریا مالک ومزدور ہوتے ہیں، مضاربت میں ایک کارو ہید دوسے رکی محنت ہوتی ہیں یا

معاملات میں اسلامی سشریعت نے جو ہدایتین میں، اوہ دوطرح کی ہیں،ایک منفی اور دوسری مثبت،

منفی سے مرادیہ ہے کہ ایسا نہ ہونا چاہیے، او

عه بان المبادلة دالة على الرض الانهاس المفاعلة فلا يتم الا بالا تسنين على المرض الانهاس المفاعلة فلا يتم الا بالا تسنين من المنابع ال

آمیرش ہو، دصوکہ ہو، جبوط ہو، تو اسلای شریعت میں ایسے معاملات کو توام قرار دیا جائے گا،

خواہ اس میں معاملہ کرنے والے آپ میں راضی ہی کیوں نہ ہوں، کیوں کہ اسلام نے ان چیزوں کو

مت قلاتوام قرار دے دیا ہے ، اسی طرح صنعت و ترفت میں یہ فی قید لگی ہوتی ہے جنلا کوئی تخص

سٹراب کا کارخانہ قائم کرے، یا ایسے سامان بناتے، جن سے زنا کی ترغیب ہوتی ہو، یاان برانسا نی

دولت ہے کارضائع ہوتی ہو، یا انسان کی بربادی کا سامان اس کارخانہ میں تیار ہور ہا ہوتو پھر

ان صنعتوں کی اجا ذت نہیں دی جاسکتی، حتی کم زوروں کو ایسے کارخانوں میں کام کرنے سے بھی

دوکا جائے گا۔گوان کا موں میں صناع و خریدار مالک و مزدور آپ میں راضی ہی کیوں مذہوں اس

دضامندی کا اعتبارا س لئے نہیں کیا جائے گا کہ توام پر رضامندی کی اجازت یا توکسی شدید معاشی

مجبوری کی وجہ سے دی جاسکتی ہے، یا جان و مال بحزت و آبر و کے خطر سے وقت اور پہا ال

بعض فقہا سنے اسی بنا پرئیم کی تعریف میں مال مفید کی قیدلگاتی ہے ابھی سنے ربعت اسی کا فادیت تسلیم کرتی ہوا ور اسی سنرعی افا دیت کی بنا پر معاملات کے صحیح، فاسد اور باطل مونے کی تقسیم کی تھی ہے اسی کو فقہاء مال تقوم کہتے ہیں بین جن کی کوئی تعیت سنر بعیت کی تکاہ میں ہو، اور حرام، باطل کی کوئی قیمت سنر بعیت کی نگاہ میں نہیں ہے ۔

ان دونوں ہدایتوں کانتیجہ اور مادی فائدہ دنیا میں یہہے کہ نہ تو معاملہ کرنے والوں میں کوتی اختلا

ان ہرایتوں کا فائدہ دنیا میں

موگا، اور مذایک فرنی دو سے فرنی پرظلم کرسے گا، اور یہ دسائل دفران حوام و ملال کی پروا کئے بدتہ و سائل دفران حوام و ملال کی پروا کئے بغیر مذقو چند تو گوں کے سختے میش و عشرت کاسا مان مہیاکریں گے، اور مذبا فی توگوں کے لئے مصیبت اور وبال ثابت ہوں گے، آج پوری دنیا اور خاص طور پرمہندو سان و پاکستان میں ضروریات زندگی کی جو قلّت اور گرانی ہے اور اس کی وجہ سے کم آمدنی رکھنے والے کسانوں

له هوان البيع مبادلة مال مفيد بسال مفيد برضاده اشير فرقايه عمص اور من صرات ممسل اور من صرات ممسل المراح المراح المال بالمال بالتواض كه نظر ستعليف كهاس بين المحول المال بين المعن المال بالمال بالتواض كه نظر سي العرب المال بين المعنى المال بين المال بين المال بين المال بين المال المراح المراح المال المراح المال المراح المال المراح المال المراح المال المال المراح المال الما

مزدوروں اور تاجروں میں جوبے چینی پائی جائی ہے، اس کا سے بڑا اسبب یہ ہے کہ معاملات میں مذوصیح طور بران مفی قیدوں کی پابندی کی جارہی ہے اور نہ مثبت قیدوں کی معاملات میں سود و قمار کی آمیر شن نے دنیا کو ایک معاشی جہنم بنا کر رکھ دیا ہے۔ اقبال نے توسود کے لیتے کہا تھاکہ شود ایک کالا کھوں کے لئے مرگب مفاجات جمعر اس وقت توسود و قما ر کے بطن سے نہ جانے مرگب مفاجات کی تئی کی موتمیں بہا ہوگئی ہیں۔

اس دنیای مادی دیشت سے مفیدین، دہ نصرت اس دنیای مادی دیشت سے مفیدین، بلد ایک اسلان مادی دیشت سے مفیدین، بلد ایک اسلان

کے لئے ان کی رعایت، آخرت میں کامیا بی اور فلاح کا ذریعہ ہے، اور ان کی عدم رعایت دنیا میں بھی نقصان رسال ہے اور آخرت میں بھی ، ناکامیا بی وخران کا سبب ہے۔

اگرکوئی مسلمان باطل ، حرام اور تراضی کے بغیر کوئی معاملہ کرتا ہے تو وہ اس دنیا میں بجی کسی نہ کسی انسان کا حق مار تا اور نقصان کرتا ہے اور آخرت میں بھی ایسے نے ناکامیا بی اور خران کا سامان فراہم کرتا ہے ، چنا پخہ قرآن نے باطل اور تراضی کے بغیر مال کا نے والوں کے فعل کو مادی حیثیت سے قبل اور طلم سے تعبیر کمیا ہے ، اور آخرت میں دوز خرے سے زاک دھمکی فیل کو مادی حیثیت سے قبل اور طلم سے تعبیر کمیا ہے ، اور آخرت میں دوز خرے سے زاک دھمکی

دی ہے:۔

َ سِاَيَّهُا الَّ اِ سُنَ اَ مَسُنُ اللهِ اللهِ الدِالِهِ الدِيهِ اللهِ اللهِ الدِيهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

له اس کې پورت فعيىل دا قم کى زيرطبع کمّابّ اسلاى قانون تجارت اورّ اسلاى قانون اُجَرَتُ مِي مِلْے گد نه عام غرين نے ولا تعتلوا انفسار کوانگ جله مان کراس کى تغييق نفس ہى سے ک ہے ، مگرسيا ق وسبا ق ک بنا پربعض مفرين ندېمي تفير کی ہے ، تفريل بن کيْرش ہے ۔ ای باوتکاب مسحارم اداللہ وقعاطی معاصیدہ و اُکل اموالک د دبین کم مدا الباطل ۔ (مختر تفرین کیرُری ام<sup>62</sup>) دوسرك رمعاش طورير اقل مكرد الشرتمار اوبررحيم ميرز توتم بحى رحم كے خلات رويا خيا تذكرو) ا در وتخص ظلم د زیا دی كے ساتھ الساكرے كا ،اس كونم عنقريب آگ ميں دالس گے، اور اللر کے اوپریہ بہت

انفسكم إنَّ الله كان بكُمْ رَحِهُمُ اوَمِن يَعْعَلَ وَالِكَ عُلُّ وَانَا وَظُلْبُ افْتُونَى مُصْلِيهِ نَادًا وكَانَ دَالِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيُحُاه

آسان ہے۔

دانشار ۲۹،۰۷۱ قرآن یاک نے بیاں باطل اور تراضی کی منفی اور مثبت دونوں قیدوں کا ذکر کرکے واضح کردیاکہ ان قیدوں کے ساتھ مالی لین دین کا جومعاملہ ہوگا وہ چے ہوگا، اوران کا لحاظ کے نغیر چومجی مالی لین دین ہو گا وہ سب اپنی اپنی شناعت اور کچھ مزید خرا بی کی وجہ سے مکروہ ، ناجائز ياج ام بوگا، اس كى بورى تفصيل صديث نبوى ميس ملے گى جس كاذكر عليده عليمده ابواب ميس آدباہے۔

قرآن پاک کاس آیت کے علاوہ دوسری آیات میں بھی اُکل بالباطل اور عمر آرامی

كاذكراً يلب، مُثلًا رشوت كے بارے ميں ہے ،-

لَا تَأْكُلُو إِلَّهُ وَالْكُمْ بَيْتَ كُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُكُولُو بِهِسَا إِلَى ٱلْحُكَّامِ لِتَا كُلُوْا فَرِيقَامِنَ الْمُوْلِ

النَّاسِ بِالْإِنْمِ. (نمار)

تيم كے بارے ميں ہے:-

جولوك يتيمون كامال ظلم كساته كعاتيب

کھاق ۔

اتَّالَّذِينَ يَا كُلُونَ اَمُوالَالْتِيلَى كُلِّمًا إِنَّكَا يَأْكُونَ فِي بُطُونِهِمُ

خَادُ اوسَيَصْلُونَ سَعِيْكًا - رنسار

وه اینے بیٹ میں آگ بحررہے ہیں ،اور عنقريب ووجهم من داليجائي كي-

أبس ميں باطل طريقه سدايك دوسرے كا

مال مذكاس طرح كرجيو في مقدمات حكام

تك ني جاكرتم لوگوں كا كچھ مال گناه طور پر

قرآن پاک کا انہی آیات اور احادیث نبوی کی دوشنی میں فقہاتے کرام بیٹی آمدہ مسائل يرميح ، جائزيان بائزيامكروه كاحكم تكاتيب، كويا قرآن يك في ان دونقطون بي سارے مالى معاملات کاحکم بیان کر دیاہے ، مولانا قاضی تناراللہ صاحب پائی بتی رحمۃ السّرعلید نے تفییظ بری میں کھاہے کہ قرآن نے یہاں تجارت کا نقطاستعمال کیاہے ، مگراس کے تحت وہ تمام معاسلات واخل ہیں، جن میں دویا اس سے زائد آدمی شرکی ہوتے ہیں، اور لین دین کرتے ہیں فقہائے کرام نے ہیے کہ تعربیت میں سبّ اولہ المال باللہ والمتراضی کی جو قیدر کگائی ہے ، اس سے سود، قمار اسلامی کے تعربی اس میں آگئی ہیں۔

غرض یہ کہ روزی ماصل کرنے کا جو معاملہ باطل اور عدم تراضی کی بنیا دیرکیا جائے گا، وہ دنیا میں ممکن ہے کہ اس کے لئے کچے دنوں کے لئے مفید ہوجائے، مگر دوسے بندگان خدا کے لئے دنیا و آخرت دونوں میں مغیرا ورگھا لئے کا سبب ہوگا، اسی بنا پر قرآن نے موام اور باطل طریقہ پر مال کھانے والوں کو آگا گائی تی پلاسے حُتِ کہا ہے، محت کے میں نیست ونا بود کر دینے اور مٹا دینے کے ہیں، لیعنی یہ ذریعہ رزق انجام کے اعتبار سے لینے کو معنی نیست ونا بود کر دینے اور مٹا وینے کے ہیں، لیعنی یہ ذریعہ رزق انجام کے اعتبار سے لینے کو

بھی برباد و بیست و نا بو دکر تاہے ،اور دوسسروں کوبھی نقصان پہونچا تاہے۔حدیث ہیں صفرت جا بونسے روایت ہے کہ حضور صلی الشرعليد وسلمنے فرما ياكه: -

الرام السي بلاء واجهج بتت مين داخل من السحت وكل لحمر نلبت من يوكا، اور جوكوشت بوست وام الس

لايلاخل الجنة لحم نبتمن السجت كانت الناداد في بها . بن، اس كى مكروز في .

جومعاملہ یا تجارت باطل اور سحت سے خالی مواور اس میں تراضی مو، اسے الشرتعالیٰ <u>نے</u> اپنافضل قراردیاہے اور اس فضل کے طلب کرنے کی ترغیب دی ہے، جمعہ کی نماز کا حکم دینے کے بعد

جب نما ذخم ہوجاتے تورزقِ طلال جور ارمر الٹرکاففل ہے،اسے ماصل کرنے کے لئے زين سي بعيل ماقر- ضَإِذَا تُضِيَتِ الصَّلوَّهُ فَانْتَشِرُوُ ٱ فِيُ الْأَدُضِ وَابْتَغُوا مِنْ نَفُسِلِ اللي رجعه

فريفتهج اداكرنےكے بعداگر يخاطر كأخىل بى، اينا رزق تلائش كروتوكوني مكناه

جے کے احکام ہیا ن کرنے کے بعد کیاگیا ہے لَيْسَ عَلَيْكُمْ حِسَاحٌ أَنْ تَبِيَعُوْ نَصْلاً مِنْ رَبِّكُمْدِ

تراصی اور باطل کی بہت سی تفعیل تو قرآن نے کر دی ہے مگر إرك بورى فعيل آپ كونى على السطير كسم كارشادات

وفرمودات میں ملے گی ادبی کی دوشنی میں فقہاتے کرام نے ہزاروں مستلے ستنبط کتے ہیں، آپنے سي بيل بن الله كالمان برزورويا ،كيونكم الته كى كما فى مين باطل اور سحت كاشاتبه كم إياماتا

م يصرت مقداد بن معد يرب روايت مكد أب فرما ياكه و مَسَأَاكُلُ ٱحَدُّ ظَعَامًا خَيْوَامِنَ

أَنْ يَاكُلُ وَنُ عَمَلِ يَدِهِ.

د بخاری ، مشکوٰۃ ج اص<del>ام ۲</del>)

كونى روزى اس سے بہتر نبي ہے ، بو محنت مزدوری کرکے حاصل کی ملی

آپ نے تود اپنے ہارہ میں فرمایاکہ میں قریش کی بحریاں ایک قراط روز اند پر چراتا تھا،
اسی طرح حضرت واقد ، حضرت اور لیں اور بعض دوسے رانبیا سے بارہ میں حدیث میں آیاہ،
کہ وہ اپنے ہاتھ کی کماتی سے کماتے ہیئے تھے ، آج یہ ایک ذلیل چیز تھی جاتی ہے، نمین انبی ہدایات
کی بنا پر صحابہ اور بزرگان ملت کی بیشتر تعدا واپنے ہاتھ کی کماتی پرگزارہ کرتی تھی، ان میں کئنے
وگ لکولئی کا کام کم تے تھے اور کننے لوگ لو ہار کا ، کننے سنار تھے ، کننے کہار تھے ، کننے مولی
تھے ، کننے کی ابند تھے کئنے کسان تھے ، اور کننے روز انہ معمولی مزدوری کرکے گذر بسرکرتے
تھے ، اور معارش میں اپنے علم وفضل کی وجہ سے ان کا وہ مقام تھا جو بوطے بوطے سادات وشیوخ
کو حاصل نہیں تھا۔

نی صلی الشرعلیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ توام مال سے جو عبادت کی جاتے وہ فدا کے بیہاں مقبول نہیں ہوتی، آپ نے فرمایا ہے کہ توام مال سے بلا ہواجہ کچے دن جہنم میں بطیع نیونت میں نہیں جا سکتا۔ اور مذاس کی د عامقبول ہوگئی حضرت ابو ہور قصد روایت ہے کہ ،۔

یائی علی المناس ندمان لا بیبائی ایک ندماندا بیا آئے گاکہ آدی اس کی پروا المرع ساا خذا صن آ میں المحلال نہیں کرے گاکہ بیمال طلال وربعہ سے۔
ام من الحوام د بخادی کار الم یا توام وربعہ سے۔

ك أن بني الله داؤد عليد السلام كان يأكل من عمل يل يد ربخارى حديث مين أ تلب كركون بني اليمانين كراي الم المريال مذبح اليمانين كرايك من كون بني اليمانين كر رابع صل المريال مذبح القرائل ول مسكوة ج اصلام

کہاکہ اے ایمان دالوا پاکیرہ روزی کھا قر، پھرآپ نے ایک الیے تخص کا ذکر فرایاکہ ہو لیے سفر ش ہے (ادر سفر میں دعا قبول ہوتی ہے) اور بیارب کہ کر وہ دعاکرتا ہے تو اس کا کھانا دعا کیسے قبول ہوگی ،جب کہ اس کا کھانا پینا اور لباس سب کچھ حوام ہے، اور حوام ہی میں وہ بلا بڑھاہے۔ وقال تعالى ياكيهكا الله ين أ أَمَنُو الكُو احِن طَيِّبَاتِ مَا دَدْ تُنَاكُ مُ نَعِدُ كَى الرجل يطيل السفوا شعث اغبر يديديه إلى السماء يادب ومطعسه حرام وشويه حرام وملسه حرام وعنى وبالخوام ومالسه

يستجاب لذالك - رسلم

آپ نے فرایاکہ جس نے کسی کی ایک بالشت زمین ظلم سے دبائی قیامت کے دن اسلامت کا طوق بہنایا جائے گا ۔ آپ نے فرمایا کہ حلال روزی طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے لیہ آپ نے فرمایا کہ حلال مال طلب کرنے کا اجر جا دے برا برہے۔

معاملات کے بارے میں یہ قوقرآن وسنّت کی عام ہدایات تھیں، اب ہم الگ الگ ان تمام معاملات کے بارے میں یہ قوقرآن وسنّت کی ہدایات اور ان کی روشنی میں فقیا کرام رحمۃ السّر علیہ نے جو اجتہا دات کتے ہیں ان کی تفصیل بیش کرتے ہیں، مگراس پہلے وام وطلال اور مگروہ جیزوں کی فہرت کو کیے نظر وال لین صروری ہے، کیونکہ معاملات کے بیان میں باربار ان کا ذکر آتے گا۔

ترام وطلاً اورمباح يرس فقلة كرام الن تابون مين ايك باب بأب الحظر والمرام وطلاً الورمباح يرس على وه الن جيرون كال

ذكركرتے ہيں، جن كاكھانايا بېنناترام يامكروه ہے، يا ان كاكھانا درست اور مباحبے، بھران ميس كن چيزوں كى خريد وفروخت جائز ہے، اوركن چيزوں كى خريدو فروخت ترام يامكروه يامباح ہے، قرآن ياك بيں ہے:۔

آپ كه ديجة كرو كچه احكام بزدليد دى يرك

عُلُ لاَ أَجِدُ فِي مَا أُوْجِي إِنَّ عُرِّمًا

عَلَىٰ طَاعِمِ يَظْعَسُهُ إِلاَّ أَنْ يَكُونَ مَيْتَةُ أَوْدَمُالْكُسُغُوحًا ٱوْلَحْمَ بِخِنْزِيْرِفَانَّهُ رِجُسُّ اَوُفِسُعَتُ أُصِلَّ لِغَيْرِاللهِ بِهِ فَعَنَ اصْطُرَّ غَيْوَبَاغٍ وَلَاَعَادِ فَإِنَّ وَكَبْكَ

دالانعام)

ياس أتيم ، ان مين تومي كونى حرام غذا يا تانبني کی کھانے دائے <u>کے لتے ج</u>واس کو کھلتے ، مگر یہ کم وهمردار (مانور) بويابها بواخون يا خزيركا كوشت مو، کیونکه وه بانکل نایاک ہے جو دجانور ، مترک کا دريعه بوك غيراللركائة نامزد كرديا كيابوتو وتخص بتياب بوجائي ابترطيكه نة توطاب لذت مو، اور نه تجا وزكرن الابوتوبقدر ضرورت وه اس كهاسكتاب واقعى آپ كارب غفور ورحيه.

اس سلسله مي فرآن پاک بين جها ن تمام پاکيزه چيزون کے کھانے اور استعمال کرنے کا حکم ديا وى حوام چيروں كے كھانے اور ان كے استعال خريد وفروخت منع بى كيا ہے:-حُرِّمِتُ عَلَيْكُمُ الْمُلِثَةُ وَاللَّهُمُ

تم يروام كة كة بن مردادا در فون اورخزير كاكوشت اورجو جانور كرغيراللرك نامزو كردياكيا بواور بيركلا كفظف سدمرمات اور بوكسى ضرب سے مرملت اور جوا دینے سے گركرم جلتے اورجس كوكوتى درندہ كھانے لگے، میکن جس کوذع کردا اواور جو مبا ور پرستش گاہوں پر ذبح کیا جلتے اور پر گنقیم كروية بي كزرية وعرف الكرايسب كناهين.

حضرت ابن عباس سے روایت سے کرحضور صلی الشرعلیہ وسلم نے وزندوں ا ورٹشکا دکرنے

والے پرندوں کے کھانے سے منع فرمایا

اسى طرح حديث شريف ميں ، حضرت عبدالله بن عباس معروى ہے ،-فهي وسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطنور (المنتقىج ٢ صلك)

الله يبه وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمُوْقُودُهُ

وَالْمُتَرَدَّيَةُ وَالنَّظِيمَةُ وَسَااَكُلَ

السَّبِعُ إلاَّ مَا ذَكَيْمٌ فَمَا ذُبِحَ عَلَى

النَّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقُيمُ وَأَبِالْلَاذُ لَامِ

(مانده)

متران پاک کی ندکورہ آیات اور مذکورہ حدیث کے علاوہ متعدد آیات اور اما دیٹ نبوی کی ردشنی میں نقہامنے جانوروں، پرندوں کے بارے میں یہ احکام مشتنبط کئے ہیں۔ حظروا باحث کی تعربیت صاحب درختار نیان الفاظ میں کی ہے :۔

حظ کے منوی معنی روکنے اورمنع کرنے ہیں، اور منر بعت میں جس کے استعمال سے روک دیاگیا ہو اسے مخطور کہتے ہیں اور جل اس کی ضد ہے، یعنی مباح وہ چزہے جس کرنے میں عذا بنہیں اور چود ٹرنے بیں تواب مروری نہیں ہے، البتہ اس کے استعمال میں قیامت کے دن میکا صاب وکتاب ہوگا۔

والحظرلغة المنع والحبس وشرعًا ما منع من استعماله شرعًا والمحظور ضلا المباح والمباح ما الجيز للمكفين فعله وتركه بلا استحقاق أو اب وعقاب نعم بي حاسب عليه حسابًا ييرًا و رخه مسلام

اس سے بہلے حرام ، مکردہ اور مباح دفیرہ کاذکر طہارت دنجاست کے بیان میں اس حیثیت اس سے بہلے حرام ، مکردہ اور مباح دفیرہ کاذکر طہارت دنجاست کے بیان میں ، ابدیہاں ان چیز وں کا ذکر خرید و فروخت اور اسکے استعمال کے نقطۃ نظر سے کیا جا رہا ہے ، چو کہ معاملات کے بیان میں ہر جگہ ان کا ذکر آتے گا ، اس لئے اکٹھا ان کی فہرست دی جارہی ہے ، تاکہ آگے جب ان کا حکم بیان کیا جاتے تو آسانی سے دہ ذہی نشین ہو جاتے ۔

ترام اورم دارجانور مر، کتا اورجوجانوریا پرندے شکادکرتے ہیں، ان کا کھانا دام مرام اورم دارجانور میں اور ان میں بعض خرید وفروخت بھی ناجا تزہے، مشلاشیر، چیتا، بھیڑیا گینڈا، سیار، فرگوٹ، اوران میں بورانی، بی بندر، گدھا، نچر، ہاتھی وغیرہ، اسی طرح

له گوه (ضين) ادر دوم می کے بارے میں بعض احادیث سے ان کا مباح ہونا نابت ہو اہے۔ مگر اضاف اسے محروہ تحری کہتے ہیں ، اس سے کہ خوانے خود اس کے کھانے کو ناپیند فرمایا ہے دائشتی کی مُلاہ، اور جس اَ حادیث سے اِن کامباح ہونا نابت ہو تاہے اسے قرآن کی آیت میجے کی فیھے الطیب اَتِ وَمَدِیّ مُرَّ يرندوں ميں شکرا، باز، شاہين ،گدھ ،جيل ، چيڪا دڙوه کوّا جومردار کھا تا ہو، مرداد خواہ جسرند موں پایرند، سب کا کھا ناا در بیخیا حرام ہے، آگے اس کی مزید تفکیل آرہی ہے:<sup>'</sup> کبوتر ،گوریا ،مینا ،مور ، بگلا ،طرطی وغیره حلال ہیں۔

مجھلی اور پانی کے دو ہے جانور کے جودریاتی جانوران کوملال سمجھتے ہیں، بقیہ

سارے دریائی جا نوروں کو دہ حرام کہتے ہیں، جیسے کیکڑا،مینیٹاک، کچھوا،سونس، گھٹریال وغيره ، امام مالك رحمة الشرعليه تمام درياتى جانورون كوحلال كبتي بي ، جعينكاك بارسيمين بعض عکمار عدم جواز کا فتوی دیتے ہیں،مگریہ جاتزہے، اسے عربی میں روبیان کہتے ہیں،م<sup>ول</sup>زا عبدالحتىصاحب فرنكى محلى رحمة الترعليد، مولاناتة انوى دحمة الترعليدا ودمفتى عبالرحيمصاحب وغیریم نے اسے جائز لکھاہے۔ کتاب الحیوان دمیری کے حوالے اور دوسے رحوالوں سے

الى دبيان هوالسمك صغيرصندًا مردبيان ايك چمونا مجهل ب-

رفتادی رحیمید- ج ۲ ص ۲۵۹٬۲۵۸)

مرس المجيو حشرات الادض يعني زمين پررنگنے والے تکے محتفے جانوري وہ سب المجيوا حرام بي مثلًا سانب، يجمو، جوم انيولا-

مرط فی افزادہ یامردہ کیرطوں مکورطوں کا کھانا جائز نہیں، البتہ گفن وغیرہ ہو کے مکورٹ کے ساتھ پسے جاتے ہیں اور س کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ تبطر، شہدی مکھی کا کھانا جائز نہیں ، اگروہ شہدمیں

بالکلمل جاتے تووہ شہریھی ندکھا ناچاہیے۔

له گدهاا و رخچرا ورشکاری جانوروں کے گوشت کے کھانے کے بارسیس صراحةً حدیث ہیں مما نعت آئى ہے اسى طرح بوم طرى ، سيار ، اور گرك وغيره كا ذكر كھي حديث ميں كوابت كيساتھ آياہے دالمنتقى ج م منك ) کے الفقہ علی المذاہب الادبعہ ج ۲ ص<u>سم ۲</u> اوپرمردار اورگھائل مِانوروں کےسلطین قرآن پاکی آبیت کا ذکر آچکا ہے،ابان جانوروں اور پرندوں کی مزید کچھ تفصیل کی جاتی ہے۔

مردارا وردوك ركھائل جانورا وربرندے طبی موت سے مرجاتے ہیں ، مگر

بعض جانورا وريرندب جوط كهاكريا طراكرم جاتي بين،ان سب كا حكم الكب،-(۱) نخفته ، وه جانور جس کی گردن مروز کرما روالاگیا بو، بندو ا ورغیر المالیسا بهت کرتے

دى موفوده : وه جانور جوكسى بوسے يا دُندے وغيره سے ماركر بلاك كر دياگيا ہو۔ ٣) مترديد: وه جانور جوكسى اوني جگه سے كركرم جائے۔

دم) نطیحه : وه جانورجیکسی دوسے جانورنے سینگ سے مارکر للاک کردیا مو۔

چاروں قِسم کے جانوریا پرندے اگر وہ طلال ہیں اور جان باقی ہے تو ذیح کرکے کھانے میں کو تی حرج نہیں،لیکن اگر مرگئے تو کھا نا حرام ہے، بندوق کے شکار کو بھی موقو ذہ میں شمار كياكياب ئبردق وغرو سيسم الشركر يح جو تسكار كياج أسكر بله يرس ملا أكو دباره غور كرنا جابي كريم وفوزه كم يانهين ؟ انسان کاخون، گوشت، ہڑی، چیلا، ہر چیز کا کھانا یا ان کیسے کسی کا استعمال کرنا انسان کا فوخت کرنا حوام ہے۔

وه جانوریا پرندے جن کی غذا غلاظت اورگندگی ہے ان کو جلالہ کہتے ہیں خواہ وہ مرفی جلالہ کے ہیں خواہ وہ مرفی حلالہ اور اور خان ہو ایسے پرندوں اور جانوروں کا دودھ اورگوشت مكروه ب، اوران كاجموط المجى ناياك ب، ان كو كيه دن بندكر يا باندهكر ركها جائة ، او ان کا دوده اورگوشت استمال کرنا جائز ہے،امام احمد بن حنبل رحمة الشرعليد كي مي رات ب- البتهامام مالك رحمة الشرعليه نجاست كهلنه والع جانورون اوريرندون كرسست كومباح كيتي بن ، اور دوده كومكروه كيت بي ، اوبرجن جانورون اور برندون كے حرام يامكوه ہونے کا ذکر ہواہے، وہ اپنی اندرونی گندگی اور خبائث کی وجسے خوام یامکروہ ہیں۔ مگرانسان چونکہ اسٹرف المخلوقات ہے اس لنتے احترا اُمّا اس کی زندگیٰ میں یاموت کے

بعداس کے جب می ہر چیز کا استمال حرام ہے، اس کا خون بھی حرام ہے، مگر علاج کیلئے خون کے استعال کا بخائش ہے جب اگر ایک کیلئے خون کے استعال کا بخائش ہے جب ساکہ اور روکر آن پیکا ہے۔

نشه اورجیزین نشه اورجیزین شراب، تاری اوراس کی ساری قسین اسپرطی ، افیون ، گانجابهانگ، الکل، چرس ، کوکین ، ہیروتن وغیرہ یہ تمام چیزین اس میں شامل ہیں ، فقہائے کرام نے ذیل کا آیات اورا حادیث نبوی کی روشنی میں تمام نشه آورچیزوں کے حرام یا مکروہ ، مونے کا فتوی

لكايله: ـ

اے ایمان والو اِنثراب، ہجا اور بت اور قرعہ کے تیر بیرسب حرام اور سٹیطان کے اعمال میں، تم ان سے پر میز کرو۔ يَا أَيُّهَا الذِيْنَ امَنُوا إِنَّمَا الْخَسرُ وَالْمَيْسُ مُ وَالْانْصَابُ وَالْاَزلَامُ رِجسٌ مِنْ عِلَ الشَيْطَانَ فالْجَنْبُوهِ رِجسٌ مِنْ عِلَ الشَيْطَانَ فالْجَنْبُوهِ

(الانعام)

قرآن پاک نے کچھ حرام چیزوں کی قانونی حقیقت بیان کرنے کے بعد اخلاقی حقیقت سے ان کے نقصانات کی طرف توجہ دلاتی ہے:۔

شیطان چاہتاہے کہ تمہارے درمیان عدادت اور بغض وصد وال دے، شراب اور جوئے کے ذریعے اور تم کو النگر کے ذکر سے اور نماز سے ردک دے۔ اِسَّنَا يُرِيُنُ الشَّيُطَانُ اَنْ يُونِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ والبَغْضَاءَ فِي الْجَيْ والمَيْسَ وَيَصُلَّ كُمُ عَنْ وَكُمِ اللهِ وَسَالصَّ لَوْ عَلَى اللهِ وَسَالصَّ لَوْ عَلَى اللهِ

رمائده)

د وسری آیت میں نشہ آور چیزوں اور جو تے کے نفع ونقصان کی افلاتی چیثیت کے بالاے میں وضاحت کی گئے ہے:۔۔

يَسْنَكُوْنَكَ عَنِ الْهَخَهُ مِي الْهَالِمُ الْهَالِمِي الْهَالِمِي الْهَالِمِي الْهَالِمِي الْهَالِمُ الْمُؤْكِمُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ الللِّهُ الللِّهُ الللِّهُ الللِّلِمُ الللِّلِمُ الللِّلِمُ اللَّهُ الللِّلِمُ الللِّلِمُ الللِّلِمُ الللِّلِ

اور وہ شراب اور جوتے کے بارے میں پوچھتے ہیں تو ان سے کہدد یجیتے اس میں گناہ ہیں اور دوگوں کے کچھ فوائد مجی مگر گذاہ

ا کی صدیث میں ہے:۔ لا دیشوب الحفر حین دیشوب مومن ہوتے ہوتے کوئی شراب نہیں وھو صوص نے: دہشکاہ ہ

آپ کے پاس ایک شرابی لایا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو ماروا در سزاد و ۱۰ ور فود آئیے اس کے چرے پر فاک ڈالدی دا بودا قد ،

العست فراس نشه كوكت بن بوعقل كوما دّن كرد ك المجراس كاستعمال سه وه فرد ك المجراس كاستعمال سه وه فرد الربي له المجرات العنب بوجات، قوج چيز آدى كو آبي سه بابر وصن المتسو كردك وه فرد الراب به ، پاله وه وصن المتسو الكوركو آگ پروش دكر بناتي جات للحنظ الكوركو آگ پروش دكر بناتي جات

والخمر: ماخامرالعمت ل أىخالطه فأسكرة وغيبة كلماغيب العقل فهوخسر-سواء كان مأخوذ امن العنب المقلى على الناد: أوصن التسر أوصن العسل أولحنظه یا کھچدسے تیاری جاتے یا شہدیا گیہوں یا چوسے تیاری جاتے میہاں تک کداگردودہ یا کھانا یا کوئی اور چیز چونشٹہ آور ہوجاتے تواس کے بارے میں نبی کریم صلی السّر علیہ وسلم نے وضاحت فربادی ہے کہ وہ حرام ہے۔

أوالشعيرحتى ويوكان مأخوذ احن اللبن أوالطعام أوأى شئ وصل الى حدالاسكار وقل بين النبي صلى الله عليه سلم أن كل ما أسكركشير كأ فقليله حرام - ورواه أبوداؤد وواه التومذ وابن ماجه والبيهني

حدیث کے الفاظ یہ ہیں:۔

مااسكوكتيرة فقليله حرامر-

دايوداو د، ترمذي ،ابن ماجه، بيقي

جس کا زیادہ حصر نشہ لاوے اسکا تھوڑا حصر مجی حرام ہے .

اس دضاحت سے بیرکا حکم بھی علوم ہوگیا جے بعض مسلمان جائز سجھے ہیں۔

امام الوصنیفة اور امام الویوسف فرماتے ہیں کہ جو شراب بجویا گیہوں سے بناتی جائے اور اس کا تھوڑ ااستعمال حرام نہیں ہے ، مگرا مام محدا ورائمة ثلاثة رحم ہم الشران احادیث کی بناپر جن ہیں سے درصا اسسکر، الفوق فسلاً الکف آیا جاس کوجی حرام کہتے ہیں اور فقہ حن فی بناپر جن ہیں ۔ مغربی تہذیب کے انٹر سے جن کا مسلمان ملک سے ملاوں میں بحدی رواج ہوگیا ہے۔ یہاں کے بعض مسلمان ملک کے علمار اسے حائز سی جھتے ہیں اوراس سلمان ملک کے علمار اسے حائز سی جھتے ہیں اوراس سلمان المام الوحنیف اور امام الویوسف کی رائے نقل کرتے ہیں ، اس کے بارے میں عبدالرحل الجزیری لکھتے ہیں :

يظ وبعض ساربى البيرة و نحوها أن قليلها حسلال فى سن هب الحنية: والواقع أن قليلها وكثيرها حرام فى من هب الحنية كسيا مر

بعض بر (Been) کے پینے دانوں کا خیال ہے کہ اس کا تھوڑا ساحصہ پینے میں فقہ حنفی کی روسے کوئی حرج نہیں ہے لین داقعہ یہ ہے کہ اس کا کم یازیادہ سبھتہ حام ہے، حس طرح دوسے رائمہ کے یہاں

المذاهب على الصحيح المفتى بهبلهى حرام عندالحنفة بإجهاع الرائهم وذالك لأن الخلات وقع في ثلاثة أمود، اولا: المثلث وحو مايطبخ من العنب حتى يذهب ثلثاه وبيبى ثلثه ويسكركتبري لاقليله وسي طلا "ثانيا: نبين التروهوما يطبخ طبخايسيرل وسكركشيرة لا متليله، ثالثًا، مايزُحنامن الشعير والحنطة ونحوهامهاذكم إندا أسكم كتبري لا قليله والبحيفة وابويوست يقولون الاالاي بح مرهوكثيرها الاتلله، ومحمّد يقول: انكثيرعدن وقىلىلەحرامركغيى، دھوتول الاعمة التلافة ، وتول محمل هوالصحيح المفتى به فى المذهب، فمذهب الحنفية هوءمداهب محمد ينثن على أنهم أجمعوا عى أن القليل الذي لا يسكر اداكان يُؤخذ للهو والتسلية،

حرام ہے اور نفتہ حنفی کامتفقہ صبح اور نفتی مسلک بہی ہے ۔ اس لیس انتہاں تبدید : دن مدر میں

اس کے کہ اختلاف تین چیزوں میں ہے: مثلث: (لنصائرہ کی) کیایا ہوادہ انگور جس کا دوتہائی تصدجا تارہ، اوراکی تہائی تصدباتی رہے اس طرح کے مشروب کا زیادہ حصد نشآ دہواہے، تھورڈا نہیں اسے طلل بھی کہتے ہیں۔

٢ - كمجور سے بنائى بوتى نبيز جيے تھوڑايكا لیاجاتے اور اس کے زیادہ یینے سے سكرى كفيت طارى موكم ينغ سينهين -٣ - وه ستروب جو بجو اوراس كے بالى سے كشيدكيا كيابوءاس كازباده حصد نشداور رہ ہے کمنہیں،امام ابوطنیفه اولام ابولوسف كيتي بي كداس كاز الد ورام ب كمنهي اور امام قرر مركمة بي كرض طرح دوسرى نشر در چیزوں کا کم اور زیاوہ ، سبحام سے آئ کرے اس کا بھی میں مسلک ایم شلنہ زامام شاقعی اما اجرا درا ام مالک کا بھی ہے، فقہ صنفی میں امام محدكا قول مفتى برب اورامام محدكا مسلك بى حنفيه كامسلك بصحنفي فقرك ائمه كي بين اس اختلات كيا وجوداس بات براتفاق بے كه وه مشروب جس كا کم صد فشد اگر درہے، اگر تسلی طبع اور تفریح قلب کی عرض سے استمال کیا جائے، جیساکہ اس کے پیپنے دلئے کمہ لئے این ، اس محا

مقصود بدن کوتقویت پهونچانا نه بهو نو ده سراسرحرام بخواه ایک بی قطره کیون نه بهو -بیرا ورسشراب کی تمام تسمین خواه کم

بر اور شراب ل تمام قسین خواه کم بور) یا زیاده تمام ائته اور مسلانون کے نز دیک شرعا حرام ہے۔

دالفقدعلى المذاهب الادبعة ) بعدار من الجزيري مك الجزء الثاني تهم لمعالمات كمايفعل هؤلاء الشاربون، لا لتقوية البدن الضعيف فهوحم امركالكثير تمامسا ولوقطم لا واحدالا. فالبيرة وجميع أذاع الخبور

محرمة، قليلها وكشيرها على الوجد المشروع عنل جبيع أثمة وجبيع المسلمون.

اس اخلات کی بنیا دمیں اصلایہ بہلوشین کے بیش نظر ماکہ ترفیم کس مقدا ر بر جاری کی جائے در مذاس کے حرام ہونے میں کوئی اختلات نہیں ہے دمرتب، قریب قریب بہم حکما فیون، کوکین ، بھانگ، گانجا، ہبروتن وغیرہ کاسے۔

دا) جو جانور حرام ہیں ان کی خرید و فروخت بھی اندر کے حرام ہے ،اگر ان کے اندر کے حرام ہے ،اگر ان کے

طلال وترام ومكروه چيزون کاهم

سینگ، کھال اور جمرطے کو سجما کراستعمال کیا جائے یا ان کی خرید و فروخت کی جاتے، ان کا کوئی سکان بنا کر بی جائے توجائز ہے، ایکن سور کا چرط ایا اس کی اور کوئی چیز کسی حال میں بھی جائز نہیں ہوسکتی ، اسی طرح انسان کے کسی محقد مای عضوی خرید فرخت احترا گاجائز بہیں ہے کیہ

د٧) مرزار - اگرم دارکاگوشت یا چراکوتی بیچی تو به حرام ہے، لیکن اگراس کا چراسجها کریا پکاکر کوئی بیچی تو جا تزہے - بغیر سجھاتے ہوتے اسس پرخرید و فروخت کا معالمہ کرنا جا تزنہیں ۔

رس، جوجا نوریا پرندے شکار کھاتے یا ان کی غذاصرت گندگی ہے ان کا کھا ناجا تز بہیں ہے ،

له اذا دبغ ما الا يوكل لحمه طهم جله الا ولحمه الا الرَّدى والخنزير (برايه جم)

جیسے شیر، چیتا، مجیل یا، گیدر بشکرا، باز، گده، چیل دغیرہ اللا کا فربار مجاکر است خالی ہیں۔ (م) نشه ورچیزیں، مثلاً برتسم کی شراب، تاڑی، افیون، مجنگ، گانجا، چرس حرام ہیں۔ (۵) تمام زہر بلی چیزیں حرام ہیں، مثلاً سنکھیا دغیرہ۔

ری سونے اور چاندی کا استعمال عور توں کے لئے جائز ہے مگر مردوں کے لئے حوام ہے ا عور توں کے لئے بھی اسی حد تک جس حد تک ان کے جسم کی زمینت کا تعلق ہے مگران کے برتن چیے 'یا ندان ، خاصدان ، گھر کی اور شیٹے کا استعمال جائز ہنیں ہے ۔

د> ، مُردُوں کے لئے تمام رسٹی کو کے حوام ہیں۔ لیکن گرسے یا لحاف وغیرہ میں ال کی گوط اللہ جاتے تو کوئی حرج مہیں ہے۔ لگ جاتے تو کوئی حرج مہیں ہے۔

د۸) سود،اس کی حبنی مجمی تعین ہوں وہ حرام ہیں،ان کی تفصیل آگے آتے گا۔ ر۹) جوا۔اس کی حبنی قبیل ہیں۔ مثلاً لاٹری ،سٹہ بازی، گھوڑ دوٹر پریشرط، غاتب مال کی خرید و فروخت وغیرہ، دھوکہ و فرریب کے ذریعہ جو تنجارت کی جائے وہ بھی اسس میں دا فل ہے۔

د <sub>ا)</sub> ناچ، گاناا دراس کا وہ تمام سامان جوصرف اسی مقصد کے لئے بناتے گئے ہوں ان کا کا روبار ترام ہے آگے رپیڑیو وغیرہ کی تفصیل آتے گی۔

(۱۱) جاندار کی مصوّری ، فولو گرانی ، تصویرسانری ۱ ورفلم سانری حس میں رقص و مرود اور عور توں کی نماتیش کی گئی ہو پھرانم ہے ۔

ان چیزوں کے استعمال میں محمور افرق ہے ان کی صنعت اور خرید و فروخت یا خرید و فروخت یا خرید و فروخت یا خرید و فروخت یا خرید و فروخت مسلس ان کی آمیزش کسی حال میں بھی جائز نہیں ہوگئی، مثلا سود، جوا، ناچ گانے کے سامان ہشراب اور دوسری نشہ آور چیزیں وغیرہ ، لیکن ان میں کچھ

له عن ابن عباس نهی دسول الله صلی الله علیه وسلمعن کل دی شاپ من السباع دک دی مخلب من الطبی - دابوداود، نساتی بواله المنتی ج ۱ مشکلای چیزی الیی ہیں، جن کااستمال تو نا جائز وحوام ہے، مگران کی خرید و فروخت حوام نہیں ہم مثلاً دستیں کی پڑے صرف مروں مروں کے لئے حوام ہیں، اور چاندی سونے کے سامان مردوں اور عور توں کے لئے حوام ہیں، اور چاندی سونے کے سامان مردوں اور مردار کا خور تول دونوں کے لئے حوام ہانوروں اور مردار کا روائد ملال ہیں، اس لئے ان کی خرید و فروخت حوام نہیں ہے۔ حوام جانوروں اور مردار کا گوشت اس کی چربی ہر حال میں حوام ہے، لیکن اگراس کی ہڑی ہسینگ اور بال کااستمال کیا جائے تو جائز ہے، اسی طرح مردار کی کھال کو پہلے اور سجھانے سے پہلے استمال کرنا اور بین اگر وہ کی جربی کھانے کے علاوہ دوسے استعال میں ملائ نہیں ہے۔ اسی طرح مردار کی چربی کھانے کے علاوہ دوسے استعال میں مال میں ملائ جاتے تو جائز ہے۔ اسی طرح مردار کی چربی کھانے کے علاوہ دوسے استعال میں لاتی جائے تو جائز ہے۔

## شجارت

انسان کے کھانے پینے اور دوسری صروریات کی چیزی فراہم کر۔ نے کے سہبرائے دو در دیں ہیں، ایک تجارت، دو کے زراعت، صنعت، دو دور میں قرزراعت، صنعت، اور دوسری تمام صروریات زندگی تجارت ہی کی تابع ہوگتی ہیں، اگر تجارت مجے طریقہ پر نہ کی جائے تو کسی حال میں خواہ کتناہی زیادہ غلہ بکیرا، اور دوسری صروریات کی چیزیں کیوں نہ بیدا کی جائے سامن میں عالہ کے متال کے لیے ہندوستان میں غلہ کے مناب کی کی اور گرانی ہی رہے گئے مثال کے لیے ہندوستان میں عالہ سے ہواؤکو نے لیجے ، کھانے میں اس سے محاود کو لیے بیدا ہواہ سام میں اس سے

له مردار کی چربی کے بارے میں بعض فقہا سنے یہ اجارت دی ہے کہ اگرکسی چزیر نگانے کے کام لاتی جائے۔ تومباح ہے لیکن مدیث میں مطلقاً اس کی نفی کی گئے ہے اس لیے اس اجازت کو کسی مجبوری پر تحول کرناچاہیے ۔ عملہ امام مرشری شخص لئے لکھاہے ، خالا مشتغال جما یکون نفعہ اعمد یکون افضل ۔ دالمبسوط ہے ، صور میں کتاب الکسب ،

دوتین فعیدی زیاده پیدا موا، سه ۱۹ پی اس کا جو بھا قریح اسلام میں اس میں تقریبًا میں اس میں تقریبًا میں میں میں تقریبًا معاوه میں دویے من بکتا معاوه ۲۰ مرد ویے من بکتا معاوه ۲۰ مرد ویے من بکتا معاوه میں یہ مجاقر بڑھ کر ۲۵ رویے من بکت بوگیا، اور می سام ۱۹ میں یہ مجاقر بڑھ کر ۲۵ رویے من تک ہوگیا، اور سام ۱۹ میں یہ مده مرد وی من بک رہا ہے، ایسا دوسب سے مور ہاہے، ایک ان تاجروں کی ذخیره اندوزی، سلم بازی، خود غرضی وبرایا تی دوسب سے مور ہاہے، ایک ان تاجروں کی ذخیره اندوزی، سلم بازی، خود خرضی وبرایا تی کی وجہ سے ایسا ہور ہاہئ جن کے ہاتھ میں غلم کی تجارت ہے۔ دوسے می موست کو تاجر بہتن کی موست کو تاجر بہتن کی موقع نہیں دیا گیا ہے۔

تجارت کی اسی اہمیت کے بیش نظر نمی صلی السّر علیہ و لم نے فرمایاتھا کہ انسانوں کو بھم انتے رزق دسعۃ اعثار، سجارت کے ذریعہ ملتے ہیں ہے تاجروں کی ذہینیت درست کرلئے کے لئے اسلام نے بہت سی مشبت اور منفی تد بہری اختیار کی ہیں، یہ تد بہری دوطرح کی ہیں اکسیہ تو اخلاقی ، دوسری قانونی ، اخلاقی سے مرادیہ ہے کہ یہ بتایا جا سے کہ یہ بات ایک مسلمال کے ایمان وعقیدہ کے فلاف ہے اس کا نیتجہ اس کے لئے آخرت میں بڑا ہوگا ، اور قانونی سے مرادیہ ہے کہ ان کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کو دنیا میں سزا بھی دی جا سکتی ہے ، اس کی بیس اصلاً ہمیں تانونی تدبیروں سے معلق بھی لکھ دی جا تیں اخلاقی تدبیروں سے معلق بھی لکھ دی جا تیں اخلاقی تدبیروں سے معلق بھی لکھ دی جا تی ہو اسٹرار کی تاریخ و مشرار کی تاریخ و مشرار کی جا تا ہو ہے کہ اسلام میں حتی تانونی ہدایتیں دی گئی ہیں ان کا در شت تا دور بیع و مشرار کی جا دور اور آئیس یہ ہیں : میں ذہن شین کرایا ہے ، او پر ایک آیت کا دکرا ہی تاریخ دور اور آئیس یہ ہیں :

ده کیتے ہیں کہ بع بھی مثل سودہے ، حالانکہ

وَأَحَلُّ اللَّهُ الْبَيْحِ

بيع كو الله تعالى نے ملال كياہے اورسود كوحرام و دونوں كيسے برابر بوسكتے ہي۔ جب نز مدو فروخت كامعامله كر دتواس يرگواه ښالياكرو-

وَحُرِّمُ الرِّيابَاءِ -كَاشُهُ لُهُ وَالْدَاتِبُ أَيْفَتُم .

دبقرہ رسول الٹرصلی الٹرعلیہ وسلمنے فرمایا کہ:

لولا هٰذاه البيوع موتم عللة ﴿ أَربي تحاربين منهوس توتم لوكون بربوجه ین جاتے۔

على الناس- دكنزالعال على النكب،

ا ویرذکر آچکاہے کہ قرآن نے باطل ا ورشحت کے ذریعے مال کمانے والوں کو دوزخ کے عذِاب كى دهمكى دى بِ إن كوظالم قرار دياب، ان بى با توں كى نفصيل نبى صلى الله عليه وسلم نے کی ہے، آ ہے نے فرمایاکہ تا جرز مٰین میں خداکے دیتے ہوتے ذرائع رزق کے امین ا ور این اور عام انسانوں کی عَزّت و آبر و کے بردہ داریں''

فَإِنَّهُمُ مُرُدُ الْلَاخَاقِ وَأُمَنَاءُ اللَّهِ فَي الْاَرْضِ - رشكوة،

آی نے فرمایا" سیّا ورا مانت دارتا جرقیامت کے دن بیوں ،صدلقوں اور شهدار کے ساتھ ہوگا در مذی دارمی آپ نے فرمایاکہ الله تعالیٰ استعف پررم کرے گا ہو بینے فرید نے اورتقاضا کرنے میں نرم دل اور رحیم واقع ہو کے آٹ نے فرمایاکہ تیامت کے دن تمام تاجر گنه گارا ٹھاتے جاتیں گئے، مگروہ ج فداسے ڈرے اور لوگوں سنٹ کی ونری سے بی آتے یعنی تجارت میں ایسا طرزعمل اختیار نه کرے کہ لوگوں کے لئتے وہ زحت و تکلیف کا سبب م<sup>یلو</sup> آی نے فرمایا کہ حجوط بول کریا دھوکہ دے کر جو تجارت کی جاتی ہے؛ وہ بظا ہر تو فائد انجش نظراً ق ہے، مُكُرنيتج كے اعتبار سے نقصان كاسبب موتى ہے"۔ آج نے فرا ياكه اتجارت رضامندی می سے بیج ہو گئی ہے"۔

له بخاری ومسلم، مشکوة صف ـ اله ترمذي ابن ماجه-

اسلام کی ان ہی اخلاقی تعلیمات کی بنیا دبرتجارت کی پوری عمارت کھڑی ہوتی ہے۔ اس طریقة تجارت میں دنیاکے ہرانسان کے گئے بھلاہے، مگرافسوس ہے کہ سلمان جو ان تعلیمات کے مخاطب ہیں، وہ خود ان تعلیمات کو پھلاکر دو سروں کی دنیا خواب کراہے ہیں، ورا بني دنيا وآخرت دونون- امام الوطنيفه رحمة التعطيب كمشبكورشا كردامام محد سب کسی نے کہاکہ آپ زہروتقوی کے بارے میں کوئی کتاب کیوں تصنیعت نہیں کردیتے اعفول

صَنَّاثُ عُكِرِيَابَ الْبِيرِيُّ عِ-می نے خرمیرو فروخت کے طراقیہ برایک ا كيكتاب تصنيف كردى ہے۔

مقصديه تصاكه اصل زہروتقویٰ توحرام سے بچیا اور حلال ذریعہ رزق تلاتش کرناہے وهتمام بأمين إس كتاب مين آگتي بير.

تجارت کی چند فقی اصطلاحی ا چندالفاظ اور اصطلاحات کا ذکر بار بار آئے گا، . اس لئے ان کی تشریح کردی جاتی ہے:

ا- بع، بع كے معنى بينے كے بي اور بينے والے كو باتع كتے بي اور وجيزي جائے اسمبع كتے بي ٢ - مشرار ، مشرار كمعنى خريد نے كے بين اورخريد نے والے كومشترى كہتے بي البھى يه دونوں لفظ ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

٣ - ايجاب وقبول ، جن الفاطس تجارت يا بيع ومترار كامعالم كيا جا تله ال كوايجا في قبول کتے ہیں، مثلاً ماتع نے کہاکہ میں نے یہ چیزاتنے میں فروزقت کی اور خر میار نے کہا کہ میں نے كى قد بائع كا قول ايجاب اورمسترى كا قول قبول كما جائے كا، اگر خرىدارنے يہلے كماك يه چيز مجھے چاستے اور دوكا ندار راضى بوگيا، فريدار كا قول ايجاب اور دوكاندارت بول کہا جائے گا، نعنی بات جیت کی ابتداجس کی طرف سے ہوگی،اس کے قول کو ایجا کہا گے یع و شرار کی دونسم ہے، ایک وہ جرمنعقد ہو، دوسے رجومنعقد بنہو، بیعمنعقد کی <u> چارتسیں ہیں، صحَح</u> ، فاسد، ٰنا فذ، موقو*ت ، ا درجو بیع و مٹرارمنعقد رنہ ہو* دہ باطل ہے، ہرا کی کی تعرفیٰ یہے۔

بین بین و هوالبیع المشروع دات و وصفًا، ده بین بواین دات اورانی فاری اوماً عبارس شریت کے مطابق ہو، تینی وہ نه باطل مواور مذاس میں عدم ترافی پائی جاتے دالمجلہ، اس میں بائع قیت کا ورمشتری بین کا مالک موجاتے گا۔ البع الفاسِله حوالبع المشروع اصلا لاوصفًا، وه بيع المي تعقيت البيع المشروع اصلا لا وصفًا، وه بيع المي تعقيت المياب كي بنا بروه سنرعًا مي منه ہو، بعنی بیع کے اسکان بعنی ایجاب وقبول میں کوتی نقص ہو، مثلاً اس میں دونوں سنے ثمن لعینی قبیت کا ذکر رنه کیا یا مبیع لعین جو چیز بیچی جار ہی ہے وہ مجہول ہو ، باجیے آم ماا مرور کے باغ کی فروخت مھل آنے سے پہلے دسڑح المجله طناً، بیع فاسد میں دونوں کو بیا سے كرنے كا اختيارہے،ليكن اگرمشترى نے قبغه كرياہے تو وہ نافذ ہوجاتے كى،مگراس كا حكم سودى معامله كا جوگا- (۱ مرا دانفتاً دی، ج م ص<u>ال</u>ی البيع الباطل مالا يصح اصلابعنى لايكون مشورعًا اصلايينى ركن بيع ادر محل بيع دونون مين نقص بو، يين كوتى چوا اَ بِي بيع كرد، يا کسی حرام چنر کی خرید و فروخت ہو، یا وہ مال امھی دجود ہی میں مذایا ہوا دراس پر قبضہ مكن شهو- دمشرح المجله صليم اسىطرح مبع يائمن مين كوتى اكب حرام موتويه بيع باطل موكى، اذا كان احداً لعضين محرصا اوكلاً هما (الجوبرة النيره)

معموقون معموقون رہے گی، یاکوئی ہوشیار بچہماللکرے تودلی کی اجازت پر بیمیم موقون

الفضولى هومن سيصوف بحق الغير وبدون اذن شرى - بغير شرعى اجازت كي وكام المانت كي وكان المان المان

سيع نافذ ايع نافذك وتسم ب، لازم اورغيرلازم-

مع لازم كوردكرن كاكون افتيارياتى نه بو-

بيع غير لازم ده بيع بإنذ جس مين بائع يامشترى كورد كرف كاافتيار باقى بو،اس كتين تسمين بي، خيا رسترط، خيار عيب ، خيار وصف ،ان تينون ك تعربين آگراتگ. المال ما يميل اليه طبع الانسان ويمكن ادخاد با إلى دقت الجاجة. مال مال وه به جس كى طرف انسان كى طبيعت ما تل بو اور ضرورت كے وقت اس كاجم كرنامكن بوء

مالِ مُتقوم المال المتقوم يستعل في معينين الاول بمعنى سايبات الانتفاع به والشائى بمعنى المال المحرف المنقوم ومنى بين استعال بوتا به ، ايك وه مباح چيزجن كوادى استفال الما تنب ايك وه مباح چيزجن سے فائده الحظانا جائز ہے ، دوسي وه مباح چيزجن كوادى البنے قبضه بن كن شكار كرايا جات و بهسر

ا پے عبصہ میں ترہے بینے دریا ہیں جینی مال عیر طوم ہوں ساہ ار رئیا جانے و جسسر مالِ متقوم ہے ، مہلی صورت میں بیع ناجا تزہے اور دوسری صورت میں جائز۔

اسی طرح وہ مال تو ہومگر شریعت اسے مال نہ تسلیم کرتی ہو وہ غیر منقوم ہے۔ مثلاً سراب ، سود، مردار ، خون وغیرہ ، یہ چیزی مسلمان کے تی میں مال نہیں ہے ، (الفقت علی المذا عب الا دبعت ، حصص علی المذا عب الا دبعت ، حصص علی المذا عب الدبعت ، حصص الم

شمن المتن ما يكون بدالاللمبيع ويتعلق بالذمة - جومبيع كيرلهس ديا جمن المراس كي ذمه دارى باقى رستى بد -

النمن المسى النمن السي هوالنمن الذي يسميه وبعين العاقدان وقت الممن المسى البيع بالتواض سواء كان مطابعة القيمته الحقيقته اوناقصا بها اوزائداً - يعي جورقم معالم كرتے وقت باتع اور مشترى كى دخا مندى سے مقرر بوء ايس كونمن كہتے ہيں ، چاہا اصل قيمت سے كم ہو يازيا ده -

قيمت الفيمة هي النهن الحقيق للشي يسي بيز كا جرحقيقي دام بواسي نقرى اصطلاح

میں قیمت کہتے ہیں۔ گویائمن اورقیمت میں یہ فرق ہے۔ دشرح المجلہ) یع کی مبیع کے اعتبار سے چارقسیں ہیں دا، بیج المال بالتن میں سودانقد آقی کے ایک است اصل بیع اسی کا نام ہے دم، دوسری قسم صرف ہے ، معنی نقد كاتبا دله نقد سے يا اكب طبس كے كركم كاتبادله اكب طبس سے ہورس تا يسرى قسم" البيع المقائضة لعین نقد کے علاوہ کسی چیز کا تباد لرکسی دوسری چیزسے دم) سے سلم لعینی دام نقد دیا جائے اور چیز کچھ مرت بعد لی جائے ، لینی اُ دھار معاملہ ہو۔ ان چارسون سے بیع وشرائی (در مبہت سی صور تیں بیدا ہوتی ہیں ۔ بع تعاطى النالمقصداك صلى من الايجاب والقبول هوتواض الطنين يع تعاطى فنيعقد البيع بالمبادلة الفعلية الدالة على التراض وليم هذا بيع المتعاطى. دالجلهمسري ایجاب وقبول کا مقصد یہ ہے کہ معاملہ کرنے والے آپس میں راضی ہوں توزبان، سے کے بغیرطرزعمل سے بھی رضامندی موجا یاکرتی ہے،اسی علی رضامندی سے جمع الم كياجات استيع تعاطى كيتريس، شِلًا دوكان بركسى چيز كا دام لكها بواس فريدار دوكان أ كويسيدديا وروه چيزك كى، زبان سي كيم منهن كها تواسى بيع تعاطى كتي بير. الملك ماملكه الانسان سواء كان اعيانًا ومنافع ملكت وه جيز الميت الميت وه كوتي الميت الميت الميت وه الميت ال منفعت حاصل مورسي موءاعيان مين جيسامان ، زمين ، جانور ، وغيره - اور منعت مين جسے کوایہ پرمکان لینایا دینا ، اجرت برکام کرنا، کاریگر یاصناع جرکام کرتے ہی وہ سب اس ضمن میں آتے ہیں ،اس میں ایک طرف مال ہوتا ہے اور دوسری جانب کام یا منفعت موتی ہے،اس لتے اس کو ملکیت کہیں گے ،مگر اس کو مال نہیں کہیں گئے، مال اس کو کہتے ہیں جس کوجع کیا جا سکے اور منافع کوجع بہیں کیا جاسکتا، اس کاظہور ہوتا رہاہے۔ بیع وستراسی اگرادی برادهوکه کها جائے تواس کو نباخت کہتے ہیں جس کی تعرافیت یہ ہے: غبن فاحش زېردست نقصان

غبن على قلدنصف العشر في العروض والعشر في الحيوانات والخسس في العقاد.

اگرسا مان كى خريد و فروخت بود، اور پانچ فيصد نقصان بو تو بيغبن فاحش سے، حیوانات کی خرید و فروخت میں دس فیصد نقصان ہوتو بیغبن فاحش ہے، اوراگرزمین وغرهب تواس میں مبس فیصد نقصان غبن فاحش سجماجاتے کا بعنی اس وقت معاملہ ختم كرني كاباتع يا مشترى كواختيار موكا،اس سيكم مين معامله نا فدسمها جائے كا -الكيّس ميں لين دين اور خريد وفروخت كے لئے اسلامی شريعت ميں احتارت كا مفظ بھی استعمال ہوتاہے اور بيع و شرار كا بھی ، تجارت كے لفظی معنی فإ تدے سے لئے لين دين كرنا اور بيع كے معنی بيجنے اور شرار كے معنی خريد نے کے ہیں، اور کھی کھی سع کوشرار کے معنی میں اور شرار کو بیٹ کے معنی میں بھی بولتے ہیں۔ انتن فاتده مویاس کے اندرتبادلہ کی صلاحیت موجد موتواس کی تجارت می ہلکن اسلامی شرایت میں کسی السی بندیدہ چیز کوجو باطل اور حرام نہ ہو، حلال درائع اور باہم رضامندی کے ساتھ بدلنے یا اس کی خرید وفروخت کرنے کا نام بجارت ہے، جیساکہ اوپر دكر إ چاہے، گوياب جو تجارت باطل وحرام جيزوں ميں كى جائے گى يا حلال درائع سے ىد بوگى، مانى اس خرىدوفروخت ميس بطا مرفائده بى كيون مذنظراتا مؤاسلاى شريعيت ي بإطلِ اور فاسد قرابات كَيَّ ،اسى طرح أكروه تجارت علال چيزوك اور علال ور اتَّع سے توکی گئی ہو، مگرلین دین کرنے والوں کی رضامندی اور پیندید گی شامل نہو تووہ تجارت مجى باطل قرار ياتے گئ جيساكه اوپر ذكركيا كيا ليے اسلامى معاملات ميں مثبب اور سى د ونون سترطون كأيا يا جانا بهر حال صرورى بيئايينى يه كه وه باطل مذ موا ورتراضى مو،

ورِ قرآن کریم کی آیت اور اما دیث نبوی کا ذکر آچکاہے۔

محض افادہ اور استبدال کی صلاحیت کا ہونا کافی نہیں ہے۔

باطل این کورید و فروخت باطل موگ، شلا شراب، گرانے کا سائان، سورک مرتب ان کی خرید و فروخت باطل موگ، شلا شراب، گرنے کو اس نے حوام قرار مرجز، کتا، مردارگوشت اس کی چربی یا جن ذرائع سے بیسیہ پیدا کرنے کو اس نے حوام قرار دیاہے، ان ذرائع سے دولت پر اکرنا باطل موگا، مثلاً سودا ورجوا، سودسے مراد صرف مها جنی سود نہیں ہے تعلی کو ایک روبیہ دے کرد ور دیے لینے ہی کو سود نہیں کہتے، بلکہ سودی کا روبار کی ایک بولی کمبی فہرست ہے، اس کا ذکر بعد میں آتے گا، اسی طرح موجودہ نما نہیں جو تے کی جو بی شارق میں بیدا ہوگئی ہیں، ان کی تفصیل بھی بعد میں آتے گا، ان کو سریعت میں میں بید میں کرتے گئا ان کو سریعت میں بیدا ہوگئی ہیں، ان کی تفصیل بھی بعد میں آتے گئا ان کو سریعت میں بید میں کرتے گئا دی کو سریعت میں بیدا ہوگئی ہیں، ان کی تفصیل بھی بعد میں آتے گئا ان کو سریعت میں بیدا ہوگئی ہیں، ان کی تفصیل بھی بعد میں آتے گئا ان کو سریعت میں بیدا ہوگئی ہیں، ان کی تفصیل بھی بعد میں آتے گئا ان کو سریعت مسلمان کے لئے مال متقوم تسلیم نہیں کرتی ۔

اسی طرح جوجزیکسی کے قبضہ میں نہ ہو یا ابھی وجود میں نہ آئی ہو، ان سب کی تجارت باطل ہوگی، اسی طرح مال کے بازار میں آنے سے پہلے پہلے تاجرا و پر او پر جواس کے فائدہ کو ایک لفتہ میں تربیتاں سے میں اور ملس میں سیکھوں است سالت میں

أمك ليتي بي تويه تجارت عبى اسلام مين مكروه اورسي فاسد قرار با ق بيد

یہاں برصرف تجارت کے باطل ہونے کی طرف انتارہ کردیاگیا ہے،اسلامی فقہ میں باطل اور فاسد تجارت کی اصطلاحی قسیم

کی گئی ہے اس کی تعرب اور آجی ہے، باطل بیع واقع ہی نہیں ہوتی اور فاسد بی اگر التح شری کو قبنہ کی ا مازت دے دے واقع ہوجائے گئام مگر اس کا شمار سودی کا رو بار میں ہوگا۔

اسلامی سٹریفیت نے تجارت کے میچے ہونے کے لئے دوسری شرط ا باہم دضا مندی کی لگائی ہے۔

تراض معنی رضامندی

اس قیرکے لگانے کا سب سے برا امقصدیہ کے خرید نے والے اور بیجنے والے میں کو تی اختلات نہ ہو کسی کے اور نظام نہ ہو کسی کا مال ناحق نہ ہے لیا جائے اس قسید کی

ك والفاسل لا يوقع الملك والعقل ما لم يتصل ب القبض با ذن البائع والساطل لا يوقع وان قبض مبالاذن - د الجوبرة النيره، ج اصطل

بناپرده تجارت مجی رضامندی کے بغیر مجی جائے گی جی بین کچھ لوگوں کا نفع توسعین ہواور کچھ لوگوں کا غیر معین اس قیدی بنا پر دہ تجارت بھی منوع ہوگی ، جس بیں آ دی حالات وخرور آیا سے مجبور ہوکر کو تی چیز خرید تاہے ، مثلاً ذخیرہ اندوزی ، سے آبازی کی وجہ سے عموماً اضیا ہو کی قلّت اور گرانی ہوتی ہے ، مگر آ دی مجبور ہوکر گراں چیز خرید تاہے ، کیونکہ اگر من خریدے تو کھاتے اور پہنے کیا ، لیکن ظاہر ہے کہ اگر اس کو یہ علم ہو جائے کہ اس کی گرافی کا اصل سبب ذخیرہ اندوز اور سے باز تاجر ہیں ، تو وہ انتہائی تا پہندیدگی سے اس کو خریدے گا، اسی طرح اگر کوئی تاجر جمو ط بول کر کسی سے زیادہ دام لے لے تو بنظ ہر خریدار نے رضامندی سے وہ چیز خرید کی ہے ، مگر در حقیقت اس کی رضامندی اس میں شامل نہیں ہے ، اس لئے کہ اگر اس کی علم ہو جائے گا کہ حجو ط بول کر مجے سے دام لئے گئے ہیں تو دہ انتہائی نا راضی کا اظہا کر کے علم ہو جائے گا کہ حجو ط بول کر مجے سے دام لئے گئے ہیں تو دہ انتہائی نا راضی کا اظہا کر کے گا، غرض یہ کہ دھو کے فریب ، اور حجو ط اور دبا قریح جننے کارو بار ہیں ، وہ سب کرے گا، غرض یہ کہ دھو کے فریب ، اور حجو ط اور دبا قریح جننے کارو بار ہیں ، وہ سب عدم مراضی اور غبن فاحش کی فہرست میں آتے ہیں ۔

تجارت ایک معابرہ ہے کے درمیان ایک معابرہ کا نام ہے ارت ایک معابرہ کا نام ہے اسلامی سرلیت میں اس کو مقدیع

کہا جاتاہے، عقد کے معنی باند صفے اور گرہ دینے کے ہیں، بعنی اس معابد ہ کے ذریعہ دویا اس سے زیادہ آدمی گویا آبس میں بندھ جاتے ہیں، اب جس طرح کوئی معاہدہ و دوکہ فریب کے ساتھ اور رضا مندی کے بغیر بھل بہنیں ہوسکتا، اس طرح خرید و فروخت کے معاہدہ

میں بھی اگر دھوکہ وفریب ہو یا رضامندی نہ ہوتو وہ مکمل نہیں ہو سکتا۔ گ

خرید و فروخت کاطر لقیہ است و سود البی طرح دیجہ لیا جائے اور قیمت البی طرح دیجہ لیا جائے اور قیمت البی طرح دیجہ لیا جائے اور چر زبان المرد و چیزیں بدلنی ہوں تو دو نوں کو اچی طرح دیکھ لیا جائے اور چر زبان کے ذریعہ اس کا اقرار کر لیا جائے کہ ہم نے اس چیز کی خرید و فروخت کی ایمی سودے والا قیمت بنا دے کہ اتن ہے اور خریدار سودا دیکھ کریا ہاتھ میں لے کرید کہ کہ ہاں ہم کو منظور ہے مثلاکسی نے دو کا ندار سے بوچھا کہ گیہوں کتنے من ہے، دو کا ندار نے بنایا کرسے روپے من ،

اب اگرخید ادنے یہ کہاکہ ہاں یہ قیمت منظور ہے، تواب یہ گیہوں بک گیا، اگراس نے کہاکہ ستر روپے نہیں بلکہ ساتھ دوپے من بول گا اور دو کا ندار نے کہاکہ اچھا قیمت لاتیے تو بھی بیع درست ہوگئی، اب خرید ارکواس کا خرید نا اور دو کا ندار کو بینیا ضروری ہے، اگران میں کوئی انکار کھے گا، تو قانو نااس کو مجبور کیا جائے گا، اس قول و قرار کو شریعت میں ایجاب و قبول کہتے ہیں معاملہ کی ابتدار خرید ادکی طوت سے ہوئی ہے اور کھی نیچنے و الے کی طوت ۔ قبول کہتے ہیں، کھی معاملہ کی ابتدار خرید ادکی طوت سے ہوئی ہے اور کھی نیچنے و الے کی طوت ۔ عملی افرار ان سے دونوں کی رضامندی طاہر ہوئی ہو، تو یہ بھی جا تزہے، مشلاً عملی افرار اسے یہ کہا کہ ایک یا قند اون فلاں بنہ کا دے دیجنے یا جماس کسی نے بسلطے کے دوکا ندارسے یہ کہا کہ ایک یا قند اون فلاں بنہ کا دے دیجنے یا جماس کسی نے بسلطے کے دوکا ندار سے یہ کہا کہ ایک یا قند اون فلاں بنہ کا دے دیجنے یا جماس کسی نے بسلطے کے دوکا ندار سے یہ کہا کہ ایک یا قند اون فلاں بنہ کا دے دیجنے یا جماس کسی نے بسلطے کے دوکا ندار سے یہ کہا کہ ایک یا قند اون فلاں بنہ کا دے دیجنے یا جماس کسی نے بسلطے کے دوکا ندار سے یہ کہا کہ ایک یا قدید اون فلاں بنہ کا دے دیجنے یا جماس کسی نے بسلطے کے دوکا ندار سے یہ کہا کہ ایک یا قدید اون فلاں بنہ کا دو تو دیجنے یا جماس کے دوکا ندار سے یہ کہا کہ ایک یا قدید اون فلاں بنہ کا دے دیجنے یا جماس کی سے نام کی دوکا ندار دیسے یہ کہا کہ ایک یا قدید اون فلاں بنہ کا دو تو دیت کی ایک کیا تو تو اسے دونوں کے دوکا ندار دیسے یہ کہا کہ ایک کیا تھوں کو دوکا ندار دولوں نے دولوں کے دوکا ندار دیسے کے دوکا ندار دیسے کو دولوں کے دوکا ندار دیسے دولوں کے دوکا ندار دیسے کو دولوں کے دوکا ندار دیسے کو دولوں کے دوکا ندار دولوں کے

له جبتگ فرید و فروخت کی بات کاسلہ جاری رہے اس وقت تک دون کو معاملہ کے ضم کر نے کا افتیار ہیں ہے ، البتہ آتناتے بات چیت میں دوسرا فرق و فران ہے البتہ آتناتے بات چیت میں دوسرا فرق و فران ہے البتہ آتناتے بات چیت میں دوسرا فرق و فران ہے البتہ آتناتے بات چیت میں خرید نا نہیں چاہتا تو اب یہ معاملہ ختم سجھا جائے گا، یہ مسلک امام ابو صنیعت اور امام ماکلت کا ہے 'امام شافئ اور امام احمد کہتے ہیں کہ جب تک دو فون جہاں گفتگو ہور ہی ہے وہاں سے چلے نہ جائیں اس وقت تک ایجاب و قبول کا فتیا رباتی رہے گا خواہ بات کاسلہ جاری ہوئی قطع ہوگیا ہو، اس کو خیار مجلس او خیار قبول کہتے ہیں، عام فعہاتے احفاف کی کتابوں میں تو مطلقاً مجلس سے الحمہ جانا یا کسی دوسرے کام میں مشغول ہوجائے ہوں کے جانے مشغول ہوجائے ہیں کہ خوا ہونا توکسی صنورت سے بھی ہوسکہ ہے واس کو چلے جانے در ذیا ہی، کے معنی میں لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ کھڑا ہونا توکسی صنورت سے بھی ہوسکہ ہے قوطن کھڑے ہے نے در ذیا ہے، کے معنی میں لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ کھڑا ہونا توکسی صنورت سے بھی ہوسکہ ہے قوطنی کھڑے ہے نے در ذیا ہے، کے معنی میں لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ کھڑا ہونا توکسی صنورت سے بھی ہوسکہ ہے قوطنی کھڑے ہے اس کے وہاں امام شافئی کے مسلک میں دسعت ہے اور خی مسلک علی اعتبار سے در زیادہ بہتہ ہے اور اخلاتی کھا وہ ہاں مام شافئی کے مسلک میں دسعت ہے اور خی مسلک علی اعتبار سے دیں جہتے ہوں کہتہ ہے اور اخلاتی کہا کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ مسلک علی و سے تو امام شافئی کے دری بات جیت ملے ہوگئی تو اس کو خیار کہ بہتہ ہے اور اخلاتی کہ در نہ بلا و جڑال مٹول کا موقع ہے کہ جب زبانی یا تحریری بات چیت ملے ہوگئی تو اس کو خیار کہ وسعت ہے در دیا گھڑے در نہ بالا و جڑال مٹول کا موقع ہے گیا ۔

کی لالٹین دے دیجئے ، یا کی۔ وی پالش دے دیجئے ، تو اگران چیزوں کی قیمت پہلے سے اس د و کان یا با زار مین تعین ہے، تواس کوچیز لیکر قمیت دینا ہی کافی ہے ، قیبت کاتعین اور خریدار کاقیمت، دے دیناہی ا قرار مجھا جائے گا، اکبتہ آگر دوکا ندار با زار کی قیت پرداضی نہ ہو تو بعر خریداروه چزنہیں اے سکتا،اسی طرح اگرکسی نے کوئی چیز دو کان سے نے کر کہاکاتی قیت لیجنے اور دوکا ندارے لے لیا تو یہ می رضامندی ہوتی، مثلاً کسی نے بچل بیجنے والے کی کوکری سے دس آم یا دس سنترے یا چارسیب لے لیے اور دور ویتے اس کے ہاتھ میں رکھ دیتے، اگراس نے لیاتو بع ہوجائے گی۔ ساگ کی ایک دھیری دس میسید میں بک رہی ہے ایک خص گیاال اس نے ڈھیری نے لی اور دس سپیہ دے دیتے، لو اگر زبان سے دولوں نے کچھ نہ کہا ہو بع ہوجائےگ، اَسِ طرح کی بیع کوبع تعاطی کہتے ہیں۔ بیع ہوجائے گی، اَسِ طرح کی بیع کوبی چیزوں میں صیح سمجھاہے،مگر عام فقہار جھوٹی برطری اور معمولی اورغیر معولی ہرجیز میں صیح سمجھتے ہیں ، امام شافى رحمة السُّرعليه سِع تعاطى كوهيح نهيل سمجھتے - دالفقه على المذابب الادبعه، ج م صله عن ا جس طرح زبان یاطرزعمل سے معاملہ طے ہوجا تاہے اور رضامندی ظا ہر ہوتی ہے،اسی طرح تحریرے ذریعہدونوں کوتی معاملہ طے كرلىي تواس كى بعى ا جازت ہے، ليكن تحرير اِلسي قابلِ اطينان شكل بيں ہونی چاہتے كہ آنيدہ دوان میں اختلاف منہوا درین کاح کے بان میں اور جاندی گواہی کے بان میں اس کا ذكراً حِكامٍ -

له بع تعاطى كى تعرلين اوپر آچكى بد والمعنى هوالمعتبر فى هذه العقود ولهذا ينعقل بالتعاطى فى النفيس و الخسيس وهوالصحيح - د برايه ج مصل - و منعص البيع بالمعاد لمة الفعليد الدالة على التراضى وسيى هذا ابيع التعاطى د المجاري .

کامعاملهکرے تو به جائز ہوگا، جن معاملات میں شہادت کی صرورت نہیں ہوتی، و ہتمام معاملات ان آلات کے ذریعے میں ہوسکتے ہیں، بشرطیکہ دونوں فریق کواطینان ہوجاتے۔ سودا وقمیت کابیان دونوں کے بارے میں اسلای سریعت نے بہت سی شرطیں دونوں کے بارے میں اسلامی سریعت نے بہت سی شرطیں لكائى ہيں، يبال ان كو بايان كيا جاتاہے، سودے كومبع اور جوقيت طربواس كوش كيتر ہيں -مبیع کابیان فروری ہے ۔ (۱) دہ چیز جو بی جائے دہ سامنے موجود ہونی چاہیے ۔ اگر موجودية بهوگى تواس كاسينياص كى نه بهوگا، شلاً كسى فى منددستان ميں بىلىھ كرامر مكيه ميں خريدے ، موتے غلے، کیڑے یاکسی اور چیز کا سودا کیا تو یہ چینہیں ہوگا،البتہ اگر غیرموجود چیزاس شرطا**پ**ر بی جائے کہ خریدار دیکھنے کے بعد اس کا آخری فیصلہ کرے گاتواس کی اجازت ہے ، ما اس ب مال کا نمورنہ سامنے ہو تو خریدی ویچی جاسکتی ہے اس طرح ہو چیز انجی وجود میں آئی ہنیں ہے اس كى خرىد وفروخت ناجا ترنب، مثلًا باغ مين المجى معلى آيانهين ، أورباغ بى ديا گيا، گيمون كى باليس اتعى ظا بَرَنهِين موتى تعين ا در كھيت كا غلّه بيح دياگيا، جا نور كابحيد بيط ميس ہے اوراسے فروخت كردياكيا، توبيخيا وخريدنا باطل بوكا،اسي طرح الركوئي چيزموجودتمي مكرغات بوگتي يامعدوم بوكتى تواس كوتجي نهيس بي ماسكتا، شلاً جانورتها ده كم بوگياً تواس كونهس بياجاسكتا، یا دومنزله مکان تھا،ا وپر کاحصّه گرگیا تواب ا دپری فضاکوفروخت نہیں کیا ماسکتا لیا (٢) جو چنربي مات وه بيخ والى ملك مونى چاستى، يا مالك نے اس كو بيخ كامارت دی م و ، مثلًا کسی نے تالاب کا یا دریا دسمندر کا پانی یا اس کی مجھلیاں فروخت کیں ، یا فضا کے پرندے يىچ ياجىكلى كلولى يان ياسك مانور ياميدان كى كھاس بيى توچ نكديج يرس اسلام ميكسى كى ملک بہاں ہیں ، اس لئے کسی کو ان کے بیچنے کاحق نہیں ہے ، چاہے بظا ہر وہ اس کی ملک میں ہی

له بيع المعدل ومرب اطل فيبطل بيع الفرة لدم تبوز اصلا (شيح المجله صصص ولا يجوز بيع المحدل والنتاج (الجوهرة النيرة ج المثلاً)

کیوں شہی جاتی ہوں ، نبی صلی الٹر علیہ دلم نے فرمایا ہے کہ پانی ، گھاس اور آگ تمام انساؤں کا مشترک سرایہ ہیں ، اسی طرح اگر کوئی جانور گم ہوگیا ہے اور اس کو فروخت کر دیاگیا ، یاجنگل کے جانوروں کو فروخت کر دیاگیا تو ہی باطل ہوگی ، کیونکہ یہ چینے رس نہ تو بیجنے والے کے قبنہ ہیں ، اور مذان کی ملک ہیں ہے۔

یر پیری اس وقت بک کتی ہیں، حب ان کے اوپر مخت ا یار وبپیصرف کیا گیا ہو، مُثلًا اگر کسی شخص نے یا عکومت نے

يه چنرس كب بكسكتى إي

در یا پربنده باندها، یا تالاب کاپان باقی رکھنے کے کوئی تدبیری یا دریا سے بہز کال کے یا تین کے ذریعہ اس کاپانی با ہز کالایاکس نے جنگل یا گھاس پر سپیر خرچ کر کے یا محت کر کے اسے سگایا،
یا دریا سے مجھلی مکبول کے لئے کوئی تدبیری یا جنگل کی کلول کا طب کے لایا تو ان بھت ام صور توں میں وہ اس کو بیچ سکتا ہے، یا حکومت دوسرے آدمی کو اس کے بیچنے کی اجازت دے سکتی ہے، اسی طرح زمین کے نیچے کی معدنی اشیا رکوجب تک ان کے اندر سے کال ندلیا جاتے ہی ہول ، ملی ان بانبا، سونا ، جاندی، گذر ھگ، ابرک، کو تلہ ، پٹرول ، ملی ماتیل ، البتہ اگران چیزوں کے دریا فت کرنے میں محت ودولت خرچ کی گئے ہے تو بھران پر مخت ودولت خرچ کی گئے ہے تو بھران پر مخت کرنے والے اور روب پرخرچ کرنے والے کی ملکیت سلیم کی جائے گی۔

ملكيت كى تعرفيف اين سي چيز كے ملك بين آنے كى كمي صورتين ہيں، مگر ان صور لوں كے ملك بين آنے كى كمي صورتين ہيں، مگر ان صور لوں كے ملكيت كى تعرفیت ذہن شین كر ليني چاہيے، ابن ہمام نے فتح القدير؛ جه ه من ۲۵ ميں ملكيت كى يہ تعرفیت كى بيد تعرفیت

له قال دسول الله صلى الله عليه وسلم المسلون شوكاء في تلت في الماء والكلاء والسار دوسرى مديث من الملح كالفظ بحي آيام، العين مك بحي عام جرزم، آكنفسيل آدبى م

كه يلزُم ان يكون المبيع مقل ورُّا التسليم ويلزم ان يكون موجودٌ اوان يكون ما الامتعوُّا ويشترط ان يكون ما المستوى والمجلى

تھرف پراس قدرت د قابو کا نام ہے جب کی اجازت نثر دیست نے دیاہے۔ الملك هوقدرة ينبه الشرع ابتداء على التصوت.

فتهارنے اور مجی تعرفین کی ہیں، ان سب کی روشنی میں شیخ مصطفے ذرقار نے اپنی کتاب "المدخل الفقی میں امام قرافی کی کتاب الفروق ج۲، ص ۲۱۷سے یہ جامع تعرفی نقل کی ہے۔ المحتمد المالغ دج اص ۲۲۰)

تقرف وه خصوصیت ہے جوکس شخص کو ستریعت کی اجاً زت سے اس وقت تک ماصل رہتی ہے حب مک کوئی دو سرا الع نہ ہو۔ ماجز سے مرادیہ ہے کہ دو سراتی سے سبح اس سے بغیرا جازت منتفع نہ ہوسکے، اور مانع سے مرادیہ ہے کہ وہ تقرب کے لائق بھی ہو مثلاً استمال کی المهیت ہو، یا وہ دو سے رکی چیز نہ ہو۔ ملکیت کی اس اسلامی تعربیت کے مقابلہ میں اہل مغرب ملکیت کی جو بیت کہ وہ تعربیت کرتے ہیں، اس میں ملکیت کا تصور بالکل بے قید ہوکر رہ جاتا ہے، مشہور مغربی معقق ماہر قانون جان آسٹین سے ملکیت کی تعربیت ان الفاظ میں کی ہے:

"این اصل مفہوم کے اعتبارسے یہ کسی متعین شے برایک حق کی نشاند ہی کر تاہے ہو استعمال کے اعتبارسے غیر محدود اور تعرف اور انتقال کے اعتبارسے بے قید ہے یہ اس تعرف کے مقبار سے بے قید میں ملکیت کے انتقال اور تقرف کے حق کوبالکل بے قید بنا دیا گیاہے ہو حدود قیود سے بالکل آزاد ہے ، خواہ اس سے دوسے کو کتنا ہی نقصان بہو نجے اس کے برخلاف اس ملکیت سے ملکیت میں ملکیت کے تصرف اور انتقال میں دوقیدیں ایسی لگی ہوئی ہیں کہ اس سے ملکیت میں تقرف اور اس کا انتقال اور استبدال شتر بے مہار نہیں ہو باتا، ایک شرط تو یہ گی ہوئی ہیں کو تراد دیا ہے کہ ملکیت میں تقرف اور اس کا امار تامی کا اجازت سے ہو تعنی منٹر بعیت نے جن چیزوں کو حرام قراد دیا ہے ، اس کا استعمال اور تصرف جائز نہیں دوسروں کے آزاد ہے ، جب تک دوسرا مانع نہ ہو، تعنی وہ حقِ استعمال دوسروں کے آزاد ہے ، جب تک دوسرا مانع نہ ہو، تعنی وہ حقِ استعمال دوسروں کے ایکٹر مفرز ہو ، مثلاً ایک شخص ابنی زمین میں کنواں کھودر ہاہے ، مگر وہ داستہ پر بڑاتا ہے تو

اسے اس سے روک دیا جائے گا، فقہانے قرآن مجید کی آست لا یُنظِلْمُونَ وَ لَا ینظِلْمُونَ " مظلم كيا مبت ورنظم المايا مات، اور مديث نبوى لا ضورولا ضواد "متكيف مي دالناميم ہے اور ندا معانا کے بحث بریہ اصول بنا دیاہے،

انفراری نقصان کوعام لوگوں کو تکلیت سے بجلف كے لتے برداشت كرنا ہوگا۔

يتحمل الضورا لخاص لدفع ضودعام - دالمجلب

ملکیت کی مزیرتفصیل ایک آرہی ہے:

ملکیت کی دوتسیس ہیں، ایک ملک عین اور دوسری ملک منفعت ، پہاں یہ بات مار ان چلهي كه فقهات احناف ملك اور مال مين فرق كرتے بي، ملك كى تعرفين يہت الملاث مُاملكه الدنسان سواء كان إعيانًا اومنافع ملك وه چيز يرص كا آدى مالك بوخواه ملك عين بوياملك منفعت اورمال كى تعربين يسبه كربيكن احضار لا الىٰ وقت الحاجت منعولا كان ا وغير منقول كويامال كااطلاق صرف ما دى چيزوں پر ہوتا ہے اور ملك ميں مادی اورغیرما دی مین نفع اندوزی می شامل ہے۔ او براس کا ذکر آ پیکا ہے۔

ملكيت ميں آنے كى صورتيں اس كے مار دريع ہوتے ہيں۔

ا - عقود بامعا ہرہ کے ذریعہ بعنی دو آ دمی آبس میں کوئی معاملہ کرے ایک دو سے کو مالک بنادین، عقودگی ایک قسم عقود جریه ب بعنی حکومت کسی کوکسی د و سے کی چیز کامالک بنا دے، مثلًا مقروض كامال قرض دينے والے كو دلاديا، يا احتكاد كرنے والے كا مال كے كربازا ربعا و سے فروخت کرا دیا، شفہ کی صورت میں بھی یہی ہو اسب، اسی طرح مصالح عامہ کے لتے کسی کی ملک پرککومت قبصہ کرنے اور رفاہِ عام میں لگا دے بٹلًا اسکوکَ کے لیے مسجد کے لتے، داستہ کے لئے ،کوتی زمین کسی کی ملک سے نکال کرمصالح عامہ میں دے دے ۔

۲ - احرار ۴ لمباحات - وه چیزیس جکسی ملک میں نه موں ، بلکه وه پوری نسل انسانی کامشترکہ

سرایہ ہوں،ان برکوتی اپنی محنت دہیسہ لگاگراسے حاصل کرتے وہ اس کی ملک ہوگی،مثلاً سمندر کا پانی، اس کی مجھلیاں اور اس کے دو سے رخز انے جنگل کی گھا س،فضا کی جیسے زیں۔ راقم الحروث کے نزدیک ان چیزوں پرکسی کامستقلاً اقتدار وتسلط صحیح بہیں ہے۔ سور آئی آئی تعنی وانشین اس کی دوس تیں ہیں،کسی شخص بھا وانشین مونا ہشلا ورا ثبت

س - اَنْخَلَفَيَّة بِعِنى مِانْسَينى ـ اس كَى دوصورتين بي دا كسى شخص كا مِانْسَين بونا ، مثلًا دراشت كى چيزول كا آدمى مالك بورون يا آدمى سعا دصنه يا جرمانه و منزايس كوتى چيزيات ، مثلًا كسى نُه كوتى چيز نقصان كردى اور اس كاعض نقصان المحانے والے كو دلا يا كيا يا مقتول كے در شكو ديت وغيره بين كوتى مال ملاقو ده اس كا مالك بوگا ـ

م - عام طور پرفقها ران می تین صور تول کا ذکر کرتے ہیں، خود المجلہ کے مرتبین نے بھی ان ہی تین صور تول کا ذکر کرتے ہیں، خود المجلہ کے مرتبین نے بھی ان ہی تین صور تول کا ذکر کیا ہے ۔ مگراس کی چوتھی صورت یہ ہے، بوجیز کسی کی ملکیت سے طبی طور پر بیدا ہو وہ بھی اس کی ملکیت ہے، مثلًا درخت کا بھل، جانور دس کے بیجے، مگری کابال اور دوج اب کوئی خریر و فروخت میں ان دونوں میں سے سی کو علیٰ کدہ نہیں کرسکتا بلکہ وہ چیزی خود بخود اس میں داخل ہیں، آگے ان تمام صور تول کی تفصیل آئے گی۔

جوجیزی الیی ہوں کہ ان برتمام انسانوں کو قابوحاصل نہ ہوسکتا ہو،ان پر نہ توکسی کی ملکست قائم ہوسکتا ہو،ان پر نہ توکسی کی ملکست قائم ہوسکتی ہے اور نہ وہ بچی جاسکتی ہیں، ختلاً جو لوگ سمندر پریا فضا کی چیزوں پر اپنی ملکست جاتے ہوتے ہیں، وہ انسان کے مشترک سرمایہ کے غاصب ہیں' ان

كواس كاكونى حق بنيس بي

له اسباب المتلك شلنة الاول الناصل الملك عن مالك الى سالك الم المن المن المن الله المن الله المن الله المن الله المن الله المن الله والمن الله والمن الله والمن الله والمن الله والمن الله والمن المن الله والله والمن المن الله والله وال

ئے الناس شحرکاء فی المبال والکلاء و النبار ۔ د ابدعبیں کا کتاب الاموال ص<u>یما</u>ے ک (ابود اقد کتاب البی<sub>و</sub>ع )

مبيع كى تليسرى خصوصيت

(٣) بوچربي مائے اس كے تمام اوصاف خريد اركوبتادية مائيں، مثلًا أكر كيوں بينا ہے تواس كى يورى تفصيل بمّا ديني چاستے ، شلّا وہ سفيد ہوگا يالال ، مولما ہوگا يا ببلايا ما ول بے تو نیا ہوگایا پرانا، مولما ہوگایا باریک، بااگر مکان ہے تواس کی یوری حیثیت اس کے عیوب اور خوبیاں سب بتادی جائیں یا زمین ہے تواس کی زرخیزی کی حیثیت بتادی جاتے ، یا جانور ہے تواس کے محاس ومعاتب بیان کردیتے جاتیں، کیراہے توصاف بتادیا ملے کہ کا بٹا تونہیں ہے، مضبوط ہے یا کمزور ہے کس میل کاہے، غرض یہ کہ جو چیزیں دیجی نہیں جاسکتیں یا دکھی تو جاسکتی ہیں گڑان کے باکے میں صبح ہات تجربہ کے بعد ہی معلوم ہوکتی ہیں ،مٹ گُلُ مكان ليكاب ، زمين شورياكنكريلي مي، ما نورمارتام ياكبر اببت ونون كاركها باور کردر ہوگیاہے، یا تھان کے اندر کاحصر کٹا ہواہے توان بالوں کودو کا ندار کے لیے بنادينا مزورى ہے، اگر نه بتايا توبير بعي فاسد موجاتے گ، اور خريدار كو والس كمين على الله دم، جوچنزیی جائے وہ الیبی ہوجے اسلام مال سلیم کرتا ہو، مثلاً حتیٰ چیزی اسلام میں حرام ہیں،ان کو وہ مال تسلیم ہیں کرتا،اس لئے ان کا بیٹا اور خریدنا کھی حرام ہے،البتہ اگر وہ انسان کی کسی ایک صنعت کے لئے جا تزیعے تواس کا کا روبار جا تزیعے تالاسونا، جاندی، رنشي كيرے دغيره عوروں كے لئے جائز بيں ،مگرمرد كے لئے حوام بي -

ری پر کے دعیر وروں سے جائی، مرمرد سے دیا ہیں۔ (۵) اگر کسی دو کاندار نے کوئی چیز بیچی، اور جو صفت بتاتی وہ اس کے لئے فلان نگلی توبیع فالم ہوگی، اس نے کہاکہ اس کیٹرے کارنگ بختہ ہے اور کی نکلا، یہ لالٹین بھاسکر کی ہے اور دوسر کار خانہ کی نکلی، یامونی ہتے ہیں اور جھوٹے نکلے، یا زیور سونے کا ہے اور ملّع نکلا، تو یہ تمام زیع

كه يصيرالمبيع معلومًا ببسيان احواله وصفاته التى تميز لاعن غيرة و دخرح المجامرة ، كه يلزم ان يكون المبيع ما لا متقوم اصراع بغير المتقوم من المال فالشراء بغير المتقوم من المال فالسكُ موالد .

كه يصير المبيع معلومًا ببيان احواله وصفاته صرا الجله.

یع فاسد ہوگی، اگراس نے اس کو والیس ہنیں کیا بلکہ استعمال کر لیا تواب بیع نا فذہ و جائے گی۔
د> کو تی شخص مر کہے کہ جو کچھ میری ملکیت ہیں ہے وہ سب بیخیا ہوں تو یہ بیع فاسد ہوگی،
کیونکہ ملکیت کا لفظ واضح ہنیں ہے بلکہ مجبول ہے، ملکیت کی وضاحت ہونی چاہیے کے

چوچیزی بیع میں خود بخود داخل ہوجاتی ہیں یا نہیں داخل ہوئیں اے تعض الیسی جزیر میں بیع میں خود داخل ہوجاتی ہیں یا نہیں داخل ہوئیں

پی جو بیجی ہوتی چیز کے ساتھ خود بخود بک جاتی ہیں، ان کی قیمت الگ سے نہیں کی جاسکی شلا دا، اگر کوئی مکان بیچے تو اس کے در وازے کھولیاں، با درجی فانہ، پیٹیا ن فانہ، پا فانہ، اس میں جانے کاراستہ سب بک گیا اس طرح کس نے گھورا بیچا تو اس کی لگام اور زین بھی بگٹی یاکسی نے تالا بیچا تو اس کی کبی بھی بک گی، کسی نے بچہوا کی اور دو دوھ دینے والی کائے یا جھینس بیجی تو اس کا دو دھ اور بچہ بھی بک گی، البتہ اگر بچہ دو دوھ نہیتیا ہو، تو بھروہ اس میں داخل نہیں ہے، کسی نے اپنا باغ بیچا تو بھل بھی بک گیا، لیکن اگر زمین بیچی اور اس میں درخت ہیں یافعل لگی ہوتی ہے تو جب تک صراحة اس کا ذکر نہ ہو یہ میں دافل نہیں ہیں، اس طرح چھوٹی چیوٹی چیوٹی چیوٹی بی وہ بھی داخل نہیں بیں، مثلاً کسی نے مکان بیچا اور اس نے مکان کے اندر گلوں میں بھول لگار کھے ہیں تو مکان میں یہ چیزشا مل نہیں ہے۔

غرض یہ کہ عرف عام میں ہوچنریں مبیع میں داخل بھی جاتی ہیں دہ اس کا ہزدہ تھی جاتی ہیں۔

۲- کسی چیزی خرید و فروخت کی بات چیت طے ہوگئی ،مگرا بھی خریدار باتع بنی پیچنے دارے پاس
سے اِسے بے نہیں گیا ہے اوراس مدت میں اس میں کچھ اضافہ ہوگیا، تو وہ خریدا رکاحت ہے،
مثلاً کسی نے باغ خریدا اور ابھی اس پر قعنہ نہیں کیا تھا کہ بھل آگیا، یا گاجن جانور خریدا تھا اور
اس نے بچہ دیا تو یہ سب خریدار کاحق ہے، باتع اس کونہیں ہے سکتائی

له ويشترط ان يكون المبيع معلومًا دررح الجدمين

ع ويدخل البناء والمقاتيع في بيع الدار، دكز الدقائق مايد،

سله اس سے پہلے مجی اس کی تشریح آ چک ہے سے النہ یادة اکما صلة فی المبیع بعل اعتماد المان القبض

رم ، اگرکسی نے اپنا باغ ہالکل بیچ دیا ، یا کوئی کھیت بیچ دیا اور باغ کے درختوں پر کھیل ہے ،
یا کھیت میں فصل نگی ہوئی ہے ، تو یہ بائغ کاحق ہے ، مشتری تعنی خریدار کو اس کے لینے کا کوئی
حق نہیں ہے ، البتہ اگر معاملہ کرتے وقت یہ طے ہوجائے کہ کھیل اور نگی ہوئی فصل بھی بیع میں
داخل ہے تو بچر خریدار کاحق ہوجائے گا ،اسی طرح کسی نے مکان فروخت کیا توجو چیزاس کا جز
مہیں ہے ۔ ختلا تخت ، پلنگ ،کرسی ، میز اور گھر کا دوسراسا مان تو ان پر خریدار کا کوئی حق نہیں
ہے یہ

ون باقول کی اجازت است از جویزی قول کریانا پریانی بان بین افتارہ کر اور کا اور کا اور کریانا بین افتارہ کر اور کا اور کا اور کریانا بین کرنتی بین ان کے دھرکواندازہ سے فروخت کردے ، مثلاً غلہ کو اس طرح بھی کہ کرجی جا استاہ کرجی اور دیا ہے دو کلوا وراس طرح بھی کہ کربی جا اس کا ہے کہ یہ غلہ کا ڈھیر کی بھی قیمت لگائی جا سکتا ہے ، اور ان کو کہ کہ بیج کا اور دو کی بیج کا اور دو کے میں ہے یا دور دیا جا کہ ایس بین بیا ہی دس یا پانچ سنت ملیں گے بیا امرود ایک رویے کے ایک سے ملیں گے تو بیس مورس میں دس یا پانچ سنت ملیں گے بوری لؤکری کو بیج دیا در کسی نے لے لی تو یہ جا کرنے جا جا ہے ہا کہ اور اس کی تیک میں مثلاً سنترے یا اس میں کتنا ہی بیل نیک اگر کوئی یہ کہ کر بیج کہ اس میں استے بھیل ہیں ، مثلاً سنترے یا اور کسی نے بیل ہیں ، مثلاً سنترے یا اور کسی نے بیل ہیں ، مثلاً سنترے یا دو کر بیل کے سوج کی ہوں گے اور اس کی قیمت دس اور بیل ہو کی دو خرید دو خرید سے یا نہ خریدے ایک وربی کے سوسے دیا دہ ہوں گے بوں گے ہوں گے بوں گے بوں گے بوں گے بوں گے بوں گے بوں گے بیل کے بوں گے بیل کا دو ہوں گے اور اس کی تیک کا دو ہوں گے بوں گے بیل کے سوسے دیا دہ ہوں گے بول گے بوں گے بیل کے بوں گے بول گے بیل کا دو ہوں گے بیل کہ کر بیل کے بول گے بول گے بول گے بول گے بول گے بیل کو بیل کے بول گے بول گے

له الادیل خل النهوع فی پیچ الارض والنشر فی پیچ الانشجاد مالم تذکر که وی ایمین الم بیر و الم الم الم الم الم ال که الجده ۱۳۳۳ ۱۳۳۳ ویداع المطعام کمیلاً وجزا گاوبانا ۶ و حجم بعیند لم بیرقد ده دکترالآتی کام و الم الم الم الم ولیست الصبرة قید ۱۳ بل کل کلیل وجوزون ۱ ومعل و دمن جنس و احد اذا لم تختلف قیمت در شامی چه مه ۲۰۰۵ به ۲۰۰۵ به مه ۲۰۰۵ به م

۲- اگر کوئی چیز سلمنے ہولت اس کی طرف اشارہ کر دینا کافی ہے، مثلاً غلم کا یا مجلوں کاڈھیر نگا ہوا ہیں ہیچنے والے نے کہا کہ یہ ڈھیر میں اتنے روپے میں ہیچنا ہوں، تو یہ جائز ہے ۔
 ۳- جن چیزوں میں مکبار کی بھول مجل نہیں آتے بلکہ برابر آتے دہتے ہیں توالیے درختوں میں جب کھ مجل آجائیں توان کو ہیچا جا سکتا ہے، شلا مہوے کے درخت، امر دد کے درخت، لا کر کاریاں، محبول کے بود ہے ہی۔
 ترکاریاں، محبول کے بود ہے ہیے۔

م - جن درختوں اور پودوں میں ایک ساتھ بھل اُ جاتے ہیں، یا دانے نکلتے ہیں 'مثلاً آم' ہیر اور تمام غلے توان کا فکم بیہ کہ بجب یہ سب ظاہر ہو جائیں تو ان کوفر وخت کیاجا سکتا ہے، چاہے کھانے کے لائق ہوں یا ٹنہ ہوں، شاکھ جب آم ٹیں کیریاں ابھی طرح آجائیں، یا گیہوں کے کھیت میں بایس ظاہر ہوجائیں، یا ہیرٹے بھل ظاہر ہو جائیں، اگر چہ ابھی کھانے کے لائق نہ مجی ہوں توان کو فروخت کیا جا سکتا ہے لیہ

اگرکسی نے صرف گزرنے کاحق مین داستہ بیچا، یا تا لاب اور کنویں کا پانی بیچا، یا یا نی
لے جلنے کی نالی بیچی توبیہ بیع جائز نہیں ہے، البتہ اگر زمین کے ساتھ راستہ اور نالی کنویں کے
ساتھ یا نی وغیرہ بیچا تو یہ چیج ہے ہے۔

۷- اگرکسی نے باغ بی اوشین کے نزدیک اس کے بھل کافور اً تور ناصر دری ہے، مگر امام محدر حمد السّرعلیہ نے استحماناً فوری طور پر تور ناصر دری نہیں سمجھے، بلکہ کینے تک باقی

له اذاكان المبيع حاضرًا في مجلس البيع تكفي الاشارة - المجله من -

ته ما تتلاحق افراد لا يعنى ان ما لا سيبرزوقعة واحدة بل شيرً ابعد شي كانفؤكه والا ذها دوالورق والخضراوات اداكان برزبعضها يصح بيع ما سيبرزمع ما برزتبعًا له بصغقة واحدة . شرح المجله ما المرز تبعًا له بصغقة واحدة . شرح المجله ما المرز تبعًا له بصغقة واحدة .

كه النمُوة التى بوزت جميعها يسح بيعها وهى على شُجرها سواء كانت صالحة للاكل أم الا - شُوح المجله صالح ـ المحالة على الم

كه يصح بيع المروروح الشوب والمسيل تبعًا لارض والماء تبعًا لقنواته - المجله ما ا

ر کھنے کی خریدار سٹرط لگا سکتا ہے ، اس لئے کہ باغ کا فائدہ اس کے بغیر ممکن نہیں ہے'اسی طرح باغ کے کسی ایک درخت یا ڈالی کو بیع ہے ستثنیٰ کرسکتا ہے ،لیکن متعین تعداد کا ستثنیٰ کرنا صح نہیں ہے۔

ا میں اور میں اور میں اسلامی اسلامی اسلامی اسلامی الوری ہے کہ اگر کسی نے مجمل رکھا تو بیع فاسد ہوگی، شلا کسی نے کہا کہ اس بیک یا ہاتھ میں جننا روپیہ ہے، وہ سب کے بدلے میں فلاں چرخرید تا ہوں، تو یہ جائز نہیں ہے، یا دو کا ندار نے کہا کہ چیز لے جائے جو واجب وام ہوں گے، آپ میں بعد کو بتا قرل گا، یا جننا فلاں نے دیا ہے آپ بھی دے دیجے گا، یا آپ جو مناسب جھتے دے دیجے ، یا فلاں آدمی جو دام دگا دیں گے دہ دید بیج گا وان تمام صور توں میں بین فاسد ہوگی، البتہ اگر قمیت طے ہوجائے، چھر چاہے بعد میں اداکرے تو کوئی جرج نہیں گیا قمیت بناکر کے کہ بیجائے سوچ کر لینے یا نہ لینے کا فیصلہ کھنے گا تو یہ کہنا صحیح ہوگا، اگر اس نے سوچ کر قمیت کا فرق ادبر برتایا جا جا ہے۔ ہوگا، اگر اس نے سوچ کر قمیت کا فرق ادبر برتایا جا جا ہے۔

له ويجوزعنل محمل الان شوط من متم مات العقل - دحال شيد شي وقايد جرم من الله ويجوزعنل محمل الان شرط من المعلومة شائعة بل ون اذن الشريك - رشوح المجلد ما المحلم من المعلوما والمجلم من المحمد المجلم من المحمد المحلم من المحمد المحلم من المحمد المحمد من المحمد المحمد من المحمد من المحمد من المحمد المحم

۱۰ جوقیت اداکی ماری ہے، یا جس چیز کے بدلے چیز بدلی جاری ہے، وہ سامنے ہواتو پھر
 اس کی مقداریا تعدا دبتا دینا صروری نہیں ہے، بلکہ اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ سامنے رکھی ہو تی رقم یا موجو دغلہ کے بدلے ہم یہ جانوریا کی طرابیجے ہیں لیہ

س ۔ اگر قیت خریدتے وقت نہ دی جائے مگر بائع کو یہ بتا دیا جائے کہ ہم اتنے روپے میں یرچیز خریدتے ہیں بعد میں ا داکریںگے ، تو یہ درست ہے۔

م - تحرکتی نے کوئی چیز خریدی اور یہ کہا کہ ہارش تک قبیت اداکریں گے، تو یہ بیے فاسد ہوگی، اس کو دن یا تاریخ بتا نا ماہتے ہے

۵ - خریران کوئی چیز ادھارخریدی مگرا دائیگی کی کوئی مدّت نہیں بتائی ادر یوں ہی لے کر چلا کیا تو وہ مدّت ایک ماہ بھی جائے گی، ایک مہینہ کے بعد اسے اداکر دینا چلہتے، ایک ماہ بعد دو کا ندار اس کے فلا ن قانونی کا روائی کرسکتا ہے تیہ

4 - آگرکسی دوکاندار کے پہال سے سامان آتار ہتا ہے اور مہینہ میں حماب ہوجا تاہے، جو کچھ مہینہ کے سروع یا آخر میں نکلتا ہے وہ دے دیاجا تاہے، تو یہ صورت جائز ہے، لیکن حساب کے وقت اگر قیمت مقرد کرنے ہیں اختلات کا خوت ہو تو پھر جائز نہیں ہے اس صورت میں قیمت طے کرے بھر سودا منگانا چاہئے کیم

ے۔ جوسے کسی ملک میں دائج ہوں ، ان میں سے جوسکہ بھی قیت میں دیا جائے دو کاندار کو این ایر کے دو کاندار کو این ایر کے ، یا عمومًا دیز گاری نہیں لیں گے ، یا عمومًا دیز گاری قیمت میں مدلی جاتی ہو، تو بھردو کاندار دیز گاری لینے سے انکا دکرسکتا ہے، اگر

له اذا كان الثمن حاضرًا فالعلم به يحمل بمشاهد ته والا شادة اليه واذ إكان غائبًا يحصل ببيان مقداً وه وصفه - المجلد مسكة -

كه تاجيل النمن الحامدة غيرمعينة كامطاد السماء يكون مفسلًا للبيع - شوح المجله صلاً كه تاجيل النمن الحامدة عن من المجله ملاً عندا بالمعلى المجله ملاً عندا المنها المنها بعد استهدا لها جاذ استحسان الدرمن المناه المنها بعد استهدا لها جاذ استحسان الدرمن المنها والمناع المناه المنها والمناه المنها والمناه المناه ا

کسی ملک میں کتی طرح کے سکتے رائج ہوں تو اس کی تصریح صروری ہے ، مثلًا شکاپورادرملیشیا کے ڈالر ا درامریجن ڈالر کی قیت میں فرق ہے ، تو اگر یہ تینوں کتے کہیں عیل رہے ہوں تو اس کی تصریح صردری ہے کہ کو نسا ڈالر مرا دہے <sup>ب</sup>ھ

نیلام نیلام سی جوزیاده قیمت دے اسے ده سودادے دے، مدیث نبوی بین اس کی مثال موحودہے۔ آپ نے خود ایک صحابی کے پیالہ کی قیمت لگوائی ادر کچر فرمایا من بیزدیں' کون اس سے زیادہ دے گا، جس کی قیمت زیادہ ہوئی، آپ نے اسے عنایت فرمادیا، اسی مدیث کی دوشنی میں حنفی فہارنے لکھاہے۔ دلا دیکوہ بیع من بیزیں دشوح دقایدہ ہماتے، مدیت کی دوشنی میں حنفی فہارنے لکھاہے۔ دلا دیکوہ بیع من بیزیں دشوح دقایدہ ہماتے، مدین کی دونوں درست ہے، مگر مدت کا تعین صروری ہے تھ

۵ - اگرخریدارید کیے کہ پہلے سودا میرے حوالے کر دو تو میں قیمت دوں گا اور پیچنے والا پہلے
 قیمت طلب کرے تو پہلے خرید ارسے قیمت دلائی جائے گی بیم سودا۔

معاملہ طے ہوجائے کے بعد اور سود ااور قیمت کے بارے میں جو تفصیل کا گئے لیکر اس طریقہ پر کوئی معاملہ طے کرلیا تو بھر بائع اور مشتری میں سے کسی کواس سے انکارکر نے کا حق نہیں ہے ، مثلاً ایک خریدارنے کپڑے کے دو کانداریا غلّہ کے بیوپاری سے کپڑے یا غلم کامعاملہ طے کیا اور دونوں میں بھاقر اور قیمت طے ہوگئی، تو بھران میں سے سی کو یہ اختیار

له اذ أجرى البيع على تسلامع لومن القروش كان للمشترى ان يُرَّدَيْ تَن في اى نوع شاء من النقود الوائجة واذابين وصف النن وقت البيع لزم على المشترى ان يؤر ى النمن من نوع النقود التى وصفها - المجله صص -كه البيع مع تاجيل الثمن والتسقيط محيمة كوري المجلد صص -

نہیں ہے کہ وہ انکارکرے ، دو کا ندار کو بینیا اور مشتری کوخرید ناپر اے گائی الا یہ قیمت یا مال میں کوتی عیب نکل جائے یا اس نے سودا دیجانہ ہو، یا معاملہ توطے ہوگیا اور بائع نے بیکہا کہ آج موقع نہیں ہے ، کل سودا لے جلئے گا، یا مشتری نے کہا کہ میں کل قیمت دوں گا اور غلہ بیجا آق میں گا، تو دو سے دونوں اس معاہدہ کے پابند ہوں گا، تو دوسے دونوں اس معاہدہ کے پابند ہوں گے جو اس سے پہلے طے ہوگیا ہے ، اگر کوئی انکار کرے گاتو وہ مجبور کیا جلتے گا ، اور اسلامی حکومت تا نوٹا اس معاملہ کونا فذکرے گی ہے

بائع وشترى كب معاملة سنح كرستة بين فريد نه كالسابوتات كم خريدادكوكونى جيز فريد نام وسندي المورد المردد المر

آجائی ہے، یا دوکا ندارکسی وجہ سے سودا دینا نہیں چا تہا اور قیمت والبس کر دینا جا ہما ہما ہما گر السی صورت بیش آجائے تو بھر ان دونوں کو معاملہ کے فیخ کرنے کا افتیارہے، بشرطیکہ دونوں اس پر راضی ہوئ ، اگر دونوں راضی ہوں تو بھر خریدار مال والبس کر دیے، اور دوکا ندار قیمت ، لیکن بساا وقات الیا بھی ہوتا ہے کہ خریدار مال کا کچھ حقد استعمال کر پکا ہوتا ہے اور دوکا ندار وہ پلیے خرچ کر دیتا ہے، تو اگر مال کا کچھ حصد اس نے استعمال کر لیا ہوتا ہے تو بھی اس کو بھیر نے کا افتیارہے، مگر اس میں سنر طیب کہ دوکا ندار بھیر لینے پر اور یہ اگر اس بر دو مدال شدہ حصد کی قیمت وضع کر لینے کے بعد بھیے قیمت لینے پر راضی ہو، اگر اس بر دہ دراضی ہو، اگر اس بر دہ دراضی نے دولا ندار بھیر کے تو دوکا ندار کوحت ہے کہ دو ندوانیس کرے ، مثلاً کسی نے دراضی نہ ہو اور پوری قیمت مانگے تو دوکا ندار کوحت ہے کہ دو ندوانیس کرے ، مثلاً کسی نے دراضی نہ ہو اور پوری قیمت مانگے تو دوکا ندار کوحت ہے کہ دو ندوانیس کرے ، مثلاً کسی نے دراضی نہ ہو اور پوری قیمت مانگے تو دوکا ندار کوحت ہے کہ دو ندوانیس کرے ، مثلاً کسی نے دراضی نہ ہو اور پوری قیمت مانگے تو دوکا ندار کوحت ہے کہ دو ندوانیس کرے ، مثلاً کسی نے دراضی نہ ہو اور پوری قیمت مانگے تو دوکا ندار کوحت ہے کہ دو ندوانیس کرے ، مثلاً کسی نے دولا اس کی خور کا ندار کوحت ہے کہ دو ندوانیس کرے ، مثلاً کسی نہ ہو اور پوری قیمت مانگے تو دوکا ندار کوحت ہے کہ دولا کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کر کیا کی دولوں کی دو

له داذ احصل الایجاب والقبول لنه م البیع و لاخیاد لواحل مِنعُما الاسن عیب اوعل مردویت خرص این ج ۳ صصیاً ،

ته ولومرقى ببعرمه الحنطة فى العنه الى دبينارونصت يجبرالب أنع عسلى اعطاء الحنطة بسعوا لمل بدن يناروكذا بالعكس بورخصت الحنطة فالمشترى مجبود على قبولها بالتمن الاولى - المجله صريح .

كه للمعاقدين أن يتقايلا لبيع بوضاها بعبدانعقادة - المجلم كا -

ایک پیک بسکٹ ایک روپیریس خریدا، اوراس میں بیس بسکٹ ہیں، اس میں سے چارلبکٹ کھالئے، بچروہ اپند نہیں آتے یا اس کی مزدرت نہیں بھی، تواگر دو کا ندار بقید کے واپس کرنے پر راضی ہوتو الیس کرسکتاہے، اور اس کوا فتیار ہے کہ وہ چارلبکٹ کی قیمت کا طف نے اگردو کا ندار واس کو جبور نہیں کرسکتا، اسی طرح کسی نے زمین مع فصل یا دالیسی پر راضی نہ ہوتو بچر خریدار اس کو جبور نہیں کرسکتا، اسی طرح کسی نے زمین مع فصل یا باغ مع بھل خریدا اور اس نے جب فصل کا طل ، یا بھل کھالیا اس کے بعد زمین واپس کر سے کا ارادہ کیا تو اس کی واپسی باتع کی رضامندی اور فصل اور معیل کی قیمت وضع کر سائے بعد ہوسکتی ہے ہوسکتی ہوسکتی

لیکن اگرخریدارنے پوری چیزاستعمال کرلی، تو پیمواب اس کی دائیں کا کوئی سوال نہیں بیدا ہوتا گا مثلاً اگراس نے پورا بیک بسکٹ کا استعمال کرنیا تو پیمر تم کی دائیں کا امتیار نہیں رہا، خوا ہ اس کو وہ لیندا آئے ہوں وہ اچھے رہے ہوں یا خراب، کیوں کہ اس کے پاس دہ چیز ہی نہیں ہے تو واپس کیا کرے گا، اس کو شریعیت میں بیع اِ مت اُن کہتے ہیں ہی

قیمت خرچ ہوجانے کی صورت اگر با نع نے خرچ کر دی ہے تو بھی دائیں ہوسمی ہے کے فیمت کی خاص ہے کی میں ہوسمی ہے کی فیک ہے کی فیک ہے کے دو سرار دیسے دہ دے سکتاہے ، اس سے اگر وہ سودا کے والب لینے پر راضی ہوگیا ہے تو اس کو قیمت کے خرچ ہوجانے کا بہا نہ نبانا سیح ہمیں ہے البتہ اس کو یہ افتیار ہے کہ وہ قیمت بعد میں اداکرے مگر اس صورت میں خریدار کی رضا مندی ضروری ہے نا خض یہ کہ جس طرح خرید و فروخت کا معاملہ ہوا تھا ، اسی طرح والیسی کا معاملہ ہی ماعاملہ ہی صاف صاف

له لوكان بعض المبيع قد تلف صحت الاقالة - المجلد صدر

عه فلوكان المبيع قل تلف لا تصح الاقالة - المجله مكا .

ته مدین میں آتا ہے من اقبال مسلماً اقبال الله عشواته بوم القیامة - بومسلمان سے خریدی ، مشکوة وسلمان سے خریدی ، مشکوة وسلماً )

اور رضامندی کے ساتھ ہونا چلسیئے یک

چنداورنشطیس دوکاندار نے بازار کے بھاؤسے قیمت نیادہ لی ہے تواس کودا پس کرنا صرورت میں اگر اگر دوکاندار نے بازار کے بھاؤسے قیمت زیادہ لی ہے تواس کودا پس کرنا صروری ہے ، دس اگر مشتری نے اس میں کوئی اضافہ یا عیب پیداکر دیا ہے ، توات الہ نہیں ہوسکتا ، اللّه یہ کہ بائع خودراضی ہوجائے ۔

معاملہ طے ہونے سے پیلے فرایتن کو جوا ختیار رہتا ہے اسے خیار

سودایا قبیت واپس کرنے کی بعض ا درصورتیں

مجلس ا درخیار قبول کہتے ہیں اور معاملہ طے ہونے کے بعد قبیت بھیرکر سودا واپس لینے کی یاسو داوابس کینے کی یاسو داوابس کرکے قبیت بھیر لینے کی سات صور میں ہوتی ہیں دا، خیار شرط دم،خیار وصف دسی خیار نقید دسی خیار تعیین دہ بخیار دوست دم خیار عیب دی خیار عبین ابان سب کی تفصیل بیان کی ماتی ہے۔

خیار سرط که میں دویا تین روز میں بتاوں گاکه اس کو بیتا ہوں یا نہیں، یا گوری دکھلاکر میں بتاوں گاکہ اس کو بیتا ہوں یا نہیں، یا گوری دکھلاکر میں بتا ہوں یا نہیں، یا گوری دکھلاکر میں بتا ہوں، تو خریدار کو اس کے بھیر دینے کا اختیار ہے، اس کو خیار شرط کتا دینے کی وجہ سے اس کو بیا فتیار مل گیا، اسی طرح بائع کو بھی سٹر ط لکانے کا افتیار ہے بعنی وکسی خریدار کی بندیدہ جزرے بارے میں کہہ سکتا ہے کہ میں اس کے بیخے کا فیصلہ دوروز یا تین روز بعد کروں گا، نیکن خیار شرط کے بارے میں چند باتیں یا درکھنی ضروری ہے کہ وہ کتے دن میں لینے یا نہ لینے کا جواب در) خیار شرط کی مدت کی تعین صرور کی ہے کہ وہ کتے دن میں لینے یا نہ لینے کا جواب

له علائك المخن اى تلفد لا يكون مانعاس صحة الاقالة - المجلد صلائد المعلائد المعلائد

2-62

به اگرکسی اجنبی دی کویه خیاردے دیاجاتے تو باتع اورمشتری کا افتیار حتم نہیں ہوگا۔ ر بھیبہ صف مگر یہ مدت تین دنسے زیادہ بھی ہوسکتی ہے، ان دو نوں حضرات کے پاس دلائل ہیں۔ امام ابو حنیفہ اورامام شافعی رجها دیٹر ، حبان بن منقد انصاری کی روایت سے استدلال کرتے ہیں، جس میں ہے کہ ان کو پیع میں دھوكر موجاً ياكتا تعاقدان كے محروالے حضور كى خدمت ميں آتے اوركماكدان كوبيے سے روك ديج مكرانحول كهاكه مين خريد وفروخت سے باز نہيں رہ سكتا تو حصور نے فرماياكہ اچھاتم خريد وفروخت كرتے وقت لافلا بيتہ كه لياكروليني اس مين وحوكه نه وانت بالخيار ثلاثًا د بجاله محاح سندالمنتقى جَ ٢ هست. صاحبين اورامام مالك اورامام المثمد كهتے بين كه مدت كي تعين جونی چاہتے، خواہ ايك ووماه كى كيوں نہ جو اس لتح گرخیار شرط کا اجازت ا س *صرورت کے تحت دی گئی ہے کہ* باقع اور مشتری ا**جبی طرح غور کرلی**ں اور میہ **ضرورت** تین دن سے زیا دہ بھی ہوسکتی ہے، اس سلسلے میں عبداللہ بن عرض کا ایک اٹر بھی منقول ہے جس میں دوماہ کی مدت کا ذکر ہے مگر اس ا ترمیں خیار مشوا کا ذکر نہیں ہے اس لئے خیار وصف مجی مراد ہوسکتا ہے، نیزاس ا مزکو محذشين نيضعيعت قرار دياسع مگرمح دشين كے اس اصول كے تحت كرجب اېل سنت والجاعت كے ايك قابل اعتماد برط علقة كالسيرتعامل بوتوكسى روايت كاصنع دور موجا تاب ادراس لفاسط يحيم بمعاجات كاد تدراليادى یه اختلات مدت کی تعین میں ہے لیکن اگر کوئی مدت مقرر ہی مذکیجاتے تو تمام ائم کے میبال یہ بیع فاسدہے ( ہوا یہ تج صص ١٣٠٦) - (الفقه على المداب الدبعه ج ١صك > - حيا رشرط كالسلم يسائم اربع كورميان كيد اوراخلافات ہیں بگر بنیادی مسائل میں سیکا اتفاق ہے۔

را قم کے خیال میں اس اختلات کو موقع ومحل یا سو دے کے اہم وغیراہم ہونے پر جمول کرناچا ہتے لینی معولی ہیزوں میں تدری داری میں یہ مدرت کا فی نہیں ہو کئی اسلیکی اس تو تین دن سے زیا وہ کی مدت مذملی چاہتے مگر کسی بڑی خریداری میں یہ مدت کا فی نہیں ہو کئی اس کئی اس میں غور دفکر کی زیا وہ صرورت ہوتی ہے ، غالبًا اسی لئے صاحبین کی طرف معلوم ہوتا ہے ، جماں کک محق میں دن کی قید کا ذکر نہیں کیا ہے اس لئے ان کا رجمان بھی صاحبین کی طرف معلوم ہوتا ہے ، جماں کک حبان منقذ کی روایت کا تعلق ہوتا ہے امام ابو صنی خصوصیت برمھول کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابو صنی خصوصیت برمھول کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابو صنی خصوصیت برمھول کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابو صنی خصوصیت برمھول کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابو صنی خصوصیت برمھول کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابو صنی خصوصیت برمھول کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابو صنی خوات منا کی حصوصیت برمھول کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابو صنی خوات کی صنی کی منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابوت کی حصوصیت برمھول کی اس کرنا ذیا وہ منا سب معلوم ہوتا ہے امام ابوت کی صنی کی حصوصیت برمھول کی دوات کی دوات کی دوات کی دوات کی حصوصیت برمھول کی دوات کی دو

ا خياد الشرط جائز في البيع للبائع والمشترى ولهما الخياد تلتة ايام.

س - اگر مقرره مدت کے بعداس نے کوئی جوانب ہیں دیا، تواب بائع یامشتری کو والیسی کا کوئی اختیا رہیں ہے، بال اگر باتع اپنی خوشی سے والس کرلے تو اور بات ہے لیہ م - جس طرح بالغ اورمشری زبان سے بیجنے اور خرید نے کے ساتھ ہی خیا رشرط کرتے ہیں ، اسی طرح کوئی ایسافعل ان سے سرزد ہو بھی سے خیار کی اجازت یا اس کافنے سمجھاً جائے تو يه معى عائز بيے لمبه مثلاً اس نے اس چَیز کو استعمال کر لیا تو یہ قبول سمجھا جائے گا۔ ۵ - أكرخر بدار سي سي في ارمتر طاى مكر گفر اله ماكر اس كواستها ل كرايا تو يواب و ايس کرنے کا اختیار نہیںہے، ملکہ اب اس کو قبیت ا داکر نا پڑے گی، البتہ اگر وہ الیبی چیز ہوجس کے استعمال کے بعد تی اس کا فیصلہ ہو سکتا ہے تو مجرات عمال کا حق ہے، مثلاً کسی کے ایک بلنگ خریدا ، یاکرسی دمیز خریدی ، یا چا درخریدی ، یا جو تاخریدا اور اس کوبے جاکرات ممال كُرْنَا شروع كمرْنَا ، تواب اس كو والسِي كاحق نهين ہے ، بإن اگر تفور اسااستعمال كرايا اوركوتي خرابی پیدا نہیں ہوئی تو کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر گھڑی خریدی ا ور دوتین دن کک کلاِتی میں نگاکر یامیز بررکھ کریا دیوار پر ٹا نگ کر اس کا وقت دیکھاا دراس کے بعد والیں کیا تواس کو يه مجى كميت بين كه اگر فريق نانى زياده ك اجازت دك دك و جائز ب. راقم الحروف ني جوبات عُرض كى ہے امام مالك ملك مسلك مجى يہى ہے انھوں نے خيار شرط كى چار قسيس كى ہیں دا، اگر کیکی زمین اور مکان اور درخت وغیرہ ہو اقواس کی خریداری کے لینے ۳۹ - ۳۸ دن کی مدت ہو کتی ہے ( ۲) اگر کیڑے ، برتن اور دوسرے سامان زندگی کی ٹریداری ہو تو اس میں تین دن سے پانچ دن تک کی مدت مقرر کی جاسکتی ہے ،اس سے زیادہ بیع فاسد ہوگی د ۳ ، اس طرح جانوروں اور پرندو

ك خريدادى ميس بحق يهى مدت به (م) غلام وغيره كى خريداري آن الله دن كى مدت كافى بهد كاف من الله المخسيار له اذ مضت مل آنا المخسياد فسلم يفسخ اوله مريجز من له المخسيار لن ما البيع وتعربه (المجلم من المجلم من المحلم المناطق المناطق

عه فسخ البيع و أجبا ذته في مسلة الخيب دكسا يكون بالقول يكون بالفعل ايضًا - المجله صد . والبی کا حق ہے، اسی طرح اگر اس نے مورط خریدا، سائٹیکل خریدی تواس کی دفتار وغیرہ دیجھنے کے لئے اس پر چرط سفنے کا حق ہے، اسی طرح اگر دودھ کے لئے گائے بھینی خریدی یا سواری کے لئے گھور اخریدا، تواس کو اس مدت میں دودھ دوہنے اور گھور طب پر سواری کرنے کا حق ہے، اسی طرح کسی نے سوئٹر خریدا، یا موزہ خریدا یا بنیا ن خریدا توان کو بہن کردیکھ سکتاہے، کیوں کہ ان تمام مذکورہ چیزوں کی اچھاتی یا خزابی بغیراستمال کتے نہیں معسلیم کی جاسکتی .

اسی طرح اگرباتع یہ کھے کہ میں تین دن کے اندر وابس لے سکتا ہوں ،اس کے بعیر نہیں بوں گا ، تواس کو اس کا ختیارہے یک

لیکن اگرمشتری کے استعمال سے اس چیز ملک کُن خرابی اُگئی تو پھروالسی کا حق نہ ہوگا اور خریدار کو قیمت

اداكرنى بهوگى،اسى طرح اگروه چيز ضائع بهوگئى تو جمى خريد اركو طيف ده قيمت اداكر في بوگى، يهلى صورت مين اگر با تع اين نوشى سے واپس كر لے تو يه اس كا حسان بهوگا،اسى طرح اگر موزه يا بنيان يرليبل لگاہے،اس كو چوط اف كے بعد اس كى قيمت گھٹ جلتے گى تواس

وره یا بی کی اس کویمن کا دیکھنے کا اختیار نہ ہوگا، اگر پہنے گاتو قیمت دین ہوگی کی وا

تواب مشتری کو وہ چیزلینی پڑے گی، اگر شتری مرجائے تو بائع کواس کی قیمت لینے کا تی ہوگا،چیزوالیس کرنے کا حق مشتری کے ورثہ کونہیں ہوگا تیے

خرابی آجانے کی صورت میں

الرُّخُيارِ مِشْرِط بانَع كى طرف سَع ہے تو مال اسى كى ملكيت سجھا جائے گا، اگراس مدت مِيں

ك خياد البائع يمنع خووج المبيع عن ملك ـ بدايه ج مميّا 'المجلمه هي ئه فان حلك فى يهلا هلك النمن وكه ااذ ادخله عيب - بدايه ج م باب الخياره! . الجاهِي ته بدايه باب خيال شرط ، المحلم هي . مشتری سے دہ مال ضائع ہوگیا قرمشتری کواس کی اصل قیمت اداکر نی ہوگی ادر اگرخت اد مشتری کی طون سے ہے'اور قبضہ کے بعد اس مرت میں مال ضائع ہوگیا تومشتری کو طے شدہ رقم بعنی مثن دینا ہوگا ،له

کن کن معاملات میں خیار نہیں ہے کی اجازت نہیں ہے دان کاح دی طلاق کا اجازت نہیں ہے دان کاح دی طلاق دس کی دوسور تیں ہیں ،

(۳) یمین بعنی قسم (۲) نزر (۵) بیع صرف (۲) بیع سلم (۱) اقرار اس کی دوصور تیں ہیں ،
ایک اقرار الیسی چیز میں موجس میں خیار کی اجازت نہیں ہیے تو بھی اگروہ اقرار کرے گا، تو
مان لیاجائے گا، دوسری صورت یہ ہے کہ وہ الیسی چیز میں اقرار کر تلہے جس میں خیار ہے تو
پھر عقد کے اعتبار سے وہ صحیح سمجھا جائے گا، اس کی اقرار کی وجہ سے نہیں، (۸) و کا لت
روی وصیت (۱) ہمیں۔

عام مور پرفتهار خیاروصعت کا ذکرالگ سے نہیں کرتے بلکہ اسے خیارِ رویت اور خیارِ عیب کے خمن میں ذکر کرتے ہیں ، مگر المجلہ کے مرتبین نے اس کا ذکر الگ سے کیاہے اور موجود دور میں اس کی شدید صرورت ہے ۔

خیار وصف نے میکن کی ایک جاند ارنے کسی کیڑے کی ، یا سنار نے کسی زاور کی ، یا کسی میل والے کی ہار وصف نے میکن کی ، یا کسی جانور کے بیو پاری نے جانور کی چال کی ایاس کے دودھ کی بیٹری تعریف کی دات کا وقت تھا نو بیار نے غور سے دیکھا نہیں یا محض اس کی ترغیب کی بنا پر خرید لیا مگر جب گھرلے جاکر دیجھا اور آز مایا تو اس چنے کو تعریف کے مطابق نہیں پایا، تو اب اس کو اس کی والیس کا حق ماصل ہے ، اسی طرح ایجنٹ نے کو تی چنے عمدہ دکھاتی یا ہوائی جہازیا مشین کا فولو نمون کے طور پر دکھالیا اور اس کے اوصاف بیان کتے اور خرید اربے کا سی کا حق ہے اس کا آرڈر دے دیا ، مگر حب چنے آئی تو نمونہ کے مطابق ردتھی ، تو اس کی والیس کا حق ہے ۔ اس کا آرڈر دے دیا ، مگر حب چنے آئی تو نمونہ کے مطابق ردتھی ، تو اس کی والیس کا حق ہے ۔

له اذا شرط الخيار للبائع نقط فاذا تلف المبيع في يد المسترى بعل قبضه لا يلزم النمن المسلى بل يلزم النمن المسلى بل يلزم النمن المسلى بل يلزم النمن المسلى بل يلزم النما المسلم بالمسلم بالم

البقّه اگراس نے اس کو دوسے رکے ہاتھ فروخت کردیا، یا خوداستعمال کرلیا تو بھروا بسی کا حق نہیں ہے اس کو بہاں بھی بھنا ہوئی ہے اس کو بہاں بھی بھنا ہوئی اس مال کے چاہیے ، خیار وصف کی صورت میں اگر خریدار کا انتقال ہوگیا تو ور شہ کو بھی اس مال کے والیس کرنے کا حق باقی رہے گا کیے

خیار وصف کے دو سرے احکام قریب قرمیب وہی ہیں، جو خیار شرط اور خیار روہیے کے

یں ۔

خواررویت

اس کو دیجے ہوئے کوئی چرخرید لی اتو کے کہنے اور بتانے پر بے دیجے ہوئے کوئی چرخرید لی اتو اس کو دیجے کے بعد خرید نے یا منخرید نے کا اختیار باقی دے گا، اس کو خیار رویت کہتے ہیں ، البتہ باتع یعنی بیچنے والے کو خیار رویت کاحق ہمیں ہے مثلاً کسی نے اپنی چیز بغیر دیجے فروخت کردی تو اس کو اب والبس لینے کاحق ہمیں ہے مثلاً کسی سے اپنی مکان کسی دو سری جگہ برخریدا ، یاکسی دو سے رملک سے کوئی مال منگالیا اور دیکھنے کے بعد لینے کاحق ہمیں اگرکسی نے کوئی مال منگالیا اور دیکھنے کے بعد لیند نہ آیا، تو اس کو لینے یا نہ لینے کاحق مہیں ، چاہیے اس میں اس کاکتنا ہی فروخت کردی، تو اب باتع کو دیکھے کے بعد والبی کاحق نہیں ، چاہیے اس میں اس کاکتنا ہی فروخت کردی، تو اب باتع کو دیکھے کے بعد والبی کاحق نہیں ، چاہے اس میں اس کاکتنا ہی فقصان کیوں نہ ہو، اس کو پہلے ہی دیکھ لینا چاہیے تھا، کیوں کہ یہ اس کی ملک میں تھی ، بخلاف فریدار کے کہ چونکہ اس کی ملکیت میں یہ چیز نہیں تھی، اس لئے اس کو دیکھنے کے بعد فیل کرنے کافتیار دیاگیا ہے۔

اس السلسلمين چند باتين اور يا در كھن چائتين ۔

له اذاباع مالا بوصف مرغوب نظهم المبيع خاليًّا عن ذالك الوصف كان المشترى مخيرً ان شاء فيخ البيع وان شاء اخذ لأوليلى هذا الخياد خياد الوصف المجلمه مصار كه من الشترى شيئًا لم يرفع جا تُزوله الخياد - برايهج م صلاً .

"له من الشترى شيئًا لم يرفع جا تُزوله المجياد - برايهج م صلاً .
"له لا خياد للبائع و لوكان لم يوى المبيع - سرح الجارمي .

ا - كسى چيز كانمونه دى كھەلىنے كے بعد معامله كماتواب دانسى كاحق نہيں ہے؛ البتّه أكرمال نموند کے مطابق نہ ہوتو مچرد تھنے کے بعد واپس کرسکتاہے، شلاکسی نے کیرے کا، اون کا، یا گھڑی کا یا غلہ کانمونہ د کھا یا اوراسی کے مطابق اس نے مال بھیج دیا تو اب اس کو دالبی کاحق نہیں ہے، البتہ اگر نمون کے مطابق نہ ہو تو بھروابس کرے تاہے کی ۲- جن چیزوں کا صرف نموند دیکھنے سے اندازہ نہ ہوسکے، ان میں نموند دکھا ناکا فی نہیں ہے کلکہ اس کو دیکھنے کے بعدوالیس کرنے کا اختیا رہوگا،مثلًا ایک بحری دکھاکرسونجری کامعالمہ ے کیا، یا ابک بیل یا ایک گھوڑ اد کھا کرچار بیلو<sup>ں</sup> یا گھوڑے کامعاملہ طے کیا، یا ایک یا چند ميمل دكھاكر يورى ايك كالى بھل كامغاملہ طے كيا گيا، توان جيزوں ميں چونكه كيسانيت بيس ہوتی ،اس لیے خریدار کو خیار روبیت کاحت باقی رہے گا<sup>ہی</sup> ٣ - جوچيزيس كھانے يينے والى بين ،ان كو حرت ديكھنے بى كاحق نہيں ہے، ملكمان كو كھينے كاحق بھى خرىداركوم، بشرطيكه اس سے باتع كوبہت زيادہ نفصان بذہوئيادہ چنربالكل خ اِب نه ہوماتے اور باتع کو مطلع کر دیا گیا ہوا کہ ہم چکھیں گے، مثلًا اگر کسی نے ببکٹ ک . ئىڭ خرىدا ، جىلى كاايك دىتە نىزىدا ، امرو دىياسنترے خرىدے توان جېزوں كواپ چې ھەكتے ي، ، مگرسترط يه ب كرآب كو باتع سے يه كمه دينا ضرورى ب كه بم عكيد كرخريدي كے اگرده دامنى موقو حکیمنے کے بعد بھی خریدار والیس کرسکتاہے، لیکن اگروہ راضی نہ موتواس کو حکیمنے کاحق نهیں ہے، یا مکھنے کی صورت میں دو کا ندار کو زیادہ نقصان ہو تو بھی وہ اس پر مجور نہیں ہے مثلًا الرجيلي كافرية أب كعول كراس كوچكعين اور كهريدلين تواس صورت مين دوكانداركوبهت ز ما ده نقصان بوگا، كيونكه كهل جلف كى بعداس كى قيمت كھى جاتى ہے اوراگر كيم دن

اله مابيع على مقتضى الانموذج اذاطهم دون الانموذج يكون المشترى مخيرً ان سناء قبله وان مثناء ددلاء المجلم ميء

له المرادمن المروية في بحث خياد المروية هو الوقوت على الحال والمحل الذي يعرف به المقصود الاصلى من المبع - المجلم منك -

نه بکے تو خراب ہو جانے کا بھی اندلیشہ ہے الیکن عمولی مجل دغیرہ کے چکھنے میں یہ بات نہیں، اس کتے اس کے چکھنے کی مطلقاً اجازت ہے ، برخلاف اس کے اگر گیہوں خریدا ، یا آ طاخر میل اور پسانے یا پکانے پر وہ خراب کلا تو بچر باتع کی مضی کے خلاف وہ واپس کرسکتاہے البتہ جننا سطایا گیہوں وہ استعال کرچکا ہے اس کی قیمت وضع کر لینے کاحق باتع کو ہے۔

م - اگرخرید نے سے پہلے اس چیز کو دیکھ لیا تھا، اس کے بعد خرید نے کا معاملہ کیا تو اب دوبارہ اس کوخیار روبیت نہیں ہے، سکن دیکھنے اور معاملہ کرنے کی درمیانی مرت میں اس میں کوئی خرابی آگئ ہو تو البتہ والبسی کا حق ہے؛ شلاکسی کا مال اسٹیشن پریا دوسرے کسی مقام پربرٹرا ہو اہے، خرید اربی اسے دیکھ لیا اور پھراس نے مال والے سے اس کے خرید نے کا معاملہ کرلیا تو پھر اب دوبارہ دیکھ کراس کو دالیس کرنے کا حق باتی نہیں رہا، البتہ اگراسی درمیان میں بارش آگئ ، باکوئی اور حادثہ بیش آگیا، اور وہ مال خراب ہوگیا تو پھراس کو دالیس کا حق ہے۔

۵ ۔ کسی دوکا ندارکانما تنده اگر کوئی چیز دیکھ کرخریدے تواب مالک کو والبی کاحق ہمیں اسلے ہیں انگراس نے مال کی خرید اری کانما تنده اس کی نہیں بنایا تھا، ملکہ اس لتے ہیں بھی کہ ده مال حفاظت سے بیک کرا کے جیج دے ، یا وہاں سے اس خوادے ، تو بھراس نما تنده کا دیکھنا کا فی نہیں ہے ، ملکہ اصل مالک کا دیکھنے کے بعد والبی کا افتیا رباقی رہے گایا ہو ۔ اگر خریدار اس چیز کو اپنے استعمال میں لے آتے ، تو بھراس کو والبی کا حق نہیں ہے ، لیکن یہ استعمال جو ، شالا کسی نے سوڈ تے جیلی کے مشکاتے اور اس میں سے دس میں دک نیون یہ اس کر انداد ہے کو تر بھول کو تر بھول کر دکانداد ہے جھوا اور دہ خراب بھرمال والبی کرنے کاحق نہیں ہے ، ہاں اگرا کی ڈتے فردخت کے تھے ، دکانداد ہے جھوا اور دہ خراب نکلاتو والبی کاحق ہمی یا ابھی دوا کی ڈتے فردخت کے تھے ،

له تكون دويتهما لذالك الشي كردية الاصيل دالجله

كه من ارسل من طم ف المشترى لأخن المبيع وارساله لا تسقط رويته خيار المبليمين

ادر فريدار في شكايت كى تو بجراس كومال دالس كر دين كاحق هـ

، ۔ اگر کوئی اندھا ہوا در و ہ اپنے ہاتھ سے چھوکریا چکھ کریا دوسرے سے پوچھ کر کوئی چیز خرید لے تواب اس کوخیار ردیت باتی نہیں رہے گا۔

خیار رویت کی مدت میں مشتری کا انتقال ہوگیا تواس کے دریثہ کوخیار رومیت کا حق نہیں پہونچتا ،اب وہ معاملہ طے ہما جائے گا<sup>یو</sup>

۸ - اگرگون مکان خریدا توسارے نموں کو دیھنا صروری ہے، الین اگرایک ہی طرح کے سارے کموں توالی کا دیکھ لینا کا فی ہے، اگر مختلف ہیں اور سارے کم وں کونہیں دیکھا تو اس کونیمار دیت باقی رہے گا، اور اگر کمیسال ہیں تو ایک کا دیکھ لینا کا فی ہے دالمجلم ہیں ہوا ہے، تو ہر چیز کو دیکھنا ضروری ہے، اگر خریدار نے تعین کو دیکھا اور بعض کونہیں دیکھا تو اب اس کو یا توسب لینا ہوگا یا سب کور دکر دینا ہوگا۔ مثلاً کو دیکھا اور بعض کونہیں دیکھا تو اب اس کو یا توسب لینا ہوگا یا سب کور دکر دینا ہوگا۔ مثلاً

له خیار رویت کے سلسله میں امام شافعی کے دوقول ہیں ایک بید کمبیع خواہ معاملہ کے موقع پر موجود نہ ہو کیا موجود بُوم کر آنھوں سے او حجل ہو' اس کی بیع جائز نہیں بیمان کا ظاہری مسلک ہے' مگر دوسرا قول یہ ہے کہ اگر مبیع کی جنس اور وصف پور سے طور پر بیان کر دیا جائے تو یہ بیع سے جے ہے اور مشتری کوخیار رویت حاصل ہے، اس دوسرے قول کے مطابق ان کی اور ائمہ تنالتہ کی رائے ایک ہوجاتی ہے۔

امام مالک فرکتے ہیں کہ اس کی دوصورتیں ہیں، ایک بدکہ دہ چیز جو بی جارہ ہے وہ وہاں موجود ہے مگر مشتری نے دیجھا بہیں تو اس صورت میں ہیں جیجے نہ ہوگی، دوسری صورت یہ ہے کہ بیعے دہاں موجود نہیں جاہے دہ دیہات، نتہر یا کہیں ملک کے اندر ہویا! ہز دونوں صورتوں میں بیچ جو جائے گی اور اسے خیار روت حاصل دیے گاخواہ اس کے لانے میں دقت ہویا آسانی لیکن نشرط یہ ہے کہ اس نے دیکھنے کی نشرط لکا دی ہو، ادر اس سودے کی جنس اورصفت بیان کردی گئی ہو۔

الم احرز فرات بي كه ده چيزي جو آنهو كساخ منه مول ان كى بى انفيس چيزول يس مجع بوسكى بعض بيل بيع سلم جائز بير، بيع سلم كا ذكر آگ آد باب د (الفقه على المذابب الاربعه صناع ، ۲۲۲) .

ك ان شاء اخذ جينع الاشياء المبيعة وان شاء ردجميها - المجله صلا

بہت سے جوتے ، چپل ، سائٹکیس ، کاریں دغیرہ ، ایک جگہ رکھی ہوئی ہیں اورسب کو نزید ناہے' تو اسے ہرایک کو دیچھ لینا چاہتے ، ورنہ اگر ایک سائٹکل دیچھ کریا ایک چپل کو دیچھ کر پورے ڈھیر کا معاملہ کرے گا تواسے سب لینا ہوگا یا سب چپوڑنا ہوگا ۔

وراری او پردکر آبیکا ہے کہ جویز بی جائے، بیخی دالوں کو چاہیے کہ اس کی ایجاتی اور خیار عیب اسکی ایجاتی اور خیار عیب اسکا کہ دورے سے کوئی چیز بیجے دی، یاسی نے خواب نوط یار و بید دھو کے سے کسی چیز کی قیمت ہیں اس کو دے دیا، توالیسا کر ناجوام ہوگا اور وہ خت گذرگار ہوگا، اور بیخر ید وفر وخت باطل ہوگی، فریدار کو دالیسی کاحق ہوگا، اس کو خیار عیب کہتے ہیں، ایک دن نبی میل اللہ علیہ دسلم ایک غلہ کی دو کان پر تشریب نے گئے، اور اس کے غلہ کے فرص یا دست مبارک دلال کر دیجھا تو اندر کچھنی محکوس ہوئی، آب نے پوچھا کہ کیا بات ہے اس نے کہا کہ بارش سے یہ غلہ مجلگ گیا ہے، آب نے فرمایا کہ بھر بھیگئے ہوتے غلہ کوا و پر کیوں اس نے کہا کہ بارش سے یہ غلہ مجلگ گیا ہے، آب نے فرمایا کہ بھر بھیگئے ہوتے غلہ کوا و پر کیوں اس نے کہا کہ بارش سے یہ غلہ مجلگ گیا ہے، آب نے خرمایا کہ بھر مجلگے ہوتے غلہ کوا و پر کیوں و تی چیز فروخت کی وہ میری است سے نہیں اور دھو کہ سے اور متعد دا ما دیث نبوی و آیات فرآنی کی دوشنی میں فیمار کرام نے خیار عیب کے بے شمار مسائل متنبط کے ہیں۔

عیب کی تعرفینی اور الی مامی یا کمی یا نقص ہے جس سے جزی قیت گرماتی ہے، اس میں المان کے اس سے جزی قیت گرماتی ہے، اس کے بعد عیب نکلا توخریدا رکو واپس کر دینے کاحق ہے، اگر خریدارا س عیب دار جزی کو لینا چاہتا ہے تو قیمت کم کرانے کا اس کو اختیار نہیں ہے، ملکہ یا تو وہ اسی قیمت پر لے لیے در مذواپس کرنے کا البترا اگر دو کاندارا بنی خوش سے کچھ دام کم کر دے تو اس کو اختیار ہے تیا

۲- اگردد کاندار نے عیب بتادیا اور اس کے باوجود کسی نے دہ چیز خرید لی، تواب اس کو

له من غش فليس منى مسلم بوالمشكوة -

ئه العيب هوما ينقص ثمن المبيع عندالتجا دوادباب الخبو- الجلمك. سى يكون المشترى منحيرًا ان ستاء ددة وان شاء قبله بتمنده المسئى ـ المجلرس وسي

والیی کائن نہیں ہے۔ (المجله والم

۳- اس عیب ونقص کی بنا پرکس چیزے واپس کرنے کا حق ہے جو دوکا ن یا اِنع کے گھریں بیدا ہو چا ہو، لیعنی خرید نے سی پیلے موجو د ہو، اگر خریدار کے گھریں کو تی عیب بدا ہوگیا تو اب والسی کا حق نہیں ہے، یا ایک عیب دو کا ن کا تھا، دو سرااس کے گھریدا ہوگیا، تو اس صورت میں بی اس کو والس کرلے کا حق نہیں ہے مثلاً کپٹلا بریا، اور وہ کچے کتا ہوا تھا، گھر لاکر دکھا اور اس کے اوپر روشنا تی گرگی، یا کھا گرگیا یا چوہے نے کا ط دیا، یا خود ہی اس نے ننچی لگا دی، تو اب اس دو سے عیب کے پید ا ہو جانے کی وجہ سے اس کو والس کا حق بائی نہیں رہا ۔ البتہ پہلے عیب کے بقدر اس کی بوجانے کی وجہ سے اس کو والس کا حق بائی نہیں رہا ۔ البتہ پہلے عیب کے بقدر اس کی فیمت کا مار دو سے عیب کے باد جود والس کر لے تو یہ سے اس کو خریدار کو اس کی شرا فت یا مرقب سے فائدہ بنا الحف نا یا خرید کے والس کی مشرا فت یا مرقب سے فائدہ بنا الحف نا جا ہے۔ کا میں کو ایس کی مشرا فت یا مرقب سے فائدہ بنا الحف نا جا ہے۔ کیوں کہ اس میں اس کا فقعال نے لیے جا دی کو دو اس میں اس کا فقعال ہے لیے جا دی کو دو اس میں اس کا فقعال ہے لیے کیوں کہ اس میں اس کا فقعال ہے لیے کہوں کہ اس میں اس کا فقعال ہے لیا کہ کو کے دو اس میں اس کا فقعال ہے لیا کہ سے کو کہ کو کہ کو کہ کو کر کیا کہ کو کہ کیوں کہ اس میں اس کا فقعال ہے لیا کیا کہ کو کہ کو کہ کو کہ کیوں کہ اس میں اس کا فقعال ہے کہ کو کہ کو کھر کے کو کو کہ کو کھر کیا کہ کو کھر کے کو کھر کو کہ کو کھر کیا کو کھر کیا گر کیا کہ کو کھر کیا کہ کو کھر کے کو کھر کو کہ کو کے کہ کو کھر کی کو کھر کی کو کھر کیا کہ کو کھر کیا کہ کو کھر کو کو کھر کی کو کھر کیا کہ کو کھر کو کھر کیا کہ کو کھر کو کو کھر کو کھر کو کھر کو کھر کو کو کھر کو کھر کیا کہ کو کھر کو کھر کو کو کھر کو کو کھر کو کھر کو کھر کو کھر کے کو کھر کو کھر کے کو کھر کو کو کھر کے کو کھر کو کھر کو کھر کو کھر کے کو کھر کو کھر کی کھر کے کو کھر کو کھر کر کو کھر کو کھر کو کھر کو کھر کے کھر کو کھر کھر کو کو کھر کو

م ۔ اگربائع یہ کہہ کرکوئی چر فروخت کرے کہ ظاہری طور پر اس میں کوئی عیب نہیں ہے اور خریدار نے بھی اچھی طرح دیجہ مجال لیا تو اب اس کو واپس کرنے کا حق نہیں ہے کی ایک میں اس کے کہنے پر لے لیا اور خود دیکھا بھالا نہیں تو اس کو واپس کا حق ہوگا یا ۔ ۵ ۔ عیب معلوم ہو جانے کے بعد خریدار کو چیز فور ا واپس کردینی چاہتے ، اگر اس لے اس کے بعد میں استعمال کی تو اب اس کو واپس کر سے کا حق نہیں ہے ، البترا گر الیسی چیز سے جس کا عیب استعمال کی تو اب اس کو واپس کر سے کا حق نہیں ہے ، البترا گر الیسی چیز سے جس کا عیب استعمال کے بعد ہی معلوم ہوسکت لیے مثلًا گھڑی ، فاونٹی بین ، سوادی

ئه لوحلات فى المبيع عيب عنل المشترى ثم ظهم نيه عيب قديم فليس للمشترى ان يرولا بالعيب القديم بل المطالبة بنقصال المثن فقط - الجارطة -

ئە ما بىع بىغًا مطلقًا ا ذاظهر عيب قىلىم بىكون المشتوي يخرگان ستا ورد لاوان شاء قىلەپتىندا ئىسمى - الجلەم<sup>27</sup> .

کا جانور، موسر ساتیک رکشا، کار، موسر قوبان چیزوں کا تھور اسااستعال جا ترہے، اس طرح اگر جو تہ پیریں ڈال کرد کھے لیا یا سوٹر بہن کر دیجے لیا اور عیب نکلاتو اس کو والپی کا حق ہے کا سکن اگر اس نے کئی دن استعال کرلیا تو پھر والپی کا حق نہیں ہے، لیکن اگر کسی الیسی چیز کا استعال کرلیا، جس کا عیب استعال کے بغیر معلوم ہوسکتا ہے، مثلًا بلنگ، کرسی میز تخت، بغیر سلاہوا کہ واکہ دہ بھارہ کا غذ، دغیرہ تو ان چیزوں کے استعال سے والپی کا حق جا آتا ساتھی کوئی اور عیب ہے، مگر اس کے با وجود جانور پر سواری کرنے لگا، یا اس کا دو دھ دو ہے کوئی اور عیب ہے، مگر اس کے با وجود جانور پر سواری کرنے لگا، یا اس کا دو دھ دو ہے لگا، یا اس کو جانس کو والپس کرنے کا حق نہیں ہے ، یا کہ والی اور عیب معلوم ہو جائے بعد اسے رنگ دیا، یا سے کو دے دیا، واب اس کو اختیا رینہیں ہے، یا کوئی زمین کی اور اس کو معلوم ہوا کہ یہ اوسرے یا شور بخر ہوری تو اس کے با وجود اس نے اس میں درخت بھا دیا، یا کوئی چیز بودی تو اس کو والپس کے رائے کا حق نہیں ہے یا

ا اگرکوتی چیزالسی خریدی، جس کو گھرلاکر دیکھا تو کچھ خراب نکلی اور کچھا تھی توخریدار کویہ حق نہیں ہے کہ انجی چیزیں رکھ لے اور خراب واپس کر دے، البتہ اگر دو کا ندار نوشی سے واپس نے بے تو کوتی حرج بہیں ہے مثلاً ایک منافلہ خریدا اس میں نصعت سے زیادہ ہو ملا ہوا ہے ، یاگر دو غبار ہے ، یا بھل لیا اور اس میں آدھے کے قریب مطرے نکلے تو، یا تو پور ا کے ، یا پورا واپس کر دے ، چھانٹ کر لینے کاحق اس وقت ہے ، جب بیچنے والا ہنسی نوشی اس پر راضی ہویے

ے ۔ اگرکسی نے غلّہ خریدا اور ذراسا اس میں گر د وغبار سکلایا تجوامٹریا کنکری کلی تواس کا

ا معد اطلاع المشترى على عيب فى المبيع اذا تعرف فيد تصرف المسلاك مقط خيارة - المجلم و المسلال المسلاك مقط خيارة - المجلم و المسلال المسلل المسلال المسلال المسلال المسلال المسلال المسلال المسلال المسلل المسلال المسلال المسلال المسلال المسلال المسلل المسلال المسلل المسلل

ا، ثم وجل بعضه معيبًا كان مخيرًا أن شاء قبله جبيعًا وان شاء درجيعًا و المجلما

کھ اعتبار نہیں ، البتہ اگرا کی من میں دو چارسیر گردو غبار نکل جائے تو پھیرنے کا حق نے اس کا تعلق عرف عام سے بعنی عام طور پر جناگر دو غبار غلوں میں رہا کر تاہے یا دو سے اناج کی ملاوٹ رہتی ہے' اتنے میں تو پھیرنے کاحق نہیں ہے اور اس سے زیا دہ میں ہے شلا ایک ملاوٹ ایک میں اگر آ دھ سیریا یا فو بھر گردو غباریا سیریا دو سیرے اناج کی ملاوٹ ہوتو یہ عیب بہیں سمجھا جائے گا، لیکن اگر چارچھ سیر گردو غباریا ملاوٹ نیکے تو یہ عیب ہے' خریدار کو والسی کاحق ہے'

اسی طرح کسی نے ایک سیر با دام با چار درحن اندائیے حزیدے اور حب توڑ اتو دوچار خراب کل گئے تواس کا کوئی اعتبار نہیں تیے

البتة اگرزیاده خراب کلیں تو اتن قبت خریدار کو والیس لینے کا حق ہے شلاً ایک اندا خریدا اور وہ خراب کلایا دوخریدے اس ہیںہے ایک خراب کیلا تو خریدار کو والیس لینے کا حق ہے'۔

۸ - ایسی ترکاریاں یا ایسی چیزیں جن کی اچھاتی یا خرابی کا بیتہ کا طینے کے بعد ہی جل سکتا ہم واگروہ سب کی سب بیکار اور پھینک دینے کے قابل ہوں، تو پھر خریدار کو دام والیس لینے کا حق ہے، اگر کچھ خراب ٹیں تو اس کا حکم اوپر آچکا ہے اگریہ کھلنے کے کام میں لائے کے تابل نہ ہوں، مگرکسی دو سے کرکام میں آجاتیں تو ان کی قیمت کم کرانے کا خریدار کوحق ہے، شلًا کسی نے دو کی یا ککڑی یا خربوزہ خریدا، گھر لاکر کا طا، تو سب خراب نکلے توالیسی صورت میں والیس

له واذاوجد المشتى فى اكحنطة والشعووامثالها من الحبوب المشتراة توابّافان كان دالك التراب يعد قلي لا فى العرب مع البيع وان كان كثيرٌ ابحيث معه عيببً عندالناس يكون المشتى مخررً . الجلمك

كه البيض والجوزوما شانهما اذانهم بعضهاً فاسلاً فما لا يستكثر في العادة والرك كالاثنين والشلائة في المأة يكون معفوًا وان كان الفاسل كثير أكالعشوة في المسأديد كان للشترى دو لأجبيعًا و المجلم صلام

کے اور دام لینے کا حق ہے، یہ بیع باطل ہے، اور اگروہ آدمی کے کھالے کے قابل نہیں ہے،
مگراسے کسی جانور کو کھلا دیا تو اس صورت ہیں قیت کم کرانے کا حق ہے، یا دو دھ لیا اور جس برت میں لیا ہے، اس میں کوئی خرابی نہیں تھی اور بھٹ گیا تو اگر وہ استعمال کے قابل تھا،
اور اسے استعمال کر لیا تو اس سے قیمت کم کرانے کا حق ہے، اگر بھینک دسینے کے قابل تھا،
تو بھر دوری قیمت والیس لینے کا حق ہے اسی طرح بادام اور اندلے وغیرہ کا حکم ہے لیہ
تو بھر دوری قیمت والیس لینے کا حق ہے اسی طرح بادام اور اندلے وغیرہ کا حکم ہے لیہ
تو بی تعمین کے دونوں میں بی جی بوگی، اور مشتری کے کہ اتنے دن میں آپ کو اندر ایک یا دو چیز جو اسے خرید ناہے اس کی تعین کر لینی ہوگی، اسی طرح بائع ان میں سے
جو چیز جا ہے بیچے دونوں صور تو ں میں بی میچے ہوگی، اس کو خیار تعین کہتے ہیں، مگر مدّت کی بعین صروری ہے کہ انتین کہ خرید و فروخت کی بات جیت کے ملک تہ بین کا ملک تا ہیں و قروخت کی بات جیت کے افتارات اور مشتری کے افتارات اور مشتری کے افتارات کی ملک تا ہو جاتے اس وقت تک دونوں میں سے ہراک کو بات جات کی سے ہولی کو بات جات کے دونوں میں سے ہراک کو بات کے اس وقت تک دونوں میں سے ہراک کو بات کے اس وقت تک دونوں میں سے ہراک کو بات کے اس وقت تک دونوں میں سے ہراک کو بات کو ایک کو بات کو بی کہ کو بی کو بی کو بی کے دونوں میں سے ہراک کو بی کو بی کو بی کی خوری کی دونوں میں سے ہراک کو بات کے اس وقت تک دونوں میں سے ہراک کو بات کی کو بی کو بیت کو بی کی خوری کی بی کو بی

له خیارعیب کے سلسلہ میں را تم نے وقت کی تعین کی تفصیل فعۃ کی کما بوں میں تلاش کی مگر ملی نہیں خالبًا فعہا۔ نے اسے عوت عام پر چھوڑ دیاہے، ہوایہ کے اس جزیہ سے یہ بہتہ چلہ ہے کہ جلد سے جلداس کا فیصلہ ہوجا نا چاہتے وہ جزیہ بیہ ہے کہ اگر شتری نے عیب کا دعویٰ کیا اور حب اس سے نبوت مانکا گیا تواس نے کہا کہ میرے گواہ یہاں سے دور ہیں تو باتع کو قسم دے کراس کی قیمت ولادی جانے گی بھر وہ لکھتے ہیں کہ لان فی الانتظار ضررًا بالبائع "اس سے معلوم ہواکہ نقصان وعدم نقصان کا ندازہ کر کے اس کی تعین کی جانی چاہیتے، گویا اس کا تعلق عرف سے ہے۔ خیار عیب کے سلسلہ میں ائمہ نلن کا مسلک بھی قریب قریب وہی ہے جوامام الوضیقہ کا ہے۔

عبرار حن الجزيرى الم مالك كامسلك ذكركرك لكفة بي كه ولا يخرج هذا ماذكر في اعلى الصحينة السابقة وهوما عليه المحنفية والشافعية ج من الم

كه يلنم فى خيار التعيين تعيين المدة الضّاء المجارط" .

افتیارہ کہ وہ معاملہ کوختم کر دیے بھر گرمکس ہو جانے کے بعد یا خیارِ سرط مخیار و ست مخیان اور خیار وصف کی وجہ سے معاملہ ختم ہو سکتا ہے ، یا بھر دو نوں ہیں سے سی کوشد مدوشم کا دصوکا دیا گیا ہو بھے فقہا کی اصطلاح میں غین فاحش کہتے ہیں ، مثلاً کسی نے سونے کے ڈیور خریدے اور سونے کے مہیں نظے ، بلکہ صرف اس پر سونے کا ملمہ تھا یا خریدار نے جوروپ خریدے وہ سب کھوٹے نظے ، یا جعلی تو ایسی صورت میں دونوں کو واپس کر دینے کا حق ہے ۔ دوسری صورت میں دونوں کو واپس کر دینے کا حق ہے ۔ دوسری معاملہ طے ہوگیا مگر خریدار نے ابھی قیمت نہیں دی ، تواس کی دوصور تیں ہیں ۔ الکہ قیمت فوراً دینے کا وعدہ تھا تو جب تک شتری قیمت ادا نہ کرے ، باتع کو ابنی چیز اپنے باس دد کے رکھنے کا حق ہے ۔ دوسری صورت میں محکم معاملہ اُد صار طے ہو اتھا اور خریدار سول اپنی جیز واپس لینے کا حق نہیں ہے ، اگر منت تری خود واپس کر یوارس اور کر معاملہ اُد صار کے دوسری مورت میں ہوگی ، اور بات ہے ، اس کو پہلے ہی سوچ سمجھ کر دینا چاہتے تھا ، اب خریدار کی حیث مت مت روش کی اور بات کی خرض خواہ کی جس طرح مقروض سے دو بہد وصول کرنے کا حکم مشروض سے دو بہد وصول کرنے کا حکم مشروس سے دو بہد وصول کر نے کا حکم مشروس سے دو بہد وصول کر ہے کا حکم مقروض سے دو بہد وصول کر ہے کا حکم مشروض سے دو بہد وصول کر دے کا حکم مشروس سے کی دو تھیت نہ دے تو بائع کو واپس لینے کا حق ہے گیا ، لیکن اگر مدت مقر برد اور اس مدت کی دو قبیت نہ دے تو بائع کو واپس لینے کا حق ہے گیا ، لیکن اگر مدت مقر برد اور اس مدت کے کہ دو قبیت نہ دے تو بائع کو واپس لینے کا حق ہے گیا۔

۳۱) پہلےقیت اداکی جائے ، پھر سامان برقب نہ کیا جائے ، ٹریدار کو برحی نہیں ہے کہ وہ پہلے سودے کا مطالبہ کرے اور قیت بعدیں دے ہے

دیم، اگر کونی زمین فروخت کی گئی اوراس میں فصل کھڑی ہے، یا باغ بیجا گیا اوراسس میں مجل ہے، واراس میں مجل ہے، اور اس زمین کو خالی کر دینا، اور درختوں سے بھل کو تورا لینا ضروری ہے،

ك اس اختلات كاسب وه حديث بي حس بين آج في فراياكة المتبايعان بالخيار ما لم يغزقاً و بخارى وسلم ، الم معارف الم الم الم يغزقاً و بخارى وسلم ، الم معارف الم الم يعرف مراويية بين و الم معاوم الموريد و الم يعرف المعارف و المعارف المعا

ل ومن باع سلعة بفن فيل المشترى ادفع المنن اولا - بايه ع اصلا

خواہ فسل کی اور سیل نا بختہ ہی کیوں نہ ہوں، البتہ اگر مشتری فسل کی جانے ما مجل سے بک جانے تک کی اجازت دے تو می جائز ہے، مگر بعج کے وقت یہ شرط نہ ہونی چاہیے ۔ ورنہ بیع فاسد ہوجائے گی کے

(۵) باتع بوچیز بیچاس کوچا بین که ده فریدار کے اس طرح والے کر دے کہ اس کو قبضہ کونے میں کوئی چیز ما لع نہ ہو، مثلاً کوئی زبین بی اور رہن ہے تو یہ بیع جا تز نہیں ہے کیونکہ رہن قبضہ میں مانع ہے، یا درخت بیچا اور اس میں کوئی اور شر کی ہے تو یہ جائز نہیں ہے، کیونکہ یہاں مشرکت قبضہ میں مانع ہے، غرض یہ کہ ایسی صورت وہ بیداکر دے کہ خریدار اس کو اپنے قبضہ میں کرسکے، کوئی مزاحمت مینی نہ آئے، مثلاً مکان بیچا ور اس کا تالاً نبی اس کے والے کر دیا تو اب قبضہ عماجاتے گا، یا اس نے آلو بیچا اور خریدار نے اس کو بورے میں کس لیا تو اب اس کا قبضہ ہوگیا،

(۱۷) توالمرے کامطلب یہ ہے کہ جہاں ہو چیز بی جاتے دہاں وہ خریداری سپردگی اور جاجی میں دے دی جاتے ، یہ صروری نہیں ہے کہ خود بالع یامت تری جہاں کے ہیں وہیں وہ چیز جوالہ کی جاتے ، شلاکسی ہند دستانی تا جرنے مصر میں یاکسی پاکستانی تا جرنے امریکہ میں اب ناکوتی مال بی اور خریدار کے حالہ کر دیا تو وہ بیٹی تمام ہوگئی ، اب خریدار خواہ ہند وستان کا ہو، یا جا بان وصین کا ، باتع پر یہ ذمہ داری نہیں ہے کہ وہ اس مال کوچین یا جا بان یا ہند وستان میں الکراس کے گھر بہنیا دے یا اس کو میں لاکر فر وخت کرے ، بلکہ اس کو حق ہے کہ وہ مال جہاں ہے وہاں بیچ دے ، اور اس کو خریدار کے حوالے کردے ، اب یہ خریدار کی ذمہ داری ہے ، کہ اس لے بخوشی خریدار نے ایم شرط اس کے بخوشی خریدار نے دی خرد الرک ہوگئی کہ وہ شرط کا دی تھی کہ ہم یہ مال ہند وستان کیا جین میں لیں گے ، تو باتع پر یہ ذمہ داری ہوگئی کہ وہ شرط کا کا دی تھی کہ ہم یہ مال ہند وستان کیا جین میں لیں گے ، تو باتع پر یہ ذمہ داری ہوگئی کہ وہ شرط کا کا دی تھی کہ ہم یہ مال ہند وستان کیا جین میں لیں گے ، تو باتع پر یہ ذمہ داری ہوگئی کہ وہ شرط

له كوان ش طهاعلى النخيل فسدا لبيع- برايه ٣٥ صل اذ ابيعت ادض هشغولة بالن رع يجبر الباقع على دفع الن دع بحصارة وجن التمار ودفعها وتسليم الاشجار خالية - المجارط" . ته مطلق العقل لقتضى تسليم المبيع فى المحل الذى هوموجودٌ فيه - المجارط" .

کےمطابق مال و لم نہنچا بھی دے کیے

دى اگربائغ نے کوئی مال بیچا ، کروہ سامنے نہیں ہے ، ادر یہ بھی نہیں بتایاکہ وہ کہاں ہے ،
او خریدار کو معاملہ طے ، بوجائے کے بعد اگر معلوم ، بوکہ مال ایسی جگہ ہے جہاں سے آنے میں خطوہ
ہے یا بہت خرچ براے گا، تو وہ عقر بین کوختم کر سکتا ہے۔ دالمجدم سے ،

(^) معاملہ طے ہوگیا ہمکن ابھی خریدار نے قیمت نہیں دی ہے توجب یک باتع اجارت ندے اس کو چیز اس کے چیز میں کو تی خوا بی آگی تواب یہ اس کو چیز اس کے اس کا مال تسلیم کرلیا جائے گا، اور اس کو قیمت دین پرطے گی ہے

روى معامله طع بوگيا، مگرا بهى خريدار في قبضه نهيى كيا تعاكه وه چيز خراب بوگتى، تواسس كا نقصان بانغ كو برداشت كرنا پرطے كا، اوراگراس في اس كواين با تعميس في الوروه واط كى تواب خريداركوقيت دے كراس كوخريدنا پرطے كا - دالمجله منسى،

مثلًا کسی نے شید شکا ایک کلاس خریدا، یا چنی خریدی، یا چینی کا برتن خریدالیکن ایمی اس نے قیمت ادا نہیں کی تھی کہ وہ کسی طرح نؤٹ گیا، تو خریدار برکوئی ذمہ داری نہیں ہے لیکن اس نے پیند کرکے اپنے ہاتھ میں لے لیا، یا اپنے سامنے اسے رکھ لیا، اوروہ دھی الگ کریا گرکوؤٹ ف گیا، تو اب خریدار کوقیمت دینی پر طے گی، لینی جس کے قیمنہ میں وہ لوٹ کے گا، اسی پر ذراد ادی

دا) معاملہ طے ہوگیا تھا مگر قیمت دینے سے پہلے مشتری یا سودا دینے سے پہلے باتع مرگیا، تو بائع کر کیا، تو بائع کو تیمت کے اور مشتری کو سودا لینے کا حق ہوگا، فرض کیجے کہ باتع نے دوسور و پاکا غلّہ بیا اور قیمت کھی نے کی، مگرا بھی غلّہ خریدار کے حوالے بہیں کیا تھا کہ وہ مرگیا اور اس کے اوپ کی قرض بھی ہے، توخریدار کو اس کے ورشہ سے غلّہ لینے کا حق حاصل ہے، دوسرے قرض خواہ اگر فقے کو اپنے قرض میں لینا چا ہیں تو ان کو اس کا حق نہیں ہے، اسی طرح اگر مشتری مرجاتے اور اگر فقے کو اپنے قرض میں لینا چا ہیں تو ان کو اس کا حق نہیں ہے، اسی طرح اگر مشتری مرجاتے اور

أه اذا بع مال على ان تسليم في محل كذا لن م تسليمه في المحل المذكور - المجلماً - المحالة المبلماً - المحالة المالة المبلماً - المحالة المالة المبلماً - المحالة المبلماً - المحالة المبلماً - المحالة المبلماً - المحالة المبلماً المبلماًا المبلماً ا

اس نے قیمت مذدی ہو تو باتع کولینے کاحق ہے، قرض خواہ روک مہیں سکتے کی دان انع نے اگر کوئی چیز بخوشی زیادہ دے دی، یا خریدار نے کھے قیت زیادہ دے دی، تومعامله طع بوجانے کے بعد کسی کو والیسی پر مجبور نہیں کیا جا سکتا، پوں اپنی خوش سے والیس کردیں تو ان کواختیارہے،مثلًا کوئی د وکا ندارا مکی روب پیں دودرجی بلن بیچاہے اوراس لے اپنی خوشی یار عایت سے کسی کو ائیب رویے میں ڈھائی درجن دیتے تواب اس کو والیس لینے کا حق بنیں ہے، اسی طرح اگر تزیدار نے اس کو بخوشی ایک روپے کی چیزی قیت ڈیڑھ روپے دی تواب اس كوواليي كاحق نهيس بيء البية غلطي سے دو نوں نے زیاد کا دہ دے دیا تو والبي كاحق باتی رہے گا، مُنگاخر مدار نے علمی سے ایک روپے کے بجاتے سوار ویلے دیتے، یا دو کا ندار نے دو درجن کے بجائے غلطی سے ڈھاتی درجن بٹن دے دیتے ، تو دو نوں کو اپنی زیادہ چیزوایس

سے ہیں ہے۔ قیمت کی ادائیگی اور مبیع کے اخراجات فیمت کی ادائیگی اور مبیع کے اخراجات خرید و فروخت میں کچھ فرج نہیں ہوتالین

كوتى براى يابهت زياده چيز خريدى جات، ياكوتى چونى چيزيا برسے منكاتى جات، ياكسى چز كاتبادله كياجات تو بهراس مين داك خرچ يابار بردارى كاخرچ بمى بوتلب تويداخراجات كُس ير موسك، اس بارے ميس مجى اسلامى سرليت نے يہ بدايتيں دى ہيں ـ

ا ۔ قیمت کی ا دانیگی کے تعلق جو اخراجات ہو ک گے، وہ خریداد کے ذمہ ہوں گے،مٹلًا من آر ڈر کا خرچ ، بید کا خرچ یا ڈرافط کا خرچ وغیرہ۔

۲ - اسی طرح لکھا پڑھی کے جتنے اخراجات ہوں گے ، وہ سب خریدا رکو دینے پڑی گئے مثلاً کوئی زمین یامکان خریدا تواس کے دستاویز رصطری وغیرہ کے اخراجات خریدار کو دینے

س - جواخراجات كمبيع يعنى بحي بونى جير كوخر بدار كے حوالے كرف سيتلق بين وه باتع كے

ك المجلطاء له المؤنث المتعلقة بالتمن تلمام على المشترى والمجلطات

ذمرہوں کے مثلًا غلّہ بیچا تو اس کے تولنے کی ذمہ داری بائع پرہے ، اگر زیادہ غلہ ہواتواس کے تولنے یا نام ہواتواس کے تولنے یا ناہ ہوگا، اس طرح کوئی جا تداد بیچی مگراس کا کا غذاس کے پاس نہیں ہے تو اس کا غذکے مصول میں جوخرچ ہوگا دہ بائع کے ذمہ ہوگا۔ مہمد اگر کہ ذراح و قدار کر نہیں ، ملک انداز سر بھردی گئی ، شلاکھ طی فصل جے دی با ماغ بھردا،

م ۔ اگرکوتی چیز قول کرنہیں، بلکہ اندازسے سے دیگتی، مثلًا گھوٹی فصل سے دی یا باغ سے دیا، تو کھیت کا منے یا باغ سے میں تورف یا ترط وانے دکٹو انے کی ذمہ داری بائع پرنہیں مشتری بر ہوگی یہ

۵ - بوچیز سواری یا داک خانه یاریل یا مزد ورک دربیه هیبی جائے،اس کے تمام افراجات مخریدارکوم بداشت کرنے تو براس کا مخریدارکوم داشت کرنے بولی براس کا احسان ہوگا، مگر فریدارکو مطالبہ کرنے کاحق نہیں، اور اگراس نے پیشرط لگادی کر خسر پر باقع برداشت کرے گا، تویہ بیج فاسد ہوگی ہیں۔

ہ - اگرا شیار کا تبادلہ اشیاء سے ہوگا، شلا ہندوستان کی حکومت یا ہندوستان کے کسی تاجرنے امریکہ سے خلتہ مشکایا اور اس کے بدلہ میں پیٹ سن چرایا کوتی اور جنس دی تو دولوں خریداروں کو اپنی چیزوں کے مشکالے اور بار برداری کے اخراجات برداشت کرنا پر طمیں گے، البتہ اگر دولوں میں طے ہوجائے کہ دولوں ایک دوسے رکی جائے قیام تک پہونچا دیں، تو پھردولوں کو اپنی اپنی چیز پہونچا نے کا خرچ برداشت کرنا پڑھے گائیں۔

له المونته المتعلقة بتسليم المبيع تلزم على البائع . المجلم صلاً .

له الاشياء المبيعة جن افاً مؤنتها ومصادفها على المشترى - المجلم صلا -

سے کے جا ترطر لیے عام طور پڑین طریقوں سے خرید و فروخت ہوت ہے، اور اسلای شریعت نے ان مینوں طریقوں کو جائز قرار دیاہے۔

ا کی یہ کہ خرید وفروخت یا دوچیزوں کا تباً دلہ دست برست ہو،لینی اسی وقت خریدار کو سودامل جائے اور دوکا ندار کو فتیت ، بیچ کا سے عام اور اچھاط لیقہ یہ ہے اور اور زیادہ تر اسی طریعہ کا بیان ہواہے۔ اور رائی دہ تر اسی طریعہ کا بیان ہواہے۔

دوسراطرلق بیا کے کہ سوداتو معاملہ کرنے کے بعد ہی دے دیا جائے اور قیمت اُود معاملہ کا دی مائے۔ لگادی ماتے۔

اس طریقہ بین کو اسلامی سرّلعیت میں بیع نسیاً دھاری کہ اجائیا س طریقہ بیع کی اجازت خریدار کی مہولت کے پیش نظردی گئی ہے۔

سیسراطریقه به به کفیت توبیشگی دهول کرلی جائے ، مگرسودا بعد میں دیا جائے ، اسس کو اسلامی شریعیت میں بیع سلم یا بیع سلف کہتے ہیں، اور اسی کی ایک قسم بیع استفاع ہے اسس طریقہ بیع کی اجازت اصلاً باتع کی مہولت کے بیش نظردی گئے ہے ، مگر اس میں خریدار کاف اندہ مجی مضم ہے ۔

ان میں سے ہراکی کے بارے میں کچھ نہ کچھ تفصیلات اوپر آچی ہیں، خاص طورپر دست برست لین دین کا ذکر اوپر تفصیل سے آیا ہے، مگر کچھ اور باتیں بینے نستیہ اور بین سَلَم کے بارے میں کم می جاتی ہیں۔

سع روس جوچیزی ادماریی جاتیں، یعنی سود اپہلے دے دیا جائے، اور قیمت اس کے کھ است کے است کا است کے جارے میں کھ باتیں قیمت کے میں ہیں ، اس کے بارے میں کھ باتیں قیمت کے میان میں آجکی ہیں، چند باتیں اور میان کی جاتی ہیں۔

ا - او المعامله كرفيس باتع كى رضامندى صرورى ب، بغيراس كى رضامندى معلوم كية قيمت او معادلًا ناجا تزنهي بيليه

ا البيع مع تاجيل النمن وتقسيطه صحيح . مزح المجلم الم

٧- فیمت کادائیگی کی بدت اسی وقت مقر مهوجانی چاہتے، بعنی یہ فلان مہینہ یا فلان تاریخ کویا فلان مہینہ یا فلان تاریخ کویا فلان مہینہ کے دن تو مجی جائزہ ہے، مگریہ کہنا مجع نہیں ہے، کہ جا رہے کہ یا گری تک یا بارش تک دیں گے، کیوں کہ جارٹ ہے اس میں اختلات بیدا ہوسکتا ہے ہی حاج جارٹ ہے اس میں اختلات بیدا ہوسکتا ہے ہی حاج یہ کہنا ہمی صحیح مہیں ہے کہ بچر دیں گے، یا جب خرج آتے گا قودیں گے، یا جب بیسہ آتے گا، تو دیں گے، یا جب بیسہ آتے گا، تو

س - ادھارفروخت کردینے جدبائع کوسوداکے واپس لینے کاحق نہ ہوگا۔

م - ادهار کی مت برهانے کا اختیار بائع کوہے۔

۵ - اگرکوئی مرت مقررندی تووه مرت زیاده سے زیاده ایک مهیدندی بوگی،ایک ماه کے بعد خریداریا تو فوراً قیمت دے یا بائع سے کچھ اور مہلت ماننگے، اس نے مہلت نددی تو لامحالہ خریدار کو قیمت اس مدت کے ختم مک دے دینی پولے گی یا ہ

۹- ادھاری برت اس وقت سے سے روع ہوجائی ہے، جس وقت باتع نے وہ چیسز خریدار کے توالد کردی، اگر بائغ نے معاملہ کے بعد ایک مہینہ بعد یا دس دن بعد چیز دی قو دس دن بعد یا ایک ماہ بعد سے مت شروع ہوگی، اس طرح بائغ نے توجیز توالد کردی، مگر مشتری اس وقت اس کے پاس سے لے نہیں گیا، بلکہ دس دن بعد لے گیا، توجس وقت باتغ نے توالد کیا ہے، اسی وقت سے ادھاری مدت سٹروع ہوجاتے گی، خریدار کا جب جی چاہے لئے آگا ہے، اس کا وق قبار نہیں ہے۔

۵ - اگر بائع نے قیمت کی ادائیگی کی قسط مقرر کردی ہے تو پھر بوری قیمت اکٹھا ما بیکنے کا حق اس کو ہنیں ہے۔

له ملنهم ان تكون المدة معلومة في البيع بالتاجيل والتقسيط. الجاريث .

له اذ اباع نسيّة بدون بيان ملاة فتصرف الملاة الى منهى فقط والجامط و المالية المالة الله المالة المالة و المالة ال

م - باتع كواختيار ك نقدكوتى جيرستى يىچا در ادهار كيه كران ، كراس باركمين خريداركو بتادينا اوراس كامنظور كرليناتمى صرورى مع بدلكن أكر بغير بتائي فروخت كريه كا توبه جائز نہیں یہ

أدهار خريدو فروخت كے سلسله ميں نبي صلى السّرعليه وسلم نے جوہدا بتيں دي ہيں ال كو ضرورسائنے رکھناچاہیتے ،ا وپر ذکر آچکاہے کہ سامان ا دھار دینے ا ور پھر تقلفے میں آساتی كرك والح كى برطى فضيلت سے آ يا في ايك طرف بائع كو بدايت كى اور دوسرى طرف خريدار

خریدارکے پاس جب قیمت ہوجائے، تو پھراس کو الناا در بالغ کو برلینان کرنا حرام ہے، اسلامی حکومت میں ایسے تحص کو سزاد یجائے

گى بجواستطاعت كے باوجودكسى كى بقايار قم مذا داكرے، آپ نے فرمايا ہے۔

مَطُلُ الْغَنِيِّ ظُلُمُ الْجَارى وسلم لله ديني قدرت ركهنه وألي كالال مول كرنا

آپ نے فرمایا کرسے اچھا وہ تخص بے جوکسی کا بقایا اچھے طریقے برا داکر دے " ا بائع کوبوری مرّت ہوجانے بعد تقاضے کا بلکہ خی کے ساتھ وحول کے ایک بارخود نبی صلی السّعلیہ وسلم کے دمیّکسی کی

کوئی رقم باقی تھی،اسنے کچھنحی کی، بعض صحابہ کومعلوم ہواا در انھوں نے بھیٰاس کے ساتھ عنى كابرتا وكرنا چا إلو آپ نے ان كومنع فرمايا ، اور فرمايا ، -

إِنَّ يِصَاحِبَ الْحَقِّ مَقَالًا. حقداركوكن عن كاح ماصل ع.

لیکن باتع کواینے اس قالونی حق کے استعمال میں اس بات کا بھی خیال رکھنا چاہتے كمكن مع، يشخف مذ دے سكتا ہو ، ياكوئى مجبورى ہو ،اسى بنابر آ چ نے فرما يا سے كه ايك

له اذالم تتعين في العقد اند نقل الونسية بجهالة النمن لم يجن واما اذا تعين فى العقد فيجوز - رعالمكيرى ج ماكل) تض سے موت کے وقت فرضت نے بوچھاکہ تمہارے پاس کوئی نیک ہے، وہ بولا کوئی اور تیکی تو نہیں،
البتہ ہیں ادھا دخر بید و فروخت ہیں تنگ دست کو اد آئیگی کی مہلت دے دیتا تھا، یا اس کو
بائکل چوڑ دیتا اور معاف کر دیتا تھا، اور تعاضہ ہیں نری بر ترا تھا، تو الٹر تعالیٰ نے اسے اس
نیے عمل کے بدلے جنت میں داخل کر دیا، اور فرما یا کہ جب وہ لوگوں سے درگذر کرتا تھا، تو
میں اس سے زیادہ درگذر کرنے والا ہوں۔ دبخا دی دہ سلم ہوالہ شکوۃ قریمیا ہے
میں اس سے زیادہ درگذر کرنے والا ہوں۔ دبخا دی دہ سلم ہوالہ شکوۃ قریمیا نے فرد پہلے تھی میں میں میں اس میں جی ایک قیم میں ملم ہے، لینی باتع نے مشتری سے قیمت پہلے لے لی یامنتری
ہے، اس میں جی اس طرح ایجاب و قبول ہوتا ہے، جس طرح دو سرے طریقۃ بیع میں ہوتا ہو
سے، اس میں جی اس طرح ایجاب و قبول ہوتا ہے، جس طرح دو سرے طریقۃ بیع میں ہوتا ہو اس کی خور دت میں آئی ہے، اور کمجی باتع کو بیع سلم ہراس جیڑ ہی
سے سلم کی اجا ذت سریوت نے باتع اور مشتری دو نوں کی سہولت کے لئے دی ہے اس جیز ہیں
مائز ہے، جس کی صفت زبان سے بیان کی جاسے نی یا تی ہو بیں لائی جاسے اور اس کی مقداد
کا اندازہ ناپ کریا تول کریا گن کرکیا جاسکتا ہو، تاکہ باتع ومشتری کے درمیان جھڑ والد پریا
ہو، بی سکم کے احکام فیا سے آئیت دین یا ایکٹا الّذ بین امنو اِذَات کہ ایکٹتم والی اُن کہوں
ہو، بی سکم کے احکام فیا سے آئیت دین یا ایکٹا الّذ بین اُن منسری کے درمیان جھڑ والد پریا

مُسَمَّى فَاكْتَبُوهُ اوَلْيَكُنْتُ بِينَكُمْ كَا مَبُ بِالعَلْ لِ هُ الْهُ سورة بقوه ركوع ١، ورمتعترد اما ديثِ بنوي صلى التُرعليه وسلم كى روشنى بين مستنبط كة بين اليك مديث بين عن ابن عباسٌ قال قدم وسول الله صلى الله عليه وسلى المد بينة وهمديسلفون فى المثالد

السنة والسنتين والتلت فقال من اسلع في شي فليسلف في كيل معلوم دونك معلوم الى اجل معلوم - د بخارى وسلم بحواله شكواة منه )

حصرت ابن عباس فرلك بي كرجب صنور الورصلى الله عليه وسلم مدينه منوره تشرفي السي توبيع سلم يعنى لوك حاد الدين من كرك تو السي تع المراد من الركاد من الركاد المراد الم

له المسلم انما يكون صحيحًا فى الاستسياء التى تقبل التعتين بالقلا دوالوصف كالجويمة والحسشة ـ (المبلم<u>هه</u> )

بهلى شرطبيه به كم بات جيت يخنة موا دروه خيار يشرط سع خالى موليه

دوسری شرطید به که جو چنرلینی بوءاس کی پوری تفقیل معلوم بوجانی چلهید، اور بهر می که کوئی نموند د که لاکر تبادیا جائی بوءاس کی پوری تفقیل معلوم بوجانی چلهید اور بهر که کوئی نموند د که لاکر تبادیا جائی شدگا نه لایا به وگایا پتلا، سفید بوگایا لال، اس چلهید ، گیروں بوگاتو کیدا بوگا، موفا بوگایا پتلا، سفید بوگایا لال، اس می گردو غیار مذبوگا، دوسرے علوں کی ملاوط مذبوگا، خشک بوگا، وغیره وغیره واسی کی قسم معلوم کرلینی چلهید ، بعنی ململ بوگایا چهالی ، تن زیب بوگایا در می یا سوق بوگایا رائیسی بوگایا در می یا سوق بوگایا رائیسی بی کی در سائیسی بی می که دینا تو یه می خود به اس مین آثنده اختلات کا خدشه می، اور جهال اختلات کا خدشه می، اور جهال اختلات کا خدشه می، اور جهال اختلات کا خدشه می در ست بهنیں ہے بی

تعیری شرط یہ ہے کہ بھا و اور قیمت بھی طے کرلی جائے ، لعنی اگر گلیوں لے گا او ایک روپے کا کتنا سیر لے گا، اور کتنے روپے کالے گا، یہ کہنا درست نہ ہوگا کہ فصل کے وقت جو بھا و ہوگالے لینا، اس طرح ایک سائٹیل یا فا و نظین بین یا گھرطی کے بارے میں بات چیت ہوتی اور دوکا ندار نے کہا کہ ہم متکادی گے، قیمت آپ بیشگی دے دیجے یا خریدار لئے فود ہی بیشگی رقم دے کر کہا کہ ہمیں یہ چیز متکادیجے تو اسی وقت یہ بات چیت ہوجانی چاہتے کہ وہ کتنی قیمت کی ہوگی تاکہ بعد میں کوئی اختلاف نہ ہو، یہ کہنا میجے نہ ہوگا کہ جتنے میں

ان يكون باتا عاديا عن خياس الشرط - سرح المجلمناء

ك السلكاالبيع ينعقل بالا يجاب والعبول يشتوط لعصة السلم بيان جنس المبيع مشلاً انك حنطة اواردًا وغم ونوعه - شرح المبلرم الله -

پرطے گی، لے لیجنے گا، اس طرح اگر کپر امنگاناہے تو وہ موٹما ہو گایا باریک، سوتی ہوگایا ٹیر کیا فی اورکس کمپنی کا ہوگا، اس طرح مشین یا کا روغیرہ کے سلسلے میں ہرچیز طے ہونی چاہیتے، غرض بیکہ نرخ اور قیمت دولوں طے ہو جانی چاہیتے، ہاں منگلنے کے اخرا جات کے سلسمیں بید کہتا جا سکتا ہے کہ جتنا خرچ ہوگا وہ دید یجئے گا، کیونکہ اس میں اختلاف کی گنجا کش نہیں ہے اور یہ خریدار کے ذمہ ہے۔

چوتی شرط یہ ہے کہ مال لینے کی مدّت مقرر کر لی جاتے، بعنی یہ طے ہوجانا چا ہیے کہ فلاں مہینے یا فلاں تاریخ کو ہم مال دے دیں گے، یا عیر تک یا بقر عید تک دے دیں گے۔ پاپنچویں شرط یہ ہے کہ خریدار وہ عبکہ بتا دے کہ ہم یہ چیز فلاں جگہیں گے، مگر ریشوط ان چیزوں میں ہے وہ آسانی سے نتقل نہ سو سیس، مثلاً دس بیس، یا سود وسومن غلی خرید ناہے یا دوجارگان کا کی خریداں ہے، یا دس بیس کرسیاں خرید نی ہیں، توالیسی چیزوں کے با دے میں خرمدار باتع کو میہ بتا دے کہ ہم کو فلاں جگہ یہ چیزیں پہنچا کر دینی ہوں گی، اگرالیسی چیزی ہیں جو آسانی سے نیس میں مثلاً گھوطی فاؤٹلین بین، لالٹین، دس بیس گز کی جراء دس بیس سے بی مشرکی ایمان میں اس کی مشرکی اجازت نہیں ہے لیہ فاؤٹلین کی میں خرک کے بارے خرک کے اور کا دی بیس سے بیا

جھٹی سٹرط یہ بہتے کہ پورا روسیہ معاملہ کرتے وقت ہی ا داکر دیا جاتے ، اگر بات چیت آج ہوتی اور روسیہ کل دیا ، اقوباتع کے اوپر کوئی ذمتہ داری نہیں ہے کہ وہ کل کی بات کا آج مجی پا بندر ہے ، بلکہ اب پھرسے اس کو معاملہ کرنے اور انکار کر دینے کا حق ہے ، گویا وہ بہلی بات چیت ختم ہوگئی ہے اس میں تمام ائٹہ منفق ہیں ۔

ساتوین سنرط بیر ہے کہ حبتی مدّت کے لئے بیر معاملہ کیا گیاہے ، اس پوری مدت میں وہ چیز بازار میں موجود ہو ، اگر وہ مارزارسے غائب ہوجاتے تو بچر باتع روب پیرواپس کور سکتاہے' یہ قید

ك ولا يجوز السلم الامؤجلاً - بدايه ج الله عدا .

ك وتسمية المكان الذي يونيه فيه اذاكان له حمل ومؤنة . برايدج سمك

كه يشرط لصحة بعاء السلم تسليم الثن في مجلس العقل المجلمات .

فقِها تے احزا مندنے لگائی ہے ، مگرا مام شافئ ، امام مالک اور امام احدر حمیم السُر فرما سے ہیں کہ جس وقت اس کو وہ چیز دیناہے ، اس وقت موجود ہونا چلہتے، اور اگر دہ چیز نادرالوجود ہوتو بوری مرت میں موجود رہنا ضروری نہیں ہے ۔ را قم کے نز دیک عام مالت میں فقہاتے احنات ہی کی رائے کتاب وسنت کی عام ہرا یات کے زیادہ مطالق معلوم ہوتی ہے،متشلاً مديث ميسب كه نهى دسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع النخيل حتى يوكل ،اسمغموم کی دوسری ا ما دیث بھی ہیں ،جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جوچیز موجود سہو، اس کا اُدھ ا معاملہ کر ناضیح نہیں ہے مگر شدید صرورت میں ائمہ ثلثہ کی رائے پرعمل کیا جاسکتا ہے شدید ضرورت کامطلب یہ ہے کہ حب اشیار کی قلّت کا شدید اندلیشہ ہو، اوراگرابتلاتے عام ہوجائے تو مولانا تھانویؓ نے امام شافی کے مسلک پرعمل کرنے کی اجازت دی دا مادانفتادی اسی طرح جن چیزوں کی تعیین مذکی جائے اس میں بیع سکم بہیں ہے مثلاً جالوراس بارے میں امام مالک ، امام شافئ اور امام احدر جمت السُّرعليه فرملتے ہیں کہ ان ي جمعين ك جاكتى ہے، اس لتے ان كى بىے سلم بھى جا تزہے، دونوں طرح كى َ صرفنيں موجود ہيں، اُس لتے اس کا تعلق عرف عام سے ہے، اگر عرف عام میں اس کی تعیین ہوجائے، او اس کو اس طح خريدا جاسكتاب ورىنېس ـ

دّت گذرجانے کے بعد اگر بالغ نے چیز نہیں دی ، لوّاس روپے سے ٹریدار کود دسری چیز لینے کاحت نہیں ہے ، یا توروپ پر واپس نے لیاجاتے ، یا پھراس کو کچھ اورمہلت دی جاتے '

له ولا يجوز السلمحتى يكون المسلم فيه موجود الصنحين العقد الحلين المحل ـ برايي ٣ ص ١٠ (الفعة المذابب الاربعة ج ٢ص ٣٠٩) ٢٠٠٠)

کے امام ابوصنیفہ نے پردائے اس حدیث نبوی کی بنا پرقائم کی جیس میں ہے کہ بھی ویسول اللہ **صلی اللہ** علیہ وسلم عن السلم فی اکھیوان ۔ اس روایت کوحاکم اور وارتطنی نے نقل کیا ہے ۔

ائمة تلنهٔ اس صدیث کوضعف قرار دیتے ہیں اور اس صدیث سے استدلال کرتے ہیں جو اس کے معارض ہوتی ہے۔ معارض ہوتی ہے ۔

اسی طرح جس چیز کے لئے خریدار لے کہا تھا، اب اس کو اس کی صرورت بہیں رہی، تو اب وہ معاملہ ختم کر سکتا ہے ، مگر اس کے بجاتے وہ دوسری چیز منہیں لے سکتا، ملکہ وہ اپنا روسیہ والیں لے لے ، اس کے بعد بھردوسری چیز کے خرید لئے کا دوسرامعاملہ کرے لیے

کتی وجوه کی بنا پراس سے روکا گیاہے، ایک تو یہ کہ باتع اگرکسی وجہ سے مال نہ دے سکا تو نزید ارکوجب بھی وہ دوسری چیزدے گا، تو سٹر مندگی یا وعدہ فلا فی کی وجہ سے اس میں کچھ نے کہ دعایت صرور ملحوظ رکھے گا، اور ظا ہرہے کہ اس دعایت کے بدلے میں باتع کو تو کچھ ملے گا نہیں، بلکہ نقصان ہوگا، اور اس کا نام سودہے، دوسرے یہ کہ یہ روپ یطور قرض دیا گیاہے، اور قرص کے بدلے میں کوتی نفع اکھانا منع ہے، اور یہ دعایت ایک طرح کا نفع ہے، تبیسرے یہ کہ اس میں اختلاف کی گنجا تیش ہے۔

سے استعناع کے ہیں، یعنی وہ معاملہ جوکسی چنر کے بنوانے کے معنی بنوائے دونوں میں فرق صرف اتناہے کہ ہیں میں قیمت معاملہ کرتے ہی اداکر دی جاتے اور سے استعناع میں قیمت فورااداکر نی ضروری نہیں ہے، بلکہ جب اس کو مال مل جاتے، سرجائز چیز میں جا تربیح سلم کی طرح پہلے ہی طے ہوجانی چاہیں، ہی استعناع ہرجائز چیز میں جائز ہے جس کے بنانے اور بنوالے کا دواج ہو۔

مثال ایک جوط عرائی جوط عرائی در یا قوجوت کا اردور یا قوجوت کے بارے میں یا توکوئی نوند مثال ایک دری تفصیل طے ہوجانی چاہتے، کہ نوک میں کا بوگا، براق ن یا کالایا طوارک براق ن، یا خلاکسی نوکٹ رہے گایا فیت دار، چمواکس دنگ کا ہوگا، براق ن یا کالایا طوارک براق ن، یا خلاکسی تاجرنے ہندوستان یا امر کمی کسی فرم کوچند سائیکلوں یا موٹروں یا ہواتی جہا زوں کا آردور دیا تواس بارے میں یہ بات طے ہوجانی چاہتے کہ وہ موٹریا سائیکل یا ہواتی جہا ذکسیا ہوگا،

ا فان تقايلا السلم لم يكن له ان يشترى من المسلم الميه برأس إلمال شيئاحتى عبضه كله واليه براس مداد.

اس کاما ڈلکسا ہوگا، پرزے امریکن ہوں گے، یا جرمن یا برطانوی، قیمت کتنی ہوگی، وہ سامان بہتی میں ملے گا، یا دلی اور لکھنو میں، قیمت وہ ہند وستانی روپے میں دے گا، یا دلا الر، یا پاؤنڈ میں وغیرہ دغیرہ، غرض یہ ہے کہ وہ ہما م باتیں طے ہوجا نی چاہتیں، جن سے بعد میں کوئی اضلاف بپدا ہونے کا اندلیشہ ہوئے البتہ اگراس میں مدت کی تعیین ہوجائے تو بیع سلم کے حکم میں اس وقت ہوگی جب ٹال مٹول کے لئے مقر کی جائے اگر عبلت کی غرض سے ہوتو یہ بیع استعمال ہی دہے گا۔ شرع المجلد جب بنانے اور منوالے کا معاملہ طے ہوجائے تو بھرکوئی فراتی انکار نہیں کر سکتائے البتہ معیار مطلوب کے مطابق مذہوتو منوانے والا ردکو سکتا ہے ، اگر منول نے بعد منوانے والا نہ لے تو اس کا بیعاً نہ کا ربی گو دول لینے کی اجازت ہے ۔ دا دا دالفتا وئی ج سوامی ا

بیع کے ناجا مرطر لیقے اور کی اصطلاحوں کی تشریح کے نسن میں جائز اور ناجائز بین کا ذکر آجا کا ایک کی است کے ناجائز طریقوں کا دکر تھا ،اب بی کے ناجائز طریقوں کا دکر کیا جا تا ہے۔ نقہار ناجائز بیع کی تین تسیس کتے ہاں کہ بیا جا اللہ دوسے بین فاسد ، تمیسرے بین مکروہ ۔ بین فاسد ، تمیسرے بین مکروہ ۔

بع باطل کا کم بہے کہ وہ خرید وفروخت کا معاملہ بالکل کا تعدم سمجھا جائے گا، لینی خرید نے والانہ تو چیز کا مالک سمجھا جائے ، اور نہ بیخیالا قیمت کا، اس کا کھانا اور بھر اس کا بی اسب حوام ہے، مثلاً کسی نے سودی کا دوبارکیایا تراب کا کار خانہ قائم کیا، یا اس کی دوکان کھولی، یا جوئے کے ذریعہ آمدنی برط ھالی، جیسے لاٹری، اور معتے وغیرہ تو چونکہ یہ چیزیں اسلام میں مال ہی تسلیم نہیں کی گئی ہیں، اس لتے یہ سال کا رواباد

له كل شئ تعومل استصناعه يصح فيم الاستصناع .... بلين م فى الاستصناع وصف المصنوع ونقم يفه على الدون الموافق المطلوب .... لا يلن م فى الاستصناع دفع المفلوب .... لا يلن م فى الاستصناع دفع المطلوب .... لا يلن م فى الاستصناع دليس لاحد العاقل بن المهجوع واذ لمريكين المصنوع عى الاوصا المعلوبة المبينة كان المستصنع مضيرًا والمجله ملاء .

حرام اورباطل ہوگا۔

سع في سدو مروه كالم التي فاسدومكرده كا حكم يدم كرا المعلى سالسى خريدوفروخت من من في المرائد كروه كالم التي في المرائد كروينا في المرائد كرينا كالم المرائد كرينا كالم المرائد كرينا كالم المرائد كرينا كالم المرائد كرينا كالمرائد كالمرائد

سین اگرخرید وفروخت مکمل ہوگئ اور خریدار نے سوداا وربائع نے قیمت لے لیا،اس کے بعد علم ہواکہ یہ سے فاسدتھی، تو یا ہے کوفئ کر دینا چاہتے، یا کم از کم باتع کواس کی قیمت اور شتری کوسودااستمال مذکر نا چاہتے، بلکسی غریب مختاج کو دے دینا چاہتے، اور اس سے تواب کی امید نہ رکھنی چاہتے، الکی اگر دونوں نے ایسا نہ کیا تو ہم مال قانو ناان کو مجور نہ کیا جاسے گا،کہ والیس جی کر دیں، بال اگر وہ ایسا معاملہ کرنے کو مجھتے ہوں، یا اب اس براصرار کرتے ہوں تو بھران کو قانو نا اس سے روکا جائے گا دیر ذکر آ بچکاہے، سے باطل اپنی اصل کے اعتبار سے موام ہے اور بینے فاسد فارجی اوصاف کی وجہ سے ناجا ترتبے، اس لئے اس کا کھا نا بین نا در استعمال کرنا در سے نہیں ہے، بیکہ بیے تو طور دینا واجب ہے ہے۔

فاسدومکروه کافرق مبیع بک توسکتی ہے، ایکن صورت بین بچی جاری ہے، اس میں دہ جاری فاسدیع وہ ہوتی ہے، اس میں دہ جاری خورت میں بچی جاری ہے، اس میں دہ جائز نہیں ہے، مثلاً کسی نے میدان میں خودسے آگی ہوئی گھاس بچ دی تو گو کہ مطلعت کھاس کا بینا ناجائز نہیں ہے، اسکن چونکہ خودر وہونے کی صورت میں یہ اسک ملک نہیں ہے مگر بھی بھی اس کے اب یہ بیج فاسد ہوجائے گی، اور مکردہ میں مال بھی ملال ہوتا ہے، اور جوجے بیجی جارہی ہے، دہ بھی اس کی ملک ہوتی ہے، مگر جس طریقة سے خریدو فرحت کرکے فائدہ الحلی ایاجار ہے، وہ ناجا تربیے، مثلاً کسی چیزی قیمت دس دو ہے فروخت کرکے فائدہ الحلی ایاجار ہے، وہ ناجا تربیے، مثلاً کسی چیزی قیمت دس دو ہے

ك اذاكان احدا لعوضين ا وكلاهمامح مًّا فا البيع فاسل يهشَّى ذيور عجواله الجوحُّ النيُّرَ ج 1 صط ٢٠ ـ

لگ گی ہے، اور لقین ہے کہ بیخے والا رامنی ہوجائے گا، لیکن ایک دومراشخص آتا ہے اور وہ کہنا ہے کہ ہم اس کے گیارہ روپے دیں گے، اور وہ گیا رہ روپے دے کرلے لیتا ہے، تو یہ ہم مرس کے گیارہ روپے دیں گے، اور وہ گیا رہ روپے دے کرلے لیتا ہے ہم مرس کے گیارہ روپے دیں گامقعود لینا ہمیں ہوتا، بلکہ صرف یہ ہوتا ہے خریدار کے کی بیٹ زیادہ لگ جا تی ہے۔ یا بات کا فائڈہ ہوجائے، اس کو بی بخش کہتے ہی ہو کہ خریدار کو صرورت ہے اس لئے اب وہ نیادہ روپے لگا کرلے لیتا ہے، یہ دور ویے خریدار کو من ورت ہے اس کے اب وہ نیادہ دینے پڑے ہیں، اس لئے اس کا یہ فعل کروہ ہوگا، اگروہ اس کو بہت ہا باتے خود اس طرح کے دلال مقر کرے تو بھر یہ ہے فاسد موادی کی بی ملی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے ہما قر کے اوپر بھا قر لگا لئے شن فرایا عرام کا مکم اس سے جدا ہے ہے۔

بیع باطل ای جوچیز شریعت بس حوام ہے اس کی خرید وفروخت بھی حوام ہے ، البتہ اگروہ میں باطل مردوں کے لئے حوام ہوا ورعور توں کے لئے نہ ہو تو اس کی خرید و وضت حوام نہیں ہے اب ہو کتی ہے ، اسی طرح بعض چیزوں کا کھا ناحوام ، مگر ان کی خرید و فروخت حوام نہیں ہے اب ان سب کی تفصیل کی جا دہی ہے ۔

سودی کا روبار بی حرام مین سودی کا روبار بی حرام مین سود کا مطلب اتنائی نہیں ہے کہ آپ نے کسی کوایک روبید دیا اور ایک سال یا ایک ماہ بعد اس کے بدلے میں دورویے وصول کتے ، بلکہ سود یہ بھی ہے کہ آپ نے سود پر روپے لے کر تجارت میں لگایا، آپ نے بلا سودی قرص دے دیا مگر دوپے دینے کی رعایت میں قرض دارسے روپے لینے کے علاوہ کچھ اور فائدہ اعمایا، ختلا

له وهوان يؤيل في المن ولا يديدالشواء ـ برايج سمد .

ئه اصول فعَهَ كَ كَابِس مِن دونوں كا فرق ان الفاظ مِن الكياكيائيا بِمَان القبح اذا كان لا موعجا وكان مكورها وا مكورها وان كان نوصعت متصل كان فاسلًا - حاشيه ١٩ بِمايدج ٣ صنه -كه حضور ك فرايا، لا يسوم المرجل على سوم اخيد المسلم ـ مشكوة حسّاً -

یعنی سودلینا خدا کے ساتھ جنگ اور اس سے بغاوت ہے، یعنی اگر کوئی سلمان، مسلمان ہونے کے باوجود سودلیتا ہے، تو وہ خدا کانا فر بان اور اس کا باغی قرار بائے، گا، اور اس کو وہی سزاملے گی جو خدا کے باغیوں اور سرکشوں کو ملتی ہے، اس کا یہ دعوی تسلیم نہیں کیاجائے گاکہ وہ مسلمان ہے، تینی فر ماں بردار ہے ، کیونکہ فر ماں بردار ہوتا تو مندا سے بغاوت وسرکشی کی دا ہ رسودی لین دین کیوں اختیار کرتا ، کیاکوئی مسلمان ، سلمان ہو۔ انہوت خداسے بغاوت کرنا ہے ندکرے گا، حدیث میں آتا ہے کہ سود کے نشتر درجے ہیں اور اس کو اور نی درجہ یہ اور اس

حفرت عبدالٹربن مسئور اورنعف دوسے رصی ایٹ فرملتے ہیں کہ نبی میں الٹرعلیہ ولم لئے سے صور لینے والے سودی کاروبار لکھنے والے اوراس کی گواہی دینے والے سب پر معنت کی ہے ، اور فرما مایک گذاہ میں سب برابر ہیں ۔ دمسلم،

حضرت ترسی کی مشدت کے بیش نظر فرراتے تھے کہ راد دسود) اور رسیہ دستبہ، دونوں جھولاد،
یعنی سود بھی جھوڑ دواور جس میں سود کا شائبہ اور ستبہ پایا جائے، اس کے قریب بھی نہاؤ،
اگر دہ سود بہیں کھائے گا تو بھی اس کے گر دوغبار سے محفوظ نہیں رہے گا، یعنی کسی سودخوار
کا ہریہ لے لے گا، یا دعوت کھائے گا وغیرہ وغیرہ۔ (ابن ماحہ، نسانی)

کتاب وسنت کے ان ہی احکام کے بیش نظر فغہدے کرام لے کا روبا دکی ان تمسام قسموں کو حرام قرار دیا ہے، جن میں سود کا کوئی حصہ شامل ہوجائے ، یا اس کے سود ہوجائے كاشبه بويسودگى برائي اب آبهسته آبهسته تمام دنيا پر روشن بوتي چلى جارې بي خيا بخه كتي ملكون نے اینے یہاں سودى كاروباركوبالكل منوع قراردے دیاہے۔

اخلاقی حیثیت سے سود کی برائی اس کا انزانسان کے اخلاق وکر دار پر بھی بہت

برا پرط تاہیے، ہمدی اور بہی خواہی جوانسانبت کا جو ہرہے، اورحس کی تاکید قرآن وحدیث میں بھی آئی ہے سو داس کومٹاکراس کی جگہ خو دغرضی اورُخالص منفعت پرِستی سکھا ہاہے ' اینے نفع کی خاطروہ دوسروں کی عزت و آبروہی نہیں َ بلکہ مان و مال سے بھی کھیل سکتاہے' وہ اگرکسی لادارٹ کی تجہیز و تکفین کے لئے بیندر ولیے دے گا تواس کی خواہش ہوگی کہاس روپے کا سو داگر منہ ملے تو کم از کم اصل روم پیر ہی لوگ چندہ کرکے والیس کردیں ،غرض بیرکہ انسانیت کایہ جو ہراس سے بانکل جین جا تاہے اور اسلام سیسے زیادہ اسی جو ہرکو سپیدا کرنا چا ہتاہے، قرآن میں ووسروں کے ساتھ ہمدردی، بھلائی اورکسی غرض اورریا کے بغیران کی ما لی اعانت کی تاکید بار بادک گئی ہے،اسی طرح بے شمار احا دیث بیں اس کی تاکید آئی ہے، بنى صلى الله عليه ولم كاارشا دي.

دین خیرخواسی کانام ہے۔

اللاسالفيحة

آيانے فرمايا:

بہتروہ شخص سے جولوگوں کو فائدہ پہنیائے۔

خيرالناس من ينفع الناس ـ

کیا جواصلاق ۱۰ ورکر دارا سلام پیدا کرنا چاستایسی، وه سود خواری کی و مهنیک

ساتھمکن ہے ؟

بدیک اور داکنا نه کاسود می داند اور ببنیک سے جمع شدہ روبیہ پر جوسود ملتا میں اور ان سے سود پر روبیہ ہے کر اس سے تبارت کرنا یہ بھی حرام ہے ، اور ان سے سود پر روبیہ لے کر اس سے تبارت کرنا یہ بھی حرام ہے ، اسی طرح نیشنل سیونگ سرٹیفکٹ یا زمینداری بانڈونی د

پر جو سود ملتاہے، وہ مجھی حرام ہے، پر اوڈ نٹ فنڈ سبکاری فنڈ پریاکسی اور فنڈ برچومت کی طرف سے جو سو دملتاہے، وہ مجھی حرام ہے۔

معاشی حیثیت سے سود کی براتی انہیں ہے ، بلکہ معاشی حیثیت سے بھی دہ غریوں کے مہرا انہاتی تباہ کن ہے ، اس کی خوابی کا اندا زہ کر نا ہوتو ہندوستان کی ایک مثال لیج ہندوان میں جب کی بھاری میں جب کے مثال کی خوابی کا اندا زہ کر نا ہوتو ہندوستان کی ایک مثال لیج ہندوان میں جب کے بینکوں سے سود مرب کے کر بیال ورسے علم کی تجارت میں لگانے کے لئے بینکوں سے سود مرب کے کر بیال ورسے میں بناکوں نے بینکوں کے انتہ ہے ہیں ہواکہ جو گیہوں بازار میں ۲۵ روپے من بکتا تھا، مینکوں کے ایک تھا۔

وة پیس چالیس رویے من بکنے لگاا وراس وقت وہ ۸۰٬۷۰ روپے من بک رہاہے ،کیونکہ قاعده بے کہ جب کسی چنر کی مانگ ریا دہ ہوئی ہے، تو دام براہ جاتے ہیں ، چنا بخدالساہی ہوا، گویاا کی طرف اگرم ندوستان میں سیلاب وغیرہ کی وجہ سے فصل تباہ ہوئی توروسری طرف سودی کاروباریے اس بات کاموقع دیاکہ تاجرائیے فائرہ کے لئے زیادہ سے زیادہ عللہ جع کرے غریبوں ا در کم آمدنی والے لوگوں کو تکلیف میں مبتلا کریں، گویا چند مبنیکوں کے مالکوں نے اور علی کے بڑے تا جروں نے تو سودی کا روبارسے فائدہ اٹھایا، اور ہم آپ جیسے لوگوں کے گھروں میں تمین وقت کے بجائے ایک وقت کھا نا یکے لگا، یا فاقہ ہولے لگا، خکومت گواس برم میں خود شرکے تھی،لیکن جب عوام کی طرف سے بہت چیج پکار ہوتی تو بھراس نے بینکوں کو زیادہ قرمن دینے سے دوکا، گڑیہ قدم اس وقَت اٹھا یا گیا، جب وہ اپنا کام کریکے تھے ہما ا<sup>ین</sup> رات كامتنا إلى بحار تورمن ساين يست قرص ك مرجود كمان وثين القري يابار ارت إي اس مي ١٩٠ فيصد لوك : اكام بوقي إورابه اد دات ان كى دوكان ، ان كاط يحر ادر مكان يلام بوجا الع جوچیز ٔ نبیمی یاخریدی جاتی ہیں یاان کا تبادلہ ہو ایک دہ پانچ طرح کی ہوتی ہیں اجن چیزوں کو مم استعال كرتے ہيں ۔ اوران كوروبے بسيد سے النامين كى بيتى كركے ياان كواد صاربيع ې ده عومًا پا مچ طرح کې موتي ېين - دا، سونا چاندې يا ان کې بني موتي چيزين (۲) **وه چيزي** جو نة اكريكتي بين جيسے غلتاً ، مساله ، گھي، نيل ، دو دھ ، دہي ، مركاري ،ميوسے ، روفي ، بوبا ، تأنبه ، بیتل دغبره ، دس، وه جوبیماینه سیمکتی بیس ، شلاً سمینی ، چونا ، شربت ، روسشناتی دغیره دم، وه چزیں جو گزیا فطسے ناپ کربکتی ہیں، مثلا کیراے، مااٹ ، رمین ، فیکتے ، تاروغیرہ (۵) وہ چیزی جو گن كركبتى بى ، جىسے جالور ، كاتے ، بيل ، بكرى ، كھورطے يا بجل، بعض چيزي بعض حبالم گن کر کمتی ہیں ، مثلاً اسم سنترے اور وہی چیزیں دوسری حجکہ بقول کر کمتی ہیں توجہاں جیسارواج ہو اس کے مطابق عمل کیا جائے گا،اب ہم ان میں سے ہرایک کا بیان الگ الگ کرتے ہیں -ر م کام ایک تو وہ چیزس جوسونے یا چاندی سے بن ہوں ، اگر ایک کام کا دا، ایک تو وہ چیزس جوسونے یا چاندی سے خریدی ، یا بدلی التين، تواس مين دوباتين ضرور بي بونى چائين ، ايك يه كه دوبون كاوزن برابر بودوسرى يركه دست مدست ون العني أمنے سامنے دولوں چیزیں نزیدی یا بدلی جاتیں ،اگران میں

کوئی بات نه ہوگی تو یہ معاملہ سود کا معاملہ ہو جائے گا، اس کی دو صورتی ہیں دا) ایک کہ دولوں طرف چاندی ہو، یا دولوں طرف سونا ہو، مثلاً کسی کے باس چاندی ہو، یا دولوں طرف سونا ہو، مثلاً کسی کے بار سی چاندی کے بدلہ ہیں دوسرا کے بدلہ ہیں دوسرا کے بدلہ ہیں دوسرا کے بدلہ ہیں دوسرا یا سونے کا زبود لینا چا ہتا ہے، تو اس کے لئے صروری ہے کہ وہ معاملہ دست برست کہنا اور دولوں کا وزن ہر اگر اس لئے ادھار معاملہ کیا، یا دولوں کے وزن ہیں کی بیشی کی تو یہ معاملہ حوام ہو جائے گا، اگر نتے زبور کی بنوائی دینی ہوتو اس کو الگ سے دینا چاہیتے ، جس چاندی یا سولئی یا ان کے بنے ہوئے زبوریا برتن کے بدلہ ہیں یہ نیا زبود لیا جارہ ہو کہ دولوں کے جائے۔ اس میں کی بیشی نہ ہوئی چاہیئے۔

سولے چاندی کے سکے اسکے جازا ورعرب کے بعض ملکوں میں سولے یا چاندا وردرہم جلتے ہیں ہنلاً جازا ورعرب کے بعض ملکوں میں دینارا وردرہم جلتے ہیں یا ہندوستان میں پہلے چاندی کے دو پے اور سولے گئی جلتی تھی ، توان سکوں کے برلے میں اگروہ سونا اور چاندی ہوتو اتنی ہی چاندی لینی چاہتے ، اسی طرح جب ایک محکومت میں ماکروہ سونا اور چاندی کے سکول کا تبا دل کرتی ہے تواس میں سے دولؤں مکومت سے سولے اور چاندی کے سکول کا تبا دل کرتی ہے تواس میں سے دولؤں مکومت کے برلہ نہ بچو ، آپ کے اس مکم کو جو دو درہم کے برلہ نہ بچو ، آپ کے اس مکم کو جو دو درہم کے برلہ نہ بچو ، آپ کے اس مکم کو جھنے کے دیناکو دو دون اس کے برلہ نہ بچو ، آپ کے اس مکم کو جو دہ درمانہ میں سکوں کے بیاد ہو بیان میں طرح سکوں کی بلیک ارکشنگ میں خود دہ زمانہ میں سکوں کے تبا دل کو جاننا صرور دری ہے ، اسی طرح سکوں کی بلیک ارکشنگ میں ناجائز ہے ، آج ہندوستان اور پاکتان کی سرصدوں پر یہ کاروبارخوب ہوتا ہے ، بلکہ اب تو اندرون ملک بھی باقا عدہ اس کی تجارت ہونے لگی ہے ۔

(۲) اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ سونے کو چاندی سے یا چاندی کوسونے سے بدلے ، یا سونے کے سکتے سے سونا خریدے تواس صورت ہیں وزن کا برابر ہونا صروری نہیں ہے، لیکن ایک شرط اس میں باقی رہے گی ، وہ یہ کہ معاملہ دست بہت ہو، اگرا دھار ہوا تو یہ نا جا تر ہوگا ، مثلاً ایک تو لہ سولے کے بجائے حتنی چاندی ملئے کے سکتا ہے وہ خرید سکتا ہے گرلین دین کا معاملہ ست بہت یا دس تولے چاندی کے بدلے میں جتنا سونا بھی ملے وہ خرید سکتا ہے گرلین دین کا معاملہ ست بہت

ہوناچا ہتے، غرض یہ کہ چاندی اور سونا اور اس کی بنی ہوئی چیزوں کو اگراکی ہی ہی سے مدن چیزوں کو اگراکی ہی ہس سے مدن ہے ایک ہی ہوئی چیزا ہر ہو، اور دست برست میں ہو، لیکن اگر جنس برل جاتے تو بچر کی مبیثی تو ہو سکتی ہے، مگر دست برست ہونا ضروری

صروری مرایس فردی مرایس فردی با در اور اگراس کے بدلرمین فردی مرایس کے بدلرمین فردی مرایس کے بدلرمین فردی مرایس کے بدلرمین فردی کی قیمت میں دس روپے یا پانچ تو کے کہ جتی قیمت میں اتنی دین گاری یا نوط دے دیا تو یہ جائز ہوجائے گا، اسی طرح اگرا کی پرائے سولئے کے ذیور کے بدلرمیں دوسرانیا سونے کا ذیور کے بدلرمیں دوسرانیا سونے کا ذیور کے ساتھ اتنا روپی یا نوط کا ذیور کے ساتھ اتنا روپی یا نوط اس میں ملاکر دے دے تو یہ صورت بھی جائز ہے، جیسا کہ عام طور بر ہوتا ہے، دیکن یہ معاملہ سست ہونا بھی صروری ہے، اور یہ بھی صروری ہے کہ جوسک دیا جار ہے ، وہ سست برست ہونا بھی صروری ہے، اور یہ بھی صروری ہے کہ جوسک دیا جار ہے ، وہ

ز زری ہے اور دست برست ہونا بھی۔ خلاصہ یہ کہ اس سولے اور چاندی اور ان کی بنی ہوتی چیزوں کا وزن ہو وہ درے ہا ہے، اس سولے اور چاندی یا ان کے سامان کے وزن سے کم ہوجسے وہ لے رہاہے تواس کے ساتھ کچھ پیسے روپے ملاکر اس زیا دتی کی فیمت پوری کر دی توجائز ہے لیکن اگر چاندی یا سولے یا ان کے سکوں سے یہ کی پوری کی توجائز نہیں ہے۔

ياندى ا ورسوك كا نه بو اگروه چاندى يا سوك كا بيوكا ، تو يهروز ن كابرابر بهونا بهى

۲ - یہی حکم ان تمام چیزوں کا ہے جو چاندی کی بنی ہوتی ہوں، شلًا سیّے گولے پیٹھے، انگوٹھی، برتن وغیرہ –

س ۔ سوئے یا چاندی کے سکوں یا ان کی بنی ہوتی چیزوں میں اگر نصف سے ریادہ ملاوط

ا ہے جب روپے چاندی کے بنتے تھے تواس طرح معاملہ کر ناسیح ہمیں تھاکیونکہ دونوں ایک صبس کے تھے اللہ اس کے تھے الکین اب روپے دوسری دھا توں کے بنتے ہیں یا کا غذکے ، اس لئے اسکام برل جائیکا جیساکہ اور دہرکرکیا کیا ہے۔

ہوا وران سے چاندی یا چاندی کے زیوریا سونا خریدا جلتے ، تو پھراس میں وزن کا ہرا ہر ہونا ضروری نہیں ہے ، لیکن دست بدست ہونا ضرور چاہتے اگر ذراسا ملاوط ہے تو اس کا حکم سوسے یا چاندی کا ہے ، جیسا کہ عام طور پر زیور وغیرہ میں دو مبسیہ یا ایک اکنی بھرنا نباملا فیسے ہیں تو اس سے حکم نہیں بدلتا ، مٹر اب کا کا دوبار ، حرام جا بوروں کا کا روبار ، انسانی اعضار کا کاروبار ، بوسط ماری م، ان سب کا ذکر اور یہ آچکا ہے۔

سونا جاندی کے علاوہ جو چیزی تول کر کہتی بی ، شلاً غلہ ، سرکا دی ہمیوہ ہٹکر ، نمک ، دى تول كر بحف والى چيزون كابيان گوشت، دو ده ، لول، تا نبا، پیتل، المونیم، اگریه چیزیں روپے پیسے سے خریدی جائیں بھرتو خربدارا وردو کاندارمیں جو بھا وّا ورفتیت طے ہو جاتے ، اس کے مطابق وہ خریدی و بیجی جاسکتی ہیں، لیکن اگران میں سے کوئی چیز بایان کی بنی ہوتی چیزیں ایک دوسرے سے بدلی جاتیں بقران کی دومور تیں ہیں، ایک یہ کہ دونوں طرف ایک ہی جنس کی چیز ہمو، شلا آپ تا نبے کا لوٹا دے کرتا نبے کی پتیلی لیں، پاگیہوں دے کر گیہوں لیں، یا بَودے کر بَولین المخیم دیج الونيم بإشكردے كرشكرليں تواس تبادله ميں اوپركی دونوں شرطوں كاپايا جا ناصروری ہے، مینی وز<sup>ا</sup>ن بھی برابر میو، اور آمنے سامنے اور ہاتھ در ہاتھ معاملہ ہوجاتے ، اب اگر کو تی شخص كيهون سے كيبوں كا آلماء يا جوكے آلے سے جو كا آلما بدلنا چاہے تو اس ميں كى مبيثى ا دراُدھار مِا تزنهٰیں ہے، ملکہ وزن بھی برابر ہوناچاہتے ، اور ہاتھ در ہاتھ لینا دیناچاہتے ، خواہ *ایک طرف* نزاب اور دوسری طرف آچھی ہی چبر کیوں بنہو' اور دونوں اس کے بد<u>لنے پر را</u>فنی کیوں نہ ہوں ،کسی صورت میں بھی جائز نہیں ہے ،مثلًا کوئی شخص خراب گیہوں دے کراچھا گیہوں لینا عام ہاہے تو دست برست ہونا چاہتے اور دونوں کا وزن برابر ہونا چاہتے ، البتہ اگراس لے وه گیبول قیمت سے خریدلیا، لواس قیمت سے وہ بس بھاؤ سے بھی دوسراگیبوں جا ہے، خرید نے یہ جا ترب ، غرف یک تول کر علنے والی چزوں میں اگرا کی جنس کا تبادلہ دوسسری جنس سے کرنا ہو تو میم وزن میں برابری اور دست برست ہوناصروری ہے۔ د وسری صورت کیسے کہ جوچزیں بدلی جارہی ہیں، وہ مختلف جینس کی ہیں ہملا کسی

گیہوں دے کر جابیا، یا جو دے کر دھان لیا، یا دھان دے کر جنایا باجرہ لیا، یاکوئی غارد کی مرکاری لی، یا دو دھ لیا، تا نبے کی چیز دے کرالونیم یا بوہ ، یا پیش کی چیز کی، اواس میں کی پیشی کی چیز کے کہ ہوستے، اوسارا ور دعدہ کرنا ہی خہیں ہے، لینی اس صورت میں وزن کا برا بر جونا صروری مہیں ہے، کمی مبیثی جا ترب ، مگر معاملہ فوراً ہونا چاہیئے، کیونکہ اس صورت میں ادھار معاملہ کرنے میں اختلاف اور وزن میں کی بیشی مکن جم مثلاً کسی نے دھان دے کر ترکاری خریری، یا ترکاری آج لی گئی، اور دھان اس کوکا ہے نیے کا وعدہ کیا گیا، تو اس بارے میں یہ اختلاف ہوسکا ہے کہ ترکاری والا کے کہ دھان تو چھا مہیں ہے۔ مہیں ہے دوان میں کم ہے، اور دسینے والا باصرار کے کہ تم کو یہی لینا پڑھے گا، تم سے میں نے اس کا وعدہ کیا تھا۔

بوری سینسط لینی ہے، یاکنکر کا سوفی ہونا دے کر دوسرا سوفی چونالیناہے تو دونوں کے پیانے کا برابر ہونا بھی صروری ہے، اور دست برست ہونا بھی لیکن ایک بوری سینط دی کے چونا یا کہ دی جائیں۔ ہونا چاہیے، لیکن جوچزیں بدلن ہوں وہ الگ کردی جائیں۔

رای برای کریا فط سے ناپ کریا گنتی سے مکتی ہیں ایک ناپ کریا گنتی سے مکتی ہیں ایک ناپ کر بنی ہیں ، مثلاً ایک بنی ہیں ، مثلاً

كېرا، فيت، الله دغيره، يا تعدادكا عتبارسكن كرمكتى بي، مثلاً آم، اندلك دغيره، توان كى مجى دوصورتين بي، مثلاً كيس كه اكيب كى مجى دوصورتين بي، اكيب يه كه دو نون طرف اكيب بى قسم كى چزه، مثلاً كيس كه اكيب كتاب دكر دوسرى كتاب ياكا غذك كركا غذ بدلا، يااكي جونة دكر دوسراليا، تو اس كه ك عرف اكيب شرط به، وه يه معامله آمنے سامنے اور دست بدست بولينى دينے والى چز فوداً كى جائے .

دوسری صورت یہ ہے کہ دونوں چیزی دوقسم کی ہوں، مثلاً کسی لے کتاب کے بدلہ

جوته لیا، یا جو ته کید له له ایان میں سے ایک جیز تول کر بیخے والی ہے، دوسری ناپ کرمثلاً کسی نے ایک من گیہوں دے کر کبڑا یا ترکا دی یا آم دے کر کبڑا لیا، یا سنترے دے کرمیوے خریدے، توان تمام صورتوں میں نہ تو وزن کے برابر ہونے کی صرورت ہے، اور ذرست میت کی، ملکہ اوصار بھی لین وین ہوسکتاہے، اسی طرح اگر ایک ہی طرح کی چیز ہو، مگراس کی صورت میں باس کی قسم مرل گئی ہوتو بھی اس میں ان دونوں شرطوں کی صرورت نہیں ہے، شلا کبڑے بہت قسم کے ہوتے ہیں، مشلا کسی فی چھالٹی کے بدلے ململ یا تنزیب کے بدلے گزی خریدی یا بدلی یا قسم کے ہوتے ہیں، مشلاکسی فی چھالٹی کے بدلے ململ یا تنزیب کے بدلے گزی خریدی یا بدلی یا دور دور دور در دے کر کھویا لیا، یا کا غذ دے کرکا بی خریدی، توان تمام صورتوں میں برابر ہونا یا دست برست ہونا صروری نہیں ہے۔

فلاصه ای چیزی به و دوستر طین بین ، ایک به که دست برست به واورد و نون کا و زن برابر به ، اور بوج بین بیا نه سے یا قول کر نہیں بکتین ، بلکہ ناپ کریائی کر بکتی ہیں ، اگر دونوں طون ایک بی برابر به ، اور بوج بین بیا نه سے یا قول کر نہیں بکتین ، بلکہ ناپ کریائی کر بکتی ہیں ، اگر دونوں طون ایک بی بی عام ح کی چیزیں بین ، مثلاً دونوں طون اندا ہے بی اندا ہے ہیں ، یا دونوں طون جوتے ہیں ، یا نول کر تو بکتی ہیں ، بران کی جنس دوہ ہے ، مثلاً گیہوں یا جو ، اور چنا تول کر بجتے ہیں بران برونا صب کی جنس جدا جدا ہے ، توان تمام کا حکم ہے ہے کہ ان میں وزن پیانہ اور تعدا دکا برابر بونا منہ وری ہے اور جوچیزیں پیمانہ سے اور تول کو نہیں بیمانہ سے اور دوسی گن کر منبی بین ، ایک تول کر بکنے والی چیز ہے اور دوسی گن کر توان میں منہ تو وزن کی برابری صروری ہے ، اور مذہبی اندا ور تعدا دکی ، مثلاً اگر آب تا نبی کی بیٹیں خریدیں قوان میں دونوں میں سے کوئی سروا بھی بین ہیں ہیں ، یا کہ دیکر دس چین کی یا تا م چنی کی بلیٹیں خریدیں قوان میں دونوں میں سے کوئی سروا بھی بین ہیں ، یا کہ بین ہیں ، یا ایک تھان کی اور دی ہیں شروری ہے ، اور مذہبی تو ان میں دونوں میں سے کوئی سروا بھی بین ہیں ہیں ہیں تو تو بین ہیں ہیں تو یہ بین کر ہیں تو تو بین کی بیا تا م چنی کی بلیٹیں خریدیں قوان میں دونوں میں سے کوئی سروا بھیں ہیں بیا کہ بین ہیں ، یا ایک تھان کی طوادے کر ایک من شروری ہیں قور بین تو بین کی بیا تا م چنی کی بایک میں کی بیا تا م چنی کی بایک میں کی بیا کی بیا ہیں ہیں تو کوئی سروا ہیں ہیں ہیں تو کر دون میں ہیں کوئی سروا ہیں کوئی سروا ہیں کی بیا کہ کوئی ہیں ہیں کی بیا کی بیا کی بیا کی بیا کی بیا کی بایک تھان کی بیا کی بیا

جواا ورمشرطوالے كاروبار كاتمام كاروبارح اسودى كاروبار درام ميناسى طرح كاتودى كاروبار درام ميناسى طرح كية خواه بازى لكاكر كھيلاجات، ياكونى شرط لگاكريا بجنت واتفاق كى بنا پركونى فائده اسمايا جائتے، اسلام ميں يہ سب ناجا ترب قرآن وحد سين بين جي جو دميسر، كوحوام كيا گياہے، مگر جواصرف يہى بنيں ہے كہ چندرو بي يا چند بیسے کی بازی نگاکرفائدہ یا نقصان اٹھایا جاتے ، بلکہ جوتے اور قمار بازی میں وہ سمام صورتیں داخل ہیں، جن میں ایک آدمی کا مال دوسے آدمی کو بخت وا نفاق کی بنا پرمل جاتا ہو، چنا پنجہ موجودہ زمانہ میں لاٹری، رئیں، اور معتبہ دغیرہ کے ذریعہ جوفائدہ ماصل کیا جاتا ہے، وہ سب جوتے میں داخل ہے، کیونکہ اس میں سارا فائدہ یا نقصان آتفاق پرمبنی ہوتا ہے۔

سع منابذه این منابذه یا خبس به و، متلاکسی نے کہاکہ اس باغ کا بھل ہیں نے اس شرط پر بی پاکہ اس من بی بی برادھیل سے جتنے زیادہ بول گے تو وہ سب برے ہونگا دراگر کم ہونگ تواس کی ذمہ داری خریدار پر ہوگ ، یاکسی نے کہاکہ اس جارمن گیہوں کے بدلے مجھے اس مٹر کے کھیت کی فصل فروخت کر دو، یاکسی نے کہاکہ فلاں جہاز پر جو سامان آر ہد، یا فلاں دیل کے ڈب میں جتنا سامان ہے، وہ سب ہم اتنے روپے پر بیجتے ہیں توان تمام صور توں میں خرید وفروخت میں جن اور جو چر بیجی جاری ہونا چاہیے ، اور جو چر بیجی جاری ہوں میں مور توں میں خرید وفروخت میں مور توں میں اور مقر رہونا چاہیے ، کو نکہ جس وقت یہ معاملہ طے ہوجائے گا، تواس کی دو صور تیں ہیں ، یا تو بائع کو نقصان اٹھانا پڑے گا ایشتری کو اور دونوں صور توں میں اختلان اٹھانا پڑے گا یا مشتری کو اور دونوں صور توں میں اختلان اور نارا ان میں بیریا ہوئے کا اندلیت ہے ، یوں تو نقصان و فائدہ کا امکان ہرخرید و فروخت میں اور نارا ان مگل پریزا ہوئے کا اندلیت ہے ، یوں تو نقصان و فائدہ کا امکان ہرخرید و فروخت میں اور نارا ان مگل پریزا ہوئے کا اندلیت ہے ، یوں تو نقصان و فائدہ کا امکان ہرخرید و فروخت میں اور نارا ان میں بیریا ہوئے کا اندلیت ہے ، یوں تو نقصان و فائدہ کا امکان ہرخرید و فروخت میں اور نارا ان کی دو

له اینی ملکیت کوخطره میں **دالنا۔** 

ہوتاہے، مگراس کی وجہ دوسری ہونی ہے سکاہ ل معاملہ اتفاق پرمبنی نہیں ہوتا، اوریہاں اصل معاملہ ہی اتفاق پرمبنی نہیں ہوتا، اوریہاں اصل معاملہ ہی اتفاق پرمبنی ہے، اس لئے اس میں ایک کا فائدہ اور ایک کا نقصال بالکل متعین ہوتاہیے، چنا نجہ آتے دن ایسے واقعات ہوتے رہتے ہیں کہ ایک آدمی ایک جہا ڈکا مال بغیر اس کو دیکھے ہوئے خرید لیتاہے، اور اس کو ایسا دھگا لگتاہے کہ وہ بالکل دیوالیہ ہو کرپیسے ہوئے ایم وہا تاہے۔

یہ ہے کہ بہت سی چیزیں رکھی ہوئی ہیں، امکی شخص لے ان میں سے امک چیز کو چھو دیا، پارس لئے کسی چیز پر

بيع الملامسه اوربيع الحصاة

ا کیے کنگری بھینک دی ، یا یہ کہا کہ میرا باہتھ جس چیز پر بیٹر جائے ، یا جس پرکنکری پہنچ جائے وہ میری ہے جائے وہ میری ہے ، جیسا کہ آج کل دیس میں اور لا بڑی میں ہوتا ہے کہ لاکھوں روپے کا مال صرفِ بانسے ، دا قرآ اور بازی کے ذریعہ مکب جاتا ہے بھ

المراد المرد الم

جل ئە والملامسة لمس الرجل نۇب الآخى بىيى د باللىل والنهاد ولايقلىد والمثابىل دان يتنالر بىۋىد ونىبن الاخر بىۋىد ويكون بىع بىمامى غىم نظرولا تراض - بخارى ۋسلم بواد المنتقى ج المسس

فیس حاصل کر لی جاتی ہے، بینی ایسا نہیں ہوسکتا کہ ایک رسالہ دس آ دی لے کرا وراس سے تقل کرے ایک ایسا نہیں ہوسکتا کہ ایک رسالہ خریدنا پڑ تاہے، جب تک کسی حل کے ساتھ اس رسالہ کی کوین نہیمی جائے گی، اس کا عنبار نہیں کیا جائے گا۔

بیمه کی منزعی حیثیت بیمه خواه مال کام دیاجان کانا جائز نیم، اور درام بیم، اس میسود بیمه کی منزعی حیثیت بیمی بوتلید، اور قمار می اور در شوت بیمی، شلامال کے بیمی بیمی بوت معا وصنه بېر کمپنی دیتی ہے، وہ معا وصنکسی مال کانہیں ہوتا، بلکہ اس رقم کا ہوتا ہے جو بمپرالے والے اس کوسالا نہ ا داکرتے رہتے ہیں ، ورنہ مال سے تو اس کمپنی کو کوئی فائدہ ہوتا نہیں کا اہر يه نفع بالكل بخت والفاق پرمىنى ہے، اوراسى كانام مىيىراي قمار و چواہے، اور يہ سوداس طرح ہے كم بيركمينى نقصان كاجومعا وضرريت بي، وه رقم يا تواس رقم سے زياده بوگ، جواس كوبيركراك والون سے ملی ہے، یا اس سے کم دونوں صور تول میں کسی مذکسی فرنی کا نقصان ہوگا، اورکسی مذ کسی کافاتده ، اوراسی کانام سود بے کہ ایک کافاتده بانقصان تومتعیّن ہواور دوسرے کا غیرمتعین، اسی طرح جان کا بیمسو د مولے کے ساتھ رسوت بھی ہے، کیونکہ جان اسلام کے نردیک مال متقوم نہیں ہے، بعنی وہ عوض یا خرید و فروخت کے بدلہ میں استعال نہیں کی جاسکتیٰ اور معاملاً میں دونوں طرف ایسی چیزوں کا ہونا ضروری کے جوعوض بن سکیں اور دستوت کی یہی لقرایت ہے كەرشوتكسى مال متقوم كے عوض كے بغيردى جاتى ہے، مگراس وقت سارى دنياميں بہيكا روائے ہے،اس لتے اس کی مزیقفیل کی جا تی ہے، اور ریففیل ڈاکٹر نور محد غفاری صاحب کے مضهون اورمولانامفتی محدشفیع صاحب مرحم مفنو بیمی کی شرعی حیثیت سے ماخونہے۔

ا دربرغرض کیاگیاہے کہ ہمیمیں رابولینی سنوی لین دین بھی ہوتاہے، اور اس میں قسار لعنی جو ابھی ہوتاہے، اور اس میں قسار لعنی جو ابھی ہوتاہے، اور اس پر رسٹوت کی تعربی میں مادت آتی ہے ، انشورنس (عمی میں میں کی کیزی لفظ ہے، جس کا ترجمہ ار دومیں ہمیہ کیا جاتا ہے، جس کے اندرضما نت اور تحفظ کا مفہوم شامل ہے، انسائسکلومپرلی یا برانانیکا میں اس کی تعربی ان الفاظ میں کی گئے ہے:

"انشورنس كاتازه ترين مفهوم السي ضمانت ب، جولوگون كاايسا كروه ديتا سيحن ميس

براکی خطومیں ہوتا ہے، جس کے ایرات خطرہ کے واقع ہونے سے پہلے جانچا ہنیں ماسکا، الساخطرہ جب بھی واقع ہوتا ہے، تواس کے ایرات کو اس کے گروہ کے تمام افراد پر تقسیم کہ دیتے جاتے ہیں ہے

ندکورہ افتباس کی روشی میں انشورنس کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ انشونس گویا متقبل کے خطرات کے تفظ کی شمانت دیتا ہے ، اس سلسلہ میں انشورنس کے حامیوں میں دوراتیں ہوگئ ہیں ، ایک گروہ ایسے خطرات کے ہیں ، ایک گروہ ایسے خطرات کے خلاف ایک اہتمام تعبی رکرتا ہے ۔

غض بیکه انشورنس کی ابتدا دایک جذبہ خرخوابالی بمدر دی کے تحت ہوئی تفی مگرجیت برائی بمدر دی کے تحت ہوئی تفی مگرجیت براسکیم میرودی سرمایہ داروں کے ہاتھ میں گئی تو الخوں نے اسے دبلو و قمار کی لعنت تک بہنچا دیا جیسا کہ ان کی دوسری معاشی اسکیموں میں بہی ذہذیت کام کررہی ہے، علامہ ابوزہرہ مرقم اور شیخ مصطفے زرقار میں اس مسلم پر جومباحثہ ہوا تھا، وہ کتابی شکل میں عقد التا میں کے نام سے شاتع ہو جی اب میں شیخ ابوزہرہ کے الفاظ یہ ہیں:

الم اگرجهاس کی ابتدار جذبه تعاون سے ہوتی ، الیکن حب یداد ادہ یہودی سرایہ اروں کے باتھ میں گیا تو انھوں نے اپنی ہر عاشی اکیم مطرح اسلیک لیے یہودی نظام معیشت میں تبدیل کر دیا حس سے تعاون علی البروالتقویٰ کی روح رخصت ہوگئی، اوروہ بھی سود، اور قمار بعنی جواکا مجوعہ ہوکر رو گئی ہے

افشورس کاطر نقید کار جس کی دوسے بید کرانے والے سے اکی معاہدہ کرتی ہے الشورس کاطر نقید کار جس کی دوسے بید کرانے والاایک معیندر قم بید کمپنی کو ہرماہ یا سالانہ جس کرتا ہے، دقم کی تعین اگر سمیہ جان کا ہے، تواس کی صحت کی جائے ہداس کی تعین ہوتی ہوتا ہے، اور اگر جا تدا د با دو کان کا ہے، تواس کی نوعیت اور نقصانات اور خطرات میں ہوت ہے، اور اگر جا تدا د با دو کان کا ہے، تواس کی نوعیت اور نقصانات اور خطرات ہے۔

ئه انسأنيكوپيڑيا برامانيكا ، ايڑيشن گياره ، ج مهاص<u>لاها .</u> مع عقداليًا مين صن<sup>ح</sup> ، مطبع جامع دمشق <u>ط194</u> . -

متعلق تجربات به کمینی کے اخراجات اوراس سے متوقع نفع نینی سنرح سودسے اس کی تعیین بہوئی ہے ، پھراکی متعین مدت کے بعد وہ رقم بھیہ داریا اس کے وارث کو جسے وہ نام روکر فیے مل جائی ہے ، اس کی اصل رقم کے ساتھ کمینی ایک مقرر ہ شرح کے ساتھ کچھ مزید رقم بھی دینی ہے ، جملینی پالیسی ہولد وں کی اس جو دراصل سود ہوتا ہے ، مگرانشورنس کمینی اسے بونس کہتی ہے ، جمیکینی پالیسی ہولد وں کی اس رقم سے ایک کنیر قم کمائی ہے ، کا بیشتر مصلہ وہ کینی خودرکھ لیتی ہے ، اس طرح وہ اس رقم سے ایک کنیر قم کمائی ہے ہے کا بیشتر صلہ وہ کینی خودرکھ لیتی ہے اور ایک قلیل مقدار سمیہ کرالے والوں کو دیتی ہے ۔

یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ کئینی خود اپنا ایک بیسہ بھی اس میں نہیں انگاتی، یہ سب قم بیمہ کرائے والوں دیالیسی ہولڈرس ) کی ہوتی ہے۔

انشورس کے چیار شرائط فرکر کرنا فرائس کے طریقہ کا رکے ساتھ اس کے شرائط کا ذکر کرنا فرکر کا کا فرکر کا

۱۰ سمیه دارکوایک متعدید رقم ا داکرنی پرط تی ہے، جسے پریسیم (۲۰ اسک الله اسک اگر وہ بعض ابنی مجبور یوں کی وجہ سے کچھ تسطوں کی ا دائیگی کے بعد وہ پوری رقم منہ جمح کرکے تو اسکی جمع شدہ رقم سوخت ہوجائے گی، مجھ اپنی بقیہ رقم جمع کرکے ہمیہ دار بن سکتا ہے کئیں بند کرلئے کی صورت میں جمع مشدہ رقم کا حقد ارنہیں ہے، اس میں جونتی ترمیمات ہوتی ہیں، ان کے مطابق اگر تین سال ک وہ قسط ا داکرتا رہا ہے اور مجھ بند کر دیا تو اس کی کچھ دقم اسک کے دوایس ہوگئی ہے۔ کو دائیس ہوگئی ہیں۔ کو دائیس ہوگئی ہیں۔ ۔

انشورنس کی مترعی حیثیت استورنس این ساده صورت میں ایک مفیداسکیم ہے جس میں استورنس کی مترعی حیثیت میں ہمیم کرانے والوں کو یا ان کے ورثہ کو تھوڑی سی راحت مل جاتی ہے، مگر حن مثر انظ کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، اس کے علاوہ بھی اس کے اندر دینی و دُنیوی

## کوسود اور قمار وغیرہ گھن کی طرح چاٹ جلتے ہیں، اقبال کے نیجے کہاہے ۔ سود ایک کا لاکھوں کے لئے مرگب مفاجات

را لعنی سود را العنی سود تانا بانا سودسے بنتاہے، انشورنس میں سوددوصور توں سے داخل ہوتا ہے، آگے تفصیل آرہی ہے۔

موجوده انشونس كے مقاصد ومفاسد دونوں قسم كے مفاسد باتے جائے ہيں،

لیکن ان کی الگ الگ تقسیم شکل ہے ،کیونکہ اس کا کوئی ایک مفسدہ اگرشنوی کی اظ سے ناجائز ہے ، تو وہی مفسدہ د دسری طرف دنیوی کی اظ سے تباہ کن بھی ہے ، مثلاً موجودہ نظام الشونس کا ایک نمایاں مفسدہ سود اگر دین اعتبار سے حرام ہے تو دوسری طرف وہ معاشی تمدن کو مجبی گھن کی طرح چاہ در الہے ، لہٰڈ اہم یہاں ان مقاصد کا ذکر کریں گے جن کی حرمت اور تباہ کا ری پرتمام علمائے کرام کا اتفاق ہے ، چندمفاسد یہ ہیں ،

دا، سود، دم، قمار، دم، غيرشري شراتط، دم، سشها في اقرد موكه دبي دغيره؛

سود: - انشورنس کے کاروباد کا ہر حقیقت شناس یہ بخوبی جانت کے دس کاروبارس شریب کا اصطلاحی رائد دوصور توں میں پایا جا تاہے ۔

ا ۔ انٹورنس کمپنی جو سرمایہ مختلف ادادسے اکٹھاکر تی ہے، اسے کاروباری کمپنیوں یاا فراد کوسود پر دیتی ہے ، اور ان سے سودومول کرکے کچھ ہم کمپنی کے مالکا ن کھا لیستے ہیں، اور کچھ ہم کہ داروں میں تعسیم کر دیتے ہیں ۔ ہم داروں میں تعسیم کر دیتے ہیں ۔

۲ - انشورنس کمپنی کمیره دارشخص کومدت مکمل بولے پر حادثه وغیره کی شکل میں مقرره مرت سے پہلے ہی وه رقم اداکر دستی ہے، جس پر سمیہ وارکی زندگی یا جائدا دکا ہمیہ کیا گیا تھا۔

سے پہلے ہی وہ رقم اداکر دلی ہے، جس پر ہمیہ واری نزندی یا جاندا دکاہمیہ کیا گیا تھا۔ اب ہمیکمپنی جورقم ہمیہ دار کو دیتی ہے، اس کی مندرجہ ذیل دوصورتی ہو سکتی ہیں: ری کمپنی مدت ہمیم کی تکمیل کے بعد ہمیہ دار کی اصل رقم فرض کیا ، ھر ہزار روپے واپس کر دہتی ہے۔

دا کمپنی بیر دارکواصل دقم سے زا تدا داکرتی ہے ، مثلًا ، ، بہزار دوپ ان دونوں صوبی میں اسلام کے اصطلاحی دبؤی دونوں صورتیں پاتی جاتی ہیں ، بہی صورت میں حب کمپنی بیر کی مقردہ مدت کے بعد سمیہ دارکی اصل دقم کے برا بر دقم اداکرتی ہے تو یہ دبؤ بالنسیہ ہوگا ، کویا نقد کی بیع نقدر و پے کے ساتھ کی گئی ہے ، بعنی ، ۵ رہزار کے عوض میں ، ۵ رہزار دوپ نے بیاں نقد کی بیع نقدر و پے کے ساتھ کی گئی ہے ، بعنی ، ۵ رہزار کے عوض میں ، ۵ رہزار دوپ نے بیسے کی داکھ کے اور تمام فقہ اسے اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر نقد لعینی دوپ تے بیسے کی نی نقد کے ساتھ ا دھا دیر کی جات تو یہ دبؤ بالنسیہ ہوگائے اس صورت کی وضاحت کے لئے ذراہم چند سوالات کرتے ہیں دار کمپنی کو چور قم بالا قساط ا داکر تاہے ، دہ کس جیسے نی خریدی ہے ، بیا کون ساقر من اس لئے ہم کہنی سے لیا ہے جس کی بالا قساط ا داکر تا ہم کہنی سے لیا ہے جس کی بالا قساط ا داکر تا ہم کہنی سے لیا ہے جس کی بالا قساط ا دائر تی گئی کی جا رہی ہے ؟

د۷) کیا ہیکینی کی ہیمہ بالسی مال ہے یا قرض حسنہ ہے ؟ ظاہر ہے وہ مال ہے نہ قرض حسنہ مجا دائیگ کس لیے ؟ نام دیں مگرہے وہ قرض ، میں اسے کوئی نام دیں مگرہے وہ قرض ، میں اسے کوئی نام دیں مگرہے وہ قرض ،

والطحسين عامد فان وحكم الشراعية الاسلامية في عقد التاملين دار الاعتصام، قابر و الم الواجد

جے بم کہنی بعد میں مع سود کے ا داکرے گی، گویا بم کمپنی نے نقد کی بیے نقد کے ساتھ کی ہے، جے فقہاتے اسلام کی اصطلاح میں راؤ بالنسید دادھار پرسود، کہاجا تاہے۔

دوسری صورت میں اگر مقردہ مدت سے قبل حادث کی صورت میں کمپنی ہمیہ دار کی ادا کردہ اقساط کی دقم فرض کیا ۲۰ ہزار دو ہے سے زائد لینی ۵۰ ہزار دو ہے جن پر ہمیہ ہوا تھا، داکرتی ہے توبہ سے ہزار روپے زائد لغیر کسی عوض کے ہیں، لہذا فقہا سکے نزدیک اس بغیر کسی عوض کے ذیا دتی کی صورت میں راؤ بالفضل و نقد لین دین میں زیادتی اور دلؤ بالنسئیہ دونوں یا تے جاتے ہیں، ان تطریات کی تائید مندر جہ ذیل اقوال سے ہوتی ہے:

دُّل وباالنسية محمَّم في النسقود تُنفرك بين دين ميں رَبُو بالنسيه مطلقاً مطلقاً مطلقاً مطلقاً م

رب، ان النه يا دلا الخالية عن عومن دك يعن عون كه بغير جوزيا دن ، مال پر هومال من المه باالذي لا يخفى دي يالي جائر، وه ربوكامال به اوربي على احلاء على احلاء

اجمع العلماء على ان بعيم الذهب علم ركاس براجماع به كرسون كي يرسون المالذهب والفضة بالفضت كساته المحادث كي بياندى كي بالدي كي الفضة بالفضل المحادث المخافظ المحادث المخافظ المحادث الم

دست برست ہو د توجا تزہے،

اب ان تینوں اقوال کا اطلاق انشورنس کمپنی کی رقم کی ادائیگی پرکیجتے، ندکورہ بجٹ کی دوئی میں فرض کریں، سیر کمپنی سیر دارکواصل رقم لعنی بغیر کسی زیادتی کے والیس کرتی ہے، تو سیر در اور الف در اور الف الف جے سے واضح ہے۔

له اعلام الموقعين ،ج ٢ ما و منرية قامره-

مثلاً جب کوئی شخف سے یہ کہے کہ تم اپنے تین سور و پے جھے ایک سال کے لئے تین سور و پے جھے ایک سال کے لئے تین سور و پے کے عوض فروخت کر و تو یہ حوام ہے ، البتہ قرض حسنہ کے نام پر تین سور و پے لینا، دیا ایک سال یا اس سے زیادہ کے لئے نہ صرف جائز ہے بلکہ وہ سخس ہے ، لیکن ہمیں کمینی یہ رقم وض حسنہ کے نام پر نہیں لیتی ہے ، بلکہ وہ یہ رقم ایک موہوم ہمیہ پالیسی کے عوض حاصل کر تی ہے ، فرض کریں ایک ہمیہ دار ۵۰ ہر ہزار روپے بالا قساطا داکر کے ۵۰ ہزار روپے کی ہمیہ پالیسی خرید تاہے ، گویا نقد کے بدلے نقد خرید تاہے ، اس کے لئے الیسا معاملہ کرنا حوام ہے ، پاکسی خرید تاہیں ہماری پوری داہ نمائی کرتی سے :

حفرت عباد بن صامت سے روا بیت ہے کہ رسول السّرصلی السّرعلیہ دسے کہ نے ارشاد فرمایا، سونے کا تبادلہ سونے سے اور جی کا جا دارگیہوں کا گہوں سے اور تحرکا جوسے ، خرمے کا خرمے سے اور نمک کا نمک سے برابر اور دست برست ہونا چا ہیے ، برابر ایس قول ہیں مساوی ہوں ، البتہ ایران ایک جنس کے اگران ایک جنس کا تبادلہ ہم جنس کے ساتھ جس طرح ساتھ جس طرح

عن عباد لا بن صامت من شال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله هب والفضة باالذهب والفضة باالفضة والبربا البروالشعير باالشعير والتمربا التمروا لله باالملح مثلا بمثل سواء بسواء يداً بيد فاذ اختلفت هذا الاصاف فبيواكيف مثلت مذا واذكان يداً بيلاء

دمسلم

معاملہ کرولیکن معاملہ ادھارکا نہ ہو، بلکہ دست بدست ہونا حزوری ہے۔

دوسسرى حديث جو حضرت الوسعيد حذرى رضى الشرعندسير مروى ميان مين يالفاظ

مجى بن

جس میں اس نے زیادتی کی، یا زیادتی چاہی اس نے سود کامعاملہ کیا اورائ

نهن زادو استزاد فعتل ادبی الا تحنل و المعطی فیده سواء درمسلم ، گناه میں لینے دالے اور دینے دالے دونوں برابر ہیں . قرآن پاک کی صریح آیت اور مذکورہ بالا احادیث کو جو حد تواتر کو بہوئی ہوتی ہیں ، اور تمار اور غرز وغیرہ کی صور توں کو سامنے رکھا جائے تو موجودہ نظام انشورنس کوقطی جائز نہیں کہا جا سکتا ۔

"السيم عاملات مين انشورنس ككار وبارس شرطها جواكے عناصر شامل بوجاتے بين "له

قماركم اركمين علمات اسلام كاقاعده ملاحظه فرماتيه:

قبضہ کاکسی الیبی شتے پرموقوت رکھنا جس کے ہوئے اورنہ ہوئے کا برابرکا

تعليق الملك على الخطر والمال في الجانبين ليه

احتمال بهوا ورمال دونوں طرت بور

اس احتمال کی تفصیل انشورنس کمپنی کے معاہدہ کی روشنی میں یہ ہے کہ اگر بیمہ و ارمعینہ تر سے پہلے مرگیا، قول تم کی اتنی مقدار و فرمن کیا ۲۰ ہزار ، کا مالک ہوگا، اور اگر معینہ مدت کے بعد فرد دون کیا ۲۰۰۰، ۵۰۰ روپ کا مالک ہوگا، مقدار و قم کی تعین میں دونوں

له انسآتيكوپيڙيا آٺ سوشل سائنس ج ، دانشورنس ، - كه مفتى محرشفيد ومفى على ن ربير زندگ ، -

طرح كا حمّال ب، زياده ملنه كا بحى ادْكم ملنه كا بحق لهذا بيكم كالرابولية كيونكه جوا كهيلنه والأنهيس ما تماكه اسكتنى رقم مله كا ووكتنى رقم بإركاء

جوا كى دمت قرآن مجيد مين آئي ہے،

إِنَّمَا الْخَمَّرُ وَالْمَيْسُ وَالْأَنْصَابُ لِلاَسْبِهِ شَرَابِ بَجِا ، بِسَا وريالْسِنَا پَاکَ وَالْاَنْصَا بِاکَ مِنْ عَلِ النَّسْلِيْنِ بِينَ ، بِينَ ، كَارِسْ طِلْنَ بِينَ ، بِسِ ان سِيجِ وَسَايِدِ وَالْإِذْ لَا مُرْدِجِبُنُ مِنْ عَلِ النَّسْلِيلُونِ بِينَ ، بِينَ ، كَارِسْ طِلْنَ بِينَ ، بِسَ ان سِيجِ وَسَايِد

فَاخْتَبُوهُ لَعَلَّكُمْ مُعْلِحُونَ ٥ مَمْ كامياب بوجادً-

ميسر دجوا) ك تفعيل مين امام الوبجر الجصاص فرماتي بي:

ولاخلاف بين اهل العلم في تحويد جوئة ى حرمت كيسلساس العلم ك

القساروان المخاطئ من القيار درميان كوتى اخلان بسي اسفل

فقال ان مخاطرة قساروان اهل مين خطرة كسارى صورتول كے شامل

الجاهلية كانوا يخاطرون علے بونے يرممى اتفاق ہے، حضرت عبدالسّر

المال والن وجتى وقد كان مسباحًا ابن عباس دمنى التُرتعالى عنها فراتيب

ا في أن ورود الحرمة يله كاحمال ، جوا

ہے، اہل جا ہلیت اپنے مال اور سبی ہرد وکو دا ڈیر لگائے تھے ، شروع شروع میں اسکی اباحث تھی، مگر پھر تحریم نازل ہوتی ۔

انشورنس چونکه ایک جواید، بهزاغرری تشریح کردی جاتی مجماکه مسله زیاده واضح

ہوجاتے۔

خطراورغرر خطروه بعض كأبونا مربوناً معلوم منه بو، اورغر بهى انجام سے بے خبرى كو كئيري الكا سانى فرماتے ہيں :

متورا لعاقبة سيه فرده ميرص سي انجام سيرخري بو،

الغ دصابكون مستويما لعاقبة ليه

له المائده : أيت ١٠ - ك الوبر جهاص : احكام القرآن ، ح اصمه مع المعام القرآن ، ح اصمه مع الله المواكدة : مع ١٠ - مع المواكدة : م

فقات مالكيدك نزدية ما توددبين السلامة والخطف : رغروه مضم مجراكات اور ہلاکت کے درمیان ہو، اور شوافع کے نزد کی ۔ کی مالیکن ان بوجد و ان لا بوجد " دغرروه شیئے سے جس کے ملنے یا نہ ملنے دونوں طرح کے احتمالات یاتے جاتے ہوں ،

بیرے کاروبارمیں غرر اورخطردونوں پاتے جاتے ہیں، مُتلاً سیمشدہ شخف یا شے مکا ير ت معينه سے بہلے تلف موناً يا مزابا في رہاملوم نہيں ہوتا، اور وه كتني رقم باتے كا، يرجى نهیں معلوم ہوتا، بعنی زندہ رہا تو کم اور فوت ہوگیا تو زیادہ ،مگرموت کا گو وقت معیّن ہے، مگراس کی کسی کوخبر نہیں، اہذاجس کا روبار کو زندگی یا موت کے وقت دجو معلوم نہیں ) کے ساتھ مشروط کیا جائے، وہ جوانہیں تو کیاہے ،ا دراس میں غررا درخطر بھی ہیں ،الہٰذا ایسا کا روبار

امام دارالهجرت حفرت مالك بن انس رحمة السُّطير اسى قسم كے ايك معامله كى مثال ديراس كاحم لكصة بن.

ا کیشخص د وسریشخص ،جس کی سواری ياسا مان سفريا غلام كم موكياسي كاس طرح مددكر تاب كراس كمشده جيرى قيت ۵۰ دینارمقر رکر دیتا ہے، اور صاحب<sup>ما</sup>ل سے کہناہے کہ تیرا یہ گمشدہ مال میں تجھ سے بسی دینارس لیتا ہوں، گم شدہ مال والابيرجان كركه ملے ندھلے جلوبیس دینا توسى قبول كرايتاب، بيم اگروه اس گشده متاع کو پالیتاہے، تواس طرح دہ فروخت کرلے والے سے تین دینار

ان يعد الرجل الى الرجل قل ضلت وإحلته اودابته اوغلا تمن هذا والاستياء خمسون دينارًا فيقول انا اخذه هامنك بعشرين دينارًا فان وحبدها المتاع ذحب من ما ل السبائع تلانين دينارًا وان لم يجدها ذهب إلبائع منه بعشرين دينالاً وهما لايلاديان ايصناً ا ذا وجهات تلك الضالة كيف ارا التاہے اور اگرنہیں تلاش کریا ما تو پھر بیچنے والااس سے بہیں دینار ستھیار لیاہے، اور دولوں نہیں جانتے کہ جب دہ رسوداکر لے والا) اس گشدہ چیز ترخن وماحداث فيها من امرالله تعالى عزوجل ممايكون فيه نقصها وزيادتها فهذا اغطم المخاطرة له

كوپات كاتوكس طرح پات كاكس حال ميں بات كا ، اور الله كا اس چزريكيا حكم داقع موجه بن سكتاب، اس طرح كامعا مله كرنا مبت برا خطوه اور دهوكر م -

اس مثال میں میں بتایا گیاہے کہ ایسامعاملہ جس میں انجام کے اچھے یابرے دونوں طرح کے بہونے کا احتمال ہو، مشرعًا درست نہیں، ایسا ہی معاملہ انشور نس کا ہے، جس میں ہمیہ دار کوموت کے مدت معینہ سے قبل آجائے کی صورت میں رقم کے زیادہ ملنے کی اور ندہ رسنے کی صورت میں کم ملنے کی دونوں طرح کا احتمال ہوتا ہے، اور یہ جواسے، اہذا حرام ہے۔

موجوده مروجه نظام انشورنس میں سطر بازی اور دھودی محصے ہے، دھوکہ دہی دونوں طریت دہمیہ دارا ورانشونس

سيسطربازي اوردهوكه ديي

کبنی، سے ہونی ہے، سمیہ دار الیسا بھی کرتا ہے کہ دھوکہ دے کراپنی جا تدادگی مالیت زیادہ ظاہر کردی ، اور جب سمیہ ہوگیا توسود کی رقم جواس کی ملوک شے کی مالیت سے زائدتھی وصول کرنے گئے اس شے کو مفی طریقے سے تلف کردیا کی

ایسابھی ہوناہے کہ جب کسی سرمایہ داریے کا دخانہ میں بڑے دوئی کے ذخیرہ کا ایک کروڑ کا بیمہ کرایا مگر کاروبار کہ دوئی کوآگئے کھادی اور قوم سے انشور نس کینی کی معرفت ایک کروڑ روبیہ وصول کرلیا۔

ك امام مالكت : المدونة الكبرئ ، ج ساص ١٥٥٣ ، ١٣٠٠ المعر

عه مولانا اسلى سندىلوى: سوالنامه مع بىيد زندگى ، از مولا نامفى محد في دمولانا ولى من: دارالاشا كراچى، عند، من ، س

دوسری طون انشورنس کمپنی کا مالک مرایته اور ایج به بوسبز باغ دکھا دکھا کر توم کی دولت سیمتر این نا باک سودی کاروبا دیجا تاہے، اور لاکھوں روپے کھا ناہے، گراس بجو ہے ہی دار کو صوف کھ فیصد دے کرخوش کر دیتا ہے، دراصل یہ ایسا قاتل ہے، جس کے ہتم میں تاوار بھی نہیں ہوتی، اور اپنے ابنائے جنس کو اس طرح موت کے گھا طی اتا رتاہے کہ خون کا قطرہ بھی کہنے منہیں دیتا، بلکہ اپنی سرمایہ داری کی قبا کو رنگھنے کے لئے اسے پہلے ہی نجو ٹر لیتا ہے، اور تاکہ بھی اس کو نقصان کا خطرہ ہوتا ہے تو اپنی ذہر وست عیّا ری سے بیرے داروں کے سرر پڑال دیتا ہے، جس کا خمیازہ پوری قوم بھگتی ہے،

فاسرسرانط موجوده انشورنس کے کاروبار کا ایک مفسده اس کی فاسر شرانط ہیں، ایسی فاسرسرانط میں، ایسی سرانط کا دکرہم کر چکے ہیں، نکین آبھی شک اکی سٹر طبعے محسن انسانیت صلی الشرعلیہ وسلم نے حوام قرار دیا ہے، جسے کوئی بھی منصف کھ مفکلہ مفکر انسان ڈسمن شرط ہے بغیر نہیں رہ سکتا، رہ ہے کہ ایک توسط طبقہ کا تخص جس نے اپنے لخت جگر کا ہم کہ کہ ایا تھا، ابھی اس لئے چند ا قساط ہی جع کراتی تھیں کہ اس کا کا روبار زوال پذیر ہوگیا، اور بعقید اقساط او انہیں کرسکا، اب انساف کا تقاضا تو یہ تھا کہ اس کو اس کی پہلی جع خدور قم والیس مل جائے، لیکن انشورنس کم بنی والے ایسانہیں کرتے، بلکہ اس کی رقم سوخت کر لیتے ہیں، وار دنیا کی کوئی عدالت ایسے واپس نہیں دلاسکتی، کیا پیظام نہیں ہے ؟

مفی ورسی در الشرعلی تحریر فرماتی بین به تلیون قسم سی بیرون ایمید زندگی بیداملاک اور بهید فراتض میں جو شرط میں کہ جو تحص کچھ رقم بید بالیسی کی جمع کرانے کے بعد باقی اقت اطی ادائیگی بند کر دے ،اس کی جمع شدہ رقم سوخت ہو جاتی ہے، به شرط خلاف شرع اور ناجا تز ہے ، قواعد سرخ عید کی دوسے ایسے شخص کو دجس نے بیر کرایا تھا تا تکیل معاہرہ پر مجبور کیا جا سکتا ہے ، اور عدم تعمیل کی صورت میں کوئی تعزیری سزاجی دی جاسکتی ہے ، لیکن اداکر دہ دشتم کو اس جرمانہ میں ضبط کر لینا جائز نہیں ہو سکتا ہے ۔

المفتى عرشفير وليحس ببيرزندگى ، ص ١٨ ، وارالا شاعت كراچي المادع

موجوده نظام انشورنس کے بعض موتیدین بد کہتے ہیں کہ ہمیہ دادی اصل رقم ربر زیا دتی اصان اور تبرع ہے ، ہم ان سے نہایت ا دب سے در نواست کرتے ہیں یہ اصال ا در تبرع صرف ہیہ دارہی کے لئے کیوں ہے ، ان بے نواؤں اور بے سہادوں <u>نے لئے کیوں ہیں ہے</u>' جن کا مذجماز ڈوبتاہیے، مةان کے روتی کے کا رضائے کو آگ لگتی ہے ، بچراحسان بھی کتٹ ا سأ مِنْ مُعْكُ ، نبيا تلا اور مقرره مشرح كے ساتھ ۔ع

ناطقه سرنگریاں ہے اسے کیا کہتے ہ

سوداور سمیر کے رویے کا استعمال کے اگر مجبولاً آدی کو بینک وغیرہ میں روسیہ جمع کے استعمال کے اور اسے سود ملے تو اسابی ذات اوربال بچوں براستمال منکرے بلکہ بغیر تواب کی ست کے غریوں کو دے دے باکسی معتبر ا دمی کے ذریعیکسی رفاہی کام میں اسے لگا دے ، مثلاً محلہ یا گاؤں کے راستے اور عام پاخالے وغيره مي تطيط باكروه اس راسة سيط كاياستنجاخانه كاستعال كركاتوكوني كُناه مربوكا، يدروسيدانح ميكس مي مي دے ديا جاتے توكوتى مفائقة نهيں -

برميهم اورسو دكى رقم مكس مين ديناً يا يتر دليق به جو سراسرطام به عب كا وربيع

پورےملک میں سی اری اور غلط حساب کتاب کی دباجل بطری ہے، اس کے لتے ایک دوسری مجرما نه اسکیم په جلائی ہے کہ جولوگ اینا ہمیہ کرا لینتے ہیں، اُن کو اُنٹی سیس میں چیوٹ دیجائی *ہے*' اباً گرہندوستان وغیرہ کے حالات کے بیش نظرفسادات وغیرہ کی وجہسے یاکسی مجبوری سے مکان، دوکان، گارلی یا کاروبار کابی کرانا پراے تو ہمیے کے سودک رقم انجم مکس وغیرمیں دى جاكى بدرايك شكس سعز ماده جورةم بواسع غرابريس تعسيم رادينا چالسيا-

بمرصال اوبرجواصول بیان کے گئے ہیں ، اس کے بیش نظر جان کا ہمیہ تو اہل حق علمار کے نزد کیے کسی طرح جا تزنہنیں معلوم ہوتا ،مگرکا رو باروغیرہ میں پونکہ کچے مجبوریاں حازّل ہو تی ہیں، اس لتے اس لسلہ میں کسی معتور علیہ عالم سے اپنے حالات کے بیش نظر فتوی لینا چاہتے صرف اپنی عارصی راحت اورخواہش نفس کی بناپر الساکر ناکسی طرح جائز نہیں ہے۔

آخرمیں ہم شیخ مصطفے زرقار اور علامہ شیخ ابو زہرہ رحمۃ الٹرعلیہ کے مباحثہ کاحشلاصہ نقل کرتے ہیں اورموجو د ہ دور کے دوسے علمار میں جوسمیہ کے جوازیا عدم جواز کے قائل ہیں ضمناً اس میں ان کا بھی فرآگیا ہے۔

عالم اسلام میں ہمیہ کے سلمیں تین گروہ ہیں، ایک گروہ اس کے جواز اور اباجت کا قائل ہے، جس کے مغرلی محرصطفے ذرقا۔ اور شیخ عبد الرحن عین افرائیندوستان و پاکستان کے کھے علمار ہیں، دوسراگروہ وہ جو اس کے عدم جواز پاکرا ہت کا قائل ہے، ان ہیں شیخ ابن عابری اور ان کے بعد عبد عثمانی عربی مصرکے اطراف کے شہور فقی شیخ محر بخیت المطبعی الحنی ہیں، اور ان کے بعد عبد عثمانی عربی مصرکے اطراف کے شہور فقی شیخ محر بخیت المطبعی الحنی ہیں، اور شیخ احر شربامی وغیرہ اور ہندوستان و پاکستان کے عام علمار اور اہلِ علم ہیں، تمیسرا اور شیخ احر شربامی وغیرہ اور ہندوستان و پاکستان کے عام علمار اور اہلِ علم ہیں، تمیسرا اور شیخ احر شربامی وغیرہ اور بالسی ہول طرب کے در میان ہوتا ہے، وہ تو جائز نہیں اس لئے کہ اس میں رافز اور قمار دونوں پایاجا تاہے ، ایکن جس میں پالسی ہول طرب اجتماعی طور پر اس فام کو چلا تمیں جیسے وا سے خود ہم یہ کہنی کے افراد ہوں گویا ایک کو آپر میٹیوسٹے کے طور پر اجتماعی طور پر اس میں مواخاہ کی صور سنمی تو یہ جائز ہے (عربی میں جسے اللہ میں التا میں التعاون کہنے ہیں)

پہلے گروہ کے جوما می ہیں ،ان میں شیخ عبدالرجل علیا قرمطلقاً اس کے جواز کے قابل ہیں لیکن شیخ فیصطفے زر قار کہتے ہیں کہ اگراس میں ربادی صریح صورت ہوتو یقیناً ناجا ترہے مگر اس میں ربادی صریح صورت ہوتو یقیناً ناجا ترہے مگر اس میں رباد اور تماری صریح صورت ہیں ،اس کے وہ مبلے ہے، اس گروہ نے ہیں کہ جواز کے لئے کچھ دلیلیں دی ہیں ،ان میں ایک یہ کہ یہ ایک نیامعاملہ ہے اور جب تک ان کے ظلاف کوئی نعی صریح نہ ہوتو وہ مبلے رہے گا، یہ بیع وفائے مانند ہے ، دوسرے صفحہ موالات اور معاقلہ کی صورتیں بھی اس میں موجود ہیں ،جن میں ایک دوسرے مل جل کر ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں ،امھوں نے ککھلے ہی ہی ہذتو قمار ہے اور مذرباؤ ، ان دلیوں کا شیخ ابوز ہرہ نے در آل جواب دیا ہے ،مگراس سے پہلے امغوں لئے خصطفے زرقا سے اور ان کے اور ان کے ہم فواق کی ذبان وقلم کی تیز دستیوں کے بارے میں لکھا ہے کہنفاولی لئے قائم امین کی عبارت

کے بارے میں جوجلہ لکھاہے، وہی میں استاذ مصطفے ازر قارکے بارے میں دہراؤں گا: مار أبیت باطلا اشب صبحت قاسم امین کی بات جوباطل ہوتے ہوتے مین کلامر قاسم المین ۔ حق سے زیادہ شابہ ہوتی ہے ، کھے اور کہیں نظر نہیں ہی ۔

عجروه تکھتے ہیں کرمیں الیی عقل انسانی سے خداک بنا ہ چاہتا ہوں جو شریعت اسلامی ایک ایک کرانے کو بیاش پاش کردے ۔

بھرامفوں نے ان کی ایک دلیل کا ہواب دیاہے، حس کا خلاصہ اوپر آنچکاہے، آخر میں وہ لکھتے ہیں کہ ہم اس تفصیل سے اس نتیجہ پر میپونچتے ہیں کہ اس کی دومور تیں ہیں ہم ہم ہم اگر اجتماعی تعاون کی بنیا د پر چلاتی جائے تو اس کے طلال ہوئے میں کوئی شبہ بہیں ہے لیک غیر تعاونی انداز پر ہمیہ کی اسکیم جو اس وقت جل رہی ہے اس کو ہم مکروہ تحریمی ہے تے ہیں لیم پھر کھتے ہیں دا) آل ہیں تمارہے (۲) غررہے، (۳) د لؤہے، (س) عقد صرف ہے، جس میں نقدر قم دے کر مستقبل میں نقدر قم پالے کی امید ہوتی ہے۔

رسون اور جوای طرح رسوت بهی حرام بے، قرآن میں بھی اس کی ممانست آت ہے رسوت اور نی میں اس کی ممانست آت ہے اور نی میں اللہ علیہ وسلم لئے بھی اس سے منع فرما یا ہے، آچ ہے فرما یا ہے کہ رسوت، لینے اور دینے والے دو اول پر اللہ تعالیٰ کی اعنت ہے، رسوت یہ ہے کہ آدمی ایک کام کے لئے مقرر ہے، اور وہ اس کام کے لئے مکومت سے یاسی ادارہ یا کسی شخص کی طون سے تخواہ پا الہنا اور بھی بھی اس کام کے کرنے گئے وہ کچھا در معاوضہ لیتا ہے، شلا ایک دفیر کا کلرک اس لئے مقرر ہے، کہ وہ لوگوں کا پاسپور ط بنا دیا کرے، اب اگر پاسپور ط بنالے میں تنواہ کے علاوہ پاسپور ط بنوائے والے سے اس نے کچھ لیا تو رسوت ہوگی، کیونکہ اس کو اس کو اس کام کام عاصر باسپور ط بنوائے والے سے اس نے کچھ لیا تو رسوت ہوگی، کیونکہ اس کو اس کو اس کام کام عاصر باسپور ط بنوائے والے سے اس نے کچھ لیا تو رسوت ہوگی، کیونکہ اس کو اس کو اس کام کام عاصر باسپور ط

له امنوں نے تکھاہے کہ میں نے مکروہ تحری ادباً واحرًا مَّالکھاہے، اس لئے کہ اسلان قرام اس پخرکو کہتے تھے، جس کے حوام ہونے پر دلیل قطی ہو ۔ اور پر بیا ہونے کی وجہسے بہر حال اجتہادی سُکلہ ہے۔ که لعن اطلع علی الواشی والموکشی ۔ ( ابو داوّد ، تر بذی ہوکٹن پاکٹا آت دیں لوجھا الحکام کا دکرا و پر کہے ہے۔ مل دہاہے، اب یہ رقت م و کس چیز کے برار میں نے دہاہے، دستوت یہ بھی ہے کہی عہدہ کی وجہ سے اس کو کوئی تعداد رہر بید ملے، ایک بار ایک آدی کوئی صلی اللہ علیہ وسلم نے زکو ہ کی وجہ سے اس کو کوئی صلی اللہ علیہ وسلم نے زکو ہ کی وصول کے لئے مقر فر مایا، حب و و البس بواتو اس نے کہا کہ اتنامال ذکو ہ کہ ہے اور اتنا جھے ہدید ملاہے، آپ نے سناتو فر مایا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھے بھر دیکھے کہ کوئ ہریداس کو دیتا ہے، بین یہ ہریہ بہرہ کی وجہ سے ملاہے ہی اس وقت رشو نے ایک و باکی چیست اختیار کہ لی ہے۔ کہ باک چیست اختیار کہ لی ہے۔ کہ باک اور مع کی اور میں اس ماریٹ میں معاومہ اور حبل الحبار سے مدیث میں شعکیا

اسی طرح بیع معاومه اور حبل الحبله سے مدیث میں منع کیا گیاہے، بعنی ایک شخص دو تین سال کے لئے اکم الین کھیت کی پیدا داریا باغ کے بھل بچ دے اس کومعا دم ہے حُبُلُ الْحُبُلَه ادرمُعَادَمه بعنى مستقبل كرسود

ہیں ، یا جا نور کے ایک یا گئی جمل کو پیچ دیے اس کوحبل الحبلہ کہتے ہیں، مثلاً کسی کھیت میں ایک سال دس من غلہ پیدا ہوا، یا باغ کا بجل سور و بہر میں بکا تو اسی پر قیاس کرکے باانداز سے دو تین سال آئندہ کمے نتے معاملہ کر لیا جائے ، یا جا نور نے بچتہ نہیں دیا، مگراس کو فروخت کردیا، یا ایام جمل کے بچہ کو مال کے بغیر با مال کو بجہ کے بغیر نیچ دیا، نبی صلی الشر علیہ و کم لئے اس طرح کے تمام کاروبارسے اس لئے روکل ہے کہ رہے بھی غرر اور مدیسر کی ایک قسم ہے ہے

موجودہ زما نئمیں چھونی تجارت سے کے ربوئی سے بطی تجارت میں مستقبل کے سودے کا طریقہ جاری ہے، اس کے خاج اناء اس کے ناجائز اور توام ہوئے دوخاص بہلو قابل غورہیں۔ ناجائز اور توام ہوئے دوخاص بہلو قابل غورہیں۔

ا کی او یہ کہ اس میں جو چیز ہی مارہی ہے وہ سلمنے اور قبضہ میں نہیں ہے وو سکواس کا فائدہ محصٰ بحنت واتفاق پر مبنی ہے، غرض یہ کہ پین خصوصیا ت جس کا رو بارمیں پائی جائیں گی، وہ ناجا از ہوگا، خاص طور پڑستقبل کے سودوں کی وجہ سے توکہیں کہیں چھوٹے تاجروں کو بھی

له ایک حدیث میں ہے گہن الله علی الرائٹی والمرتشی والرائٹ ً وائٹن سے مراد جورشوت لینے نینے کی دلالی کرے' که حدیث میں اس طرح کی ہیے سے منع کیا گیاہے " نہی النبی صلی الله علیہ وسلّم عن ہیے حبل الحبلة وعن ہیے الغرر " وسلم کرندی المنتقع ہ مثلاً ، اس حدیث کی روشنی میں فقہلنے لکھا ہے "ولا بجز سے الحل وللانتاج " الجوبرة النيرة محاسم

مع الحبل کے بین اور مسامل جیزے بینے کو کہتے ہیں ، مثلاً کسی کے بیکے کہا کہ الکہ ہرجہوں جی اور مسامل جیزے بینے کو کہتے ہیں ، مثلاً کسی کے ہاکہ کائے کے تھن میں جو دودھ ہے وہ میں بیچا ہوں ، یا جھڑکے بدن پر جتنے ال ہیں وہ سب میں بیچا ہوں ، یہ معرفے بدن پر جتنے ال ہیں وہ سب میں بیچا ہوں ، یہ معرفی کے بدن پر جتنے ال کو بیچا ہوں اور بال کو بیچا ہے تو دورہ کو بیچا ہے تو دورہ کو بیچا ہا طل اور حوام کا طل کر بیچا ، اس مال کر بیچا ہا طل اور حوام ہے ، اور کا کو کہا کہ بیچا ہے ، توان کو نکال کر بیچا ہا ہا ہے بی مال میں گئے ہوتے ہیں ، ان سب کا بیچا باطل اور حوام ہے ، اگر بیچا ہے ، توان کو نکال کر بیچا ہا ہے بی

جس کاروبارمیں فریب ہودہ اسلام ہو خبن اور مُصرّاۃ وغیرہ سے روکا ہے ،غررے معنی خطرہ برداشت کرنے ہے ، دہ کا روبارص خبر ان میں اللہ علیہ و لم نے خس ،غررہ خبر ان میں ہویا پڑجائے ، یاجس چنری فروخت ہوتی ہے ، وہ قبضہ سے بیل کسی فرین کا فائدہ خطرہ میں ہویا پڑجائے ، یاجس چنری فروخت ہوتی ہے ، وہ قبضہ سے باہر ہوتو یہ سب غررمیں شامل ہے ، مثلا کسی لے دریا گی جھی فروخت کی ، جیسا کہ آج کل حکومت ملاحوں کو چھی کا طحوی کے جواس کی ملکت ہیں ، جوان کو پڑولتے ہیں چکومت میں مذہوں ، اسلامی مثر لیعت میں یہ چھلیاں ان لوگوں کی ملک ہیں ، جوان کو پڑولتے ہیں چکومت کا کا کام یہ نہیں ہے کہ ان سے کھی کے ذریعہ فائدہ المح کے مملک ہیں ، جوان کو پڑولتے ہیں چکومت کہ ان سے کھی کے ذریعہ فائدہ المح وہ کاروبار جس میں خریداریا باتنے کا کہ ان کو پڑول نے ان این فراہم کرے ، اسی طرح وہ کاروبار جس میں خریداریا باتنے کا فائدہ خطرہ میں ہونا جائز ہے ، جیسا کہ او پر معا ومہ ، اور حبل الحبلہ وغیرہ کے سلسلہ میں ذکر آپیکا خاری چندا وقسیں ملاحظہ ہوں ۔

له الم ابنتيميه لي بين بيع الغمار بيت اول كل ما فيه مخاطة (فتاوى بن يميد الم مناسع مدين ميرا من الم الم المنتي من الم الله على وسول الله صورة سائل عليه وسلم عن بيع جبل الحسلة وعن بيع الغراء المنتقى ج ٢ فالا الم عورت من المحتمد وعن بيع الغراء المنتقى ج ٢ فالا المي حديث من بي الغراء المنتقى ج ٢ فالا المنتقى من بين الغراء المنتقى من المنتقى منتقى المنتقى من المنتقى منتقى المنتقى المنتقى منتقى المنتقى منتقى المنتقى المنتقى منتقى المنتقى المنتقى منتقى المنتقى المنتقى

غش کے معنی کھوٹ کے ہیں، اسی سے دھوکے کا مفہوم کالب اور معنی اور معنی اور معنی اسی سے دھوکے کا مفہوم کالب اور معنی ہیں کہ میں اسی سے دھوکے کا مفہوم کالد و دھ تعن ہیں اسی میں کالے کے معنی ہیں کہ کہ کہ میں ہوگی دودھاری گلتے یا بحری سے، اسے نبی کریم اس لئے روک لیا جاتے کہ خریدار سمجھے کہ یہ برای دودھاری گلتے یا بحری سے، اسے نبی کریم

اس سے روک کیا جانے کہ حریدار بھے کہ یہ ہر می دود صاری کانے یا جری ہے،اس می کریم صلی النہ علیہ وسلم لے تنع فرما یا ہے، اگرا بساد صوکہ دیا گیا تو خریدار کو والیسی کامی ہے۔

غش اورمقراة میں وہ تمام کا دوبار آجاتے ہیں، جن میں لوگ غلط پر و بیگیند الے، شو، اور دکھا و سے نے دور سے اپنا غراب مال بھی اچی سے آجی قیمت سے زبج دیتے ہیں، اور لوگ دھوکے میں پرط کرا سے خرید لیتے ہیں، اگر اسلامی حکومت ہوگی تو وہ غلط پرو بیگیڈے اور غلط ذرائع سے کتے گئے اس کا روبار کونا جائز قرار دے گی، جس میں خراب یا نقل مال کوعمدہ دکھا کرا واصی بناکوا ملائے کتے ہے دیاجا تاہے، اور لوگوں کو نقعان اطحانا برط تاہیے، اور اگر الساد ھوکمیں ہوگیا توہرا کی کومال یا قیمت کے والیس لینے کاحت ہے۔

غيرموجوديا أدهار مال اورغيرموجوديا أدهارقيت مال اورقبت دون غيمود

ك عن ابى عربيرة ان النبى على الله عليه وسلم قال لا تصروا لا بل والغند فن اتباعها فهو بخير النبى عربية ان النبى على الله على النبي على الله على النبية على النبية على النبية على النبية على النبية المناهمة المناهمة النبية المناهمة المناهمة المناهمة الله على الله على النبية المناهمة المنا

اپنی جیب سے ایک بیر برخ کے اور مال کے موجود موتے بغیر ہزار وں دوپے کافائدہ مالا کھوں دوپے کافائدہ مالا کھوں دوپے کا نقصان اٹھائے ہیں، اور اس فائدہ اور نقصان دولؤں کا انٹر عام خریداروں کی جیب بربط تاہے۔

مقعدریہ ہے کہ ایک او صار معاملہ بر دوسر اا دھار معاملہ کرنا جائز نہیں ہے شالگسی نے ایک مکان خریدا، اور قبیت ادھار کادی، پھر کچے دن سے بعد اس نے فروخت کرنے دالے بعنی باتع سے کہا کہ اس مکان کی اگر تم اتنی قبیت دے دو تو بھر نم کو دالیس کر دوں، یا اتنا رو بے کہ اپنا مکان یا جانور واپس لے اور ایس لے دونوں صور تیں ناجا نز بیں، یا کوئی مال امریکہ یا روس سے چلاہے، اور ابھی وہ راستہ ہی میں ہے کہ مال کے ایجنوں سے بہتی یا کلکت کا ایک تاجر معاملہ طے کر لیتا ہے، اور بھروہ تاجر کسی دوسے تا جر معاملہ طے کر لیتا ہے، اور بھروہ تاجر کسی دوسے تا جر سے کچھ منا فعہ لے کر بھروہ مال بی وی ریا ہے، اور زیا دہ تر فائدہ ہوتا ہے، کو ریا ہے، اور نیا دہ تر فائدہ ہوتا ہے، کو اس الطبی بھر کی وجہ سے وہ چیز جو یہا اس دور دیے ہیں بکتی وہ بائے روپ میں بھینا بحق ہے ۔

می سے فائرہ ایک لینا کے درمیان واسط بن کراس فائدہ کو جائع اور خریدار کے درمیان واسط بن کراس فائدہ کو جائع اور خریدار کو ہوتا

خود ایک لیتے ہیں، شلادلال یا وہ تا جرج بازار میں مال کو آلے سے پہلے ہی مال خرید کر ذخیرہ کرتے ہیں، اور بازار میں براہ راست مال آلے کی صورت میں جوفائدہ صارفین بینی عام خریداؤں کو موتا، وہ مارلیتے ہیں، اسلامی شریعت لے ایسے تمام لوگوں کو انتہائی ناپسند کیا ہے جو واسیط میں کو موتا، وہ ما کی لیتے ہیں، اسلامی شریعت لے ایسے تمام لوگوں کو انتہائی ناپسند کیا ہے جو واسیط میں کرفائدہ ایک لیتے ہیں۔

حضرت الوهريرة ضعد وايت به كه :

فهى النبى صلى الله عدلين وسلم آپ نے منع فرايج بوفاتده أول لين الله عدلين وسلم ال سي اگر كون الساكر عدق يجي وال كو النسان ف المستاعة فصاحب اضيار بوگا كه وه ابنا مال واپس السلعة فيما بالخياد - والنسق مسل له لي الله المنا المسلعة فيما بالخياد - والنسق مسل له لي الله المسلعة فيما بالخياد - والنسق مسل له له المسلعة فيما بالخياد - والنسق مسل المسلعة فيما والمسلمة المسلمة فيما والمسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلمة المسلم المسل

ا كيدوايت ك الفاظ يه بين كرآپ ل خريد و فروخت كو ا چك ليف سيمنع فرمايا :

نهی عن تلقی البیوع ایک اور دوسری روایت میں اور زیادہ وافع الفاظ ہیں:

نهی عن تلقی السلح حتی تهبط مال کوبازار میں آجائے سے پہلے بیج سے

الأسواق - ربخارى وسلم بولانشكوف الم احك لين سے آپ نے من فرما يا ہے۔

اسی طرح آپ نے شہری دلالوں کو دیہائیوں کے مال خرید نے سفع فرمایا ہے ' کسی چیز کے بازار میں آنے سے پہلے جتنے زیادہ واسطے ہوں گے، وہ چیزاتنی ہی زیادہ گراں ہوگی، کیونکہ جتنے ہا تعول میں سامان جائے گا، وہ سکے سب کچھ نہ کچھ کہانے کی مسکرمیں رہیں گے، اس طرح وہ باز ارمیل آنے آتے کا فی گراں ہوجا تاہے، اور عام خریداروں کو ج چیز ایک دو واسطوں سے ایک روپیر میں ملتی، اب ان کو ایک روپے چار آنے میں ملے گی۔

اس طریقہ بیع بینی بیج سے فا تدہ اچک لینے کے بار سے میں اتمہ فقہ میں تعوی اسااخ لات ہے، عام ابتہ فقہ و صدیت تو اس کو بالکل نا جائز قرار دیتے ہیں، بینی یہ معاملہ کا لعدم ہوگا،
مگرامام ابو عنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں، کہ یہ طریقہ بینے عام حالت میں تو ناجائز نہیں ہے، لیکن جب عوام اس کی وجہ سے دقت میں پر جائیں، اور سامان گراں ہوجاتے تو بجر بی ناجائز ہم عام حالت ہیں بھی، اگر بنتے دیہائیوں کے مال کوستے داموں پر یہ کہ کر فریدلیں کہ شہر میں اس کا بھاقہ یہ بی کہ اور دہ بھاقو نہ ہو تو یہ امام صاحب کے نزدیک بھی ناجائز ہو تا ہے، کا محال قدیمی میں عوماً و موکہ ہوتا ہے، افرار دیتے ہیں کہ اس طریقہ بیج میں عوماً و موکہ ہوتا ہے، اور امام صاحب اس کو اس وقت ناجائز قرار دیتے ہیں کہ اس طریقہ بیج میں عور اپھی گویا نقصان اور گرانی کی سبب ہور با ہو، گویا نقصان اور گرانی کی صورت میں سب ہی اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں، لیکن صریف کے ظاہر الفاظ سے پہنچ چاہا ہو صورت میں سب ہی اس کو ناجائز ہو نا چاہیے، جیساکہ عام انتہ کا مسلک ہے، نبی ملی اللہ علیہ دلم

كے مكيا نه الفاظ ملاحظه بول شهرى ديمانى كى خريدو فروخت كا واسطه نه سنے لوگال كو كلورو وہ خود اینامعاملہ کریں، الله رتعالی بعض لوگوں کے ذریع بعض لوگوں کور وزی دیتا سے نین اگروہ نودبیجے گا ، تومرن ایک ہی واسطہ ہوگا ، اس لتے یہ مال اس صورت کے مقاسلے میں خرىداروں كوزياده سستاملے كا،جس ميں كئى واسطے ہوجائيں ۔

منع كى جند اورناجاتر صورتي المركس فيعمس يدشرط لكان كداكرتم الإمكان المركب المر

کھیت پیج دوں، تو پہشرط لکا دینے کی وجہ سے یہ معاملہ ناجا تز ہوجائے گا،اس کوحدیث س ایک بع کے اندوس بع کہا گیاہے۔

دr› اسى طرح كسى لئے اً يناكھيت يا مكان ياكوتى جا نور بيا ،اور يہ منرط لگا دى كەملى اس كھيت میں ایک فصل بولوں گا، تب اس کو تمہا رہے حوالہ کروں گا، یامکان میں ایک مہینہ رہ کرچیورو كا، يا جانور كوچار مهين استعال كرك كے بعد دول كاتوان تمام صور توں ميں بي فاسداور ناجاتز ہوگی،اسی طرح کیڑاکسی دو کاندارسے اس سٹرط پر خریداکداس کو کاٹ سی کرمجھے دوئیا تقورا اساغله بالجل نزريدا أوربي مشرط لكا دىكه اس كوبهمارك گفترنك پهونجيا دوتواس مشرط کی وجہسے یہ بیع ناجا تز ہوگی، یاکسی کے ایک بھینس یا کاتے خرید ناچا ہا، اور یہ مترط لگا دی کہ يه جارسيردوده دے گى تو لول كا، يا بانغ لے كہاكه به جارسيردوده صروردكى، تويسي فاسر مع، كيونكه جا نورون كادوده كمثتا برصارينا به موسكام كدارة وه چارسردوده دے ك، مگر کل کم دے گی تواس سے بدمزگی ہوگی ،البتہ اگر بیکمہ دیاکہ کلتے دود صاری ہے توکوئی حرج نہیں ہے، اگرکسی نے بیع میں کوتی زائد مشرط لگادی تواس کاکوتی اعتبار نہیں، مثلاً کسی لے مكان بيچتے وقت كہاكہ اس ميں پاخارنہ مذہ ایا جَلتے، یا جانور بیچتے وقت كہاكہ اس كوكس كے ہاتھ فروخت مذكيجة كا، توسترط ففول سي مكريع مين اس كاكونى الزنهي برطي كا، بي تمام بوجات گى، اوراس سرط بركونى دهيان نهيں ديا جائے گايا

المسلم بوالمشكوة ،ج اصرار لايبيع حاضرلباد-

مشرط كاقاعره كليم مشرط كاقاعره كليم منط كاقام الراس سينيع باطل بوجائے گى، اور جو مشرط نفس معاملہ سي تعلق منه بو، بلكہ داتد بوتو اس كى دوصور تيں ہيں، اگر اس كا تعلق يك طرف مالى منفعت سے سے تومعاملہ فاسد بوگا، اور اگر اس كا تعلق مالى معاملات سے منہ بوتو مشرط لغو بوگى اور معاملہ مي بوگا، مثلاً نكاح وغيره بين كوتى قيد لكاتى تو اس كا حكم بهى سے ، حاست ليه بين مزية فعيل ہے ۔

له جن معاملات میں دو آدی شامل ہوتے ہیں ، خواہ وہ خرید وفر وخت ہویا عقد بحال شرکت ومفارّت ہو، اس میں دو نوں فریق اگر کوئی شرط لگاتے ہیں ، لا وہ سٹرط اگر اسلامی سٹر بیت سے محوائی بہنیں ہے ، تو وہ سٹرعا قابل قبول ہے ، حدیث میں ہے المسلمہ دے علی شور طبھ کہ مسلمان اپنی سٹرط کے پابئولی کین اگر وہ سٹرعا کا بل مسلم سے متعلی اگر وہ سٹرط کسی سٹری حکم سے کرائی ہے یااس کے در بعہ کوئی زائد مالی منفعت جواصل معاملہ سے متعلی نہیں ہے ماصل کی جائے تو فقیار ہے اسے ناجا کر قرار دیا ہے ، کل شوط لیس فی کتاب اللہ فھو وباظل کیا بیس ہے ماصل کی جائے تو فقیار ہے اسے ناجا کر قرار دیا ہے ، کل شوط لیس فی کتاب اللہ فھو وباظل کیا بیس ہے متعلی میں دکھینا چاہیے منظل برشرط کہ مال بہونچا نے کی دمہ داری بائع پر ہوگی یا دونوں فرین میں کوئی کسی کو اتنا قرض دے ، تو معاملہ ہے جائے گیا وراصلی معاملات سے متعلق ہو ، شگا نکاح وغیرہ میں کوئی ذائر شرط کی شرطوں لگا دی جائے تو سٹرط ہے کا دراصلی معاملات سے متعلق ہو ، شگا نکاح وغیرہ میں کوئی ذائر شرط کی فترطوں کو وہ نفس معاملہ سے متعلق ہو ، مشگا دی جائے گیا وراصلی معاملہ سے متعلق ہو ، مشگا سے متعلق ہو ، مشکل سے متعلق ہو ،

۱ وه منرط جس کی سرنیت نے اجازت دی ہے، مثلاً قیمت تاخیرسے اداکر نا، د دنوں میں سے کسی کو خیار سرط دینا، اوراسی پر خیار نقد و تعین کو قیاس کیا گیا ہے۔ گویہ سرط نفس معاملہ میں ہے، مگر سریعت کی اجازت کی وجہ سے میں ہے۔
 اجازت کی وجہ سے میں ہے۔

۲ ۔ وہ سرط جوامس معاملہ کے مناسب ہو، مثلًا کسی نے کوئی چیز بچی اور قیت ادھار طے ہوئی، مگر باتع نے پر شرط جوامس معاملہ کے مناسب ہو، مثلًا کسی نے پر شرط کا دی کہ مشتری قیمت کی اوائیگی تک یا تو کوئی چیز رہن رکھ دے یا بید کہ کوئی ضامن دے ، چنا بچہ فیمات احتاج است کا دہیدہ سبر،

دس، کسی نے خریدارسے کوئی چیز خرید نے کی خواہش ظا ہرک، اور باقع سے یہ کہاکہ اگرتم ہم کو کچھ رويے قرض دے دو، يا فلان چيز كوان كے لئے عاريةً دے دولوميں يہ چيز تمارے ہاتھ نيج دو كا، نويه سِيع فاسد موكى ، ياكسى تركسى سے قرض لينے كي ضرورت ظامرى، قرض دينے والاقرض

اس سے کہ باتع نے قیت کی حفاظت کے سے یہ شرط نگانی ہے اور اس کے مناسب ہے۔

۲ - وه شرط جوعوت عام میں خریرو فروخت کے معاملات میں نگائی جائی ہو، شلّا کیہ سال کی گار بھی پر بعض چیزی فروخت موتی ہیں، اوپرفق اے احناف اور دوسرے فقارے جو اصول بیان کتے ہیں مگرع ون عام ک بنا پر یا تراضی طرفین کی بنا پرکسی امک فرنق کانقصان یا ایک فرنق کی منفعت اس میں نہیں باتی جاتی، اس لنے ففِار لے اسلامی قانون کے مزاج کے مطابق انھیں سے قرار دیا ہے، امام ابن تیمید لئے بہت سے ملکھاہے، النالعقودا تنأوجب الوفاءبها لايجبأب الشبارع الوضاء بهامطلقا الأباعير الدليل والاصل فى العقود رضى المتعاقد بين ونتيجتها حوما ا وجباء على انسهما باالتعاقل دقاعدة العقود

دوآ دمی کے درمیان جومعا بدے اور معاملات مے ہوتے ہیں ، ان کا پوراکر ناسمُ عااصلے صروری ہے کرجبتک اس کے عدم ایغا رکے لئے کوئی خصوصی دلیل نہ قائم کی ہو بمطلق طوربرِ اس کا پور اکر ناصروری سے اور عقودىي اصل چيزوونوں كى فرنتي كى رضامندى ہے، اور اس كاحاصل بيہے كه آبس كے معاملات ميں جو ىشرط دونون طے كرئيں وہ صروري ہے .

اس سلسله مي امام احد من صنبل رحمة السُّرعليه كامسلك بهت وسيع ب، ان كيمسلك كى روشى مي موجود د در کے معاملات میں جتنی مشرطیں رواج پذر ہیں، قرب قرب سب جائز ہیں، بشرطیکہ وہ کسی نفس شری سے مراحة تيراتي بو، امام ابن تيميه قاعدة العقود مي كميت بي،

ليس فى فقهاء الاربعة اكتر فقها واربعمين امام احرب منبل س زباده مترطون كوضيح فرارديين والاكوتي

تصحيحًا للشروط صن احمل.

دوسرائيس.

يموقع تفصيل كانهي بعاس القادة براكتفاكياجا تاب

دیے پر رامنی تو ہوگیا، مگریہ شرط لگائی کہ اگرتم میری فلاں چیز خریدلو، یا مجھے اپنی فلاں چیز بھے دو تو میں تم کو قرض دے سکتا ہوں تو یہ بیع باطل ہوگی ،کیونکہ قرض دے کر اس سے کوئی سائدہ حاصل کرنا ترام ہے۔

(م) اگرکوتی شخص پورا مکان پیچی یا باغ کے بھیل فروخت کرے، اور بیر شرط لگادے کہ ایک کرہ میں نہیں دوں گا، یا فلاں ورخت کا بھیل میں نود کھا قرن گا، تو یہ جا تربے، لیکن اگراس کے اس کومتعین نہیں کیا اور یہ کہا کہ اس میں سے کچھ بھیل یا پانچ سو بھیل ہم لیں گے، یاکوتی کم و اس میں ہمارا ہوگا، تو یہ جا تر نہیں ہے، کیونکہ اس میں اختلاف ہوسکتاہے، البتہ اگر بھیل کی تعداد بتاکر ہم کے درخت کی یا آم کی قسم کی تعدین کردی توجا تربے، غرض یہ کہ کوتی بات مجبول لیعن چھی مذرہ جائے۔

رد، تصویر اجون کے جائداری تقویر بنانا اور اس کا بیخاترام ہے جتی کہ لڑکوں کے کھلونے اجون کو کوئی تو رائے ایزاب کردے، تو تو ایک میں ہوتے ہیں، ترام ہیں، اگر ان چیزوں کو کوئی تو رائے ایزاب کردے، تو تراب کرنے والے سے کوئی تا وان نہیں لیا جائے گا، کیونکہ اسلای شریعیت میں یہ مال ہی نہیں ہیں، اس کا فراب کرنا اور راستہ کی سٹی کو اِ دھر کر نا دولوں برابر ہے اپنے مال کو بیچنے کے لئے عور توں کی تقویر بنا کر جو رغبت ولائی جائی ہے، یہ بی حرام ہے، بلکہ اس میں دو ہرا تہراگناہ ہے، ایک تقویر بنا کے بیجنے کا ، دوسرے عورت کی ذات کو ترغیب کا ذریعہ بنا لے کا ، دوسرے عورت کی ذات کو ترغیب کا ذریعہ بنا لے کا ، تیسے علی ترغیب کا ذریعہ بنا کے بیجنے کا ۔

جن چیزوں سے جرائم کی ترغیب ہوتی ہے اگناہ کی ترغیب ہوتی ہوان کا بینااور ایک سے میں جرم خرید ناسب جوام ہے، شلاکسی سامان سے یا سامان پر بنی ہوتی تصویر سے یا اشتہار سے، زناک سود لینے کی، شراب پینے کی ،چوری یا ڈاکے یا کسی اور جرم کی ترغیب ہوتی ہو، ان کی خرید وفرقت اور اشاعت دونوں حرام ہے، سینا کا موجودہ کا دوبار، غیرتمد نی، فلم سازی، عربای تصویری،

ك برايه ، ج ١ مسم

فن كك اورفض ناوليي يدسب حرام إير.

دام پردام لگانا درمیان سی ایک فریدارند ایک چیز کادام نگایا، ادرباتع تیاریمی بوگیا، اسی درمیان سی ایک دو سراتی آکرمال کی قیمت اس لخ براها دیتا به کفریدار نه فرید کے ، یا وہ خود اس کو فرید نے ، یا دہ نہیا دہ قیمت دے کر فریدے، اسی طرح ایک ماتع بینی دوکاند اربے کسی چیز کی قیمت بتاتی اور فریدار بالکل لینے کے لئے تیار تھا کہ ایک دوکاندار سی چیز کا تمون دکھاکر کہتا ہے کہ میں اس سے کم دام پردے سکتا ہوں، اب وہ فریدار برک جا تا ہے،

كفايدس بيكراختراعدا كلة الس با- الدادالفتاوى جسم

عیند بکسوالسین فعلہ من العین وهوالنقل یعنی عیندسین کے سرو کے ساتھ نقد کانام ہے۔ شیخ رافعی نے عیندی اصطلاح تعربیت ان الفاظیس کے بعد وابع العیندة هوان بیبع شیدًا من غیر کا بہتن موجل ولیسلم الی المشتری تعربیشتر بدمن قبل قبض المثن بہن نقل اقل ماشیر المنتق ج موسس موجل ولیسلم الی المشتری تعربیشتر بدمن قبل قبض المثن بہن نقل اقل ماشیر المنتق ج موسس م بہتمام صورتیں نالپندیدہ بعنی مکروہ ہیں، اگراس طریقہ پر نویدو فروخت کا معاملہ کر لیا جائے، او امام مالک رحمۃ الشرعلیہ کہتے ہیں کہ بین عباطل ہوگی، اور دوسرے ائمہ کہتے ہیں کہ بیع کا تعدم تو نہیں قرار دی جائے گی، مگریہ ہیع مکروہ ہوگی، اس کو صدیت میں نجش مجمی کہا گیاہے، نجش کے معنی کریدنا اور نفرت ولانا۔

بیعار بر با برطوانس کے لئے بیشگی دی، اور دوکاندار کے بیشرط لگائی که اگرآپ پیچیز مند کے لئے خریدار کے بیشرط لگائی که اگرآپ پیچیز مند ہے جاتیں تو میں بدر قم بھی والیس مذکروں گا، تو یہ باطل بٹے، شلاکسی کے موجی سے کہا کہ اکس جو ڈا جو تہ تیار کر دو، موجی لئے کہا کہ کچھ بیعانہ دے دیجتے، اگر آپ لئے جو تہ نہ لیا تو بیتانہ والیس نہیں ہوگا تو اس کو بیر شرط لگائے کا حق نہیں ہے، البتہ اگر بغیر شرط کے بیشگی یا بیعانہ لئے کو تی جو جنہیں ہے، مگر سودا لینے کی صورت میں وہ بیعانہ ہو پنہیں کرسکتا اس کو بیج ہوں۔

له سې مسلک ا مام شافتی اورامام مالک دحمۃ السّٰظیم کا ہے، مگرا مام احمد رحمۃ السّٰ علیہ اورابی برین وغیرہ اس کوجائز کہتے ہیں ، اس سلسلہ میں وہ حفرت عربی السّٰرعنۂ اور قاصی سرّ بی کے فیصلے کونقل کمتے ہیں، حضرت عربی السّٰرعنۂ اور قاصی سرکادی فرورت کے لئے ایک قیما فان بیں، حضرت عربی السّٰرعنۂ کے عامل نافع نے حفرت عربی کی فلا فت میں سرکادی فرورت کے لئے ایک قیم فان کی جگہ صفوان بن امدید سے اس سرّ ط پر فریدی کہ اگر حفرت عربی ما میں نہ ہوں گے ، تو اتنی رقم ہم آپ کو دیں گے ، حفرت عربی نے اس سرّ ط کومنظور کر لیا ، ہوا یہ المجتہد ، ج مصلاً ۔ امام ابن قیم کے امام بخاری کی اس دوایت کی بنا پر اسی کو ترجیح دی ہے ، وہ دوایت یہ ہے کہ ایک شخص نے جانور کرا یہ پر دینے والے شخص سے کہا کہ میرے لئے تم یہ سوادی تیا دکر دو ، میں اگر تمہا دے ساتھ فلاں دن نہ جاسکوں گاتو تہیں سودرہم اوا کر دوں نہ جاسکا ، یہ معاملہ قاضی سرّ سی کے یہاں گیا تو اخوں لئے یہ فیصلہ دیا : صن سوط علی نفست خابعہ احدی میں میں میں میں میں ہوں نے وشی سے کوتی شرط قبول کرئی وہ مشرا جا کرنے ہیں اور اس کو پور اکر نا اس پر صروری ہے ، ان آثاری بنا پر امام احدی ایورائن کی دیم کوضیط کرنی امازت دیتے ہیں ۔ داعل ما الموقعین ج ساتھ اسسے )

دام کے دام مانفع لے کرسی اسی جیز کواگر دام کے دام نیچ دیا گیا تواس کو شریعت میں اسی کو سے است تو میں مرابحہ

کہتے ہیں، نفع لینے پر اسلامی شریعت نے کوئی پابندی نہیں نگائی ہے، مگر بازا رکے بھاؤسے زیادہ بھا قریبے ہیں۔ نفع لینے پر اور بعض ائتر کے فروخت کرنے کی ایسے تحض کو بازار میں کسی چیز کے فروخت کرنے کی اجازت نہ دی جائے گی ، حضرت عروضی الٹرعنہ الیسے تحص کو بازارسے اٹھا دیا کرتے تھے، اس کسلہ میں چند مسائل ذہن میں رہنے چاہئیں:

دا> تا برکے اوپر اپن خرید کا دام بتا ناصروری نہیں ہے، لیکن اگر کوئی تا بریہ کہہ دے کہ اس مال کومیں نے استے میں خرید لیے ، اور ایک آن فی روبیہ نفع لے کر ، آپ کو دیدیتا ہوں تواس کو اس سے ذیا دہ لینے کاحق نہیں ہے ، اگر خریدار کومعلوم ہوجائے کہ اس نے دھو کہ دیا، تو اس کو وابیس کر دینے کا اختیار ہے ، لیکن اگر خریدار اسی چنرکو دام کم کر اکے اب لینا چاہے تواس صور میں اما کھا جب کہ یہ جا تر نہیں ہے ، مگر ان کے شاگر دامام ابولوست اس کو اس کو اس کو اب کی اجازت دیتے ہیں ، اور امام محد نے خریدار کی صوا بدید پرچھوڑ دیا ہے ، لین وہ چلہے تو دابس کر دے ، اور چاہے تو دام کم کراکے خرید ہے ۔ دہدایہ جم مدھے )

در) یونواس صورت میں ہے ،جب اس نے یہ کہاکہ میں نفع سے کر بیچیا ہوں ،لیکن اگراس سے کہاکہ میں دام کے دام یہ چیز دیتا ہوں تو پھراس سے دھوکہ دیا ،اس صورت میں خریرار کو قیت کم کرائے کا حق سب کے یہاں ہے۔

رس) ہوممارت مال کے متکالے میں پراتے ہیں ، شلاّ جنگی ، دیل کانورچ وغیرہ تو الیے مال میں جب نفع لے کرنچے تو بالتے یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریداہے ، بلکہ یہ کہے کہ یہ چرزاتنے میں پڑی ہے ، تاکہ جھوط نہ ہو ، اسی طرح اگر کسی چیز کے خرید لئے بعد اس دو کا ندار لئے کچھ خرچ کیا ہے ۔ تواس کو بیحق ہے کہ یہ خرچ کھی اصل قیمت میں شامل کر دے ، مثلاً کسی سے دنگ لیا اور اس کی پڑیا بنواتی ، کتاب لی اور جلد مبنواتی تو اس کو بیکنگ کا ، کی پڑیا بنواتی ، بیا بنواتی ، کتاب لی اور جلد مبنواتی تو اس کو بیکنگ کا ، کا پی کی بنواتی کی بنواتی ، کتاب لی اور جلد مبنواتی تو اس کو بیکنگ کا ، کا پی کی بنواتی کی بخواتی کا ورجد میں نہ کے کہ یہ اتنے میں پڑی ہے ، ورمنہ یہ جھوط ہوگا ، اور جھوط بول کراپنا استان میں خریداہ ہوگا ، اور جھوط بول کراپنا استان میں خریداہ ہوگا ، اور جھوط بول کراپنا

مال بیخبا مکوه ہے۔ (ہدانیہ ج سمھھ)

دس باغ کا مچل جس وقت بیچا جائے ، خریدار کواسی وقت قوظ لینا چاہتے ، اور باتع اس کو اس پرمجبود کرسکتا ہے ، مگر ہند وستان اور پاکستان میں عام طور پر کھل کینے تک درخت ، ہی برد ہتا ہے ، اور باتع کی طرف سے اس کی اجازت بھی ہوتی ہے ، اس لئے بہاں تو رط ناصروری بہیں ہے ، کو ذکہ اس کا تعلق باتع کی رضامندی سے ہے ، اور وہ یہاں موجود ہے ، ہیکن اگر کوئی باتع راضی نہ ہوتی بھر وہ تو طلے برمجبود کرسکتا ہے ۔ دا در ادا فقا وئی ،

دیم، سیسی چیز کونیلام گرکے بیخیا جا تزہبے ،خو درسول الٹرصلی الٹرعلیہ وسلم لنے ایک صحابی کا ایک پیالہ اورکمبل نیلام فرما یا تھا۔

(٥) بندى وغيره ميس بطه كاشا جائز بنياع اس كاذكر حواله مي آئے گا-

ده) ربلوے کی طرف سے اسٹیشن سے مال اٹھانے جانے گی ایک مدت مقرب ہوتی ہے ،اگر اس وقت تک کوئی مال مذا ٹھانے جائے ، تواس کو فروخت کر کے قیت ربلوے خود لے لیجی ہے اس كولين كاحق نهيس ب، وه قيمت مال والے كوملنى چاستى ـ (امرادالفادى)

دى اگر كونى يەاشتهار دىكى جونوگ اتنى قىمت ياچىد كەجىم دىي كى، ان كويدكاب بارسالە يايدالدىن دىي كى، توبىجا تزىم . يايدمال استى روپلىي سامكى كا، اوراس كى بعداس كى قىمت بىر ھەجاتى كى، توبىجا تزىم .

رم، لیکن پرطریقة ناجا تزیے کہ جواننا روپ بیلور چندہ یا بطور مدد دی یا اتن ممبری فیس ا دا کرے ،اس کور ندگی بھراد ارد کا رسالہ اور اس کی مطبوعات دی جا تیں گی، یہ بیع کی وجوہ سے ناجا تزیب ،یہ بیع معا و مربعیٰ مستقبل کا سوداہے ،اس کے ناجا تز ہونے کی تفصیل او پر آجکی ہے ، اس کے روکے پوری بیع الجبی وجود میں نہیں آئے ہے ،اس لتے یہ بیع الحبلہ میں بھی داخل ہے ،اس کا ذکر بھی او پر آچکا ہے ، بجریہ رعایت اور فائدہ اتفاق برمینی ہے ،اس حیثیت سے یہ ایک طرح کا جواہد ،کیونکہ مکن ہے کہ ادارہ آیندہ چلے یا سہ چلے الیسی صورت میں کسی کو زندگی بھرسی رعایت کے دینے کا لالے دے کر روپ یہ وصول کرنا ایک طرح کا دھوکہ ہے ۔

و) باند وغیره کانفی یا سود کھی حرام ہے۔

د۱۰، بیع فاسد مھی سودگی ایک قسم ہے، اس لتے نیتجہ کے اعتبار سے بیع باطل اور فاسر دواؤں حرام ہیں۔ دا مدادی انفتاوی ہے،

(۱۱) مشتری کے اوپر بیصروری نہیں ہے کہ وہ بائع سے جو چیز خریدر ہاہے اس سے بید دریافت کرے کہ تم لئے یہ چیز خریدر ہاہے اس سے بید دریافت کرے کہ تم لئے یہ چیز حوام ذریعیہ سے کمائی ہے، یا حلال ذریعہ سے ماصل کی ہے، ایکن اگر بیمعلوم ہوکہ وہ عوماً ایسی چیزیں بیچیا ہے جو چوری کی ہوئی ہیں، یا دھوکہ فریب وغیرہ سے حاصل کی حال ہیں، تو بھراحتیا طاق دریا فت کر لینا چاہیتے، اور اس کی خریداری سے حق الامکان پر ہمزرکر نا چاہیتے، اور اس کی خریداری سے حق الامکان پر ہمزرکر نا چاہیتے، مگر ایسا کرنا ضروری نہیں ہے۔

د۱۱) اگرکسی کوایسا ماک ورانت میں یا ہریہ میں سلے ، حس کے بادے میں یہ علی سے کہ حسوام طریقہ سے ماصل کیا گیاہے ، یا فلاں کاحق دبا کر لیا گیاہے ، تو یہ مال جس کا ہے اس کو وا پس کر دینا چاہیے ، اندراگر وہ منصلے تو بھر صدقہ کر دینا چاہیے ، انٹراکسی کے باپ لئے کسی کی زمین کر دینا چاہیے ، اندر وہ مال یا زمین آپ دبالی ہے ، اور وہ مال یا زمین آپ کو وراثت میں ملتی ہے ، تو آپ کو چاہیے کہ گر حقد ارمل جائے ، تو فور اسے اس کاحت وا پس

کردین، اگر ندملے توصد قدکر دین، اگر مورث نے سود، جوا، زنا، گلنے، بجلنے پاکسی ترام ذرایہ سے یہ روپ یہ حاصل کیاہے، اقتبہتریہ ہے کہ اس روپ کو وہ اپنے اوبر صوف نکرے، بلک صدقہ کردے، لیکن اگر استعال کرئے، تو حکومت اس کو کوئی سزانہ دے، مگر دیانتہ وہ گنہ گار موز بہوگا، حکومت سزااس لئے بہیں دے گی کہ ترام طریقہ سے روپ یہ کمانے کا برم اس لے فود مہیں کیاہے، اور دیانتہ اس لئے وہ گنہ گار ہوگا کہ ترام چیز اس سے رغبت سے کھائی، خواہ دوسرے ہی کی پیدا کردہ کیوں نہ ہو، البتہ اگر وہ بالکل معذور ہے، یا بہت زیادہ تنگرست ہے، قوب نہیں گناہ نہیں ہوگا۔
قوبقد در کھا ف کھالے میں گناہ نہیں ہوگا۔

د۱۳) ناپاک بھی عیب میں داخل ہے ، بعنی اگر کسی نے ناپاک چیز بیج دی ، ۱ در مشتری کوعلم ہو ، او وہ اس کو دائیس کرسکتا ہے۔

رم، تیل یا گھی وغیرہ نا پاک ہو جاتے، تواس کا بیخیا جا تزہے، اس لئے کہ اگر وہ کرا۔ لئے کے ؟؟ میں نہیں آتے گا، تو دو سے رکام میں آجاتے گا، مگر خریدار کو بتا دینا ضروری ہے، تاکہ وہ اسے کھالے میں استعمال مذکرے۔

ده ۱۵ عورت كادوده بيخانا جاتزب بمكرعلاج ومعالجه ك ليُح جائزب -

۱۶۱) اگرکسی لے کوئی جاگوراس سنرط پر دیا کہ کھلانے ، پلانے اور چرانے کے بعد حب بجے ہوئگے لوّ دولوں بانط لیں گے، اسے دیہات میں ا دھیا کہتے ہیں ، یہ ناجائز ہے ، جو بچے ہوں گے وہ مالک کے ہوں گے ، تِجرانے والے کو کھلانے پلانے اور چرواہی کی اجرت ملے گی۔

اسی طرح کسی لئے کہا کہ ہماری زمین میں درخت لگاؤ بھل اور درخت یا صرف درخت یا مھل میں دونوں آ دھا آ دھالیں گے، تو یہ بھی نا جا تزہبے ، لگانے والے کو صرف پو د کے اور محنت کی اجرت ملے گی ، درخت ا در مھیل میں اس کا کوئی تھے نہیں ہوگا ۔

لیکن اگراس نے لگے ہوتے باغ کے مارے میں کہاکہ اس باغ کے بچل کی نگرانی کرو ہو بھل ہو گا، وہ دونوں لے لیں گے، تو یہ جائز ہے، اس کا بیان مزارعت میں آئے گا۔

د،) ہو کھلولے کسی جاندار کی صورت میں بنائے جاتے ہیں، ان کابنانا، بیجنا، خرید ناسبجرام ہے اگریہ چیزیں کوئی قورا دے تو اس سے کوئی تا وان نہیں لیا جائے گا دوسر سے غیر **جاند**ر ہیزوک کھلونوں کا

بنانا، بيخيا، خريدنا جاتزمے۔

رد، كُنّا كایان این د تفریح كے لئے كما پالنا مرام م، البتدا گرکسین، مكان یا جانور كی حفاظت یا شکار كے لئے پالا جائے، قوجا ترج، بنی ملی الشرعلیہ دسلم اس كی اجارت دی ہے، تالا یمکہ چوری كاخوت بوقو كوئى حسرے نہيں، امام او حنیف رحمۃ الشرعلیہ اس كی خرید و فروخت كی اجازت اس لئے دیتے ہیں كہ جب سریوت نے مرورت كے وقت اس كے پالنے كی اجازت دی ہے، تو چواس كی خرید و فروخت مربوگى، تو يم تعدد كيسے پورا ہو سكتا ہے، مگر دوسرے اتمہ اس حدیث كی دوشتى میں اس كی خرید و فروخت كو فاسد كہتے ہیں، جس بیں آپ لئے گئی قیمت كے كھالئے سے منع فرما للہ ہے اور و خروخت كو فاسد كہتے ہیں، جس بیں آپ لئے گئی قیمت كے كھالئے سے منع فرما للہ ہے اور و خروخت كو فاسد كرتے ہیں، جس بیں آپ لئے گئی میں اس كی تربید کی دورہ کے دورہ کے دورہ کی دی دورہ کی دورہ ک

د ۱۹) اگر خریداد نے مال کے خرید نے بعد واپس کیا تو اگروہ الیں چیز ہے، جس کی واپسی مرد وری خرچ ہوگی ۔ میں مزد وری خریدار کے ذمہ ہوگی ۔

۲۰) اگرکسی نے مرغ خریدا، جونا وقت بولتاہے، یاکوئی جانور خریداؤہ پا خانہ کھاتاہے تو یہ می عیب ہے، وہ واپس کرسکتاہے۔

دا) اگرجانوردوتین دفعہ بھاگ جاتے توعیب نہیں ہے، لیکن اگر برا بر بھا گذارہے، توعیب سے، مشتری واپس کرسکتاہے۔

د۲۷) اگرکوئی السامکان ٹریداجے لوگٹنوس کہتے ہیں، لوگواسلام ہیں نوست دعیٰ وکاکوئی اعتباً نہیں ہے، لیکن چونکہ اس شہرت کی وجہسے اس میں کوئی کوایہ دارنہیں آتے گا، یا اس کو بجپاچاہے توقیمت گھٹ جاتے گی، اس لتے وہ والیس کوسکتاہے۔

وجہیں ہیں ، ایک تواس میں یہ شرط بھی ہوتی ہے ، کہ استے کھی نہ کے تورو بہر منبط ہو جائے گا ،

گویا اس کی منعت بخت وا تفاق پر مہنی ہے ، اور یہ جواہے ، اسی طرح اس میں یہ شرط لگا ناکہ تم
استے کھی بیج کر دوسے و خرید اربیدا کر دو تو یہ شرط فاسد ہے ، اور شرط فاسد کا حکم سود کا ہے ،

مال جب تک مشتری کو خرید اربیدا کر دو تو یہ شرط فاسد ہے ، اور شرط فاسد کا حکم سود کا ہے ،

راست میں مال کا فقصان اللی بھیا زیار استہ میں ہوگا ، اس کی ذمہ داری بہنچ باتھ براس کی ذمہ داری بہنچ باتھ براس کی اطلاع مشتری کو ہوگئ ، تو آگر اس نے جنا مال مشکلیا تھا ، وہ پورا تھا ، تواب باتع کی ذمہ داری ختم ہوگئی ، بعنی آگر اسٹیشن پر اس کے باجائے اور دیکھ لینے کے بعد چوری ہوجائے ،

یا ٹوٹ جائے ، یا اسٹیشن سے دو کا ت کہ لائے میں نقصان ہو جائے ، تو باتع پر اس کی ذمہ اری نہیں ہوگئ ، بلکہ اس کا نقصان مشتری کو ہر داشت کر نا ہوگا ، کیونکہ جب اس نے اپنا مال دیکھ لیا ، تو اب مال اس کے قبط میں آگیا ، اور قبطے میں آگے بعد باتع کی ذمہ داری ختم ہوگئی ، اب باتع ور مشتری دونوں کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے مال کے نقصان ہو سے کا تا وان ریکو سے دصول

ویط بواور فی وی اور ذکرآ چاسے کہ جو آلات ابتدائر بودلعب کے لئے یا گانے باك نے باك نے باك نے باك نے باك نے باك اللہ ، ستار، ہارونیم وغیرہ یہ قوناجائز بیں، اور ان كی خرید و فروخت بھی نا جائز ہے، البتہ ٹی وی اور یکارڈ ، ریڈ بوسے کام گالے بجالے کا ایما تاہے، مگر فی نفسہ وہ اس کے لئے نہیں، البتہ ٹی وی اور یڈ بو كی ساخت اسك بوتی ہوتی ہوتی کہ لوگ تقریر کرنے والے والے یا تھیلنے والوں كی تصویر بھی دکھولیں، ظاہر ہے کہ اس میں ناعرم عور توں كی تقویری بھی دکھولیں، ظاہر ہے کہ اس میں ناعرم عور توں كی تقویری بھی دکھی اور د کھائی جاتی ہیں، اس لئے اس كار كھنا خرید نا اور بینیا کسی حالے از نہیں، وسکتا، چاہد وہ کتنا عام كيوں نہ ہوجائے "و لوامسك فی بدیت شیساً من المعا ذے والملاھی كم اور وال كان لا يستعملها "۔

اِحتكارلعيى دخيره اندوزى اس وقت ايس لوگ كرت سے بوگة بين، جو دوسروں ك

تکلیفوں ا در زحمتوں کاخیال کتے بغیراپنے فا تر<u>ے کے لئے ضروری چیزوں کا ذخیرہ کر لیتے ہیں</u> ، اور پھرجب بازار میں اس چیزکی کمی ہموتی ہے ،ا وراس کی مانگ زیا دہ ہموتی ہے ، توبھروہ من مالئے دام پر اسے پیچتے ہیں ، اس کو شرلعیت میں احتکار کہتے ہیں ۔

جب بک آ مرورفت ا در سلمان کے حمل ونقل ا ور د وسری جگہوں کی چیز مشکالے کے ذرائع ووسائل وسيع نديحه، تواس وقت مجى نودغرض تاجروب كى دخيره أندوزى كى وجرسے گرانى موتى تهی، اور عام انسالون کو اس سے کلیف اٹھانی برطرتی تھی ،مگرایک محدود حلقہ میں اس کا ایز ہوتا تها،لیکن جب سے آ مدورفت کی آسانی، جمل ونقل کی مبولت، تار ، ٹیلیفون وائرلیس، ریڈ ہو، ٹیکس کی ایجاد ہوگئی ہے، اس وقت اگرچند خود غرض تاجر حب ذخیرہ اندوزی کرتے ہیں ، توپورے ملک كۆنكىيەن مىں مبتىلاكر دىيتى ہيں ، ہندوستان مىں دوسال يعنی ١٩٤١ع – ١٩٤٨ء كے اندرغله كامجھا ق اسى لتة ٢٥ - ٣٠ روبيه من سے براح كر ٢٠ - ٢٥ روبي من بوكيا مقاً ، كد براے براے تا جرول لے به اندازه کیاکه مبندوستان میں سیلاب اور دوسری ارصی وسما وی آفتوں کی وجه سے غالبہ کی پیدادار كُمط كتى تب، اور حكومت لے با ہرسے بھی غلم منگا ياہے ،اس لتے انفول لے بينك سے برط ب براے قرض لے كرغله كى خرىدارى كى، اوراس كا اشاك كرنا سروع كرديا، اور كرانى براست كى، یہاں تک کہ حب حکومت لے اپناتمام ذخیرہ کیا ہوا غلہ ما ہز کالا، اور سخت کنٹرول کیا تو پھرغلہ کے مهاؤمیں کچھ اعتدال بیدا ہوا، مگراس کے باوجود ہروقت یہ ڈرلگار ہتاہے کہ مذجلے کس وقت کون سامال بازارسے غانب ہوجاہتے،ا ورگرانی کا دورہ پڑلئے گئے،اسی طرح دوسری اشیاء كگرانى بى اس احتكار كانتجه بوتاب، اس دقت كشرة مين بى ملك كاندر دېي صورتال قاتم ہے، روز بروز گرانی براھتی جارہی ہے، حکومت خود تابر بن گنی ہے، اسی لئے اس کواس كى فكرىمىس مع كدعوام كتنى مصيب جميل ميع بي -

موجوده قالون میں ذخیره اندوزی اور سطم بازی کولیند نہیں کیا گیاہے ،لیکن اس پر کوئی

ك ك المجادع ميں گيموں كا بھا قر ١٠ - ١٨ روپے من تھا اور وہ يك بيك برط هكر ' ٢ - ٢٢ روپے من ہوكيا تھا، اس كے بعد حكومت ك سختى كى وجہ سے كچھ اعتدال آيا -

پربندی بھی نہیں لگائی گئی ہے، لیکن اسلامی شریعت نے ذخیرہ اندوزی کو بھی نہائی نالبند کیا ہے اور اس پر پابندی بھی ما تدکی ہے، ایسے تمام طریعوں کو منوع قرار دیا ہے ، جس سے ذخیرہ اندوزی کی صورت پیدا ہو سکتی ہے، مثلاً سٹہ بازی ہستقبل کے سودے وغیرہ، نبی ملی الشرعلیہ و کم لئے اس بارے میں سخت الفاظ فرماتے ہیں، آج سے فرمایا ذخیرہ اندوز ملعون ہے، آج نے فرمایا دخیرہ اندوز ملعون ہے، آج نے فرمایا دخیرہ اندوز ملعون ہے، آج نے فرمایا دخیرہ اندوز ملعون ہے، آج نے کا ان اس کی کہ اہت پرمتفق ہیں ۔ ارشا دات نبوی کی بنا برچاروں امام اس کی کہ اہت پرمتفق ہیں ۔

وَاتَّفْقُوا عَلَىٰ كُمَ اَهَةِ الْإِحْتِكَالِ-ذخیره اندوزی کے ناجا تز ہونے پرستنفق ہیں الم الوهنيفر يريمى كهته بين كه أكركسي جيون لبتي يأشهر مين احتكاركيا جلت، تواسس ا مزجونکه پوری بستی پر مرطے گا ،اس لتے یہ نا جا تزہے ،لیکن اگرکسی بڑی جگہ مرد وا مک تا جروب نے ایساکیا تو چونکہ اس میں عام صرر کا اندلیشہ نہیں ہے ، اس لتے کو نی حرج نہیں ہے ، مگر د و <del>سے کا</del>گھ اس كومطلقًا ناجا تز قرار ديتے ہيں، خُواہ بڑى جگه ہويا چھوٹى، امام مالک دحمة الله عليہ فرماتے ہيں كه جوشخص مجعا و برط صالے كا سبب بو ، اس كو با زا دميں اپنامال بينينے كى اجا ذت بنيں دى جائے گى،امام صاحب فے چوتی جگہ كى قيد صرف اس لتے لگائى ہے كماس ميں نقصان كا اندليند ہے، اور بطی حکمیں یہ اندلیشہ نہیں ہے، امام صاحب کے زمانہ میں رسل ورسائل اسنے وسیع نہیں تے اس لئے انھوں نے مصرت کو ایک بستی تک محدود کر دیا ، لیکن موجودہ دور میں اب ساری دنیا ا میس محکّه بن گتی ہے، اور ایک ملک کی گرانی وارزانی کا انژد و کے رملک پراسی طرح پڑتاہے، جس طرح ببلے زما ندمیں ایک محلّہ کا انر دوسرے محلّہ پر پڑتا تھا ، یا ایک بستی کا دوسری بستی پر ، مثال سَمِكَ امريكيه ميں اگر رونی گراں ہوتی ہے ، تواس کا اثر فور اً مصراور باکستان کی روتی کی منڈی پر بڑتا ہے، چانچہ روزانہ اخبارات میں اس طرح کی خبر سے آتی رہتی ہیں، اس لتے ا مام صاحب لےمفرت کی جو تیر لگاتی ہے،اس کے تحت پوری دنیا کواس کامصداق قرار دیا جاسکتا ہے، لینی چھوٹی بُرطی جس جگہ بھی ذخیرہ اندوزی کی جائے گی، وہ ضرر بہونچائے گی،اس لتے اس کھ

ك مسلم ابودا ود استداحه ابن ماجه وغيره كوالدالمنتقى اج المسهس

منوع قرار دیاجاتے گا، البتہ اگر ذخیرہ اندوزی سے کوئی معنرت نہ ہولا بھر بیمنوع نہیں ہے' خواہ بچوٹ جگہ ہو یا بڑی جگہ، امام ابن قیم رحمۃ السّرعلید سے اس سلسلہ ایں جو کچھ لکھا ہے ہم اسے یہاں نقل کرتے ہیں :

جو ذخرہ اندوز ضردرت کی چنر میں خریر کر ان کا اسلاک کرتا ہے اور اس کا ارادہ یہ موتا ہے کہ ان کا اسلاک کرتا ہے اور اس کا ارادہ میں کہ تو عوام کے لئے وہ ظالم ہے اس لئے مکوت کو چاہیے کہ اس کو زبر دستی مجبور کروے کہ اس مال کی جو منا سب قیمت ہواس پر فروخت کر ہے۔

فَإِنَّ أَنُّ كَتَكُوالَّذِي يُعْسَلُ إِلَى السَّاسُ مِنَ السَّاسُ مِنَ السَّاسُ مِنَ السَّاسُ مِنَ السَّاسُ مِنَ السَّاسُ مِنَ السَّاسُ وَيُعِيدُ السَّاسِ وَحِيدَ بُلُ الْمُوالُّ يُعْرُورُ السَّاسِ وَحِيدَ بُلُ لَا كُولُوا المُصَّكِرِينَ عَلَىٰ لَا الْمُوالُّ يُعَرِينَ عَلَىٰ المُصَرِينَ عَلَىٰ المُصَلِّدِينَ عَلَىٰ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ المُصَالِحُيمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ المُحْمَدِينَ اللهِ اللهُ المُحْمَدِينَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ المُحْمَدِينَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ المُحْمَدِينَ اللهِ اللهُ اللهُ المُحْمَدِينَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ المُحْمَدِينَ اللهُ ا

حصرت عرض الشرعندان ہی دجوہ کی بنا پر ما زار کی خوذ گرانی کرتے تھے اوعجی تا جروں کو بازار میں اپنا غلہ فروخت کرلے کی اجازت نہیں دینتے تھے، غالبًا اس کی دو وجہ تھی، ا بک یہ کہ وہ ان اخلاقی قدروں کا لحاظ مذکریں گے، جواسلامی قانون نجارت کا جزو ہیں، دوسرے ان کی ذہینیت کا اثر دوسروں پر بھی پڑے گا۔

پراس این پیدادادکواپن صرورت کے لئے روک رکھنا احتکا رنہیں ہے، بلکه اس نیت سے درک رکھنا احتکا رنہیں ہے، بلکه اس نیت سے درک رکھنا احتکا رنہیں ہے، بلکہ اس نیت سے درکنا کہ جب گرانی کے انتظار میں البت اوریہ نا جا تربیع، حکومت اس کوباز ارتجا دینی ا بیت مقرر کر دہ بھا دی بینے پرمجود کرکتی ہے ہے۔

له اشما المحتكود المصران تظار الغلاء والقيط لنية السوء وهل يجير على بيعه ؟ الظاهر الدا اصطر النياس اليه دروالتمارج المصر بيني قاضى باجوذم واربوده استكار كرنيواوس ك داتى ضروريا كعلاوه سادا فله ياسا مان فروخت كردك كاء اكردوباره بعروه اس كا ارتكاب كرك كاتو وه است قيد مج كرسكتا مورد ومرى مزاتين مجى درستم البيع ما فضل عن قوت على اعتباس المسعة فى ذا لك فان وقع الدووم عرسه وعن ولا على ما يرى زج، الله دفعا للفرد عن المناس دهد ايدى ما يدى وجم الله من المناس دهد ايدى ما المدى المدى المدى المدى المدى المدى المدى المدى المدى الله المدى المناس دهد ايدى ما المدى ال

تسعير بين قيمت يا نرخ مقرر كرنا اسلاى سربيت في عام مالات يركسي چيزي قيمت يامعا ومغركرين كاجازت بنيي دى يئذا تناص

کو یه حکومت کو ملکه متفقه طور برتمام اتمها اس کومکر وه لکه ایسی ۱ و را تمه کا پیرفیصل پی الله علیہ وسلم کے اس اسوہ کے مطابق ہے، جو آج لئے گرانی کے زماند میں اختیا ر فرمایاتھا، ایک بارمديندك باز ارميس غلمبت كرال بوگيا توم البنك آب سي يدنوابش ظا بركي كرآب غلركا بعادُ مقرد فرما دیجة، لوای نے فرمایا بہا دمقر کرنے کاحق مرت خداکوہ، وین نگی دفاخی اوررزق دينے والاہے، بيں چاہتا ہوں كەخداكے سَلمنے اس حال ميں بيش كيا جا وَل كرميرك

دامن برکسی کی جان و مال کے طلم کا دھتہ مذہو۔

صرت السي عدوايت كمضور كرماني ایک بارغلرگران ہوگیا، تو لوگوں نے کہاکہ اكراب بجاؤ مقرد فرماديت تواجعا تحا، آب ك فرماياكه بيمنصب فداكا مع، وه عالات خراب اور اچھے كراريم سے میں طامے ساتھ اس کے حفور میں صاصر ٰہونا ہے ندہہیں

عن انس غلا السعم على عهد وسول اللهصلى اللهعليه وسلم فقالويارسول الله لوسعى ت؛ فعال الشهعوالقابس الهاسط الهاذق المسعرواني لادجوان أتى الله عن ول وحل ولا يطبني احل لمظلمة طلمتها إيالافي دم والمال د بخاری ومسلم ابودادد و ترندی ابن ماجر،

اس مغدم کی دوایت حفرت الو بریره کسے بی مروی ہے ، جے امام احر بطنبل فے مسندیں ادر الودا و دلے اپنی سنن میں نقل کیاہے،

مقصدید سے کہ ستقل طورسے بھا قرمقر رکر دیناگرانی کور دکنے کا غیر فطری طریقہ ہے،اسک ست بہترا در نظری طریقہ یہ ہے کہ لوگوں کی ذہنیت السی بناتی جائے کہ دہ اینے فا مدے کے لئے دوسروں برظلم مذکریں ، لیکن اس کے باو بود اگر گرانی براصی ہی جائے ، اور لوگوں کے لئے ناقابل برداشت بوجائے تو اگر يركرانى تا جرول كى نودغونى كى دجه سے بولو تھر معاق مقركر كے تمام تا جروں کو پابند کیا جائے گاکہ دہ اس قیمت پر اپنا مال فردخت کریں ، یا بھر با زار چیوڑ : یں ،مگر

جوں ہی یہ اضطراری مالت دور موجائے گی، یہ قیت کی تعیین ختم ہوجائے گی، ایسے ہی سی موقع برحصرت ماطب ابن بلعة جيسے جليل القدرصحاني كو بازار چود ويسنے برمجبور كري كيا تھا، حصرت عرم كو علم ہواکہ ابن بلتعہ با زار بھا توسیے زیا دہ قیمت پرمنقی فروخت کر رہے ہیں ، اَپ لےان کو بلاکر

اماان تزيي فى السعى واماان يا توسستاكيك بيجا ورنهي تويجرازارسے ترفع من سوقنا (الطرق الحكيمة م) اینامال ہے کر چلے جاقہ۔

برایت برایت ا مازت فقهار نے دی ہے وہ اس وقت کے لئے ہے، جب اس سے عوام کو تکلیف بورسی ہو، اور لوگوں کو فقرو فاقہ کی نوبت آگئی ہو، مگر موجودہ دورمیں ایک منصوبہ کے تحت فاص طور پر کم یونسٹ ملکوں میں قیمت متعین کردی جاتی ہے، یامتقل طور پر لیوی پرجیزیں وصول كى جانى بين ، اور عكومت ابنى آقاتى ميں چيزى فروخت كرنى سب، عام مالات ميں اسلامي شريعيت الناس غير فطرى طريقة كى اجازت بنيس دى به اجازت عارضى طور بيمض ايب بتكامى اصلاح ے لتے دی گئی ہے تاکہ اہلِ تروت کا کوئی طبقہ عوام کی زندگ سے نہ کھیلنے یاتے، اور جوں ہی یہ عورت ختم موجاتے گی ، یہ پابندی بھی ختم ہو جائے گی ، ہندوستان میں آزادی کے بعد دو بوں صور تول کا تجربہ ہوچکاہے، غلہ کی مصنوعی کمی کی وجہ سے حکومت نے اس پر کنٹر ول کر دیاجس عوام کوسخت دقیَّت برسط لگی اور چور بازاری بھی منروع بروگتی ،حب رفیع احمد قد واتی اه<sup>ا. هو</sup>ایس وزیرغذا بزائے گئے، توانھوں لے علہ پر کمنرط ول بٹالیا اور درآ مد برآ مدکی ساری پابندای اٹھالیں ا چنانچدد كيفت ديكيت بازارغل سے بيا كية، اورست داموں برآسانى سے غلى برشخص كوملنے لكااور لوگوں کوراحت ملی۔

ممضاربت

مُضاربتٌ عنی ایک کاروبید؛ دوسرے کی مخت ادر نہ آیندہ کھی برابر ہوں گے،

پهلے نما مذمیں ساہوکا دانفرادی طور پر ہوسودی کا دوبار کرتے تھے، مُوجودہ دورمیس بیکنگ سسٹم نے اس کی جگہ لے لیہ بعنی جس طرح ساہوکا دسود پرلوگوں کو کا دوبار اور دوسری ضروریات کے لئے فرص دیتے تھے، اب وہی کام بنیک انجام دیتے ہیں، مگر قرص لینے پرسود کا بارا تنابط تاہے کہ دہ اگر میں طور پرکار وبار کرے تو اس کا کا روبار ونیل ہوجاتے، اس لیے کا روباری وہ طریقہ اختیار کرتا ہے کہ وہ بنیک کا سود بھی ا داکر سکے، اور اپنا گھر بھی ہم سکے ملک کا پوراکار وباری مصیبت اسی کی لاتی ہو ہے۔ اگر اس سے بجائے مفارب کی بنیاد پر بنیک قائم کتے جائیں تو سادے مصائب و ور ہوسکتے ہیں، اس سلسلہ میں ڈاکٹر نجات الشرصد لی سے مفایدن قابل مطالعہ ہیں۔

مضارت کے معنی ماریت کا لفظ ضرب سے نکلا ہے، صرب کے معنی مار نے اورا گرصله مضارت کے معنی ماریخ اورا گرصله کے لئے ذمین میں چلنے بھر لئے اور دوڑ دھوپ کرنے کے ہیں، چونکہ اس میں ایک آدمی ہیں۔ دیتا ہے، اور دوسراآ دی اپنی محنت اور دوڑ دھوپ سے مزید بیسیہ پیدا کرنے اور فاترہ حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے، اس معاملہ کومضارب کہتے ہیں، قرآن پاک میں ہے، یک کوشش کرتا ہے، اس کے اس معاملہ کومضاربت کہتے ہیں، قرآن پاک میں ہے، یک کوشش کرتا ہے، اس کے اس معاملہ کومضاربت کہتے ہیں، قرآن پاک میں ہے، یک کوشش کرتا ہے، اس کے اس معاملہ کومضاربت کہتے ہیں، قرآن پاک میں ہے، یک کوشش کرتا ہے، اس کے اس معاملہ کومضاربت کہتے ہیں، قرآن پاک میں دور دھوپ کرکے اپنی دور دی کورنی کورنی کورنی کورنی کی کورنی کرتا ہے۔ اس کے اس کورنی کو

مِنْ فَضُولِ اللهِ - (منزل) عاصل كرتے إلى -

نبی صلی الله علیه ولم نے حضرت فدیجہ کاروپید ہے کراسی طریعتہ سے تجارت کی تھی اور عام صحابہ لوگوں سے روبپیہ لے کر ما دوسروں کو روبپید دے کر خود فائدہ حاصل کرتے اورد وروں کوفائدہ پہونچاتے تھے۔ حدیث نبوی میں اس کے لئے قراض اور منعار صنہ کالفظ بھی آتاہے جکیم بن جزام رضی الشرعیۂ کے بارے میں آتا ہے کہ :

افنه كان يشترظ على المرجل وه مفاربت برمال دية وقت يه شرط اداعظالا مفاوضة ان كرته نع كداس كوكسى خلوه كام مي لا بجعل فى كبد للا يقعل فى كبد و لا تنزل بطن المسيل كو تريارى وفيوس ياسيل ب وه مقال عن الرقم الساكر و كا ترميد مال كان فعلت من دالك فقت لا مين الرقم الساكر و كا ترميد مال كان فعلت من دالك فقت لا مين الرقم الساكر و كان ترميد مال كان فعلت من دالك

ضعت سانی و دارقطی، المنقی جرم سی فامن بوگ -

مقارضه قرض سے تکلام، جس کے معنی کاشنے کے ہیں، مفارست ایک آدی اپنے مرایہ سے کے مصر کا طاقت کے ایس مفارست اور مقارض کا کاروبار کے لئے دیتاہے، اس لئے اسے قراض اور مقارض کے کاروبار کی پوری نوعیت ظاہر ہوجاتی ہے۔ ایک محابی کویا مفارست اور قراض کے لفظ سے اس کاروبار کی پوری نوعیت ظاہر ہوجاتی ہے۔ ایک محابی ردیفے بن ثابت بیان کرتے ہیں کہ :

ان احلانا فى ذصن دسول الله . صلى الله عليه وسلم لسياخن نضوا خيه على انه له النصعت ولنا النصعت .

دالمنتق ج م میسی می رئیں گے۔ انہی ا حادیث نبوی کی روشنی میں صاحب ہوایہ لئے لکھاہے:

> بعث النى صلى الله عليه وسلم والنساس يب الشرونة فقودهم عليه

صور ملی الشرعلیہ وسلم کے زمانہ میں ہم سے ایک آ دی اپنے دوسرے بجاتی کے لئے اس سرط پر تیر لتیا تھا کہ اس سے وہ جو شکا کرے گا، اس میں دونوں برابر سرکی

۔ یعنی حضور صلی السُّرعلیہ وسلم کی بعثت کے وقت لوگ مضاربت کامعاملہ کررہے تھے، وتعاملت به الصحابة . توآب ك الصميح قرار ديا، اورصحابه كا دبرايدج ماسك ، السرعل دباس.

لعض صروری اصطلاحی مفارب کمتے ہیں، اور جوروپیکام کے لئے دیاجاتا ہے، اسے راس المال کہتے ہیں، اور جوروپیکام کے لئے دیاجاتا ہے، اسے راس المال کہتے ہیں، کسی زمان میں مسلمان اس طریقتہ پر برطی سے برطی تجارت کرتے تھے، اوران کا کاروبار یوری دنیا میں چھیلا ہوا تھا۔

مضارب کی تعرفیت کا نام ہے، جس میں ایک تفس اپنار و سپیدیتا ہے اور دوسرا مخت کرنے کا نام ہے، جس میں ایک تفس اپنار و سپیدیتا ہے اور دوسرا محنت کرنے ہیں، کہ ایک کے روب یاور دو ترکی کی محنت سے اس میں ہو کچھ فائدہ ہوگا، اس میں آ دھا لم یا پاچ چوتھائی سرمایہ لگانے والا پائے گا، اور پہلا یعنی تین تہائی یا آدھا کم مخت کرنے والے کو ملے گائی مفار بت کے مجے ہونے پرتمام انتہ کا اتفاق البتداس کی بعض تفصیلات میں اخت کا ہوئے۔

مضارب کی قسیس است دوتم کی ہوتی ہے، ایک مقید دوسر عطاق مقید اس مضارب کی قسیس است کی کہتے ہیں، جس میں روپے دینے والاکسی خاص جگہ کی یا کسی خاص کا روبار کی قید نگا دے، بعنی وہ یہ کہہ دے کہ اس روپے سے تم صرف لکھنویا لا ہور ہی میں کام کرسکتے ہو، دوسری جگہنیں، یا یہ کہہ دے کرصرف ایک سال کے لئے میں مضاربت پر روپے دے را ہوں، یا یہ کہہ دے کہ بدروپے صرف بساتے یا کہ طب میں نگاتے جاتیں، دوسرا کام نرکیا جاتے، اور مطلق مضاربت وہ ہے میں میں ان

به المضاربته نوع من الشمكة على ان د**امل المن ط**م ن والسعى والعل من العم الآخم . دكن المضادبته الايجباب والعبول سعلى ان المربح بينهر أمناصفة اوثلثين اوثلثاً - ( بايرج ٣ ص<sup>27</sup> ، الجار<sup>27</sup> )

له المضادية وسمان احدها مضاوبة مطلقة والآخ مضادبة مقيلة (المجله مسل)

میں سے کوئی قید مذلکی مو ، ملکہ مضارِب تعنی محنت کرنے والے کی صوا مدید برچھوڑ دیا گیا ہو۔ معابره تورك كالنتيار الرمضارب كامعابره طع بوكيا، اورمضارب ك ابناكام م میں سے ہرایک کواس معاہدہ کے تورٹ نے کا افتیار ہے، نیکن اگراس نے کام متروع کرتیا ہ تو بيرمعا بده فنخ كرك كا ختيار ب، يانهين ، اس مارك بين امام مالك ريمة الشرعلية فرمات ہیں کہ اب کسی کومعا ہدہ فنخ کرلے کاحق نہیں ہے ، اگر مضارب بعنی محنت کرنے والا مربھی جاتے تواس کے نراکوں کوا ختیار ہوگاکہ وہ اس روپے سے کام کریں اور فائرہ اٹھائیں اور جی چاہے توسنے کردیں کو مکہ کام متروع کرلے کے بعد معاملہ کوفسے کر دینے میں مضارب کو کلیف بُوگى، اور اس كى محنت اور ونسكَ مَما تع بهوگا، مرّا بام ابوصنيفترٌ اورامام شانعي رحمة الشّعليهم با فرملتے ہیں کدان دولؤں کو ہر دقت یہ اختیار ہے کہ حب چاہیں دہ معاملہ نسخ کردیں معالمہ کے ختم ہو جانے کی صورت میں مضارب لے جننا کام کیا ہے، دستور کے مطابق اس کو اتنی اجرت ملے گی ، دسنور کے مطالب کا مطلب بیرسے کہ عام طور پر اتنے کام کی جتنی اجرت ملتی ہے، دہ ملے گی ، امام مالک اور دوسرے ائمہ کی داتے میں صرف آننا فرق ہے کہ کام متروع کردیے کے بعد امام مالک اس معابرہ کو اَب لازم قرار دیتے ہیں ، اور دوسرے اہمالازم فرار نِهيں ديتے،ان دونوں ا ماموں كے نزد يك ان ميں سيكسى ا كميكى موت سَسِيحى يہ معاً ہدہً تسخ ہوجائے گا، مگرفسخ کی اطلاع د بنی صروری ہیے، اسی طرح و فت کی تعیین کی صورت ہیں۔ اس مدت کے ختم ہوتے ہی دونوں میں سے ہرامک کومعا ملختم کر دیسے کا اختیارہے -

ا اجمع العلماء على ان اللن وم ليس من موجبات عقد القراض وان لكل واحد منها فسخه ما لمريش ع العامل في القراض و اختلفوا ذاش ع العامل في القراض و اختلفوا ذاش ع العامل في القراض و الجدنيفة فقال ما الله عمد الله منهم الفسخ اذا شاء و بداية المجتهد عمد منه ملا عمد و الله و المحدد الله المنهم النا ما المقادض الما يا حد حظه من الم حدد و ايضاً منه المناهم ان المقادض الما يا حد حظه من الم حدد و ايضاً منها من الم المقادض الما يا حدد حظه من الم حدد و الناس المناهم النا المقادض المناهد و المناهد

مضاربت کے میچے ہونے کی مترطیں ایا جانا ضردری ہے۔

ا - ایک یه کدروبید نگالے والے اور روبید لینے واکے دونوں کا عاقل ہونا ضروری ب، بالغ ہونا نہیں، عاقل ہولئے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں معاملات اوران کے نفع و فقان کو مجھتے ہوں ۔

۷ - جوکچه رقم مفاربت کے لئے مقرر کی جائے، وہ فوراً مفارب یہی محنت کرنے والے کے حوالے کردی جائے، مثلًا رب المال نے مفارب سے کہاکہ پانچ سور ویلے ہم دیتے ہیں، اس میں تجارت یا کوئی اور کام کر دلو پانچ سور ویے کام کرنے والے کے قبعنہ میں دے دینا یا ہیتے، صرف وعدہ سے مفاربت نہیں ہوئی۔

۳ - تیسرکے پرکہ حبنی رقم سے کام مٹروع کرلے کا ادا دہ ہو، وہ اسی وقت بھا دی جائے، اگر مجل دکھا تومفا دبت صحیح نہ ہوگ، بینی یہ واضح کر دیا جائے کہ سو دوسو، یاپانچ ہزاریا دس ہزادسے کام مٹروع ہوگا ۔

م - َ چوتھے یہ کہ َ منا فع طے ہو مانا چاہتے، تعنی یہ کہ کننا نفع سرما یہ لکالے والے کو ملے کا اور کتنا مضارب کو ، اگر رب المال لئے صرف یہ کہا کہ ہم دولوں فائترہ میں سٹریک رہیں گے تو اس سے یہ مجھا جائے کہ آ دھا نفع رب المال کا اور نفعت مضارب کا ، اگر صرف یہ کہا کہ اچھا جوہوگا اس میں مناسب طور تربقسیم کر لیا جائے گا ، تو یہ مضاربت فاسد ہوگی ، کیونکہ اس میں اختلاف کا خد مشہ ہے ، ملکہ حقتہ کے اعتبار سے منا فعہ کی تقسیم طے ہوجانی چاہتے ۔

دونوں تحریری طور پرمعاملہ کے سترا لط لکھ کراپنے اپنے باس رکھ لیں تو بہتر ہے تاکہ بعد میں اختلاف مذہوں اگر بغیر تحریر کے بھی اطبیان کی کوئی صورت ہوجاتے تو کوئی حرج نہیں ہے۔
 ۲ - مطلق مضاربت میں دونوں یہ بھی طے کرلیں کہ کتنے دنوں کے بعد صاب کتاب کر کے منافعہ تعیم ہوگا، ایک سال دوسال یا دو ماہ ایک ماہ بعد۔

کن چیروں سے مضارب فاسد موجاتی ہے این اگر دب المال یا مفارب نے اسد موجاتی ہے این کا لگائی کہ نفع میں سویا دو

سوروپے پہلے میں لوں گا، باقی جو پیچ گا، اس میں دو نوں برابر کے منز مکی موں گے، توان د ونوں صور توں میں مفاربت فاسد ہو جاگئ غرض یہ کہ کوئی فرنی نفع کی کوئی رقم ا پینے لئے متعین و مخصوص نہ کرے ، بلکہ لیں طے کر لینا جا ہیئے کہ آدھا آدھا نفع دونوں کا ہوگا ارباللال کو پیر ملے گا، اور مفارب کو کا یا پر ملے گا اور بالارب المال کو۔

اس قید کے دیکا دیئے سے کہ مفارب یا مالک فائدہ کا کوئی تھداپین مفروری ہوائیت لئے تخصوص نہ کریں، ان کا رخانہ داروں کا کا روبار نا جائز ہوگا، جو دوسروں کاروبید لئے ترکہ مفارب کے طور پر کوئی کا رخانہ قائم کرتے ہیں، چوبفید منافع منت کے طور پر انتظامی دیجہ عبال کے نام سے کچھ منافع خاص کر لیتے ہیں، پھر بفید منافع اور حصد داروں کے درمیان تقیم کر دیتے ہیں، اگر مفارب کا رخانہ داریے کوئی با تنواہ نیوبی کارک رکھا تو اس صورت کا حکم ہے جب کا رخانہ اور کے درمیان تعرب کا رخانہ اور کی کارک رکھا تو اس میں سکا یا ہو، اگر اس لے اپنار و بید بھی اس میں لگا یا ہے، تو بید مفار بت نہیں سے ارکت ہوگی، اس کا بیان آگے آتا ہے۔

رای امام الوصنید در مته السّر علیه صرف روبی بیسے میں مضارب می مخت ہیں، مگرامام اللک رحمۃ السّر علیه کے نز دیک سامان میں بھی مضارب می مخارب کے ، تو امام الوخیین می اللہ رحمۃ السّر علیہ کے ، تو امام الوخیین می اللہ رحمۃ السّر علیہ کے ، تو امام الوخیین می اللہ رحمۃ السّر علیہ کے ہوں اللہ مام ماحب کے اس سامان کو بیج کر جوروب ہواس سے مضارب کو تو اس صورت میں امام ماحب کے مال مان دینے کی صورت میں اختلاف می مخارب ما کہ بیان مخالف کی مخالف کی مخالف کی گنجائش مخالف کی گنجائش میں مخالف کی گنجائش میں محال کے بیاں ناجا کڑے ، اگراختلاف کی گنجائش میں مخالف کی گنجائش میں محال کے دوب نفر میں دیا بلکہ یہ کہاکہ ہما دا اتنار دب یہ فلال کے پاس محالس دم وصول کرے کا روبا دکر د بغی میں دونوں شرکے ہوں گنو یہ مفارب می ہوگی ، لیک سے وصول کرے کا روبا دکر د بغی میں دونوں شرکے ہوں گنویہ مفارب می مخارب کے ویہ مفارب می مخارب کی دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے ہوں گرو یہ جائز بہنیں ہوگا ، کیوں کر در جوروب ہے دوب مفارب می مخارب کے دوب مفارب می ہوں کے دوب مفارب می مخارب کی دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے ہوں کے دوب مفارب می مخارب کر در بعی میں دونوں شرکے ہوں کے دوب مفارب میں ہوگا ، کیوں کر دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے ہوں کے دوب مفارب می مخارب کر در بعی میں دونوں شرکے ہوں کہ دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے ہوں کہ دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے ہوں کر دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے ہوں کر دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے دوبیہ ہوں کر دوبار کر د بغی میں دونوں شرکے دوبار کر دوبار کر د بغی میں دوبار کر دو

قرص سے فاتدہ اعمانا ہوا، اور قرض سے فائدہ اعمانانا جائزہ، اسی طرح اگرمفارہ نے پردادو پیدوصول کرنے سے پہلے ہی کام سر وع کر دیا تو یہ بی نا جائز ہے ہے ۔

دم، مفادیت میں دو پید نگانے والا رو پید نگا کرعلی کہ میں خود یا بیراکوئی آدی تمہارے کی شرطیحے نہیں ہے، بعنی اگراس نے مفارب سے کہا کہ میں خود یا بیراکوئی آدی تمہارے ساتھ کام میں شرکی کا درہے گاتو یہ صحیح نہیں ہے ، اس لئے کہ اس کی مداخلت سے کام میں خوابی آدی کے تی مخت کا بار اس پر پڑے گا، اگر مفارب خود جاہے تو کسی کور کھ سکتا ہے ہے۔

رب المال اورمضارب كے حقوق واختيارات رب المال اورمضارب كے حقوق واختيارات

لینی مفارب دو نول کے کھھوق واختیارات ہیں،ان کوذہن نشین رکھنا ضروری ہے.

رب المال بعنى سرمايه لكالن والعرص واختيارات كويوى علا والع

سرط لگائے کہ فلاں کارو باریں روبیر لگایا جاتے، اگرمضارب اس کے فلاف کرے گا، اور اس میں نقصان ہوگا، تواس کی ذمہ داری مضارب پر ہوگی سے

۲- ده یه منرط مجی لگا سکا ہے کہ فلاں جگہ بریکاروبا رکیا جائے، بین لکھنو میں، دلی میں، مبتی میں، یاجباں کا وہ باشندہ ہے۔

۳- ده پرمجی سترط لنگاسکتا ہے کہ فلاں دقت تک کے لئے کاروبادکر لئے کے لئے رومپیہ دیتا ہوں، شلاچھ مہینے یاا کی ما ہ یا ایک سال۔

له فلا يجوزان يكون الدين في اللامة - دالجله في ا

نه هدایه جرطس

ئه مهاش طوب المال ووتيل بالمضادبة المقيلة بلن مرالمضارب رعايسة

م ۔ اگرمضادب نے اصل سرمایی سے کچھ خرچ کردیا ہے، قوج کچھ نفع ہوگا، اسس میں اصل سرمایہ کی دقم کا کر کھر بھتے نفع تقسیم ہوگا، مثلاً کسی نے ایک ہزاد روپیہ دیا مفادب نے اس میں سے سورو کے کھالے بینے یا کاروبار کے انتظام میں خرچ کر دیتے، اور پھرا کی سال یا چھ مہینہ میں ووسور و بے کہائے، تو ایک سور و بے تو اصل سرمایہ میں سے نکل جائے گا، اور دونوں کے درمیان معا ہدہ کے مطابق تقسیم ہوگا ۔

۵ - سرمالیکی تقسیم کے وقت مالک اور مضارب دونوں کار مناصروری ہے۔ ۷ - اگر رب المال یہ شرط لگا دے کہ خسارہ دونوں میں مشترک رہے گا، تو ہیم مفار بت فاسد ہوگی ، اس کواس کاحتی نہیں ہے لیے یہ شرط بے کار ہوگی -

مضارب خوق واختیارات به اور تقرف کے ناظ سے وہ وکیا جاس کاوہ این بی مرایہ مضارب نے جوسرمایہ لیا ہے اس کاوہ این بی مرایہ کھانے وہ وکیا جی ہے ہیں مرایہ کھانے وہ کی این امات کی صفاطت کرتی جاہیے، اسی طرح اس کو اس سرمایہ کی صفاطت کرتی چاہیے، لیکن اگر آتفا تی سے اس سرمایہ میں نقصان آجاتے، یا وہ ضائع ہوجاتے تو اس کے اوپر اس کی ذمہ داری عائد نہیں ہوگی، لینی اس کا ناوان اس سے بہیں لیا جاتے گا، لیکن اگر یہ ثبوت مل جاتے کہ اس لے قعداً مال کو صائع کیا ہے، تو اس پر ذمہ داری ہوگی ہاگر اس لے مرمایہ لکا نے والے کے متراقط کے ضلاف کام کیا ہے اور گھاٹا ہوا ہے تو بھی اس پر ذمہ داری ہوگی تیہ

ئے علی کل حال یکون الفرد و الحنسادعائل اعلی دب المال اذا ش ط کونه مشترمگا ببینه وبین المضادب فلا یعتبر والک الش ط دالجد طسی

ع بداية الجنهاء ٢٥٠٠ منا، المجلوطا .

ت المضارب امين رأس المال في يلا في حكم الوديدة ومن جهتة تص ف في رأس المال وحو وكيل رب المال دالمجله دفعه الماس ٢٢٩٠)

۲- به تواس کی امین مولے کی حیثیت تھی، وکیل مولے کی حیثیت سے اس کو پورااختیا ہے کہ وہ طے شدہ مثرا تط کے تحت جو کاروبار جاہے اور حیس طرح جا ہے کرے، البتہ اگراس کے کسی مخصوص کا روبار کی منرط لگادی ہے، یا کسی خاص جگہ رپر کاروبار کرنے کا اختیار دیاہے، تو بھر اس سے تجاوز رنہ کرنا چاہتے، مثلاً اس لے کہہ دیا کہ لکھنوییں رہ کرآپ کی طراخر ریہ ہے اور یہجتے۔ تو مضارب کے اوبراس کی پا بندی صروری ہوگی۔

س- اگرمرمایدلگانے والے نے روپید دے کرکسی فاص اور محدود کا روبار کی قیدمہنیں انگاتی ہے، تواس کونقد یاا دھارمال خرید نے بیخے، کسی اور کو اپنی مدد کے لئے تنخواہ یا دوزاندا جرت دے کر رکھ لینے کا بھی حق ہے، اس میں مالک کوئی مافلت نہیں کرسکتا، مثلًا کسی نے کہا کہ میں یدرو پے دیتا ہوں، اس کو یجا تیے، اپنی صوابد یدسے جہاں جی چلہا ور جو جی چاہے اور جہاں چاہے کو جی چاہے اور جہاں چاہے کرے، لیکن اگراس نے خرید وفروخت میں غیر معمولی دھو کہ کھایا تواس کی ومدداری اس کے اور جہوگا نے اس طرح اجازت کی صورت میں اسے مفاربت کے مال کو قرمن دینے یا لینے یا جب جہرکرنے کا حق نہیں ہوگا، اس کے لئے روبرید لکا نے والے کی اجازت کی صورت، ہوگا وار سے مفاربت کے مال کو قرمن دینے یا لینے یا اس سے اگر اس نے اجازت کی ضرورت، ہوگا ۔ اگر اس نے اجازت کی ضرورت، ہوگا کے والے کی اجازت کی ضرورت، ہوگا ۔ اگر اس نے اجازت کی دمہ داری اس کے اور پر ہوگا ۔

سم۔ اس کوکسی مال کے رہن رکھنے یا امانت رکھنے حوالہ کرنے بعنی رقم کی اوائیگی اکیے جگہ کی بجائے دوسری جگہ کرنے کا اختیا رہوگا، بینی اگر رہن رکھنے یا امانت رکھنے یا حوالہ کرنے میں کوئی نفضان ہوگا، تواس کا تا وان مضارب پرنہیں ہوگا، خاص طور پر برطے اوراکسپورط وغیرہ کے کا رو بارمیں اس کی ضرورت ہر وقت بیش آئے ہے، امانت ا ورحوالہ کا مفعل برایان

له المعله مثلًا، اذا اشترى ما لابالغين الفاحش يكون اخلى الايل خلى حساب المضادية لكن فى هذا المصورة الا يكون ما ذونًا بالهبة والا قراض فى مال المضادية ولا قراض فى مال المضادية ولا بالل خول تحت الله ين الاكترمن وأس المال دخه ١٣١٧ -

آگے آتاہے۔

۵ - مفارب اگراپ وطن میں کا روبار کرے تو گھانا کی از مفار بت کے مال سفہ میں اسکانہ البتہ سواری کا خرج اس صورت میں اسکتا ہے جب برطا ست ہر ہو، اور اکی بصر سے دو سرے حصے کے النے جانے جب کچھ خرج ہو، یا اسلین و ور ہو، اور مال چھ طانا ہو، یا مال کو سواری پر لانا ہو، تو یہ سب خرچ اس کو ملے گا، اگر اس کو کہیں با ہر جا کرکسی مال کے خرید نے بیجنے کی صورت پلیش آجائے، تو وہ کھالے پینے، سواری، کی طرح کی دھلاتی کا خرچ لے سکتا ہے، امام موسے مار خرج ہے کہ دواکا خرج بھی وہ لے سکتا ہے، کیونکہ دواسے اس کی صحت برخوار رہے گا، اورصوت ہی پر کا روبار کا دار و مدار ہے، اگر وہ کام تہا نہ کرسکا ہوتو گربت کی دھر آاد می بھی رکھ سکتا ہے، لیکن اخوا جات کے لینے میں اس کو اس کا کھانا کو خرا کے اس کو میں جنتا خرج کرتا ہو گئی اور می میں اس کو اس کا کھانا کو میں خرا کہ اس میں کہ جس جنتیت کا کھر تا کہ اس کو اس کو گھانا ہے کہ جس جنتیت کا کھر تا کا کھر تا کہ اس کو اس کو گھانا ہے کہ کو نسش میں کرے، اور مضارب کی چنتیت کا کھرانا کا کھر نیا ہے، تو سفریں اس کو گوشت روئی کھانا ہے کے کو نسش میر کرنی چاہیے، بلکہ اسی چندیت کا کھرانا کا کھانا ہے، تو سفریں اس کو گوشت روئی کھانا ہے کہ کو نسش میر کرنی چاہیے، بلکہ اسی چندیت کا کھرانا کا کھانا ہے۔ کھرانا چاہیے، جس حیثیت کا کھرانا کے کھرانا چاہیے، جس حیثیت کا کھرانا کا کھری کو نست کی کو نسش میر کرنی چاہیے، بلکہ اسی چندیت کا کھرانا کا کھرانا چاہیے، جس حیثیت کا کھرانا کو وہ عوما کھانا ہے کھرانے کے کھرانے کا کھری کا کھرانا کو وہ عوما کھانا ہے۔ کھرانے کے کھرانے کی کو نست سے کہ کہرانے کا کھرانا کے کھرانے کے کھرانے کی کو نست سے کہرانے کی کو نست سے کھرانے کے کھرانے کہرانے کا کھرانے کی کو نست سے کہرانے کا کھرانے کے کھرانے کا کھرانے کو کھرانے کو کھرانے کو کھرانے کی کو نست سے کھرانے کی کو نست سے کھرانے کی کو نست سے کہرانے کی کو نست سے کھرانے کی کھرانے

۷. مفاربت کے مال کو بونققان ہوگا وہ نفع سے محسوب ہوگا، مثلاً ایک ہزار روپہ سے مال خریدا اوراس ہیں دوسور و بیاکا نفع ہوا اوراسی اتنا بیں ایک سور و بیہ کامال چری ہوگیا، یا کسی طرح کا نققان ہوگیا تا کیک سور و بیہ تواب اصل سرما یہ ہیں لیا جائے گا، اور نعتیہ ایک سوئیں دو نون تقسیم کرلیں گے، اگر یہ نقصان فائڈے سے ذیا دہ ہوتو بچرمفارب پر کوئی ذمہ داری مہیں ہے، بلکہ وہ نقعان اب رب المال بر داشت کرسے گا، فرص کھے کہ اوپروائی مورت ہیں یانج سور و پے کا نقصان ہوگیا، تو نفع والے دوسور و پے تو اصل سرما یہ میں مورت ہیں یانج سور و پے کا نقصان ہوگیا، تو نفع والے دوسور و پے تو اصل سرما یہ میں

عاذادهب المضادب بعمل المضادية الى محل غير البلدالتي وجد فيها ياخذ مفره بالقدر المعروف من مال المضادية - وفعر ١١٩١ -

اس ستعبد کے افراد کری گے جن میں یہ کار دبار مور ہاہے۔

> اس طرح افراجات وضع کرے بھرنفع تقسیم کیا جائے گا، شلا ایک ہزار روپہ اصل سرایہ ہے، جس میں اس نے دوسور و پے سفریں اور دوسری کاروباری ضروریات میں فرچ کیا، اور اس کے بعداس کوکل چارسور و پے فائرہ ہوا، تو دوسور و پے بواس نے اصل سرمایہ سخچ کتے ہیں وہ وضع کرکے بھر دوسور و پے معا ہدہ کے مطابق دونوں تقسیم کرلیں گے، مقصد یہ ہے کہ فائر سے کی صورت میں اصل سرمایہ محفوظ رکھا جائے گا، اور نقصان کی صورت میں اصل سرمایہ محفوظ رکھا جائے گا، اور نقصان کی صورت میں مضارب بر کوئی ذمہ داری نہیں، بشر طیکہ اس نے خفلت مذہرتی ہو، یا معاہدہ کی خلاف ورزی مذکی ہو، یا اس نے غرام دل دھوکہ مذکھا یا ہو۔

عه ما هلك من مال المضاربة فهومن الربح دون رأس المال فان زاد الهالك على المربح فلا منمان على المضارب - د حدايه جسم من ا

۸ - اگریدمعالمیسی وجهسے فع موجائے تومفارب نے جناکام کیا ہے، اس کی ایجس سے اس کو صلے گئے لیکن یہ اجرت اس منافع کی مقدار سے زیادہ نہ ہوگی، جوکسی وجہسے اس سے اب تک کما یا ہے یہ اس صورت میں ہے، جب کچھ فائدہ ہوا ہو، اگر فائدہ ہونے سے پہلے یہ معالمہ ختم ہوجائے تو اس کو کچھ بھی مذملے گا، مثلاکسی نے ایک ہزار روپے سے کا روبا رسٹروع کیا اور دوسو فائدہ ہوا کہ معالمہ فنع ہوگیا، تواب اس نے جفنے دن کام کیا ہے، جو اگراسس کی اجرت ملے گا، ایکن ابسی کو تی فائدہ ہوا سا کہ کہ اس کی اجرت اس فائدے سے زیادہ ہوجائے تو ہی اس کو فع سے زیادہ ہوجا سے تو ہوگی اس کی اجرت اس فائدے سے زیادہ ہوجا سے تو اس کو فع سے زیادہ اجرت بنیں دی جائے گی۔ اگر مالک اپنامعا ہدہ ختم کرنا چا ہتا ہے تو اس کی مفارب کو اطلاع دینی صروری ہے، لیکن اس سلسلہ میں جو کام ادھورارہ گیا ہے اس کو پورا کی مفارب کو اطلاع دینی صروری ہے، لیکن اس سلسلہ میں جو کام ادھورارہ گیا ہے اس کو پورا کر سکتا ہے، بجو ذلک ان یہ بیعی او دیب الله بالنقان طائا۔

مضاربت کے تحت بینکنگ ایس، اس کی شرائط پر روب فراہم کرکے بینک قائم کے جاسکتے مضاربت کے مینک قائم کے جاسکتے مضارب کے میں من میں اس کی مزید تفقیل امانت کے بیان میں آتے گی اور غیر سودی بینکاری پرمرکز تحقیق دیال سنگھ مڑسط لا تبریری لاہور سے شائع شدہ کما ب ، اور خبات اللہ میدنا چاہیے۔

## شراكت

مفاربت کی طرح اسلامی شراییت نے کاروبار کی بعض اورصور تیں بھی پیدا کی ہیں ، جن صنعتی و تجارت کاروبار میں زیا دہ سے زیا دہ ترقی بھی ہو، اور جولوگ کم بیسے ، یا بالک پیسے

له والمضارب فى منزلة اجيريا خذاجم المشل لكن لا يتجاوز المقدار المشموط حين العقل و لا يستحق اجم المشل ان لم يكن ديج . را لمجل و دفعه ١٣٢٧ طسته

ىذر كھتے ہوں وہ مجى آزادى اور اپنى عزّت و آبر وكوبا تى ركھتے ہوئے، اپنى روزى كاسامان كركبيل ،ان مى ميں ايك سراكتى كاروبار بھى ہے، سراكت كاكام تجارت دصنعت ميں بھى ہوسكتا ہے،اورزراعت اوردوسرے مَپیْتوں میں بھی اورعلمی کا موں میں بھی،اس میں دوآ دمی سے كرضنة وى عابي شركت كرسكته بي، موجوده دورمين شراكتى كار دباركارواج بهت كافى ہے، اور اس کے ذریعہ براے سے براے تجارتی اور صنعتی کا روبار علی رہے ہیں ، اسکین اس دور کی مٹرکت زیا رہ بیسے رکھنے والوں کی ترتی کاسب ہوتی ہے، کم بیسے دکانے دالوں کو کچھے زیادہ فائده نهبي بوتا، زياده سے زياده ان كوسال بھريس سودوسو روپے مل جاتے ہي اوراس كا میشتر نفعان کے منتظموں ، ڈوائرکٹر وں ا درمینجروں کی جیب میں چلا جا تاہیے ، یاان کی جیب میں جاتا ہے ، جن کا زیا وہ عبید کاروبار میں لگا ہونا ہے ، ہوتا بدہے کہ مٹراکتی کاروبارکرسے والے لاکھوں آ دمیوں کوحصہ دار بناتے اور ان سے روپے حاصل کرتے ہیں ،اس کے بعدا پٹی تنخوا ہ مقرر کرتے ہیں، مچوکھے رقم انتظامی امور کے لئے وضع کرتے ہیں، کچھ کا رضانہ کی عسارت، اور مشيوں کی خريداری پرصرف کرتے ہيں، پھر حب کا روبا رمپل بھاتاہے، تو عام مصدداروں کو منافع میں وہ چندرویے ہاتھ لگتے ہیں ،جوان تمام اخراجات اور مراحل کے بعد بجتے ہیں 'اور جب کوئی حصہ دارفا تکرہ نہ دیکھ کرعلیورہ مونا چا ہٹاہے، تواس کے ہاتھ میں وہی چندرویے آتے ہیں، جواس نے بحیثیت حصہ دار دیئے تھے، اس کے علاوہ اورکسی چرکا وہ حق دار نہیں ہوتا، بلکہ بعن کاروباری توصیے کے روپے می واپس نہیں کرتے، بلکہ یہ شرط کی کے ہیں کہ اپنا حصركسى حقته دادكوبيع ديجين اس طرح سارے كاروبارىي آمسته آمسته وه لوگ قابض بوجاتے بي ، جنهول لے اس كوسروع كيا تقا۔

لیکن اسلامی شریعت نے سراکتی کاروبار کے لئے ہو سرا اتطام قریکتے ہیں، ان کو ملحوظ رکھا جائے اور سادے حصہ وار اس سے رکھا جائے تو برطے سے بڑا سراکتی کاروبار مجی چلایا جا سکتا ہے، اور سادے حصہ وار اس سے در لیعہ متع مجی ہو سکتے ہیں، اور ملک کی صنعت و تجارت کو فروغ بھی ہو سکتا ہے اور اس کے ذریعہ ہزاروں بے وسیلہ لوگوں کی روزی لگ سمتی ہے، ان سرا لکا کی وجہ سے وہ سادی بے انسانی زیادتی اور بردیا نتی ختم ہوجائے گی ، ہو اس طرح کے کاروباد کا لا زمہ بن گئی ہے اگر کوئی خود نوش نیا دتی اور بردیا نتی ختم ہوجائے گی ، ہو اس طرح کے کاروباد کا لا زمہ بن گئی ہے اگر کوئی خود نوش

بددیانتی اور ناانصافی کرنامی چاہے گاتوا فلاق اور متربعت دونوں کی نگاہ میں مجسم مترار
پائے گا، حضرت ابوہریدہ سے دوایت ہے کہ الشر تعالی کا ارشادہے کہ جب دو مترکی مل کر
کوئی کام کرتے ہیں، توجب تک وہ آئیس میں خیانت و بددیا نتی نہیں کرتے ہیں، میں ان کے
ساتھ ہوتاہوں، یعنی میں ان کی مددکرتا رہتا ہوں، اور برکت دیتا ہوں، لیکن جب وہ بددیا نتی
منروع کر دیتے ہیں، توجو میں ان کی مددکرنا چھوڑ دیتا ہوں" کے

مَومًا نوگ استراک محن مادی فائده اور خودغرض می کے لئے کوئے استراک محن مادی فائد ہوتی ،اس لئے ہر شریک مشرک میں ہوتی ،اس لئے ہر شریک ابنی غرض اور ما دی فائدہ بیش نظر رکھتا ہے ، لیکن اسلامی ستر لعیت نے مادی فائد سے کے ساتھ سترکار کی اصل حیثیت یہ قرار دی ہے کہ ان میں سے ہرامک سٹراکت کے مال اور کا رقبار المامين مجي هيه ، اوروكيل بهي ، امين اس حيثيت سے كه حس طرح امانت كى حفاظت كى جاتى ا السام المركب المركب المراكت كم مال كى حفاظت كريد، اورا كر خلطى سے كوئى نقف ان ہر مائے، تو پھراس پر تادان مذعا تد کیا جائے، اور وکیل اس چنیت سے کہ کوئی مثر یک اس مان کو، یا مشترکه کاروبار کواینے فائدہ کے لئے نداستعمال کرہے، بلکہ نعمت میں ہرا مگ کے حقوق كاخيال ركھے،كسى كو ميشكايت مذہ ہوكہ فلان نے سارا فائدہ سميٹ ليا، اوربقيرسب لوگ نقعان میں رہے ، چنانچے صمائبہ کرام <sup>خ</sup>نے ارشا دنبوی کی روشنی میں حب مشرکت **کا کوتی** کاردبارکیا تومسلمان تومسلمان غیرمنلہوں ٹک سے ایسا انصاف کیا ہے کہ وہ تاریخ مَیں یا دگار ره گیاہ، جیرے یہودیوں سے طے تھاکہ وہ مسلمانوں کی زمین میں کاشت کریں ، جو کچھ بیدا ہوگا،اس میں نصف نصف دونوں فریق بانط لیں گے، چنا نچہ عبداللہ بن رواحہ آنحفنرت صلی السطید وسلم کے نمائندہ کی حیثیت سے غلّہ کی وصولی کے لئے گئے تو انھولئے محنت کر لئے والون سے کہاکہ ما لو تم لوگ خود با نط کر دے دویاکہوتومیں با نط دوں ، انھوں لے ان ہی سے بانٹے کو کہا، عبداللہ بن رواصہ نے بیدا وار کے دوالگ الگ حصے کردیئے اور کہا کان میں

ا اناثالث الش مكين ما لم يخسن احل م المدد ودر واكد، المنتقى م المات

سے جو جا ہونے لو، یہ انھاف دیکھ کر مہودی بکاراتھے:

اسی انصات کی وجہ سے زین وآسسان قاتم ہیں دور نوتیا مت آجاتی ، وَبِهِ تَامَسَ السَّمَتَ ا وَالْاَدُسُ ـ

انهی ا حادیث و آثار کی روشنی میں فقاسنے بے ستمار مسائل مستنبط کتے ہیں:

سرُکت دوطرے کی ہونی ہے ،ایک شرکت اُصلا کے اور دوسری

ىشركت كى قىمىس

سٹرکت املاک بعنی ملکیت کی شرکت یہ اس طرح کی ہوتی کے ہے کہ چند آ دمیوں کو درانت میں یا بطور مہمہ ایک جاتیداد

تثركت املاك كى تعرفيك

افقدروبیدملا، یا آ دمیوں نے مل کر کوئی جز خریدی تو بیتمام صورتیں با طوربہہ ایک جامیلاد

یفی اس چنری ملکیت میں دونوں شرکی بچھے جائیں گے، اس میں عقد بین ایجاب وقسبول

مہیں ہوتا، بلکہ وہ غیرارادی یا ارا دی طور پر کسی چنر میں شرکی ہوجاتے ہیں ہے اس کی دو

قسیں ہیں، ایک شرکت جر، دوسری شرکت اختیار، شرکت جبرامطلب یہ ہے کہ ان کی مین

ک بغیروہ کسی چنر میں سٹرکی مان لئے جائیں، مثلاً ور اشت میں شرکی ہوجائیں سٹرکت اختیار

کامطلب یہ ہے کہ دونوں اپنامال ایک جگہ رکھ دیں یا دونوں مل کرکوئی چز فریدلیں بیه

مشرکت املاک کامی سٹرکت املاک کامیم میرے کہ جفنے لوگ شرکی ہوں، ان میں

مشرکت املاک کامی سٹرکت املاک کامیم میرے کہ جفنے لوگ شرکی ہوں، ان میں

ک اجازت کے تقرف کامی نہیں ہے شکالسی کے اس مشترک جائدادیا دو بہیں بغیرتمام ٹرکار

تواس میں جفنے حصد دار ہیں، نواہ اس میں کسی کا کم حصد ہو یا زیادہ ، بغیرسب کی مونی کے نہ

توان روبیوں کو کام میں لانے یا مکا نوں کے بیچنے یا ان کو کرا میر پر دیسے کاکسی کوئی ہے اور

نوان روبیوں کو کام میں لانے یا مکا نوں کے بیچنے یا ان کو کرا میر پر دیسے کاکسی کوئی ہے اور

نوسب کی موجود گی کے بغیر تقشیم کرنے کا، اسی طرح دو آ دمیوں یا کئی آ دمیوں نے مل کرفائی کھڑا

له فهى عبارة عن ان يتملك شخصان اواكثر من غيرعقل الشركة - را لفقه على المناا الا ديدة جسمتك - را لفقه على المناا

یاباغ یا بھل ہا اورکوئی چیز خریدی تو اس کی دوصور تیں ہیں دا، ایک بیکہ دہ چیزی الیہ ہیں۔
جن میں عام طور پرکوئی فرق بہنیں ہوتا ، مثلاً جو،گیہوں ، یا کوئی اور غلہ خریدا ، یا کسی ایک ہی کہا کے بہت سے تھاں خریدے تو دوسرے شرکا ۔ کی موجودگی کے بغیر بھی اس کی تقسیم کی جاسکتی ہے ، لینی ایک شرکی اپنا حقتہ لے لئا ادرا ان کا حصہ الگ کرے دکھ دے تو کوئی توج ہمیں ،
لیکن دوسرے شرکی کے بہونچنے سے پہلے اگراس کا حقہ ضائع ہوگیا تو اس کو دوسرے شرکی کے صفتے میں سے آ دھا لینے کا حق ہو رہ ای دوسری یہ کہا گروہ چیزیں الیسی ہیں جن میں کچھ فرق ہوتا ہے ، مثلاً مختلف قسم کے دس بہیں تھاں کہا ہے دوآ دمیوں لئے خریدے ، یا بھل ،
فرق ہوتا ہے ، مثلاً مختلف قسم کے دس بہیں تھاں کہا ہے دوآ دمیوں لئے خریدے ، یا بھل ،
کا جا نور خریدے تو چونکہ ان چیزوں میں فرق ہوتا ہے ، کوئی تھاں اچھا ہوگا، کوئی ضراب ،
کوئی بھل بڑا ہوگا کوئی چھوٹا ، کوئی جا افرائیز ہوگا کوئی ہے ۔ اس بنا پر دوسرے شرکی کی موجودگی کے کے بغیراس کونفسیم مرکز ا چاہیے ، اور مذکام میں لانا چاہیے یا ہو

مر مرم عقود عقد کی جمع ہے، جس کے معنی بند صفے یا باند صفے کے ہیں، اس سٹرکت معنی بند صفے یا باند صفے کے ہیں، اس سٹرکت مرکز معنی میں کہ اس میں شرکاء آئیس میں امکے ماہدہ کے دریعے ایک دوسرے سے بندھ جاتے اور اس کی سٹرا تط کے وہ یا بند ہوجاتے ہیں۔

شركت عقو دكى تعرف القرارة المساور تجارت كى طرح متركت مين بالهم معابده اور شركت عقود السطرح بونيّ ب،

رسور میر کوری کوری کا افراد خروری ہے، لینی نتر کت عقود اس طرح ہوتی ہے،
کہ دویا دوسے زیادہ آ دمی تقول التحور السرایہ فراہم کر کے آلیس میں یہ طے کریں کہم سب
مل کر اس روپے سے فلال کام کریں گے، اور جونفع ہوگا، آلیس میں اسنے فی صدی تقسیم
کرلیں گے، یاکسی کام کے بارے میں یہ طے کریں کہ آلیس میں مل کرسب اس کو کریں گے
اس میں جونا تذہ ہوگا، بانط لیں گے، یہ افرار زبانی بھی ہوسکتا ہے، اور تحرم یہ بی امام مرضی جونفی فقہ کے امام سجھے جاتے ہیں، امنوں نے تحربی پر بہت زیادہ زور دیا ہے۔
امام مرضی جونفی فقہ کے امام سجھے جاتے ہیں، امنوں نے تحربی پر بہت زیادہ زور دیا ہے۔

ك المجله صيا - عن مبسوط ص ١٥٩ ح ١١ -

موجوده دورمیں ایساکرنا انہمانی ضروری ہے۔

معابره كب سخ بوسكتاب اسمعاده ك شركاريس سے برفردكو يواختيار بوگاكه اب معابره كوفنخ كردے اوراس سے علي و

ہو جاسے، لیکن اس معاہدہ کوفن کرنے کا الله دوسرے شرکار پرنہیں پڑھے گا، البتہ دوسے شرکا کو اس سے آگاہ کرناصروری ہوگا، شرکار میں سے اگر کوئی مرجاتے تو معاہدہ خود بخود فسخ ہوجائے گا، لیکن اگر در نہ جا ہیں تو اس کی تجدید کرسکتے ہیں ۔

مشرکت مغاومنه ہوگی یا شرکت عنان، اس طرح اس کی چوقسیں ہیں، اور ان سب کے احکام حبرا ہیں، مگران سب میں چند بائیں مشترک ہیں۔

ایک توبا قاعده مشرکت کا قول و قرار مهو ناچا چیز، خواه زبان مهویا تحریری -

ہ ۔ منافع کی تقسیم کی مقدار بھی صاف مان بیان کردی جائے کہ کتناکس کو ملے گا در کتنا ۔ کسی کو ملے گا در کتنا ۔ کسی کو، اس کی تفصیل مضاربت کے بیان میں آجی ہے۔

۳- ان پیسے ہرائی شریک مشترکه مال کا امین بھی ہوگا، اور وکیل بھی، امین کی حیثیت سے مال کی حفاظت اس پرضرور ہوگی، اور وکیل کی حیثیت سے مرا یک کو برابر کاروبار کے نظم اور تقریب بین اختیار حاصل ہوگا۔

م ۔ کام اور سرماً یہ برابر ہونے کی صورت میں بھی آئیس کی رضا مندی سے اگر بیطے ہوجاتے کراکیب آ دی کو زیا دہ اور اکیب آ دی کو کم نفع ملے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۵ - ہرامک کے لئے اس کام میں خود ما اپنے کسی نمائندہ کے ذریعہ حصد لینا صرفری سے انکن اگر وہ کسی وجہ سے ستر مک نہ بھی ہو، تب بھی نفع میں ستر یک رہے گا، کیونکہ اگر گھا ٹا ہوگا تواس کو بھی نقصان بر داشت کرنا پر اسے کا، خلاصہ بیرکہ کام یا مال اور ضمان میں سے کوئی چیسے نہی

له فلا تنفسخ الشركة ما لمريكن فسخ احداهم امعلومًا للأخي طاع.

پاتی جائے گی، قودہ نفع کاستی ہوگا، غرض یہ کہ شرکت میں تبین چیزوں کا پایا جانا صروری ہے، مال ،عمل،ضمانت کی

9 - کیکن یہ معاملہ کرتے وقت کسی شرکیب نے بیکہہ دیا کہ میں کام میں متر کیے بہیں رہوں کا تو یہ شرکت اس کے حق بیں فاسد ہوگی ۔

اب ہم شرکت کی تمام قسیں اوراس کے احکام وشرائط بیان کرتے ہیں۔

ممالا له اذالم بوجب احل امور الشلانة بعن المال والعل والفمان فلا استحقاق للم عدالجله كه وش ط اعطاء احل هاحصة دائلة من المربح بكون ش طاجا نزاً لانه يجوزان بكون احل هما في الاخذ والعطاء امهم، وعمله اذبيل وانفع دالمجدمال دفعه ١٣٨٥) البته مال مين برام ي صروري من برام بوعيار من فلانه من عقيق المساواة ابتداءً وانتهاءً وذلك في المال ، البتر جبياكه اورد كرووا بحيثيات ملاحية باروا ا - تغرکت مفاوصنه مفاوصنه کمه منی ایک دوسرے کے سپردکر نے ہیں، اس شرکت کو مفاوصنه مفاوصنه اس لئے کہتے ہیں کہ ایک شریک دوسرے کو اپنا مال سپر د کر دیتا ہے ، اس میں سرایہ کا ہونا بھی صروری ہے ، اور نفع میں بھی برابری شرط ہے امام ثنافی رحمۃ الشرطید اسے محے نہیں سمجھتے ، ان کے علاوہ دوسرے اتمہ شرکت مفاوصنہ کو سمجھتے ہیں ، اس شرکت کے لئے حسب ذیل باتیں صروری ہیں ۔

- (1) کی بیکهاس میں شروع سے آخرتک دونوں کا سرمایہ برابر موگا۔
  - رم، دونون نفع میں برابر کے حصد دار ہوں گے۔
- رس برایب شرکیکومال کے خرید نے بیچنے اور تصرف کرنے اور قرمن دینے کا اختیار ہوگا۔
- رہ) اگر کوئی شریک اپنی ذاتی صرورت کے لئے کوئی چیز خریدے تو اس میں دو سے رسٹر مک کو کچھ کہنے کاحق نہیں ہے ، لیکن اگر یہ چیزیں اس لئے اُدھار کی ہیں ، تو دو کا ندار کو دوسرے شرکام سے بھی تقلصنے کاحق ہے۔
- ده) شرکت مفاوصه میں تا) شرکایک دوسرے کے وکیل بھی ہوتے ہیں اورامین وفیل بھی۔
- دو، یه شرکت صرف مسلمان بالغون ہی کے درمیان ہوسکتی ہے کیونکہ غیرسلمان بالوں کی

یا بندی نہیں کرسکتا، جواس کے لئے صروری ہیں، یہ امام الوطنیفی کامسلک ہے صاحبین سلم

اورغيرسلم دولون مين محي سمجهة بير برايه ج اهن ولابين اعلم والكافس

۷- سترکت عنان ہے، عام طور پراسی میں سے میں سے میں سے میں میں کت عام طور پراسی اس میں میں میں میں میں میں اس کے جاتز ہوئے میں تمام ایم منتفق ہیں۔ دبایۃ الجتہدی

ك الفقه على المدن اهب الاربعه عص مسكة ، صاحب برأيدك يدجونكها بي كدام مالك كمير تق " لا اعران صاالمفاوضة يرضي نهي به ، براية الجهريس ب واتفق مالك ابوحنيفة بالجمله على جوا ذرها - ح م م م الم شافئ كي طرف يرجم لمنسوب موسكت م سكتام س الح كرده ي نهي مجت مرکت عنان کی تعرفی است طام می کسی چیز کے سامن طام رہو جائے ہیں،
اس سے ماورہ ہے بیجر حیاب فی عنان یعنی دوآدی جب
فضل و کمال اور دوسری چیزوں میں برابر ہوتے ہیں، قریہ محاورہ استعمال کرتے ہیں، اس طرح
جب کوئی آ دی اپنی پوری کوشش کرلیتا ہے تو بولتے ہیں، امت لا العنان کو یاعنان میں دو
یا دوسے زیادہ آ دی جب شرکت کا کار دبار کرتے ہیں، توان کے بیش نظر کی فائدہ ہوتا ہے،

یا دو سے زیادہ ادمی جب سرگرت کا کار دبار کرتے ہیں، لوان کے بیس ِ لطر کھی فائدہ ہو تکہے، اور دولؤں اپنے حقوق اپنی مرضی سے خود مطے کرتے ہیں، اور تمام ستر کا ماپنی اپنی پوری محنت سریٹ نیسٹ سے بتا ہے۔

وكوشش صرف كرتے ہيں كه اسسے فاتدہ ہو۔

اس كے شرا تطحسب ذيل بين :

1 - سٹرکت عنان میں ہڑخص سٹر مک ہوسکتا ہے، خواہ مسلمان ہو یاغیمسلم، سٹرکت مفادصنہ میں ہرائک سٹرکت عنان میں گفیل میں ہرائک سٹر کی ایک دوسرے کا دکھیل بھی ہوتا ہے، اور کفیل بھی، گر شرکت عنان میں گفیل منہیں ہوتا، بلکہ صرف دکیل ہوتا ہے، اگر کفالت کا ذکر عقد کے وقت کر دیاجاتے توضیح ہے وکیل کامطلب یہ ہے کہ ہرائک ایک احتیار ہوگا، اور کفیل کامطلب یہ ہے کہ ہرائک، ایک دوسرے کا ذمہ دار سمجھا جائے گا کھیل ہوئے کا مطلب یہ ہے کہ اب کوتی نابائغ اس میں سٹر کی مداحیت نہیں ہوسکتا، اس لیے کہ اس میں سٹر کی مداحیت نہیں ہوسکتی ہوئے

ا - جسطرح مفا دصند میں سرمایدا در نفع کا برابر ہونا صروری ہے، اس طرح عنا ن میں یہ صروری نہیں ہے، اورجس طرح سرماید کم یا زیادہ بھی ہوسکتاہے، اورجس طرح سرماید کم یا زیادہ بھی ہوسکتاہے، اورجس طرح سرماید کم یا زیادہ بھی ہوسکتاہے، اسی طرح نفع میں بھی کمی بیشی ہوسکتی ہے، مثلاً کسی لئے پانچ ہزادر دونوں برا بردیوں گے، تو دوسرے لئے دو ہزاد، اورد ونوں لئے نوشی سے طے کیا کہ منافع میں دونوں برا بردیوں گے، تو دوالیدا کرسکتے ہیں ، کیونکہ منافع کا تعلق محسن سرماید سے نہیں ہوتا، بلکہ محنت، دور دھوپ کے علاوہ اس میں ذہنی صلاحیت اور سوجھ بوجھ کی ضرورت ہوتی ہوتے، اس لئے ہوسکتاہے کہ ایک

له اذذكرت الكفالة حين عقل لا شركة العنان يصيركل واحلامن الشركاء كفيل الاخن اكركفالت من بوفيجوز للصبى الماذون عقل شركة العنان - د المجاره ال

شخص كاسرمايه زياده مو،مگراس ميس على و ذهنى صلاحيت كم موا اور دو سراكم سرمايه ركه تمامو، لیکن عملی ا در ذہنی صلاحیتوں میں زیا رہ سرمایہ والے سے بڑھا ہوا ہوتو ایساً شخص سرمایہ کی کی کی تلا فی اپنی دوسری صلاحیتوں<u>سے کر</u>سکتا<u>ہے، کیونکہ کارو</u>بارکی کامیا بی کا زیادہ تردار و مدار سوتجه لوجه ا ور دور و دصوب بی پر بوتا ہے ، اور مچر زیادہ سرایہ رکھنے والے میں اگر ملاحیت کم ہے تواس کے لئے مجی روپ بیکار پڑار کھنے سے بہتریہی ہے کہ وہ ایک باصلاحیت اُدی کو سرہا یہ کی نسبت سے زیا دہ نفع دے کراس سے فائدہ حاصل کرکے۔ نیکن بہرحال اس کا تعلق السِ كَى رضامندى بى سے بىسى كے اوپركوتى دباؤ نہيں ڈالا جاسكتا۔ سو- تمام شركار كاسرمايه توبرا بر بولكين نفع بي كمي زيا دق في بوتي بورا ورعام تركار كا میں سرکی ہوئے کے لئے تیار منہوں ، ملکہ وہ کاروباری بوری دمتہ داری سی الک بادو آدى كے سپر دكر ديں، وجس كے سپرديكام كياكياہے، اگريد د افتخص كافع زياده مقرر ہواہے، تو بچر یہ شرط لگائی جاسکتی ہے،لیکن اگر میہ مشرط اس شخص کے ساتھ لگائی گئی ہے، جس كا نفع كم ركفاً كياب، تويه شرط جاتز نهيس ب ، للكه اس كوسرا يد ك مطابق منافع مليكا، كيونكه جس كامنافع زياده تها، وه يوَّاپيغ سرما به اور محنت كابدله پاگيا، ميكن جس كامنافع كم تها، وہ بیچارہ تو نقصان میں رہے گا، کیونکہ سرمایہ کم کاسے برابرنگایا، محنت بھی کی اور منافع کھی اس كوكم ملا، اسى طرح الركسى كاسرايه زياده لكاب اورنفع كم مقررسي، اورتنها اس كي دمت کار و باری نگرانی اور انتظام ہے تو اس صورت میں منافع کی کمی کی شرط بیکا رسمجی جائے گا ،اور اس کوسرما یہ کے مطالق حصہ ملے گا، کیونکہ اس صورت میں اس نے دوہری محنت کی ، اور سرا يه بهی نگايا ، بچر بهی نفع كم ملايه زيا د تى به، جسے اسلامی شريعت لے كسى وقت بهى روا نہیں رکھاہے کی

له وشرط احل هما حصة فرائل قامن المربح يكون ش طاجا تَنِدُّ لانده يجوز ان يكون احْكَمَّ فَي الدُخْلُ والعطاء امهم وعمله افرديل وانفع مُنَّامٌ . كه وان كان المعمل مشر وطَّا على الشركِيّ الذي حصته من المربح قليلة فهوغيرجا مَّزين تسمّ المربح بنيهما على مقد الداُس ما لهما المُبَلِّمُ اللهما المُبَلّمُ اللهما اللهما المُبَلّمُ اللهما المُبْلِمُ اللهما اللهما المُبْلَمُ اللهما المُبْلِمُ اللهما المُبْلِمُ اللهما اللهما اللهما اللهما المُبْلِمُ اللهما اللهما اللهما المُبْلِمُ اللهما اللهما اللهما المُبْلِمُ اللهما اللهما اللهما اللهما اللهما اللهما المُبْلِمُ اللهما المُنْفِقَا اللهما اللهما اللهما اللهما المُنْفِقَا اللهما اللهما المُنْفِقِينِ اللهما المُنْفِقَا اللهما المُنْفِقَا اللهما المناطق اللهما المناطق اللهما اللهما اللهما اللهما اللهما اللهما

م ۔ نفع کی تقسیم کی مقدا رطے موجا نی چاہیتے ، بعنی اس طرح کہ لئے ، کم یا ہم یا دس فی صدی فلاں کو اور مبین فی صدی فلاں کو یا سب کو برا برحصتہ ملے گا ، اگر اس طرح یہ طے کیا گیا کہ ایک ہزار رویے تو فلاں آدمی کے متعین رہیں گے ، باتی جو بچے گا، وہ شرکار کا رکا ، توبیج چنہیں ہے اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ آنا ہی نفع ہو ، جتنااس کا مقرر ہے ، تود و سے رسٹر کا د نقصان میں رہیں گے یہ

۵ - جونقصان ہوگا وہ اصل سرمایہ سے پوراکیا جائے گا، نفع پراس کا کوئی ارٹر نہیں پرطے گا، لئی یہ اس صورت میں ہے جب نقصان قصدًا نہ کیا گیا ہو بلکہ اچانک ہوگیا ہو،اگرکسی سٹر کیب سے جان ہو جو کرنقصان اظمایا، یا نقصان کیا تو مچراس کی ذمہ داری اس کے سرہوگی، نینی وہ اس کے نفع یا اصل سے پوراکیا جائے گا، اس کی تفصیل مضاربت کے بیان میں آچکی ہے۔

۹ - نفع نقصان دونوں میں تمام شرکا مشرکی سمجھ جائیں، اگرکسی نے یہ شرط لگاتی کیقعان ہمارے دمیہ اور نفع میں سب ہوگ شرکی رہی گے، تو یہ شرکت ناجا تز ہوگی ۔

> ۔ اگر شرکت کسی وجہ سے فاسد ہوگئی، یا معاہدہ خود ہی فنے کر دیا گیا، تو منافع سرما یہ کے مطابق تقسیم ہوگا، مثلًا کسی سے ایک ہزار روپید لگایا تھا، اورکسی نے دوہ زار ، تو ایک ہزار روپید سے والے کو پڑ ملے گا، اگر چہ شرکت کرتے وقت منافع کے زیادہ و کم لینے ہی کی شرط کیوں نہ لگا وی گئی ہو، وہ شرط شرکت کے فاسد ومنسوخ ہونے کی صورت میں کا نعدم سمجھی جائے گئی تیاہ

۸ ۔ کی غرض کے لئے شرکت کی گئی ہے ،اس میں شرکت کے مال کو خرچ کرنے اور تقرت کے مال کو خرچ کرنے اور تقرت کے مال کو خرچ کرنے اور فرق کی کرنے کا ہر سٹر رکیے کو برابرحق ہے ، مثلًا اگر دو آ دمیوں نے مل کر دو ہزار کی تجارت کی و دونوں میں کوکسی مال کے مشکانے ، چھوالنے ، ا دھار مال بیچنے یا ادھار نگانے کاحق ہے ،اگر دونوں میں

له ولا يجوز الشركة اذ اش طلاحد هما در احد مسماة من المربح رصابيه عملك مثلك مه المنوروا لخسار الواقع بلا تعمل ولا تقصير بنفسم على مقد ادرأ س المال طلاء مسلمة على مقد الررأس المال و المجله طلاء الفاسرة على مقد الررأس المال و المجله طلاء

سے سی سے نقصان ہوگا، تو دو نوں کی ذمہ داری سمجی جائے گی، البتہ اگر دوسرے ساتھ لے کسی چیزکے خرید لئے سے اس کو منع کیا، اور اس لئے بھر بھی خریدا اور اس میں نقصان ہوا تو اس کی ذمہ داری تھی اسی چیز کے خرید لئے یا بیچنے ہیں بہت شدید قسم کا دھوکہ کھا یا ہے ، تو اس کی ذمہ داری بھی اسی پر ہوگی، دوسرے شرکیے کا سرمایہ محفوظ سمجھا جائے گا یا

ہ - اپنے ذان مال کے ساتھ شرکت کا مال مبلانا، یا دونوں کا روبار مبلا جُلار کھنا جا تزہیے اگرد وسرا شریک اس کی اجازت دے دے تو بھر کوئی حرج بہنیں ہے، اسی طرح تمام شرکار کی اجازت کے بغیر کسی ننتے آدمی کو اس میں شرکے بہیں کیا جا سکتا ہے

۱۰ جس مشترک کاروبارمیں یہ مشترک سرماید سکایلہ ہے، اگراسی زمانہ میں اسی طرح کا کوئی کاروبار کوئی شرکی اپنے ذائی روپے سے الگ کرنے لگے تواس کا یہ ذائی کاروبار کھی شترک میں مجھا جائے گا، اگرچہ وہ باقاعدہ اس بات کا بٹوت ہی کیوں نہ فراہم کردے کہ یہ اس کا ذائی کار وبار ہے، شلا کچھ لوگوں نے مشترک سرمایہ سے کیڑے کی دوکان کھولی، یا شیشتہ کا برتن یا کوئی اور سامان بنالے کا کا رخانہ کھولا تواب کسی شرکی کو اپنے ذائی روپے سے دوسری کوئی کی طرے کی دوکان یا شیشہ و برتن کا کا رخانہ کھولنے کی اجازت نہ دی جائے گی، چاہے وہ نابت ہی کیوں نہ کردے ، کہ وہ اس کا زائی کا روبار ہے، البتہ اگر وہ اپنے ذائی روپے سے دوسراکوئی کار وبار کرے تواس کی اجازت ہے دوکان کے دوکان کھولے تو اس کی اجازت ہوئی، یہ قید اس لئے بڑھائی گئی ہے کہ وہ مشترک سرمایہ کے اروبار ا

له یجوذلکل واحداص الشریکین ان یبیع سال الشرکة سواءکان بالنقل وباالسنّه براعل اوکشر- لکن ا داشتری سالا بالغین الفاحش لا یکون ماله للش کست بل دیکون له مُنیّاً

ئە ئىيس ئەان يخلط مال الشم كە بمىائە ولا ان يىقل شم كەن ئاخىرىب ون اذن ئىش يىكە ـ المجليميّليّا .

کواپنے دان کاروبارسے نقصان نہ بہونچا دے ، یامشترک سرمایہ کو غلط طور پر اپنی منفعت کے لئے نداستعمال کرسکے یاف

۱۱ - تمام شرکارگ ا جازت کے بغیر کوئی شرکی کسی دوسرے آدی کومشترک سرایہ سے قرض نہیں دسے سکتا۔ (المجلہ دفعہ ، ۱۳۸۸ میں استعمال

۱۲- اگرسرایه قرمن کے کر دویابہت سے آدی کوئی مشترک کاروبار کریں ، توبیجا تزہیے ، مگر بہ قرمن سودی نہ ہو یے

۱۱۰ مشترک کاروبار کے سلسلہ میں ، سفر میں مزدوری یا دوکان کے کوا یہ دیخرہ میں یا کا دفانہ کے بنانے یا مشین کے نکانے میں جو کچھ خرچ ہوگا، وہ مشترک سرایہ میں سے لے لیا جائے گاہیہ مار۔ اگرکسی ایک سٹریک نے دوسرے شریک کو یا چند شرکا سالہ ایک شریک کو مشترک سرمایہ سپرد کرکے کہا کہ تم تجارت یا صنعت کا جو کام چا ہو کر دو تو پھراس کو اختیار ہے کہ دہ جو کارو با ر پائے کرے ، اور جس طرح چا ہے کرے ، ایکن اگر دہ قصد اس کے اوپر ہوگی ، لین تمام شرکا راس کا یا این تعین تمام شرکا راس کا وان اس کے سرایہ سے دصول کریں گے ہے۔ تا وان اس کے سرایہ سے دصول کریں گے ہے۔

10- اگرکسی شرکی نے دوسرے شرکی سے یا چند شرکا مسا کسی ایک شرکی سے یا ایک شرکی ایک شرکار ایک شرکار کے دوسرے شرکام لے کسی دوسری اس کے ایک دوسری اس کاروباراس شہر میں کرنا بہتر ہوگا الیکن دوسرے شرکام لے کسی دوس

ع لكن له ان ليستقرض الأجل الشركة - را المعله المسل

كه اذاذهب احدالش ديكين إلى دياس اخرى الاجل امور الشركة ياخذ مصرفه من مال الشركة ياخذ مصرفه من مال الشركة يقلم

ي شرح المجله ١٢٥ ، دفعه ١٣٨٢.

جگه بیر سرماییدنگایا نو اگراس میں نقصان ہوگا ، تواس کی دِمہ داری صرف ان ہی نوگوں پر ہوگی ، حنموں نے اپنی راتے سے ایسا کیا ہے، اور نفع میں وہ تخص اسی طرح سٹر کی ہوگا،جس طرح معاہدہ ہواہے ، غرض یہ کہ ہر شرکی کی رضامندی عزوری سے یہ

٣- مشركتِ اعمال بإنشركت صَنَا لَع الشركتِ عقود كي تيسري قسم شركتِ اعمال ياشركتِ المُلا يشركتِ المُلا يشركتِ المُلا يستركتِ المُلا يستركِ المُلا يستركتِ المُلا يستركتِ المُلا يستركتِ المُلا يستركِ المُلا ا ہے، نعنی وہ سٹرکت جس میں سرمایہ کے بغیرد وہم سپتیر

یا دومزدور اس بات کامعابره کرین که فلان کام بم ل جل کرکری گے، جو کچه اس سے بیسید ملے گا، وہ دونوں ہانٹ لیں گے، مثلاً دومز دور اسٹیش پرسامان ڈھو لئے کے لئے بیطے کریں کہ دونوں ككام سے جوسبيد ملے كا،اس كوبرابر ماكم وسبش بانط ليس كے، مااكي مكان مااكي موٹر ما بولق جانك بنان كاشكدلس، اوريه شرط مهراتي كد جبيسه مك كا، بانط لس ك، اسى طرح دو مناروں نے یا دوموچیوں نے بہ معاہرہ کیا گہ جس کے پاس بھی کام یا آ رڈر آتے گا، وہ اسے قبول كرك كا، اس كودونون مل كريا عليمده عليمده كري كي، اوردونون ك كام سيجوفاتره موگا، اس فائده میں دونوں شرکی موں کے ، برتمام صورتی جائز ہی، اس کوت رکت اعمال بإشركت صنائع اس ليق كينه بي كمراس مين نقد سرمايه شترك نهين بهوتا، ملكه عمل اور شينه دهنسته مشترك بوتاب،اسكانام شركت تَقبَّل بهي ب، يعنى دوا دعى مشترك طور يرايك كام وقول كرليت بي، دسول الشصلى الشرعليد وسلمك زما ندمين صحابداس طرح كى شركت كرية تقه، حديث بين هي كم حفرت الوعبيده ، حضرت سعد بن وقاص ا ورحضرت عَمَّار لغَ غزوة بدرمين يه معابده كيا تفاكه و كيه مال غنيمت ملے كا، وه سبكامشترك حقد بوگا، خواه ايك بى آدى كيون سلات السركت كمي ياغير مي مولئ كالتي خدم ورى سراس اللهايد

شرکت عنان کی طرح اس میں بھی بہ صروری مہیں ہے کہ مرشخص کام برا برکرے، ادر

ك المجلد وفور المراء وفعد ١٨٨١ أخر أضلى أحل الشي مكين الاخن .... فلم يع يعنم عسم المسلم ته اماشىكة الصنائع ولييى سنركة المقتبل كالخياطين والصناعين يشركان على ان الاعال والكسب بنيها فيجوز - رهدايدج اطلك)

مزد دری کی رفتم میں برا بر کا شریب ہو، ملکہ اس میں کمی مبیثی ہو کتی ہے، مثلاً چذمز دور والے مشترک طوریرایک بنرکھونے کا کام کیا، لوّاب ضروری نہیں ہے کہ ہرمز دور برابر کام کرے، اوربراً برنفع یائے، اس کے کہ ہرانسان کی صلاحیت اور طاقت جداجدا ہوتی سے ایک جوان آدى بورط مصسے زیادہ کام کرے گا، توظا ہرہے کہ وہ اپنی مخت کے مطابق مزدوری بھی پالنے کاحقدار ہوگا ،کیونکہ اس شرکت میں اصل سرما یہ محنت ا درصلاحیت ہی ہے ،اسی طرح دو درزى مل كرسيمعا بره كرتے، بَي ، جو كيورے دونوں كے پاس سينے كے لئے آتي سے وہ دونوں كے مشترك بون كے، اور مزدورى دونول تقسيم كريں كے، توبي صرورى نہيں سے كه دونون کے پاس کام برابر اویں، یا دو توں کام برابر کریں، اور نفع بھی برابر لیں، کیونکہ یہ ہوسکتا ہے کہ الك أكرسلاني مي محنت زياده كرتا هي، تو دوسر اكبرك كترك مين زياده ما هرب، اوراسي كي وجه سے کیوے زیادہ سلنے کے لئے آتے ہیں، یا دونوں میں سے ایک کا ہاتھ زیادہ صاف اور باریک سے باریک کام کرلیناہے، اور دوسراموا ہی کرسکتاہے، اوظا ہرہے کہ وونوں کی مزددری میں بھی تفاوت ہوسکاہے، لیکن بہ صروری ہے کہ دونوں کی رضامندی سے الیا ہولیہ ٧ - بوشخص کام دے کا ،اس کوان میں سے ہرا کی شرکی سے تقلفے کاحق ماصل ہوگا ،خواہ کسی کیمز دوری کم مویا زیاده -

س - شرکا میں سے جو مجی کوئی کام یا کام کا آرڈر لے گا، وہ تمام شرکاری طرف سے سجھکا جائے گا، اس کی دمدداری سب پر ہوگی، شرکیے سُناروں میں سے کسی ایک نے زیور بنالے کا آرڈر لیا تو دہ آرڈر دوسرے شرکار کی طرف سے بھی جھاجاتے گا، دوسراین ہیں کہرسکتا کہ یہ آرڈر تو میرے شرکی سے بھی سے کوئی مطلب نہیں کی

ئه تقسيم الشّركاء الم يج بينه مرعلى الوحيد اللهى شماطوي - اذا شتوط التساوى في العمل والتفاصل في الكسب كان جائز ًا لاند يجوز ان يكون احلاها الهمى في صنعة ، طبّرً -

ع ليس الحساها ان يقول هذا العمل تقتبله شيكي فانالا إخالطه - الجليف -

یه کهه دیا ہوکہ دونوک آدمی کام میں عملًا شریک رہیں گے، تو بچر با پندی ضروری ہے <sup>یا</sup> ۹ - اگر شرکار میں سے کسی لئے کسی مجبوری کی وجہ سے کوئی کام نہیں کیا، شلّا ہما رپڑا گیا، یا کسی اور وجہ سے منکر شکاتو بھی وہ فائدہ اور اجرت میں شریک رہے گای<sup>ی</sup>ہ

> - اگرکوئی نقصان ہوگا، تواس کے ذمہ دارتمام شرکا۔ ہوں گے، مُثلاً چند آ دمیوں لئے ایک پُل بنالے کا طحصیکہ لیا اور اس میں نقصان ہوگیا توتمام شرکا را پنے حصتہ کے مطابق اس کوبرداشت کریں گے، مُثلاً جس کوفائدہ میں پاحصہ تھا، وہ پلر خسارہ برداشت کرے گا، اور جو پلا کاستحق

كه لا يجبر احدا الشركين على الفاء ما تقبله من العمل بالذات ان شاء بعله بيد لا وان شاء يعطيه إلى شرك الكن ان شرط المستاجر عليه بالذات يلتزمه حن الذات المستاجر عليه بالذات يلتزمه حن الذات المستاجر عليه بالذات يلتزمه

الشريكان بعمان العمل يستحقان الاجرة كما لومرض اوجلس بطالا يقسم الربح و الاجرة بينهما على الوجد الذى شرطوة المارد

نها، وه اتنا برداشت كرك كاله

۸ - اگردومبیشه وراس طرح شرکت کریں که دوکان تواکی آدمی کی ہوگی، اورا وزاریا کام دوسرے کا ہوگا تو یہ شرکت بھی جائز ہوگی ۔

و ۔ اگردو آدمیوں کے پاس دوٹرک ہوں ، اور وہ بیمعا ہدہ کریں کہ جمال لادلے کے لئے ملے گا، دونوں تقسیم کمیں گئے وقتی ہونیا دے گا، اور جو کرا بیملے گا، دونوں تقسیم کمیں گئے تو یہ جائز ہے ، دونوں برابر منافع تقسیم کریس ، لیکن اگر یہ شرکت اس طرح ہوکہ دونوں جو کچھ کما تیں گئے، اس میں بانط لیس گے، تو جائز نہیں ہے، لینی معاہدہ شرکت کام اور اجرت دونوں کے لئے ہونا چاہیے ، محض اجرت میں نہیں یے

1- اگرگھرکے مالک نے کوئی کام کیا، اور اس میں گھرکے بیتے عورتیں بھی شریک ہوں، تو یہ قانونی شریک نہیں ہے جاتیں گے، بلکہ یہ اس کے مددگار شمار ہوں گے، ان کو الگ سے کوئی صدیبیں دیا جائے گا، مثلاً کسی شریک سے بینے کے لئے کی الیا اور اس کی سلاتی میں گھرک عواق اور بچوں نے بھی ہا تھ بٹایا قوان کو الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جائے گی ، البتہ وہ اس سے الگ رہتا ہے، اور اس نے اس کے کام میں ہاتھ بٹایا قواس کو اجرت الگ سے ملے گی۔

م مشرکت الوجوه است مقود کاچ تفاطریقه شرکت الوجوه به الینی دویا اسسے زیاده در مشرکت الوجوه است کام ادر بیشه اور مند دونوں کسی کام ادر بیشه میں شرک بول، بلکدا پنی ساکھ اور وجا بت کی بنا پر سے معاہدہ کریں کہ تا جموں سے احصار مال

ئه وبيسم الخساربين الشريكين على مقل الرائض ان مثلاً اذاعقل النهك على تتبل الاعمال وتعهل حامث اصفة يقسم الخسار ايضًا مناصفة المارد.

كه اذالم بعقد الشركة على تقبل العهل بل ايجا دا لبغل والجهل غينًا وتعسيم الاجع الحاصلة بينهما فالشركة فاسدة والمهل المهل -

 كى كى م فروخت كريى گے ، اور جو كچھ فائدہ ہوگا ، مال كى قيمت اداكر لنے بعد بانطايس كئ اس كوسٹركت وجوہ اس لئے كہتے ہيں كہ اپنى ساكھ اور وجاہت سے وہ ادھارمال ماصل كرليتے ہيں ،اگران كى ساكھ نہ ہوتو بھران كو ادھار مال سامل پاتے ۔

1- اس شرکت کے لئے بھی وہی شرا نظ ہیں جو شرکۃ الصنائع کے ہیں، یعنی اس میں دونوں جو منافع مے کریں گئے، وہ صلے گا، اور جو گھاٹا ہوگا، وہ منافع کے لحاظ سے دونوں بردا شت کریں گئے، البتہ ایک شرط اس میں زیادہ ہے کہ جواپنی ساکھ اور دجاہت کی وجہ سے تنازیادہ حاصل کریں گا، اور جتنے مال کی ذمہ داری یعنی ضمانت لئے گا، وہ اتناہی زیادہ فض پالے کا حق دار ہوگا، اور اگر یہ مشرط کی تمکی کہ مال دونوں برابر حاصل کریں، یا کم یازیادہ حاصل کریں، مگر ہم صورت میں فائدہ میں برابر شرکک ہوں گئے، تو یہ شرط لغو سجی جائے گئ جس لے جنا مال زیادہ حاصل کیا ہے، اسی اعتبار سے اس کو نفع میں صحتہ ملے گا، یا کوئی فرنی یہ شرط کرے کہ ہم نصف مال کے ذمہ دار ہیں، مگر فائدہ زیادہ لیں گئے، تو شرط لغو ہے؛ دونوں میں آدھا آدھا تھے ہوگا۔
آدھا نفع تقسیم ہوگا۔

۲ - جونقصان ہوگا، اس کاخمارہ دونوں کونفع کے اعتبارسے برداشت کرنا پڑے گا، یا یوں کہے کہ خبنا مال انخوں نے حاصل کیا ہے، یا ختنے کی ذمہ داری لی ہے، اسی تناست ان کو گھاٹا برداشت کرنا پڑنے گا، مثلًا اگر کسی نے دوسے مال ماصل کیا ہے اور وہ اس کا ذمہ دار ہے توخمارہ کی صورت ہیں اسی اعتبارسے دونوں خمارہ برداشت کریں گے ۔ دالمجلم کا اسکا دمہ داریے توخمارہ کی صورت ہیں اسی اعتبارسے دونوں خمارہ برداشت کریں گے ۔ دالمجلم کا ا

اگراس میں مشرکت مفاومند کے طور پردو نوں مال برابر حاصل کرنے اور نفع کی شرط نگائیں تو یہ جبی جائز ہے۔ اور نفع کی شرط نگائیں تو یہ جبی جائز ہے ، ایکن اگر اسے طلق رکھیں گئے تو یہ شرکت عنان کی صورت ہوجائے گئ ، (ہرایہ جس میں اللہ )

له فان اشترطا ان المشترئ بينها نصفان والم يحكن لك يجوز و لا يجوزان يتفاضلا فيه و رهدايه عركاله

رایت ازمه دار بویخ کامطلب به به که ده اتنے مال کاخامن به، اگروه ضائع بوگیا، است مال کاخامن به اگروه ضائع بوگیا، است است کا دراس ضانت و دمه داری کے اعتبار سے منافع تقسیم کیا جائے گا۔

شرکت کی ان تمام قسموں کو اتمہ تالمنة امام الوصنیفہ، امام مالک اورامام احمد بن صبل رحم لم للر صحی سیھتے ہیں، البتہ امام شافنی رحمة الله علیہ شرکت عنان سے علاوہ کسی اور شرکت کو سیسے نہیں سیھتے۔ (الفقہ علی المذاہب الاربعہ جس)

شرکت کی ان تمام ہی قسموں کے تحت ہرطرح کا مشترکہ کا روبا رکیاجا سکتاہے، جیسا کہ او پر ذکر کیا گیا۔ ہے، اور اس کی گنجا کش ابتمہ اربعہ کے مسلک میں موجود ہے، مگرا مام مالک سے اس سلسلہ میں جو تفصیلات مذکور ہیں ، ان کا کچھ ذکریہاں کیا جا تاہیے۔

تعلیمی سرکت طفوریل کلاسز چلا کر سرکة الوجوه کے تحت اپنی روزی کماسے ہیں ،اور مضمون اور بحک کے اہم اور غیراہم ہونے کی بنیاد پر آپس میں نفع تقسیم کر کے ہیں ،اور کو اپنی اور بخت کے اہم اور غیراہم ہونے کی بنیاد پر آپس میں نفع تقسیم کر کے ہیں ہیں اور تخری کی بنیاد پر آپس میں نفع تقسیم کر کے ہیں ہی مفرد پر التج ہے مشکرت زراعت کا رواج کمیونسط ملکوں میں جا مملک میں بھی تجربہ کیا جارائی مگراس کے لئے ذہنی تبدیلی کی صرورت ہے ، اگر معاشرہ کی اخلاقی ذہنیت بلند نہ ہوگ تو یہ چیز مہت سی خرابیوں کوجنم دے گی ، بھراس کے ساتھ ذاتی ملکیت جو انسان کی فطرت میں داخل ہے ، اس کوجراً نختم کیا جائے ، تو بھر شرائی کا روبار مفید ہوں کہا ہے ، اور اسلامی شرید ہیں ہیں ہی تاریخ کی اس کوجراً نختم کیا جائے ، تو بھر شرائی کا روبار مفید ہوں کہا ہے ، اور اسلامی شرید ہیں داخل ہے ۔

ك المدونية الكبرى جم مدارش كة الاطباء والمعلين-

دیت ہے، آگے مزادعت کابیان آر ہاہے، مگریہاں شرکت کے بیان کی مناسبت سے مشترکہ کا شت کے بارے میں چند باتیں لکھی جارہی ہیں۔

منترکہ سرایہ سے یا شرکہ الوجوہ کی بناپر مولشی، زراغت کے آلات، سامان اور نیج فی و حاصل کر کے اپنی اپنی زمین کی ملکیت کو باقی زکھتے ہوئے منترکہ کھیتی کی جاتے توبیج انزیدہ اس طرح معدنی اشیار کے نکالنے یا باربر داری وغیرہ کے لئے مشترکہ کاروبار کیا جاسکتا ہے یک ائمہ نلانہ کے یہاں یہ تفصیل تونہیں نظر سے گذری ، مگران کے جامول اوپر بیان کتے ہیں، ان کی بنا پر کم سے کم حفی اور ضبلی فقہ میں بھی اس کی گنجا تش ہے ۔

قرض

دنیا میں بہت کم لوگ ایسے ہوں گے، جن کو کبھی نہ کبھی قرمن اور اُدھار لینے کی مزورت نہیں ہوں ہونے ہوں افراد ہی کو نہیں ، بلکہ برطب دولت مندوں اور برط می برطبی کو بھی پلیش آجا تی ہے ، ایک شخص گھر پر لاکھوں روپے کا مالک ہوتا ہے ، مگر سفر میں کبھی کبھادہ چند بیسے کے لئے مجبور ومحتاج ہوجا تاہے ، ایک آدی ہزارہ روپ ما ہوا ہما تاہے ، اور اس کے بیوی نہجے نہایت آرام و آسائش کی زندگی بسرکر تے ہے ہیں ، مگر ایسا بھی اتفاق ہوتا ہے کہ وہ مک بیک مرجا تاہے ، اور اس کے بال نجا اپنی بنیادی صور تو ان مگر ایسا بھی ہاتھ بھی ہاتھ کہ وہ مک بیک مرجا تاہے ، اور اس کے بال نجا اپنی بنیادی صور تو ان کے لئے ایک برمجبور ہوجاتے ہیں ، برطی برطی موسی ، جو دو سرد س کو قرف دی ہیں ، جو دو سرد س کو قرف دی ہیں ، حرف دی ہوں میں مولی آ مدنی رکھنے والے افراد تک سے قرضہ لیتی ہیں ، غرض یہ کہ و سرمن مرد ورت مندوں کے لئے ایک ایسا سہارا ہے ، جس سے وہ اپنی بہت سی انفرادی ، اجتماع کی معاشی طرورت مندوں کے لئے ایک ایسا سہارا ہے ، جس سے وہ اپنی بہت سی انفرادی ، اجتماع کی معاشی طرورت مندوں کے لئے ایک ایسا سہارا ہے ، جس سے وہ اپنی بہت سی انفرادی ، اجتماع کی معاشی

له ايضًا باب الشمكة فى الزرع -

المه المد ونه جه مَنْك ، الشركة فى حفرالمقبور والمعادن وشركة الحمالين على ورسها اود وابهما -

اورسیاسی صروریات میں کام لیتے ہیں، مگریہ سپارااسی وقت تلاش کرنا چاہتے جب آدی معاشیٰ معاشر تی ،سیاسی جنیت سے باکل مجبور ہوجاتے، یااس کی عرّت وآبر ویا جان خطرے میں پڑ جاتے، یاکوئی شدید دین ضرورت بیش آجاتے، ورنہ عام حالت میں قرض کوا کی بلاسمجھ کر اس سے جس قدر ہوئے، دور ہی رہنا چاہیتے، یہ بلاالیسی بلاتے بے درماں ہے، کہ ایک بارجب گھرکو دکھے لیتی ہے، وور ہی رہنا چاہیتے، یہ بلاالیسی بلاتے بے درماں ہے، کہ ایک بارجب گھرکو دکھے لیتی ہے، نوم نے کے بعد بھی اس کا دامن شکل سے چھوڑ تی ہے، ونیا میں مہت سے افراد ہی بہنیں بلکہ بڑی بڑی مولی حکومتیں اس کا شکار ہو جی ہیں اور اب بھی آتے دن ہوتی رہتی ہیں۔

یوں توقرص بذا ب خود ایک معیبت سے مگراس کے دامن میں ایک اور چیز ہمیشہ لبطی رہی ہے، اور آج بہلے سے زیادہ اس سے لیٹی ہوئی ہے، وہ ہے سودیامنعت پرسی، بعینی جن لوگوں کو . خدایے آسودہ حال بنایاہے، وہ جبکسی پریشان حال آدمی کو قرمن دیتے ہیں، توبہ جذبہ ان میں بہت کم پریرا ہوتا ہے کہ قرض دیزا ان کا ایک انسانی فریفیہ تھا، جیے ایھوں نے اداکیا، بلکہ خو دعرضی اورمنفعت پرسنی ان کے دل میں یہ جذب بیا کرنت ہے کہ قرمن دارجب اس سے رویے لے کراپنی ضرورت پورى كررباب، يا اسسے كوئى فائده المحاربات تو وه مجى كيوں نداس كے بدلىس كوئى مادّی یاغیرما دی فائدہ ماصل کرے ، جلب منفعت کا یہ جذبہ اس کو اس روبیریکا سود لینے پر آمادہ کرتا ہے، چنانچہ اگروہ اس سود میں کمی واقع ہوتے دیکھتاہے، یااس کے مارے جانے کا خطرہ ہوتاہے، تواصل کی طرح اس کے بچالئے کی بھی فکر کرتاہے، بلکہ اس کی وجہ سے کہی کبھاروہ قرصداری عربت و آبروس مجی کھیلنے پر آمادہ ہوجا تاہے ، اور اگر کسی اضلاقی یامعاشی یات اونی دبا وَك وجدس وه سود ليني س بادربا، اوراس كى عزت وأبروس نه كهيلا تو بهركم سكم قرضار كى طرف سے اس وقت تک ممنونیت كااظهار چا بترار بترائيم، جب تک ده قرمِن ا داره كرے ، بلك بساا دقات زندگی بھر قرصندار اس کی ممنونیت کے بارگراں سے سبکدومتش نہیں ہوتا، وہ اپنی منفعت پرستی میں اتنا اندھا ہو جا تاہے کہ وہ ایک لمحہ کے لئے مجی یہ بات نہیں سوحیا کہ جو تحف اصل دقم دینے ك قدرت نه ركفتا بو، وه سودكها ب دے كا، بجرية خيال بعى اس كوداس گرنبي بوتاكم مكن ، كەزندگىمىن اس كے لتے بھى كى تى وقت آجاتے، اور اسے بھى دوسروں كے إگے ہاتھ بھىلانا

پرط جاتے، اور یہ مجر ماند زمینیت صرف اشخاص وا فراد ہی کی مہنیں، ملکہ حکومتوں کی مجی ہوتی ہے، کوئی ملکی مکومت جب باشندگان ملک کوان کی معاشی یا معاشرتی ترقی کے لئے کوئی قرمنسہ دىتى ب تورس بيس سال مك اصل رقم كے ساتھ اس رقم كاسود بقى ومول كرتى رہتى ہے آس طرح آیک قرض لینے والے کواصل رقم کی ڈیڑھ گنا اللہ یا کم از کم سوائی ایل دینی پرطنی ہے،اسی طرح ايك حكومت جب كسى دوسرى حكومت سے قرصه ليتى ہے ، توقرض لينے والى حكومت كواصل روپے کے ساتھ سود مجی دینا پڑتا ہے، اور مجرسو دکے ساتھ کچھ اورسیاسی اور تجارتی حقوق بھی اس کودینے پڑ جاتے ہیں ،جن کی وجہ سے قرمن وار مکومت قرمن خواہ حکومت کا اکمیے منہہ مِن کررہ جانت ہے، اس کی مثال تلاش کرنی تومشرقِ وَسطیٰ کے ممالک بِنَد وشان اورخاص طور *پر* پاکستان میں روس وامریکیہ کی مالی ایداد اور قرضوں کی تجرمار پر ایک نظر وال لیجتے ، قرص کی ملا سنة ان ممالك كوكس قدريا به زنج ركر ديام، قرض كامعاً مله اكب اور حيَّشت سع عبى قابلِ غور ہے، اور وہ یہ ہے کہ یہ بالکل صروری نہیں ہے کہ قرض دار قرض لے کراس کو چکامی دے، اس لتے قرض خواہ کواس کے بچا و کے لتے بہت سی تدبیری اختیار کرنی پولی ہیں،مگر بھی جھی بساا وقات اس کاروبیه مارا جا تاہے، میں وجہ ہے کہ جن نوگوں کے دلوں میں کچھانسانی ہار<sup>د</sup>ی بوق ہے، اور وہ سود لینے سے بھی گریز کرتے ہیں گروہ بھی اکٹر قرض دینے سے اس لئے گھرلتے ہیں کہ کہیں ان کا روبیہ ما رانہ جاتے، یہی صورت حکومتوں کی بھیہے۔

اسلامی سفر لیت کی برایات کاایک سپداد ہے، اس لیے اسلامی شریعے کا دوقت پراس سپاد سے کام لینے کی اجازت تو دی ہے، مگراس کے ساتھ اس نے قرضداراور قرض نواہ دونوں پر کچھا انسی اقلاتی اور قانونی پابندیاں عائد کر دی ہیں کہ اگران کو بروتے کا دلایا جائے توضرورت مندوں کو آسانی سے قرض بھی مل جائے، اور وہ سود کی لعنت اور قرض نواہ کی منونیت سے بھی نجات پاجاتیں، اور قرض دار اور قرض خواہ دونوں ان ممام دوسرے ما دی وغیرمادی نقصانات سے بچ جاتیں، جوقرض دینے اور لینے کی صورت میں عام طور پرامھالےنے پولے ہیں۔ قرآن میں قرض کے بیان کے سلسلہ ٹی کہا گیا ہے کہ: لَا تَنْفُلِمُونَ وَ لَا ثُنْظِلْمُونَ ۔ منهم کمی پرظلم کرنے پاقے اور نهم ہوگئ دبقرہ کا منطقہ کے انہائے گا،

مدریت میں ہے:

ىزخودنقصان اٹھا ۋا درىز دوسرو<u>ں كو</u>

لاَضَرَدوَلاَضوادَ-

نقصان يبونجا وّ -

له یهان مسلمان کے تفظ سے مید دھوکہ نہ ہوکہ غیر مسلم کو قرض حسنہ دینا نواب نہیں ہے، اس لئے اسے قرض دینا فا جائز نہیں ہے، جس طرح مسلمان کو قرض دینا نواب ہے اسی طرح غیر مسلم کو بھی قرض دینا نواب ہے جس طرح کسی مسلمان سے قرض لینا جا ترہے، اسی طرح غیر مسلم سے بھی لیا جا سکتا ہے، البتہ سودی قرض چاہے مسلمان سے لیا جائے یا غیر سلم سے نا جا ترہے، دونوں کا ایک حکم ہے۔

سین ایک آسوده حال مسلمان کی دم داری تویمی ده ضرورت مندی صرورت بغیراس کی وا بسی کی امید کے بوری کردے داسی کوصد قد کہتے ہیں ، لیکن اگر وہ السانہ یں کرتا تو کم سے کم اس کو بغیر سو د کے قرص ہی دے دے ،اس سے بھی و کسی نہسی مرتکب انی صدقه والی ذیمه داری پوری کرکے گا، اس لئے وہ اسی اعتبار سے اجر کامی ستحق ہوگا، اورحب وه مار با رالساكرے كا تواس كا يتھور اتھور ااجراس كواس اجر كاستى بنا دے كا، جواس کواکی صد قدی صورت میں ہوتاء مقصدیہ ہے کہ قرض دینے میں بھی او ابہے، مگرصدقہ سے کماور قرص دے کراس کی اُدائیگی کم الت دینا اگر غرب بو تومعا ن کردینا الساغیمولی کام بے کہ اُس کا اثر اخرت میں مغفرت کی شکل میں نمودار ہوگا، قرآن میں ہے کہ:

وَ إِنْ كَأَنَ ذُوْعُسُمَ يَ فَسَطِهَ يُ اللَّهِ الرَّوْمِدَارْ نَلَّدست بِ تُوكشا دكى تك إِنْ مُيْسَرَ فِي وَأَنْ تَسَصَّدَ حَدُوا مِهِ مِهِ وَيَا عِلْ سِيِّ ، اور اكْر باكل معان رصدقه كردوتويه بات زياده بهتري -نبى صلى السَّد عليه وسلم ن ابنى بعنت سے يبلے ايك نميك آدى كا واقعه بيان فرما ياكه: صحاب کرام سے آپ سے مخاطب ہو کرفر مایا كرتم سے يہلے جونوگ گذرے ميں ان ميں ایک آدمی تحاجب موت کا فرشتراس کی وج تبض كرك كياتواس سے بوچا كياكم

كونى نيك كام كياب، ولا مجع والني الماعال

س كونى نيك كام نظر نيس أتا، يعركما كما كيا كوفو

كرواغوركرك كي بعداس لاكماكم محاس

كے علادہ ایناكوئى نيك كام نطرنيس أتاكه

یں نوگوں سے ا دھارلین دین کر ما تعااور

خُيْرُ لُكُمْ و دِهِمَان انَّ رَجُلًا كَانَ فَيُمْنُ كَانَ اللهِ قِبُلُكُمُ أَتَا لَا الْمُلْكُ لِيَقْبَضَ رُوْحَةُ فَقِيْلُ لَهُ هَلُ عَمِلُتَ مِنْ حَيْرِتَالَ مَا أَعْلَمُ قِيْلَ لَك انظمُ قَالَ مَا أَعُلَمُ غَيْرًا فِيَّ كُنْتُ أَجَا يِعُ النَّاسَ فِي اللَّهُ نُبَا وأجاذب كمف فأنظم الموسرك وَانْجُاوَدُعِنِ الْمُعْشِ نَا دُخَلَهُ الله المُجنَّة - ريخارى ومسلم

ان كومعات كرتا تها، ليني اكركوتي ا دصار مال كيا تواكروه خوش حال ب تواس كوقيت ی ادآئیگی کی مہلت دیما تھا، ا دراگروہ تنگ حال ہوا تو اس کومعا ف کر دینا تھا، آپ لے فرايا الشرتعالى الناس نيكى كربدله بي اس كوجنت بين وا خل كرديا-

ا كك روايت اور ب المصلة فرمايا: مَنْ سَرَّةُ أَنْ يُنْجَسِّكُ اللَّهُ مِنْ كُمَّ بِيرُمِ القِيكَ مَدِ فلينفس عن مُعْسِ أَ وُيَضِع عَنْكَ

م جشخص كوريات بيند موكدوه قيامت كى المنا سخيون نات ياجائے تواس كو جاہيے كم تنگدست مقروض كوزباده سے زیادہ مہلت وسے یا بھر اورا قرضہ می معان کردے۔

بلا صرورت قرض لینے کی مرمت اسلای شریب کے شدید معاشی صرورت یا اپنی عرب ا وآبردی حاظت کے لئے قرص لینے کی جواجازت

دی ہے، وہ ا جا زت الیں ہی ہے جیسے کسی مجبوز ا دمی کے لئے مردار کھاکے کا جازت کہ وہ كسى طرح جم د جان كارت منه باقى ركھ كے الكين اگروه سدر مق سے زياده كھا جلت تواسلام ٔ میں اس کا پیفعل حرام ہوگا، اور قانو نًا وہ سزا کاستحق ہوگا، با لکل اسی طرح قرض کی اجا زت مجبوری کی ا جازت ہے ،اب کوئی شخص فضول خرجی تعییش یاا پنی عرفی سا کھ اَدرمصنوعی معییارِ زندگی کو قائم رکھنے کے لئے قرض ہے، یا قرض لے توکسی مجبوری ہی سے مگراس کی ادامگی سے بے خبر ہوجائے یا استطاعت کے با وجود ٹال مٹول کہ ہے تو دہ اخلا قامبی مجرم ہوگا ،ا در قانوناً بھی، مینی وہ آخرت میں بھی پر اجاتے کا اور دنیا میں بھی اس کوسزاملنی جا ہیتے۔

نبى صلى الشّرطليد وسلم لئے بلاوح، قرص لينے اور بچراس كى دائىگى مذكّر لئے كو انتہاتى نا پسند فراياب، آڳ كياس حب كوئى جنازه لاياجا تا تقاقة آڳ دريانت فرات كه اس نفاكوئى قرض تونبي چھوڑاہے، اگردہ قرض چھوڑ كرمرا ہوتاا ورا دائيگى كے لئے كوئى تركر بھى منجھوڑ گيا ہوتا توآب اس كى نماز جازه ا دانهين فراتے تھے، اكب بار اكب معانى كا جاز ه لايا كيا، آب ك لوگوں سے دریا فت فرمایا کہ ھل عَلَیْ ہے کہ نیک اس پر کوتی قرض تو نہیں ہے ؟ لوگوں نے کہاکہ بان دودینا رکامقرومن مَراب، آپ نے فرایاکه ان کی نماز جناً زوتم ہوگ پڑھ او ، حضرت ابوقتاده صحابی بولے کہ یا رسول الله اس کے دونوں دیناری ادائیگی کامیں ذمہ دار ہوں اس

كے بعد آپ سے ان كى نماز جنا زہ پراھي ليه

آپ قرض کواتن مذموم ادر قابل نفرت چیز تصوّر فراتے تھے کہ سوتے وقت اور پنج وقتہ نمازوں کے آخر میں دوسرے گنا ہوں کے ساتھ اس سے بھی بناہ مانگھے تھے، اَعُوْدُمِنَ اَلْمَانِمَرِ وَالْمُنْهَ مِيرٌ مِيں گناہ اور قرض کے بارگراں سے بناہ مانگتا ہوں ''

ایک بار آپ نے کفر اور قرض دونوں سے بناہ ماٹگی، ایک صحابی نے دریافت کیاکہ یا رسول اللہ ایک آپ قرض کو کفر کے برابر قرار دیتے ہیں، فرمایا، ہاں۔ دنساتی، حاکم،

ا کیمون کواسلام کسی مال میں مجی دلیل دیھنا نہیں چاہا، اور قرض الیی بلاہے، کہ اس میں آدی دلیل ہوجاتا ہے، کہ اس میں آدی دلیل ہوجاتا ہے، نبی ملی الشرعلیہ ولیم نے فرما یا جب خداتے تعالیٰ کسی بندہ کو دلیل کرناچاہتا ہے، تو اس کی گردن پر قرض کا بار رکھ دیتا ہے۔ دماکم ،

قرض دار آ دمی کی کیفیت و ہی ہوئی ہے جو ایک قیدی کی ہوئی ہے، یعنی جس طرح قیدی میں بلندی ، عزت اور آزادی کے بجاتے اصاب کستری ذکت اور غلامی کا تصور سپیرا ہوجا تاہے، اسی طرح مقروض میں یہ بابتی پیرا ہوجاتی ہیں، حدیث میں آتاہے کہ:

ایک بارنبی صلی النٹرعلیہ دسلم لے ایک شخص کو کچھ نصیحت فرماتی ،حس میں یہ مہی بیان فرایا کہ قرض کم لیا کرو، آزاد ہوکر زندہ رہوگئے۔ رہیقی )

كسي صحابه كوقرض كى ادائيكى كى دعاكى تلقين فرما ياكرت مقعى مضرت على كوابك بار

بيدُ عاسكهاني:

اے اللہ اپنے حلال رزق کے ذرائیہ حرام سے بچا اورا بنے فضل سے مجھ کو ان لوگوں بے نیا زکر دے جو تیرے سواہیں ۔ اَللَّهُمَّ اَكَفِنِيُّ بِحَلاَ لِكَ عَنْ حَمَامِكَ وَاغْنِي بِفَضُلِكَ عَنَّ سِوَاكَ رَرْمِنْ يَهِيْقَ) آپ نے سونے جاگئے ، نماز پرطضے اور دوسرے اوقات میں قرض سے بناہ ملئگے اور اس کی ادائیگی کی تعلیم تنی مقصد سے فر اتی ، ایک یہ کہ مقرض آدمی کے ذہن میں ہروقت یہ بات تا زہ رہے کہ اس کو قرض اداکر ناہے ۔۔ دوسرے یہ کہ وہ صرف اپنی قوت بازوہی پراعتما دند نہ کرے، ملکہ اس کو فدا سے توفیق بھی طلب کرتے رہنا چاہتے، ور مذمکن ہے کہ دہ اداکر لئے کی کوشش کرے اور کامیاب نہ ہو۔

قرض كىلسلىمى اسلامى حكومت كى ذمه دارى كومت پرجى يەذمەدارى ب

کہ دہ صرورت مندوں کو بیت المال در کاری خزانہ ) سے غیر سودی قرضے دے اور اگروہ اوا مذکر کیب تو اصل رقم بھی معاف کر دے ، ابتدائے اسلام میں جب تک مہاجرین وانفس الا تنگدست مقے، اور اسلامی حکومت کا بیت المال خالی تھا ، اس وقت تک آپ مردہ مقروش کے جنازہ میں اس لئے تو قف فرماتے تھے کہ اعزّ اوا قارب یا معاشرہ کے خوش حال افراد سبقت کے اس کا قرض اوا کیر دیں ، لیکن حب بیت المال میں کچھر تم جو ہوئے لگی ، تو بھر آپ نے تنگدست مقروض کے قرض کی اوا تیگی مکومت کے ذمہ دار اور نبی کی حیثیت سے لینے ذمیر لے لی ، حفرت مل جا کبر روایت کرتے ہیں کہ ابتدا میں تو آپ مقروض مردہ کی نماز خبازہ میں اس وقت کک تو قف فرماتے ہیں کہ ابتدا میں تو آپ مقروض مردہ کی نماز خبازہ میں اس وقت تک تو قف فرماتے تھے، جب تک کوئی اوا نہ کر دے مگر

جب الشریے رسول انسط صلی السط علیه وسلم کوفتح دی، اور آچ کے پاس مال آئے لگا تو آچ لے فرمایا کہ میں ریعنی حکومت، ہرمومن کا اس کی جان اور ابنوں سے مجک زیادہ ذمیر ار اور ہمدر دہوں، تو جو

فَكُتَّافَتُحُ اللهُ عَلَىٰ دَسُوْلِهِ قَالَ اَنَا آوْلَىٰ بِكُلِّ مُوْمِنِ مِنْ نَشْدِهُ فَمَنْ تَرَكَ دَيْنًا نَعَلَىٰ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَ دَثَيْدِهِ دابوداؤد، نسائی

شخص قرض چورد کرمرے،اس کی دمدداری مجھ پر بعنی مکومت پر ہے،ادرجو کھھ وہ مال چھورد کرمرے دہ اس کے ورث کامی ہے۔

عکومت کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ جو نوگ دو سروں سے قرض لے کرا د آنگی کی قدرت <u>او آہوتے</u>

المال مول كرتے بين، ان سے بجر قرض وصول كراتے -

یعنی حکومت نہ تو خود کسی کاحق ارسے گی اور نہ دوسروں کے حق کوحتی الامکان صناتع ہونے دھے گی۔

حکومت کی یہ ذمہ داری صرف نبی صلی النتر علیہ دسلم کے عہد مِمارک ہی تک نہیں تھی، لبکہ عہد ِ فِل فتِ راشدہ اور بعد کے زبانوں میں بھی اس برعمل کیا گیا ہے، اس تعلیم ہی کا یہ اثر ہے کہ آج بھی مسلم معاشرہ میں بلا سودی قرض دینے کا جنا رواج ہے، اتناکسی دو سرے معاشرہ میں نہیں ہے۔

قرض کے عنی اوراس کی تعراف

قرض اورادُ صارکے لئے عربی میں دولفظ استمال اس سے ہیں، ایک قرض ، دوسرئے میں ویں کے

ان کاپورا پورا بدل ہی ہے سندہ میں ہوت پوٹ بدہ ہے کہ قرض دے کر آدمی صرف اس کاپورا پورا بدل ہی ہے سندہ با کم نہیں، قرض کے معنی کا طاحہ دینے کے ہیں، اس لئے قینی کوعر ہی ہیں مقراض کہتے ہیں، جو آدمی قرض یا ادصار کوئی چیزیار تم دیتا ہے کہ وہ اپنی آمدنی یا جمع شدہ رقم کا ایک حصّہ کا طاکر اس کو دیتا ہے، ادر غالبًا اس لئے ہی اس کو قرض کہتے ہیں کہ اگر قرص خواہ اور قرض دار شرعی صدود کی با بندی مذکریں، تو چھر دونوں کے تعلقات کو یہ چیز کا طرح دینے کا سب ہی ہوتی ہے، اس لئے یہ ضرب المثل بن گئی ہے کہ القرص مقراص المحبّۃ دقرض مجت کا طب ہے، دین کا نفظ ذراعام ہے، اور قرض کا نفظ فاص ہے، نعین قرض محض اس نفتہ یا جنس کو کہیں گئے ہوئی جو کسی کو دائیں کے لئے دی جاتے اور دین کوشن ہیں ہوا ہوں کے دم دین ہوئی جو کسی کو دائیں دیا تو یہ مال آپ کے ذمہ دین ہوا، اس کو قرض مہنیں کہیں گئے، غرض یہ کہ ہرقرض کو دین تو کہ ہے تہ ہیں ہمگر ہر دین کو حسرض میں ہوئی اور ہوا یوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اور پر قرض کو اور ہوا یوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اور پر ایوں کا ذور کی کا اخراد کیا جاتا ہے۔ اور پر ایوں کا ذور کیل اضلاقی ذرتہ داریوں اور ہوا یوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔

رياج ، اب دونون ي نوي و مه داريون او درياج ، ب - فرض اورا و معامله المراد معامله و المراد و المرد و المراد و المراد و المرد و المرد و المرد

لکه لینے کی تاکید آتی ہے، گو کہ نہ تکھنے ہیں کوئی گناہ نہیں ہے، کیونکہ یہ تاکید صرف اس سے دی گئی سے کہ دونوں کو اعلینان رہے ، اگر تغیر تکھے ہوتے بھی یہ اطینان عاصل ہوجاتے تو اسس کی صرورت نہیں ہے، قرآن باک میں سب سے بڑی آیہ اسی کے کم میں نازل ہوتی ہے :
یا آیگا الّذِیْنَ اُصَنُو اُ اِذَا تَدَا اَنْکُمُ اُ اِنْ اَ اِنْکُا اِلْمُ اِنْ اَ اِنْکُا اِلْمُ اِنْکُو اُ اِلْمُ اِنْکُو اُ اِلْمُ اللّٰمُ اِلْمُ اِلْمُ اِلْمُ اِلْمُ اِلْمُ اللّٰمِی اللّٰمِی اللّٰمِی اللّٰمِی اللّٰم اللّ

اس آیت میں قرض کے لین دین کولکھ لینے کا بھی حکم ہے، اور اسی سے بیے سلم کا بھی حکم کلماً ہے، آگے لکھنے کا طریقۃ اور گوا ہوں وغیرہ کا بیان ہے، پھر کہا گیا ہے کہ اس میں کو تاہی نہ کرو، تاکہ لین دین میں ایک دو سرے سے بے اعتمادی نہ ہو، اس آیت کے نزول کے بعد نبی صلی السّر علیہ وسلم نے فرمایا ؛

من اسلَف فليسلف فى كيلٍ جِرِّخُص كونَ ا دهار معامله كرك تواسِع في المسلَف فى كيلٍ معلوم و و ذرن معلوم إلى اجلُسلى . بيما نه ، وزن ا ورمدت مقرركرك ادهار دغادى ومسلم ) كامعامله كرناچا بيت -

دا) اوبرقرض دینے کی نفیلت اوراس سلسلمیں اسلامی قرض دینے کی نفیلت اوراس سلسلمیں اسلامی قرض دینے والے کو ہرائیس ا

بات واضع ہوگئ کہ افراد کے لئے قرض دینا تو ان کی طون سے ایک تبری اور انعام ہے، اگر کوئی شخص استطاعت کے با وجود قرض نہ دے تو اخلاق ودیانت کے اعتبار سے وہ مجرم ضرور قرار پائے کا ، مگر اس برکوئی قانونی جبر نہیں کیا جا سکتا کہ وہ لامحالہ قرض دے ہی دے ، مگر اجتماعی دمتہ داری جس کی نمایندگی حکومت کرتی ہے، اس کا فرمن ہے کہ وہ بہر حال بے سہارا افراد کی مدد کرے ، خواہ اعانت وصد قہ دے کہ یا قرض دے کر۔

دم ترمن خواہ جاہے حکومت ہویا افراد ، ہرایت کی گئے ہے کہ وہ اس قرض پر سوونہ لیں ،
سودسے مراد وہ تعین رقم ہے ، جوآ دمی کسی مال یا چیز کے بدلہ میں بنیکسی عوض کے دیتا الیتا ،
اوپر سودکی تعرب یا جبی ہے ، سود خواہ قرمن دینے کے عوض میں لیا جائے ، جیسے مہاجی سود یا اوپر سودکی تعرب کا فی شخص یا کوئی ادارہ یہ رقم دے ، جیسے تجارتی کمپنیوں دیے سے منفعت اسمالے کی وجہ سے ، کوئی شخص یا کوئی ادارہ یہ رقم دے ، جیسے تجارتی کمپنیوں

کامنود ،انشودنس کامبود ،اوربینک وڈاک خانہ کامبود، پرسب نا جا ترہے ،اسلامی مٹربیت کما

كُلُّ قُرْضٍ حَبِّرَ لَفْعًا فَهُو رِبًا - جِرْمِن الغِيوض نف كَيْخ لا وع ، وه سود ، - -

ر۳) نفع اتھانے کی کچھ صورتیں تو وہ ہیں،جو اوپر بیان ہوتی ہیں، اس کی ا در کھی بے شمار تسمیں ہیں، غرض قرض سے نفع المحالے میں ہرطرح کامادی یاغیر مادی نفع سودی داخل ہما جاتے گا، شلاً قرمن خواہ قرض دارسے اپنی نیاز مندی کرانا چاہیے، یا تحفہ تحالف کا طلبگار ہو، تجارت اور د وسرے معاملات میں رعایت چاہے تو یہ تمام مورتیں ناجائز اوربعض حرام ہیں، اِوپِرِ ذکر آنچاہے کہ ایسی تجارت یا خریدو فروخت مکروہ یاباطل ہے،جس میں مقرومٰی سے فائدہ اٹھایا جائے، قرآن میں قرض حسنہ کی تعرفی بیان کی گئی ہے، بعنی الساقرض حس میں مذ سود ہوا در دنہ برّت کی تعیین ہو، اور نہ اظہارِ احسان ہو، اس طرح قرّان میں کسی کی مدد کرکے ماکسی کی ضرورت پوری کرکے احسان کرنے والوں کے مال کوچٹان کے اوپر کی مٹی سے تنبید دی گتی ہے کہ ایک ملکی سی بارش سے وہ دُصل جاتی ہے۔ ربقرہ )

اسى طرح حديث ميس بيئ كه نبى صلى الشرعليد وسلم ل فرما ياكه:

إِذَا أَتُونَ أَحَدُ كُدُ قُرُضًا جب كُونَ كَس كُوتُون دع ومعْ دض اكم اس کے پاس کو تی مدیہ جھیجے یا اسے اپنی سواری برسوارکرے تواس کونہ توسوری استعال كرنا چلېتي، اور بذاس كامرية بول كرنا ڥلهيِّ ، البتِّه اگرة مِن دينے سے پہلے

خًا حُكَا يُ إِلَيْهِ أَوْحَمَلُهُ عَلَى اللَّا الَّهِ عَلَا يَرْكُبُهُ وَلَا يَقُبُلُهَا إِلاَّا أَنُ يَّكُونَ جَرَىٰ بَيْنَهُ وَبَلْيَهُ قَبُلُ ذَالِكَ ـ (ابن ماجه، سِهِق)

سے تعلقات ہوں اور تحفار تحالف دیتے کامعول رہا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

محرتین نے اس طریت کو قرض کے بیان میں نہیں بلکہ سود کے بیان میں ذکر کیا ہے ، گویا مقروض کا ہدیہ میں ایک طرح کا سود ہے۔

دم، وصنواه نے قرص اداکرنے کی اگرکوئی مدّت مقررکر دی ہے، تو مدّت گزر نے سے پہلے مجى وة تقاضا كرسكما ب، كوا خلاقًا اليها نه كرنا جابية ، مكرة الذنّا اس كواس كاحق ب، كيونكمكن ہے کہ اس کو شدید مرورت پیش آگئی ہو، قرض دار قرص ا دانہ کرسے تو قرص خواہ اگرامس کو مزید مہلت دینا بنیس چاہتا، تواس کو بیری ہے کہ وہ ختی سے دصول کرے، گوا خلاق کا تقاضایہ سے کہ جو خص اجھی دینے کے قابل نہ ہوا ہو اس کو مزید مہلت دے، مگر قانو نا اس کو مجور نہیں کیا جاسکتا، ایک بارخود نبی صلی السّر علیہ وسلم نے کسی سے کوئی جانور قرض لیا تھا، اوائیگی کرت گزرگتی، تو اس سے ذراسختی سے تقاضا کیا محالیہ کواس کی یہ بد تمیزی بری معلوم ہوتی مگر سے نہ فرایا کہ:

حَمُوكًا إِنَّ لِصَاحَبِ الْحَقِّي مَقَالاً صاحبِ تَ كُوسِفت كلامى كاحق ماصل مع.

اس کے بعد آ ب ہے صحابہ سے کہاکہ ایک جانور اس سے اچھا خرید کر اس کو دے دو، چنا نجہ دے دیاگیا۔ دنجاری وسلم،

(۵) اگرمقروس قرص اداکردینی قدرت رکھتاہے، اوراس کے باوجودادانہیں کرتاہے، تو پھراس کے بادجودادانہیں کرتاہے، تو پھراس کے بارے میں آپ نے فرمایاکہ:

مَطْلُ الْعَنِيَ ظُلُمُ . دَجَارِي وَمسلَم عَنِي كُلُ المُولِ ظَلَم ہے۔ كُنَّ الْوَ اَجِلِي يُحِلُّ عَيْضَهُ وَعَقَوْبَهَ أَنَّ لَو لِي رَكِعَة بِوتِ الله مُول كرنے والے دابودا دُد ونسائی كي عرفت اور مزاطلال ہوجاتی ہے۔

یعنی قرض خواہ ایسے شخص کو مُرا بھلا کہہ سکتاہے ، اس کے ساتھ سختی کرسکتاہے ، اس کوشتہر کرسکتاہے ، اس کے خلاف دعویٰ کر کے سزاد لوا سکتاہے ، عبداللّٰہ بن مبارک رحمۃ اللّٰرعلیہ لئے اس کی تفسیران الفاظ میں بیان کی ہے :

قال أبن المبارك يُعلى عمضه ينى استربان ساست ملامت كى جا يعلى المارد في المراب الله المارية الم

چنانچداسی بنا پرفقهاسك لکهاه که مختف تنگدست یا مجدور به و، اس کوتو کوئی سزانهیں دی جاسکتی، لیکن اگر قرض کی او آئیگی کی صلاحیت رکھتے ہوئے کوئی شخص طال مطول کرے تو مجر اس کو قید بھی کیا جاسکتا ہے، اس بارے میں امام الوصلیف رحمت الشرعلیہ تو کہتے ہیں کہ خوش حال اور بد حال میں کوئی فرق نہیں کیا جاسکتا، بلکہ و ونوں حالت میں سزادی جاسکتی ہے مگرد و سے

ائمہ تنگدست اور بدحال کو قید کرنے کی اجازت نہیں دیتے، بلکہ یہ سزاا تفوں نے صاحب قدرت ہی کے لئے مقرد کی ہے، مدین نبوی سے بغلا ہران ائمہ کرام ہی کی دائے زیادہ مجمع معلوم ہوتی ہے بیشر طیکہ کسی غریب نے ہوئے کر جانا ہی اپنا پیشہ نہ بنا لیا ہو، اگر ایسا ہے تو اس کو امام صاحب کے قول کے مطابق مجمی مہر حال سزادی جائے گی۔

قرض لینے والے کو ہرائیسی اور ترض کسی ہنگای یا انہائی شدید معاشی صرورت کے دون کینے والے کو ہرائیسی کے لئے قرض لینا چاہیے، اگر کوئی شخص بغیرسی شدید صرورت کے افراد کو قرض دینا چاہیے، اور نہ حکومت سزامجی دے سکتی ہے، چاہیے، اور نہ حکومت سزامجی دے سکتی ہے، کیونکہ تعیش بیند اور فضول خرچ آ دی قرض لینے کے بعد اس کومشکل ہی سے ادا کر سکتا ہے، اوراس طرح بہت سے لوگوں کاحتی اور و دہیچ ما را جائے گا۔

۲ - جون ہی قرض اداکر سکنے کے قابل ہوا فورانسے اداکر دینا چاہتے، اوپر حدیث آچکی ہے اکہ حس کومقدور ہو، اوروہ ادانہ کرے تو وہ ظالم ہے، اس کی بے عزیقی وبے آبروتی بھی کی جاسکتی ہے۔ ماسکتی ہے۔

كوشد يد مزورت مواورد وسراكوتى ذرايدمن مو -

۵۔ معاشرہ کے آسودہ طال افراد کی درمہ داری بیمبی ہے کہ اگر کوئی تنگرست قرض خواہوں سے پچنے کے لئے ان کوزمہ دار اور ضامن بنائے ، تو وہ ضامن بن جاتیں، اس کامفصل بیان آگے آئے گا۔

كونسى چيزى قرض ميں لى دى جاسكتى بيں كرمبيى چيزك ماتے، متى الامكان كرمبيى چيزك ماتے، متى الامكان

ولیی ہی والیس کی جائے ، اس لئے الیسی تمام چزیں ، جن کے مثل دوسری چُزیں گن کریا تول کر ، یا ناپ کر اسان کی جاسکتی ہیں ، ان کو قرض کے طور پر لیا دیا جاسکتا ہے ، مثلاً آپ کسی سے

چندروپ يا چنداك قرض ليس، تو آب اتنے روك يا آك اسان ياسے واليس كرسكتے إين -

ببدر رب یا بسد است سر ص بی ۱ و ۱ ب است روپ یا است است است گلی اتبال اور کریا ناپ کر یا مثلاً آپ کے گھرمیں ہمان آگیا، اور آپ نے اپنے بروس سے گلی اتبل اور کوئی اندا، یا اور کوئی چیز بطور قسر ض منگالی، اور مجمر باز ارسے منگا کر دے دیا ، تو مجی جا تزہم

اور آپ سے اس کی قیمت اداکردی تو بیمی جائز ہے ، اس طرح اگر آپ نے کسی سے ایک می

گیہوں، یا دس گزیر او حارلیا، تو آپ اسی طرح کا ایک من گیہوں بھی والیس کر کتے ہیں، اور دس گزیر المجاری اور کا ایک من گیروں یا کیرا نہ اداکیا تو قیت بھی اداکر کتے ہیں، لیکن اگروہ

كىلوالسائے كە بازارمىن اس كى طرح كاكبراملنامشكل بىئ تو آپ دەكىلواقرىن نهيى كىسكة، مقدرىدىك اسى كىلىن ئى جاسكتى بىو، مقدرىدىك اسى كىلىن ئى جاسكتى بىو،

وبى قرض مين ني اور دى كتى سے كيه

کون سی چیز قرض میں بہیں لی یا دی جاسکتی ادر حیوانات میں قرض کے لین دین کے قائل بہیں ، اور دوسرے ائمہ کہتے ہیں گرجس چیزی قیمت نگائی جاسکتی ہے ، وہ قرض میں

له وصح القهن في مثلى كالمكيل والموذون والعد ودوالمتفاوت كالجوز والبيض لافي غيرً من القيميات كجيوان وكحطب وعلفه وكل متفاوتٍ - ودرمنتادم ود المحتاد عماك من

لی یادی جاسکتی ہے یا

بلاک ہونے کی صورت میں ان کے مثل تا دان لیا جاسکے۔

هوكل مايغىن بالمشل عند الاستهلاك - معراك كعة بي:

دیکن قیت سے فروخت مولے والی چیزوں میں جائز نہیں مجیے جانور یا لکوطی وغیرہ، لا في غيرة من القيميات كحيوان وحظب .

اس عبارت سے دو باتیں معلوم ہوتیں ، ایک یہ کہ قرض میں دی ہوتی چیزی یہ فی خصوصیت یہ ہونی چیزی یہ فی خصوصیت یہ ہونی چاہیے کہ جب وہ چیز خراب ہوجائے ، تواس کی والبی اسی کے شل مکن ہو، مثلاً روہیہ بیسہ آدی قرض لے کر خرچ کر دیتا ہے ، اور مجراسے ویسا ہی والبی کر دیتا ہے ، گیہوں یا آطالیتا ہے ، اور اس کے شل والبی کر دیتا ہے ، دو سری خصوصیت یہ ہونی چاہیے کہ وہ السی چیز منہ ہو، جوقیت ہی سے فروخت ہوتی ہو، اوراس کے شل والبی کرنا دشوار ہو۔

اب اس پر علامدابن عابدین نے جوما شیدلکھاہے، وہ ملاحظہ ہو، پہلے وہ شلی پر کلھیمیں کہ جوچزنا پی جاسکے یا وزن کی جاسکے، یا گن کر دی جاسکے، گن کر دینے والی چزوں میں مشلًا اخردٹ انداے وغیرہ ہیں، پھر لکھتے ہیں:

ماصل بیرکمشلی کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اجزار میں اتنا تفاوت مذہو کہ اس سے اس کی قیمت میں فرق ہوجائے بمشلاً

وحاصله ان المشلى مالا تتفاوت احادة تختلف

فيه العيمة منان نحو الجوز

له الفقه على المناهب الاربعيه، ج صصح المستد

اخروط کے دانوں میں مقور اساتفاوت ہے،اس سے اس کو قرض میں لیا دیاجاسکا ہے،اور بحرالرائق میں ہے غیر شکی کا قرض لین دین سیح مہنیں ہے،اس لئے کدو کسی کے ذمتہ اس کا دین بننا واجب مہنیں ہے، تتفاوت احاد لا تفاوتًا يسيوا، وقال فى البحرولا يجوز فى غير المشلى لان لا لاجب دبنا فى الذمه -

رج سماكا)

ان عارات سے بیانیں معلوم ہوتی ہیں:

ا - قرض کا لین دین ایسی چیز میں ہونا چاہیتے، جس کے نتل واپس کرنا و نتوار نہ ہو - ۲ - اگر تھوڑا بہت فرق جس سے قیت میں زیاد تی کی نہو تو ان چیزوں کا قرض لینا یا دین ا جا تزہے، جیسے انفوں نے اخروط اور انڈے کی مثال دی ہے ۔

ا ۔ چونکہ قرض میں دی ہوئی چیز نثر چ ہوجا تی ہے،اس لئے اسی چیزی والیبی ممکن ہمیں ہوتی ، اس لئے اسی چیزی والیبی ممکن ہمیں ہوتی ، اس لئے اس کے ذمتہ اس کے شل والیس کر نا ضروری ہوگا۔

اب ان دلآئل پرغور کیجے تو خلاصہ یہ ہوگا کہ حیوانات، لکولی، کپر اے دغیرہ کو قرض میں اس لیے نہیں دیا جا سکتا کہ ان کے ختل والیس کرنا ممکن نہیں ہے، توعرض یہ ہے کہ اگر گوشت فرض میں لے لیاجاتے یا نیڈا اور میوے دغیرہ قرض میں لے لیے جائیں، تو ان کی والیس میں جب تقوی سے فرق کو نظر انداز کیاجا تاہیے، تو بھر مالولی وغیرہ تو وزنی چریں بن گئی ہیں، تھوی سے فرق کو کیوں نہ ہر داشت کیا جا گئے، بھر مکولی وغیرہ تو وزنی چریں بن گئی ہیں، کی اور اس وقت تو جا نور کے گوشت کی طرح جا نور کو میں کا نظے پر تو لا جا سکتا ہے۔

غرض یدکدان حالات کے کیا ظرسے مو ذوں ہمکیل اور معدود کی حیثیت بدل گئی ہے بہت کی موذوں چیزیں معدود اور معدود دمو ذوں اور مکیل موذوں ہوئی ہیں، البتہ عقار کے مسلمین فید کا مسلک نریادہ چھے ہے کیونکد اس میں رہن کی صورت موجود ہے، اس کے ہلاک ہونے کا مجی امکان من ہونے کے برابر ہے۔ م

صرورى براتينين اس سلسله يرحب ديل باتين دين نشين ربني جابتين -

(۱) قرض میں لی ہوتی چیز اگر بازار میں گراں یا ارزاں ہوجائے، تواس کا انز قرض پرنہیں پطے گا، شلا کسی ہے دومن گیہوں ہے کہ اور اس دقت گیہوں ہے کہ اور کو کا گا، شلا کسی نے دومن گیہوں ہا کہ یہ من شکریا گرفت آیا تو گراں ہو گیا، تواس کا کوتی انزاد آئیگی پر مجاقر سستا تھا، اس کے بعد بھر جب ادائیگی کا وقت آیا تو گراں ہوگیا، تواس کا کوتی انزاد آئیگی پر مہیں پڑے گا، وراگر قرض خواہ مہیں پڑے گا، وراگر قرض خواہ دائی ہو جائے تو بھر قیمت بھی وہ لے سکتا ہے کیہ

(۲) اگرکسی لے ایک ایک دوپ کے شو نوط یا دیز گاری قرض میں کی تو یہ ضروری نہیں ہے،
کہ قرمندار دیز گاری یا ایک ایک کے نوط ہی دے، بلکہ اس کور وپے دینا چاہتے، نواہ نوط
دے یا دھات کے دوپے، یا سور وپ کا نوط سب جائز ہے، یا پھٹے نوط دے کر کہے کہ ہم
بائکل نیا نوط میں گے، تو یہ ناجائز ہے، اگر وہ خود اچھا نوط دے تو یہ شرط لگا ناجا تربع ہے
دی، حوچ جہاں جس طرح بمتی یا لی دی جاسکتی ہو، اسی طرح دینی اور لینی چاہتے، ختلاً اگر کوئی
چیز کہیں گن کوئتی ہے، ختلاً اندے، سنترے وغیرہ تو یہ چیزی گن ہی کر واپس کی جائیں،
اگر کوئی چیز تول کر کبتی ہے، ختلاً گیہوں، تیل، مسالہ، میدہ وغیرہ تو قول ہی کر واپس کی جائیں،
اسی طرح جو چیزیں جہاں ناپ کر مکبتی ہیں، ختلاً کی جائیں، جونا وغیرہ، وہ ناپ ہی کر واپس کی جائیں،
کی جائیں گی ہے

دم، اگرکوئی چیز دولؤں طرح سے کمبی ہے، توحس طرح کمبی ہے، اسی طرح سے واپس کی جائے گئ مثلًا کاغذ اگر دوچار دستے مکتے ہیں توگن کر اور دیم کے اعتبار سے مکتے ہیں تو وزن کرکے ، تو حس طرح لیاہے، اسی طرح واپس کرنا چاہتے، یا آطا اگر وزن کے بجائے ناپ کر قرض لیا تو ناپ ہی کرواپس کرنا چاہیتے ۔

له انه مضمون بمثله فلا عبرة بغلائه ورخصه - (درمخارج ١٥٠٠)

عه منواستقرض من الدراهم المسكورة على ان يودى محيح أكان باطلا، دره مسك درمختار،

ك صح استقراض جوزوبيض علادا والحمد وذناً وشرح التؤير بواله بهشتى ديورج ه مسل

رہ جس جگہ ہر قرص لیا گیاہے، قرص خواہ اپناوہ قرض دوسری جگہ ہی ہے۔ سکاہے، شلاً اگرکسی نے لکھنوس قرص لیا اور قرص خواہ انے بہتی ہیں اس سے مطالبہ کیا تو قرص داریا تو وہی قرص اداکر دوں گا، یہ اس صورت قرص اداکر دوں گا، یہ اس صورت ہیں ہے، جب قرص روپے پیسے ہوں، لیکن اگر قرص نقد کے بجائے جنس ہے، شلاً غلّہ، کہ طا، این سے، جب قرص روپے پیسے ہوں، لیکن اگر قرص نقد کے بجائے جنس ہے، شلاً غلّہ، کہ طا، این سے، چر قرص و تو تو قرص اداکر رہ سے مطالبہ کرتا ہے تو قرص دارے لئے بیض دوری مہیں ہے کہ وہ وہی جنس وہاں اداکر ہے۔ بلکہ وہاں وہ قیمت بھی دے سکتاہے، قرص خواہ اگر لینا چاہ ہے تو قیمت ہے کہ دو اس کو اس کا داکر ناد شوارہے البت ماکہ وہی حقیق میں ایرا ہے گاکہ دہاں وہ کی جواس ماکہ فرص دارو ہی جنس دینا چاہتا ہے، کمونکہ کی صورت ہیں اس کو دہی حقیق دینی پولے گی جواس جاکر فروں دورے دے دے گا، شلاً اگر ایک من غلّہ اس نے کا کہ دہاں دینا پولے گی جواس کی اور من خواہ داکر سے مجبتی کا اعتبار نہیں کیا ہا تو گیہوں کا جو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار خیس کیا، تو گیہوں کا جو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار خیس یا کیا جائے گا، شلاً اگر ایک من غلّہ اس نے کا مال کا عبار کیا جو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار کیا ہو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار کیا جائے گا، مند کیا ہو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار کیا ہو کہا وہ کیا ہو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار کیا جائے گا، مند کیا ہو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار کیا جائے گا، مند کیا ہو جھا وَ لکھنو ہیں ہوگا، اس کا اعتبار کیا ہو کھا وہ کا بہتی کے جھا و کا بہنیں یا

ی به جوچنر قرض بی ہے ،اگر وہ با زار میں نہیں ملتی ، لو اگر کچھ دن میں مل جانے کی امید ہے تو بچر قرض خواہ یا تو اس وقت کا آنطار کر ہے ، یا بچراگر دو نوں قیت دینے اور لینے پرداخی موجا آئی ۔ تو بچھ قیمیت اواکر دی جاتے ۔

دى توض دارجوچىزقرض ميں ليتاہے، ده اس كا مالك موجاتاہے، اس لتے قرض لى موتى چيز كوقرض خوا كوياكسى اور كے ماہمے بيخيا جاہے، تو وه زيج سكتاہے، كيونكہ جوچيز وه زيج رماہے، وه اس كا مالك ہے، ميكن اگر قرض خواج چيز بيخيا جاہے، جواس لے قرض ميں دے دى، تو وه نہيں زيج سكتا، كيونكه واب مالك منہيں ہے، اسى طرح قرض دار دومرے تقرفات بھى كرسكتاہے۔

له اذااستق ص طعامًا بالعراق ن خدالا صراحب القرص بكة فعليه قيمسته بالعراق العراق و عده إلى العراق في خدا طعامعه ودوم ختاس مع المناق في خدا طعامعه ودوم ختاس مع المناكر ،

ده، قرض میں کوئی شرط نگاناگناہ ہے، یہ شرط بیکا ترجمی جاتے گی، مثلاً کسی نے یہ شرط نگائی کہ میں اس شرط پر قرض دیتا ہوں کہ تم مجھ کوفلاں چیز دینا، یامیرے ہاتھ فلاں چیز فروخت کر دینا، یا یہ قرض مجھے فلاں جگہ اداکر دینا، یہ سب شرطیں بے کارہیں، قرض مجھے فلاں جگہ اداکر دینا، یہ سب شرطیں بے کارہیں، قرض داران میں سے کسی کا پابن در بہیں ہے گئی ہے۔

ده) جوچیز قرض میں لی تقی، اس سے بہتر یا کمتر چیز اگر قرضدار والس کرتاہے، تو بی قرض خواہ کی مرضی پر ہے کہ دو اسے لیا نہ لے۔

دا) قرضدارا گرقدرت کے با وجود قرض بہنیں اداکر تا تو قرض خواہ اس کی اسی طرح کی کوئی چیز اگر چاہے تو اجازت کے بغیر بھی اپنے قرض میں ہے۔ سکتا ہے ، مثلاً کسی نے گیہوں یا روبیہ و کی کہ تو ایس کا گیہوں یا روبیہ با تھ لگ جاتے تو لے سکتا ہے ، لیکن اگر اس سے بہتر یا اس جنس کی چیز نہ ہو تو نہیں ہے سکتا ، مثلاً گیہوں کے بجائے کیڑا یا روبیہ کے بدلے گیہوں نہیں ہے۔ بدلے گیہوں نہیں ہے۔ بدلے گیہوں نہیں ہے۔

(۱۰) عورت کامپریمی شوہر پر دین (قرض) ہوتا ہے۔ مرکب

## كفألث

کبعی ایسا ہوتاہے کہ ایک آدمی کوروپے قرض لینے کی ضرورت ہوتی ہے ، یا اس کو کوتی چز اوھار فرید نے کی ضرورت ہوتی ہے ، یا اس کو کوتی چز ہور سے اور وہ لے لیتاہے ، مگر اس کوا دائیگی کی استطاعت ہنیں ہوتی ، قرض خواہ پریشاں کررہ ہے ، تواس تقلصے سے بچنے کے لئے دو سرے آدمی کو بطور صفمانت بیش کرتاہے ، اور دو سرا آدمی یہ ذمہ داری لے لیتاہے کہ اگر اس لئے نہ دیا تو میں دوگا ، اس طرح ایک مجرم ہے ہیں اب قرض خواہ کو کچھ اطینا ن ہوجا تا ہے کہ میراروب پیما را نہیں جائے گا ، اسی طرح ایک مجرم ہے ہیں کو عدالت اس وقت تک قیدر کھنا چا ہتی ہے ، جب تک اس کے جرم کی تحقیق نہ ہوجائے ، اب وہ مجرم ایک آدمی کو بطور صفح ایک اس کے جرم کی تحقیق نہ ہوجائے ، اب وہ مجرم ایک آدمی کو بطور اس کورہا کردتی ہے ۔

کہ جب ضرورت ہوگی، ضامن حاصر عدالت کر دے گا، اس طرح وہ کچھ دنوں کے لئے آزاد ہوجاآبا ہے، اسی طرح اگر کسی لئے ہمار اآ دمی کے اخراجات کی کوئی ذمہ داری اعظالے تو اسے کفیل ہکتے ہیں اس غرض اسی طرح کی ضمانت لینے کو شریعیت میں کفالت کہتے ہیں، کفالت کو ضمان بھی کہتے ہیں اس لئے کہ کفالت میں ضمانت کا ہونا ضروری ہے۔

کفالت کا ذکر قرآن و صدیث دو نون میں ہے ، اوپر ذکر آ پکاہے کہ حضرت تنا دہ اسے الکی مقروض صحابی کے قرص کی ادائیگی کی ذمتہ داری ہے لی نبی صلی الشرعلیہ وسلم لئے ان کے جنازہ کی نماز پرطمعاتی ، مگر جب بیت المال میں فراخی آگئی، تو آپ لئے اعلان فرایا کہ ہرمقرومن کے قرص کی کفالت بیت المال کے اوپر ہے۔

کفالت کے فقطی معنی اوراس کی تعرف بین، اوراصطلاح بین ضمرالذست إلی الذمه فی المطالح بین ضمرالذمت إلی الذمه فی المطالحة تعنی سی مال کا دائیگی یا قرض ک او آئیگی باکسی شخص کے وقت پر حاصر کر دینے کی ذمہ داری لینے کو کفالت کہتے ہیں۔

اس کی تین تسمیں ہیں، کفالت بالنفس کفالت بالدّین اور کفالت بالعین ، کفالت بالعین کامطلب یہ ہے کہ جوسامان یا مال اس کے ذرکہ ہے ، اس کی پوری حفاظت کرے ، گویا امین کے ہم عنی ہے۔ کفالت بالدین اور کفالت بالنفس کا ذکر اوپر آچکاہے۔

ا کفیل دم داری وضمانت لینے والے تخص کو کہتے ہیں ۔ اصطلاحات الا مکفول عنجس کے ذمدر قم باقی ہوا وروہ کسی کوکفیل بناتے ۔

س- مكفول له جن كامطالبه با قرض باقى مو-

م م مكفول به وه مال يادة خص حب كى كفالت كى تى بو ـ

کفالت کاطرلیت کاطرلیت کاطرافیة بیرے ککفیل بینی دمته داری لینے والا ، مکفول له ، بینی کفالت کاطرلیت کاطرلیت کاطرلیت کاطرلیت کاطرلیت کا میں دمیر دار سے کے کہ آپ کی جور قم یا جومال فلاں کے دمہ باق ہے، یا فلاں مجرم کا میں دمیر دار ہوں ، قواب اس کی دمہ داری ہوگی ، اب اگراصیل بینی قرض دار اس کو ادا رہے کا دار لئے کی دمہ داری کفیل پر ہوگی ، ادر کھی دوآ دمی کوئی معالم شرکت کا

کرتے ہیں ، توان میں سے ہرا کی رقم اور مال کا کفیل ہوتا ہے ، مقصد یہ ہے کہ کفیل اور مکفول لہ، میں ایجاب وقبول کا ہونا ضروری ہے۔ اس کی کئی صور تعیں ہیں :

ا ۔ اکیصورت تو یہ ہے کہ وہ مطلقاً یہ ذمہ داری لے لے کہ ساس کوا داکروں گا، تواب حقدار چاہے کھیں سے مطالبہ کرے یااصیل سے اس کو دونوں کاحت ہے لیہ

۲ - دوسری صورت یہ ہے کہ اس لئے کہا کہ اگر اس نے مذدیا تو میں دوں گا تومکفول ابعنی حفار پہلے اصیل سے مطالبہ کرے ، اگر وہ ادا مذکرے تو اس کے بعد پھرکفیل سے مانگے۔

۳ - تیسری صورت یہ ہے کہ مکفول لئے نے اصیل کو ایک ماہ کی مہلت دی ہے، یا ایک سال کے دعدہ پر اس ساخ تو میں ایک سال کے دعدہ پر اس ساخ تو میں دیا، تو وہ ایک ماہ تک یا ایک سال کفیل سے مطالبہ نہیں کرسکتا، اس مدرت کے بعد تو وہ کفیل سے مطالبہ کرسکتا ہے۔

۲۱> اگرمکفول برکوئی شخص ہے تواس کا نام پتہ اچی طرح معلوم ہونا چاہیئے لیکن اگر مکفول برمال ہے تواس کی مقدار کا معلوم ہونا اور تبانا صروری نہیں ہے ، بلکہ صرف یہ کہہ دینا کا فی ہے کہ میں فلاں کے قرض کا ذمہ دار ہوں ہے ۔

ر۳) مکفول برینی وه مال ایسا ہوکہ اصیل خود اس کا ضامن بن کے، اب اگر کوئی رمن رکھی ہوئی چنر یا عاریةً لی ہوئی چنر میں کفالت کرے قوصیح نہیں ہے، اس لئے کہ مرتبن اور ستعیر براس کے تلف ہوجانے کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، را بن اور رعایت دینے والے کو خود سجھ بوجھ کر دینا چاہیے، کسی کو کفیل بنانامیح نہیں ہے، اسی طرح امانت وود بیت میں بھی کفالت مجے نہیں دینا چاہیے، کسی کو کفیل بنانامیح نہیں ہے، اسی طرح امانت وود بیت میں بھی کفالت مجے نہیں

ہے۔ دالجلہصرو)

(۱) اگر کفیل نے کسی خص کی منمانت بی ہے، تو وقتِ مقررہ ہراس کو ا حاصر کرنا صروری ہو گار اگر اس سے حاصر نہ کیا تو اس وقت سک ہے۔ تبدكريبا بائے كا،جب ك وہ اس كو حاصر نكر دے، يدا مام شافعي اورا مام ابوعنيف رحم السر كى دات ب، اورامام مالك رحمة السّرعليه فرماتي بيكد اكراس في ماصر به كيا تواس كوسزانيس دى جائےگى ، بلكه اس سے كچە مال بطور تا وان ليا جائے گا<sup>ي</sup>

دس اگرکفیل یااصیل بعنی حس کی کفالت کی ہے، وہ مرجاتے تو کفالت کی دمدداری ختم موگئی اس لئے کہ نہ ذمہ داری لینے والا باقی رہا اور نہ ذمہ داری دینے والا باقی رہا۔

(س کین اگرمکفول لئ یا مدّی مرجائے تواس کی کفالت ختم نہیں ہوگی۔ رالمجلم <del>۹۹</del>۰

حدود و قصاص وسزامين كى نيابت وكفا لت يح نهين بدين قاضى مدعا عليه كوكفيل لات پر مجبور نہیں کرسکتا، البته صاحبین قصاص اور قذف میں کفالت صروری سمجھتے ہیں، اس لئے کہ سہ بندوں کے حقوق ہیں ۔ رسرح وقایدج ۳ صلاق

البتہ دیت وغیرہ کی ا دائیگی کی ذمتہ داری لے سکتاہے۔

مالی کفالت کے سلسلہ میں کفیل کی ومدوار بای ہے، لینی اصیل ادا نکرے گاتواس کو

رم، حقدارلعني مكفول لرواب اصيل سے مطالب كريئ ما سركفيل سے ماہد دونوں سے ،كسى ا مک کے مطالبہ کرنے میں اس کاحق دوسرے کے بارے میں ختم نہیں ہوتا ۔ دالمجلہ صافی دس اگرچند آدمیوں نے مل کر قرض لیا ، مگراس میں کوتی ایک آدمی ذمہ دارہے توصرت دمہ دار ہی سے اس مشترک قرض کا مطالبہ نہیں ہوگا، بلکہ ان میں سے پوری رقم کا ہرا کی سے مطالب کیا جاسكتاب، كيونكه ايك آدمى ك ذمه دارى صرورلى ب، مكروه دمة دارى اس ك سبك ك

له باية المجتبدئ ٢ص ٢٩٥ والمجلدص ٩ والكفيل ضامن فان احضر والاحبسد الحاكم بدايدج سَاص ٩٩-

لی ہے ، محض اپنی ذات کے لئے نہیں ہے۔ دا مجلہ صافی یطالب کل منہم مجوع الدین )

دم اگر ایک کے بجائے کئی آ دمی کسی کے فیل بن جائیں، تو اس کی دوصور یں ہیں ، ایک تو یہ کہ الگ الگ دویا ہیں آ دمیوں لئے یہ کہ الک ہم اس کے فیل ہیں ، تو مکفول لؤ ان میں سے ہرا کیک سے پوری رقم کا مطالبہ کرسکتا ہے ، دوسری صورت یہ ہے کہ چند آ دمیوں لئے مل کو کھا دمیاری لئے ہی کہ فلاں کے قرض کے ہم ذمہ دار ہیں ، تو ان میں سے ہرا کی بردہ قرض بانٹ دیا جائے گا ، ان سے وہ وصول کیا جائے گا ، شلا فالد کے ایک ہزار رویے احمد ادر ہیں ، اور خس کے خرمہ بات کا ، ان سے وہ وصول کیا جائے گا ، شلا فالد کے ایک ہزار رویے احمد کے ذمہ دار ہیں ، او فالد ان میں سے جس سے چاہے ایک ہزار رویے مانگ سکتا ہے ، میکن اگر دہ چاروں دوست ساتھ آئے اور انھوں نے مل کر فالد سے کہا کہ اگر احمد نے مذوبا تو ہم اس دہ چاروں دوست ساتھ آئے اور انھوں نے مل کر فالد سے کہا کہ ہم سب ایک ہزائے دمہ دار بین ، تو الد ان میں سے ہرائی سے ڈھائی سورو ہے کامطالبہ کرسکتا ہے ، کسی ایک ہزار کا مطالبہ بہنیں کرسکتا ہے ۔ اس مقروض کی دم داری نہیں کی ، مگر یہ کہا کہ میرے پاس مقروض کی دم داری نہیں کی ، مگر یہ کہا کہ میرے پاس مقروض کی دم داری نہیں کی ، مگر یہ کہا کہ میرے پاس مقروض کی امانت سے دے دوں گا ، تو اب و کھیل دی امانت رکھی ہوئی ہے ، اگر وہ نہ دے گا ، تو بس اس کی امانت سے دے دوں گا ، تو اب و کھیل امانت کھی ہوئی ہے ، اگر وہ نہ دے گا ، تو بس اس کی امانت سے دے دوں گا ، تو اب و کھیل امانت کھی ہوئی ہے ، اگر وہ نہ دے گا ، تو بس اس کی امانت سے دے دوں گا ، تو اب وہ کھیل امانت سے دور کا ، تو اب وہ کھیل امانت کھی ہوئی ہے ، اگر وہ نہ دے گا ، تو بس اس کی امانت سے دو وں گا ، تو اب وہ کھیل امانت کھی ہوئی ہے ۔ اگر وہ کی امانت سے دور کھیل ہوئی ہے دور کھیل ہے ۔ اگر وہ کو میں دے گا ، تو بس اس کی امانت سے دور کی ، تو اب وہ کھیل کے دور کی کھیل کے دور کو کھیل کے دور کی کھیل کے دور کی کھیل کے دور کھیل کے دور کھیل کے دور کی کھیل کے دور کی کھیل کے دور کھی

رد) ارسی کے اپ پاس کے دیے ی وحمد والری بیسی می مسریہ کہا کہ میرے پاس معروسی مانت رکھی ہوئی ہے ، اگر وہ مذرے گا، تو میں اس کی امانت سے دے دوں گا، تو اب و کھنیل ہوگیا ، اور اب وہ امانت سے حق دار کا روبیہ دینے پر مجبور ہے ، اگر میا مانت اس کے پاس سے چوری ہوگئی، یاکسی اور طرح ضائع ہوگئی تو اب کفیل پر ذمہ داری نہیں ہے، میکن اگر اس لئے کھالت کر لئے کے بعد وہ امانت بر کھنے والے کو واپس کردی ، تو پھر اس کو اپنے پاس سے وہ رقم دینی ہوگی یہ

(۲) اگرکفیل نے کسٹی خص کو عدالت میں ما ضرکر نے کی ضمانت کی اور اسٹی خص کے دمیہ عدالت ایک وقت پر ماضر نہ کرسکا، تو اس مطالبہ کے اداکر نے کی دمہ داری کفیل

پر ہوگی۔ جو دین کم مقبل ہو، بعنی اس کی اواتیگی بروقت کرنی ہو، اس کی کفالت مجی مگر، اور جو دین کے مُوصِل ہو، بعنی اس کی اوآئیگی کے لئے آئید یا دوماہ یا سال دوسال کا وہ مقرب ہو تو اس کی کفالت بھی موصِل ہوگی، غرض سے کہ جن قیود کے ساتھ قرض یا بقایا ہوگا، اسی قیہ کے ساتھ کفیل کی ذمتہ داری ہوگی یلہ

د›› اگرمگفول که بعنی حقدار کے اصیل کوا دائیگی کی ایک مقردہ مدت دے رکھی ہے،اوراس قرض کی کسی نے کفالت کر لی، مگراداً تیگی سے پہلے اصیل اپنے وطن سے دورکہیں باہر جانا چاہتا ہے، اور والیسی کی مرّت مقررنہیں ہے، تواگر مکفول کہ نے حکومت کے سلمنے درخوا ست دی کہ میرا قرض اسی وقت مل جانا چاہیتے، توکفیل قانو بی طور پر مجبور کرسکتا ہے کہ دہ رہے ہے کہ اسر حاسے کیا

رم، کفیل نے جس طرح کی چیز کفالت میں اوا کی ہے ، اسی طرح کی چیز وہ احمیل سے واپس لے سکتاہے ، خواہ اس لئے وائن بعنی مکفول لئر کو اچھی چیز دی ہو یا بری مثلاً اس نے ایک من لال گیہوں کی ضمانت کی ، اور اس نے ایک من سفید گیہوں وائن کو دیا تو اب کفیل اصیل سے سفید گیہوں بہتیں ہے سکتا ، ملکہ لال ہی گیہوں لئے کا ، اس کی کفالت اس نے کی تھی ، اب اگراس نے کہ اسی کی کفالت اس نے کی تھی ، اب اگراس نے مرضی سے اچھادے دیا تو اس کی دمہ داری اصیل پر نہیں ہے ، اسی طرح اس کے برعکس بعنی اگر اس نے خراب دیا اور مکفول لئر نے لیا تو کفیل اصیل سے وہی وصول کر سے کا ، جس کی اس لئے کفالت تی ہے ۔

رو) مالی کفالت میں کفیل یا اصیل یا دائن کے مرائے کاکوئی انٹر کفالت پر تنہیں بڑتا کھیل کو بہر طال اداکرنا ہوگا، اگر نداداکر سے آئا، تو اس کے ترکہ سے وہ وصول کیا جائے گا۔

(۱۰) اگرکفیل اپنی ذمه داری اٹھالے تو اس سے اصیل کی ذمه داری ختم بہیں ہوتی ہلکین اصیل اس کواداکردے تو محمل بری الذمتہ ہوجائے گا۔ دالمجلہ ص

اء المجله صدى حدة عده ١٩٢٠ - كم المدرون موجلا لواراد النحاب المجلمك

کی بھی کفالت یہے۔

ریلوے ضامن اور کھیل ہے کا کا کھٹ دیاہے، یا ابنامال جہاں ہے جہانتک کا کھٹ دیاہے، یا ابنامال جہاں ہے جہانتک کو ایک کے لئے بک کرایا ہے اس مقام تک بہونچائے کی ذمہ دار لینی کھیل ہے، اب اگر کا ٹری کھم جائے یا گریڑے، اور مسافروں کی جان یا مال کا نقصان ہوجائے، یا ان کا کلٹ ریل کے حادث میں گم ہوجائے، تو اس کو بغیر کھٹ اس مقام تک ہو جائے ، اور اس کو بغیر کھٹ اس مقام تک بہونچانا ہوگا، اگر وہ اس کی تلافی نکرے تو تا تو تی چارہ جوتی کی جاسکتی ہے، البتہ اگر کسی کے بارے میں معلوم ہوجائے کہ وہ بلا کھٹ تھا، تو اس کو بہونچائے کی کوتی ذمہ داری ریلوے برنہیں۔

رس اسی طرح بومال یا سامان تا جرد بلوے کے ذریعہ منگاتے ہیں یا بھیجتے ہیں ، ان سب کی ذمہ داری ربلوے پر ہے، یعنی اگر وہ گم ہو جائے یا ٹوط بھوٹ جائے، قواس کے نقصان کا ہم جاند ربلوے کو دینا ہوگا، اگر وہ نہ دے تو مال بھیجنے والا تا لؤنی کا ررواتی کے ذریعہ ہے سکتا ہے، اسی کوشریعت میں اُلکِفَ اللّهُ بِالسَّائِلِيمُ دکفالت نام ہے سپر دکر دینے کا، کہتے ہیں۔ بیان سلی کوشریعت میں اُلکِفَ اللّهُ بِالسَّائِلِيمُ دکفالت نام ہے سپر دکر دینے کا، کہتے ہیں۔ واک خانہ واک خانہ داک خانہ واک خانہ ان سب کا کفیل ہے، یعنی اگر وہ گم ہوجا تیں ، اور ان کا شوت مل جاتے ہیں، ڈاک خانہ ان کا ہم جا بنا داکر ناہوگا اس لئے کہ اُلکِفَ اَلَٰہُ بِاللّٰہُ اِللّٰہُ اِللّٰہُ اِللّٰہُ کا اس لئے کہ اُلکِفَ اَلٰہُ بِاللّٰہُ اللّٰہُ کِ اس کے ذریعہ ہو جاتے ہیں کہ وہ مکفول لؤ تک بہونے اے و دری کا بہونے اس کا فرض ہے کہ وہ مکفول لؤ تک بہونے اے و دری کی ہے ، اس کا فرض ہے کہ وہ مکفول لؤ تک بہونے اے ۔

له المجله صنو و امداد الفتاوى ج سماسي

- ٢ ، جها زرال كمين يا بيمكين اس ك دمه دار بوگى ، البشّ جها زرال كمينى اور سميكينى كى ذمر دارى مي تحوط اسا فرق ہے،جہازراں کمپنی بھی صور توں میں اجیر شترک ا وربعض صور توں میں امین بالاُبرت ہوتی ہے، اورسمیکینی ہرحال میں کفیل ہوگی۔

مراتیں مراتیں مراتیں ایک یہ کہ جنامال ہو صحیح اتنا ہی درج کرایا جاتے، اگراس نے علط

طور پرزیا ده مال د کهایا توگناه گار بهو گا۔

دوسرے یہ کہ اس پرجان دمال کے اس بیہ کو قیاس نہ کیا جائے، جو آج کل عام طور پر راتج ہے،اس کی حقیقت سودو قمار ہے جس کی تفصیل سود کے بیان کے سلسلہ میں آ چکی ہے۔ مرده کی طرف سے کفالت | اگر کوئی مقروض مرجائے ادراس کے قرض کی ذمہ داری مر

ے بعد دوسر الدمی کے لے تو اس کی ا دائیگی صروری ہے، با نهيس، اس بارك بي امام الوصيف رحمة التُّدعليه فرائع بي كه أكَّروه تركه مي كيم حيور كياب تب تواس كى كفالت ميح ب ، اگر كي حيور منهي كياب تواس كى كفالت ميح منهي ب العنى كفيل كوادا نذكر الرطب كا ، مكرد وسرے اتمر كہتے ہى كه مرده كى طرف سے بھى كفالت جائز ہے، اس كے تبوت میں بیرصنرات به حدیث بوی بلیش کرتے ہیں کد بعض صحابہ نے مُردہ مقروض کی دمیہ داری لی مِقی، اورا ہے نے ان سے اداکرایا تھا، مالانکہ اس مردہ نے کوئی ترکہ نہیں چھوڑا تھا، ادریہ اس لئے مجی جائز ہونی چاہیے کہ مردہ کے قرض کے بارے میں حدیث میں آتا ہے کہ جب تک مردہ کا قرص ادانہیں کیا جاتا وہ ایک قبیری کے مانند پابند رہتاہے، اس صورت میں ایک مسلمان اُکاس

## حواله

كواس قيرسے نجات دے ديتا ہے ، يه اتهائي مناسب بات ہے ۔ والله اعلم بالصواب -

حس طرح ایک غریب ا ورضرورت مند آدمی کی حاجت روائی کے لئے اسلامی شریعیت کے قرض لینے کی اجازت دی ہے، اور حس طرح مدیون اور مقروض کے بارکو ہلکا بھلکا کردنے کے لئے اس لئے کفالت کی اجازت دی ہے،اسی طرح قرض میں چھنسے ہوتے آدمی کے لئے آسانی ک ایک اورصورت بھی پیراکی ہے،اس کو توالہ کہتے ہیں ۔

[ حوالہ کے نفطی معنی اپنی ذمہ داری کوکسی دو س پر ڈال دینے کے ہیں،مگر شریعت میں: -

ایے قرص کی ذمہ داری کو دوسرے کی طرف منتقل كردين كوحواله كيتي إس-

نَقُلُ اللَّهُ يُنِ مِنُ ذَحَّةِ إِلَىٰ دِمَّةِ أُخْرِيٰ لِهُ

نبى صلى الله عليه وسلم لئ امت مسلمه كي آسوده حال افراد كويه حكم فرما ياكه الركوني اين قرص کی ذمه داری اس کے سرڈ الے توان کو میہ داری قبول کرلینی چائیتے، آپ لے فرمایا کہ: مال دار كالحال ملول كرنا ظلم ب اورجب کوئی ناوارکسی آسودہ حال کے ذمترا پنا ترض ڈالنا چاہے، تو آسورہ عال کو ہی دمة دارى قبول كرلىنى چاستے -

مَطْلُ الْغَنِي ظُلُمُ وَإِذَ اأْسِعَ أَحَلُّكُمْ عَلِي مَلِيٌّ فَلْيَتْبِعُ.

رابوداود)

اگر كونى أ دى كسى دوسرے كا حُواله قبول سركرے تو اس كے خلاف كوئى قالونى كارردانى لونهي كى

حوالہ ایک اخلاقی ذمتہ داری ہے

جاسکتی، لیکن کسی نے یہ ذمتہ داری اٹھالنے سے پہلوش کی لوّاس نے ایک اخلاقی فرض میں کو تاہی كى ،اس كو امكي اخلاقى فرض جهركم ا داكر ناچاستے تھا،خواہ اس ميں كچه مالى نقصان بى كيون اٹھانا پڑے، اور جب وہ قبول کرلے گا، تو بھراس کی ادائمگی اس پر ضروری ہوگ، بھراس سے بچنے كى بعض صورتين ہيں،جن كا ذكر آگے آئے گا۔

اس سلسله میں بعض ضروری اصطلاح اس کا یا د کرلینا خوری ہے،ان کا ذکر بار بار آئے گا، اور ان کے بغیرحوالہ ہوئی

نہیں سکتا۔

- میل یا کداون معنی دہ شخص جواب ذمتہ کی رقم دوسرے کے دمتہ ڈالناچا ہماہے۔

- مُحَال یا محال لهٔ یا داتن بعنی رقم باین والا، یا و هُتُخص جسَ کی رِقمُ میل کے ذرتہ ہاقی ہے ۔

۲- مُعتال عليه يا محال عليه حسب في ميل كي بقاياء يا قرض رقم كي اداميكي كي دمترداري بي بي -

- مخال بهِ ما محال به معنی وه رقم جس کا حواله کیا گیا ہو۔

مثال کے طور پر خالد کے ذمتہ احمد کے ایک ہزار روپے باتی ہیں، اب خالد لے ایک ہیس کے آدمی طارق سے یہ کہا کہ آپ احمد کے روپے کی ذمتہ داری لے لیجتے، میں اس وقت ادا ہنیں کرسکتا، اب اگر طارق کے اسے قبول کرلیا، تو خالد کو تحمیل اور احمد کو تحمال دکھارت کو محال علیہ ادر ایک ہزار روپے کو محال ہرکہیں گے۔

کفالت اور حواله میں فرق سے مطالبہ کر سکتا ہے، اور حوالہ میں فرق سے مطالبہ کر سکتا ہے، اور حوالہ میں مقرون سے کو تی مطالبہ نہیں، حتی دار صرف محتال علیہ لعنی جس نے ذمہ داری لی ہے ، اسی سے مطالبہ کر سکتا ہے ، چنا نجہ اسی وجہ سے اگر کفالت میں یہ شرط لکا دی کہ اصیل سے کوئی مطالبہ نہیں ہوگا ، اور اُس کوسب نے قبول کرلیا ، تو اب یہ کفالت نہیں رہی ، طبکہ حوالہ ہوگیا ، اسی طرح حوالہ میں یہ شرط ککا دی کہ محتال علیہ کے ساتھ وہ محیل سے مطالبہ کر سکتا ہے، یہ حوالہ نہیں رہا ، بلکہ اب یہ کفالت ہوجائے گی۔

سوالہ کی صیب اور الہ کی دوسی ہیں دا، ایک حوالہ مقیّرہ یعنی محیل کا جورو بہیسی دوسرے اور الہ کی سے صورت کے ذمتہ باتی ہے، وہ اپنے قرض میں مخال کود لادے، اس کی بہ صورت کے خالد المحد کا ایک ہزار رو لے کا مقروض ہے، اور احمد طارق کا ایک ہزار کا مقروض ہے احمد نے فالدسے تقاصا کیا، فالد لئے احمد سے کہا کہ میرے اتنے رو پے طارق کے ذمتہ باتی ہیں ، تم ان سے لے وہ اب اگر احمد اور طارق لئے منظور کر لیا تو یہ حوالہ ہوگیا، اب احمد فالدسے نہیں طارق سے احمد کود لوایا ہے کوہ اتنا طارق سے احمد کود لوایا ہے کوہ اتنا میں ہے، جننا کہ احمد کا اس کے ذمہ باتی تھا، تو اب فالدسے کچھ مانگ نہیں مکتا، لیکن اگر کم ہے تو اتنا وضع کرنے کے بعد بقید کا مطالبہ احمد فالدسے کچھ مانگ نہیں مکتا، لیکن اگر کم ہے تو اتنا وضع کرنے کے بعد بقید کا مطالبہ احمد فالدسے کرنے گا، اور اگر فالد کا روبیہ احمد کے وہ اتنا وضع کرنے کے بعد بقید کا مطالبہ احمد فالدسے کرنے گا، اور اگر فالد کا روبیہ احمد کے وہ اتنا وضع کرنے کے بعد بقید کا مطالبہ احمد فالدسے کرنے گا، اور اگر فالد کا روبیہ احمد کے دوبیہ احمد کے ایک وہ اس کے دوبیہ احمد کا مطالبہ احمد فالدسے کی دوبا گر فالد کا روبیہ احمد کے دوبا کے دوبیہ احمد کے دوبا کوبیہ احمد کے دوبا کر ان کی کوبا کی دوبا کوبا کے دوبا کر کیا کوبا کے دوبا کے دوبا

مطالبے سے زیادہ ہے تو بقیہ کامطالبہ خالد طارق سے کرے گا۔

۲ - دوسری قسِم حواله مطلقه سے بعنی اس صورت میں محیل کاکسی کے دمتہ کچے ہاتی نہیں ہوتا، بلکہ وہ اپنے فرُض کی او آمیگی کسی کے حوالہ کرتا ہے ، شلّا خالدا حمد کا مقروض کہے اس لےطارق سے کہاکہ تم ہماری طرف سے اس کا روپیہ اداکر دو بجب ہوگا میں دوں گا، توطارق سے اگر قبول رايا، نواب اس يراس كى اداتيكى صرورى بوكى ك

عال کے ارکان ایجالہ کے لئے یہ صروری ہے کہ متحال (بینی جس کور قم دلاناہے) اور عوالہ کے ارکان متحال علیہ رجس سے دلاناہے) دونوں کوخر ہواور دونوں راضی ہوں

اگران میں سیکسی کوخبرینه موتو بھریہ حوالہ محیح مذہورگا۔

۷ ۔ حوالہ کرتے وقت تحیل اورمُحمّال کا موجود ہونا ضروری ہوگا ،لیکن اگر محیال علیہ موجود ہنہ ہوتو کوئی حرج مہنیں ہے،لیکن اس کو اطلاع دے کر اجازت منگالینی ف**ر**ریم، جب مک اس، كى اجازت نه آجائي والمسيح نهين بوكا - (قاضى خال، بإب الحواله)

دا) حوالہ کے شیخے ہونے کی سب سے پہلی شرط یہ ہے۔ نے کی منترطیں کہ حیل ، متال ادر متال علیہ تینوں عاقل مجی ہوں،

اور بالغ بھی، بعنی اگران میں سے کو تی بچتہ یا یا گل **ہو کلیا<sup>ی</sup> ب کو کلیات ک**ے میں سات اپنی ملکیت میں تصرّف سے روک دیا ہو، لینی دمجور کہ تو ان سب کا حوالہ باطل ہو گاتیہ

كانه توحواله يحيح كبيرا وربه كفالت

رس کفالت میں رقم کی یا دُین کی مقدا رمعلوم ہویا نہ ہو، کفالت صحح ہو جاتی ہے،مگر حوالہ ميں اگر رقم معلوم منه مولو چرحواله ميح نه بوگا، مثلاً کسي لئے کہا کہ يہ جو کھے خريريں كے، اگريه اوا نەكرىپ گے'مىپ اداكروپ گا، توپە كفالت شيخەسے،لىكن اگرمچل،مختال سے پەكھے كە جومىيى

له المجله ما المجله منا ، ته المجله منا .

ك كل دين لم تعل الكفالة لا تصح حوالته اليفاً صلاا ـ

خریدوں یا جرمیں قرض نوں،اس کی دمیرداری آب لے لیجتے، ادراس نے لے لیا توضیح نہی<del>ں ہے</del> بلکہ اس کو بتا ناصروری ہے کہ کس چنر کی کتنی رقم کا بیروالہ کر رہاہے کی

(۷) جس طرح وہ قرض جو اس نے اپنی ذات کے لئے لیاہے، اس کا حوالہ کرسکتا ہے اس طرح وہ کھی اس رقم کوکسی کے حوالہ دہ اگر کسی کے حوالہ کرسکتا ہے گئے۔ کرسکتا ہے گئے۔ کرسکتا ہے گئے۔ کرسکتا ہے گئے۔ کرسکتا ہے گئے۔

رد) حوالہ کرسکتا ہے بعد اب متال صرف متال علیہ سے مطالبہ کرسکتا ہے محیل سے حوالہ کا کوئی مطلب نہیں ، اگر محیل کا کوئی کفیل ہے ، قودہ بھی حوالہ سے بری ہے ۔ ۲ ۔ محال علیہ محیل کی رقم اداکر نے بعد اپنی رقم محیل سے وصول کرسکتا ہے ، اگر محیل بغیر اداکتے ہوئے مرجاتے تو اس کے ترکہ سے یہ رقم وصول کی جاتے گی ، اگر اس کے مال کے کچھ ادر

داتن یا حقدار کلیں توان سب کو محال علیہ کے رقم دینے کے بعد ہی دیا جائے گا۔

۳ - اگر محیل کاروبیدکسی کے پہاں امانت رکھ اسے ، اور اس نے اسی کو محال علیہ بنایا، بعنی اپنے قرض کی او آئیگی کی ذمتہ داری سونپی تو محال علیہ اس کا روپیہ او اکر کے امانت کے روپیہ سے اپنار وہیہ وصول کرسکتا ہے ، اگر اس آننا میں امانت کے روپے محال علیہ سے صناتع ہوگتے ، تو اب حوالہ باطل ہوگیا ، اب محتال محیل سے طلب کرے کا ، لیکن اگریہ امانت باضما

تهى، تو پھر حوالہ اپنى جگه پر باقى رہے گاتيك

م - اگرزیدا حمد کامقروض ہے، اورزید کا کچھ مال خالد کے پاس رکھاہے، اور زید خالد سے کہتا ہے کہ وہ اس کو بطور موالہ ہے ہے، اور بیچ کر اس سے احمد کا قرض ا داکر دے، تواگر خالد ہے منظور کرلیا، تو اب خالد محتال علیہ ہوگیا، اب اس کو احمد یعنی محتال کا روپیرا واکرنا

له يلنم ان المحتال به معلومًا لا تصح حوالة الدين المجهول . المجلم عن تصح حوالة الدين المجهول . المجلم من تصح حوالة الدين المجهول . (المجلم من الله تصح حوالة الدين الأمانة والمحالة عن ولو عالمة الأمانة ومضمونة والمتلاف و الا تبطل المحوالة المجله هذا -

ضروری ہوگا، ۱ در اگر ا دانکرے گا، تو قانونی طور پراس کواس پر محبور کیا جائے گا <sup>ل</sup>ے ۵ - محال عليه حواله كي رقم ا داكري سي يبلغ عيل ساس رقم كامطالبنهي كرسكتا - ہے۔ میل نے محال علیہ سے جوچیز دینے کے لئے کہا تھا، وہی چیز محیل سے والیں ہے سکتا ہے، اگراس لے اپنی طبیعت سے کوئی چیز دی ہے تو وہ محیل سے نہیں لے مکتا امثلاً محیل نے کہاکہ یار تولہ ماندی فلاں کومیری طرف سے دے دیجتے ،اس نے ماندی کے بجائے ،اتن ہی قیمت كاسونادے ديا بواب ده چار توله كى قيمت كاسونا يا ايك توله سونامحيل سے مانگے توبير حب اتز نہیں ہے، وہ مارتولہ ماندی یانس کی قیمت ہی لے سکتاہے،اسی طرح دوسری چینزی بھی ہیں۔

ے ۔ اگر حوالہ کرنے کے بعد خود محیل ہی نے رقم اداکر دی توادا ہوگئی، اب محال کو محال طیہ سے مانگنے کاحق نہیں ہے۔

۸ - محمّال علیہ کے مرلئے سے حوالہ کا مطالبہ جاتا نہیں ، حمّال علیہ کے مرکے سے وہ رقم محمّال دى جائے گى، بشرطىكە وە باكل مفلس بوكرىندم ا بوك

د ور دراز ا ورغیرملکی تجار لوّ بسی

غيرملكى تجارت ميں حوالم اور كفالت كافائده

تبادلة زرا ورتبادلة عبنس دولوس ميں حواله اور كفالت دولوں سے فائدہ اعظایا جاسكتا ہے؛ نیکن اس السلمیں ہنڈیوں اور طلاقی زرکے تبادلہ میں جو بنتہ کا طننے کا عام رواج ہے، اسلامی سترایت کی روسے یہ جائز نہیں ہے ، ملکہ یہ سودہے ، اگر بغیر بٹہ کالے ہوتے کوئی ر قم پاکوئی چینرکسی د وسسرے ملک میں حوالہ کی جائے تو پیصچے ہے ،اس حوالمیں محال علیہ کا ہروقت موجو د ہونا<del>صرور</del>ی نہیں، بلکہ لب رمیں بھی اس کی اجا زت سنگا تی

له ويجير المحال عليه على بيع ذالك المال واداءا لحوالة من تمنه إنضّاصًا -

كه ش ح وقايه ج ۱۹۹۳ -

جاسكتى بيديه

ی آگے سفتجہ کی بحف میں آتے گا،اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک آدی رقم اداکر کے اس سے ایک ہنڈی آبنوا ایسا ہے، اور وہ بیسرے کے پاس ہنڈی بھی جا ہے اور اسے قبول کرتا اورا دا آیگی کا اقرار کرتا ہے مگر والہ کی نوعیت عام طور پر قرض کی ذمہ داری لینے کے آتے ہیں ،اس لئے فقہا رکھتے ہیں آئے اختصت جا اللہ یون " اور اس کی تعریف آب کے بین الا توای تجارت اور اس کی تعریف آب کی بین الا توای تجارت کے لئے بہت مفید قرار دیا۔ (بحوالہ اسلام کے معاشی نظرے ،ج اصلام)

سفتجہ فارسی زبان سے معرب ہوکر آیاہے ،سفتجہ کھوکھلی ہو گئے گئے ہیں ، پہلے زمانہ میں عوماً روپے کی غاظت کے لئے اپنی چھڑ کے کھو کھلا کرکے اس میں روب پر رکھ لیتے تھے ، تاکہ وہ راستے کے خطرہ سے محفوظ رہے بھریہ لفظ کسی تحریر کے دراید بھجوانے پر اولاجائے لگا۔

(برايدج سرصال كتاب الحوالم)

میں کٹون کارواج ہے،اس سے معاتب سے بیجنے کے لئے اور رقم کو باتی دار تک پہونچانے کے من اسلامی شرایت میں حوالہ بہترین طریقہ ہے۔

اس مسلميس سفتحه كاذكركر ناصرورى معلوم هو تاسع، جعه فقها مكرده تحري كتريس بأيه

سفتحدم کروه ہے، یہ اس قرض کا نام ہے جس سے قرمن دینے والا راستہ کے تمام خطره سے بچنے كافائده الحا الب ورقرض وفل نهى الترسول الله صلى الله سياس طرح نفع المحلك كوصور صلى الله

ويكويا السفاتج وهى فتوض استفاديه المفهض سقوط خطمالطميق وهذا انوع نفع عليه وسلم عن قرض جلم نفعاً . عليه وسلم يضع فراليه \_

اس سے معلوم ہواکہ رقم بھیخے میں راسترمیں جوخطرات بیش آتے تھے ، ان سے بچاؤکے لے ایک تحریر لکھ دی جاتی تھی، اسے سفتجر کہتے تھے۔

اس عبارت کے اوپر برایہ اور شرح و تأبیہ کے حاشیر میں مولانا عبدالحتی صاحب لے جو کچھ کھاہے،اس کاخلاصہ یہ ہے کہ اگر قرض کی ادائیگی میں اُجرت کی شرط ند سکاتی جاتے توب جاً تزہے، جیساکہ حوالہ میں ہوتاہے، نیکن اسی کے ساتھ وہ یہ جی لکھتے ہیں کہ اگر سنڈی وغرہ کے ذربعه ردىيىكى ا دائيگى اجرت كے كرنہ كى جلتے تو

تعطلت الاموروكسات التجارا وانقلبت الاحوال من اليرالي العس فلايضاق على الناس ولايفتن بالفتنة بمجردوالماول والتعبر فيجب ان لايسمع قول قائِلٍ بلاوجه فاصل ونص ناطق ـ

ببت سے تجارتی معاملات معطل ہو کررہ جاليكا ورأسان صورت دشوارى ين تبدل موجائلگي تولوگول يرمنگي نهين كيچاسكتي اوراس فتنه میں ڈالنے کافتوی محض ماویل وتبیر بنابين وياجاسكما، توضردري محكه بغرفعله من راتے اورنص صریح کے کسی کی دائے ىنىسى جلتے ـ

مگراس بحث کے بعد وہ لکھتے ہیں کہ اسے کس عقد میں شامل کیا جائے ، پھراس کا جواب خودہی دیتے ہیں :

اس کوکس عقد میں شامل کیا جائے میں کہتا ہوں کہ بیہ حوالہ ہے اور بیر بہیں معلوم ہے کہ حوالہ کھی دکالت کے معنی میل سقم اس کے محالہ ہوتا ہے اور کوئی السی روایت بہیں ملتی کہ دکیل اور محال علیہ برحوکل اور محیل سے اگراس اور محال علیہ برحوکل اور محیل سے اگراس کے کہ کام کیا ہے تو اجرت لینا حوام ہو ااگر اس کے کہ کام کیا ہے تو اجرت لینا حوام ہو ااگر اس کے کہ کام کیا ہے تو اجرت لینا حوام ہو ااگر کی ترج منہ ہے۔

اى عقل يحسب هى فياخل حكف قلت انها حوالة وانت تعلم ان الحوالة قل تكون بمعنى الوكالة وقل تكون ان يحتال الوكالة وقل تكون ان يحتال الله المن وقل يحتال بغير الدائن وقل يحتال بغير الدائن وقل يحتال بغير الدائن والمحتال عليه حمام عليه الاجرية والاخذ من الموكل والمحيل والاخذ من الموكل والمحيل ان عمل فيه عملا فلاباس فيه انشاء الله وته

اسسلسلمیں عہرص البہ البحق معاملات اور بعد کے دور کے فقہار کی کھورایوں کو فقل کہا جا تا ہے ، حس سے اندازہ ہوگا، موجودہ دور میں قرصنہ کی ادائیگی کا جوطر بقیر دائج ہے ، اگراس سے بٹہ کاٹنے کی مشرط اور سود کی آمیز شختم کر دی جائے تو حوال سے بین الاقوامی تجارت میں پورا فائدہ اٹھایا جا سکتا ہے ، اور سفاتج کے ذریعہ حوالہ کو غالبًا فقہا سے اسی لئے مکروہ کھا ہے کہ بغیر کسی زائد عمل کے قرص سے فائدہ اٹھانا حرام ہے۔

عبد نبوی میں اس کی کوئی مثال بہنیں ملتی ہے، اس کی وجہ ریتھی کہ سلمانوں کے کاروبار کا چھیلاؤ اس عہد میں زیادہ برط حا ہوا نہیں تھا، مگر عبد صحاب میں اس کی کتی مثالیں مسلم ہیں،

له مولاناعبالی صاحب نے والہ کو قرص کے ساتھ مخصوص کرنے کو بھی میچے نہیں سجھا ہے جیساکہ ان کی عبارت "دقد بخیال بغیرالد امنی سے معلوم ہو تاہے اور یہ میچے ہے ۔ نے شرح رقابہ ، چ سو 19 ۔

حضرت عمدالمند بن زبیر لوگوں کومکہ میں رقم دیتے تھے، اور اس کے بارےمصعب بن زیر آگو عراق میں لکھتے تھے، کہ اتنی رقم دے دی جاتے ، اور لوگ ان سے وہاں وصول کر لیتے تھے لیہ ابن ابی شیبمتوفی می این مصنف میں عبداللدین زبیر کے اس معاملہ کا ذکرکیا ہے، معنف ابن شیبہ میں امام صن کا بیان بھی درج ہے، کہ وہ حجاز میں رقم لے لیاکرتے تھے،اور عراق میں اداکرتے تھے،اور عراق میں لیتے تھے، اور حجاز میں اداکرتے تھے، عہر بر فارو قی میں بھی اس کی مثالیں ملتی ہیں کہ سبت المال میں رقم دوسری طَبوں سے معتبر تا ہروں کے دربعہ بھی جاتی تھیں، اوراس رقم سے وہ تاجر در میان میں کچھ سامان خرید کر فائدہ بھی ا مھالیتے تھے، اکی بار معنرت عرائے دو نوں صاحبزادے عبدالسّروعبیدالسّراکی فوج کے ساتھ عراق سے، والسی میں بھرہ کے حاکم حفرت ابو مُوسیٰ اشعری نے فرمایا کہ سبت المال کی كهورتم ميرك ياس ب، جوآب لوگون كود كرم ابون، اس روبيه كومين بطور قرض دميتا ہوں ،آپ کوگ اس سے عراق سے سامان خریدلیں ، اور مکہ میں اسے فروخت کر دیں ، جو فائده ہو وہ آپ لے لیں، اور اصل رقم امیر الموسین کے حوالہ کر دیں، چنا بخہ ابوموسی سے السابي كيا، اورساتهمين ايك تحرير لكودى كه ان سے يدر قم وصول كر ليجتے كا، وه لوگ مدىينہ والبس ٱتے، اور مال فروخت كركے نفع ركھ ليا ، اور اصل رقم حضرت عُركى خدمت ميں ہے کرما صربوتے، غالبًا حضرت فارحی تصیل پوچی ہوگی ، تو انتخوں لئے بتایا ہوگا، حضرت عم<sup>رم</sup> ئے دریا فت کمیا کہ فوج میں جننے لوگ تھے، سب کو اسی طرح قرض دیا گیا تھا، دونوں صاحزادہ نے کہاکہ بنیں ، تب صفرت عمر فاروق تعنے فرما ایک تم کوامیر المومنین کالوا کاسبھ کر قرض دیا گیا ب، اس لية تم يوك نغع اوراصل دونون بيت المال ميں داخل كرو، حضرت عبرالله بن عمرته كجه نهيں بولے، مگر حضرت عبيدالسُّدك كهاكد اگرمال تلف بوجاتا، يا نقصاً ن بوجاتا توبيم تا وان دیتے ،حصرت عرض نے فرما یا کچھ نہیں ،تم پورا مال داخل کر د ،محلس میں ایک شخص لئے

له سنن بيه في كتاب اليوع باب ماجاء في السفانج، ج وصلت له معنف مين ابن ابي شيبر باب الوالد ته ايضًا .

کہاکہ امیرالمومنین اسے آپ مفاربت کردیں تو بہترہے ، حضرت عرض نے اسے منظور کرلیا اور نفع میں آ وصابیت المال میں وافل کر دیا ، اور نفعت مراحبزادوں کے حوالہ کردیا ی<sup>ک</sup>

امام بہقی نے صرت علی اور صرت ابن عباس کی دائے تقل ک ہے کہ سفاتے دہندی ) کے ذریعہ رقم بھیجے میں وہ کوئی حرج نہیں ہے ہے۔ اس طرح انعوب الن ابن سیری سوفی سالھے یہ الفاظ نقل کتے ہیں، ان لا دری جالسف تجات با سا اذکان علی الوجه المعم وہ ہے۔

ابن شيبرك مصنف ميس معرب على كيدوات نقل كيديد ان عليا قال الاماس الدين المال بالمدينة وياخذ بافريق الله

ان تمام تفصیلات سے اندازہ ہوتا ہے کہ روپیری ادائی کے لئے سفتی یا ہنڈی لکھ دینے کا جورواج تھا، اس بین اسلان کی دوراتیں ہیں، عام طور سے فقہاتے اخاف اس سے اس کو مکروہ تحریمی لکھتے ہیں کہ اس میں کوئی وغیرہ کی شرط ہوتی تھی، مگر اوپیمائی ام جوراتیں اور امام مالک اور دوسیر سے جہرین کی جوراتیں اور ان کے تعامل نقل کتے گئے ہیں، اور امام مالک اور دوسیر سے جہرین کی جوراتیں نقل کی گئی ہیں، ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ رقم کی ادائیگی اگر کچھا جرت یا نفع لے کر بھی وہ اصل حق دارتک پہوئیا دی جاتے تو کوئی حرج ہیں ہے ، حنفی نقہا ۔ میں قاضی خال متونی سے ، حنفی نقہا ۔ میں قاضی خال متونی سے ، حنفی نقہا ۔ میں قاضی خال متونی سے ، حنفی نقہا ۔ میں قاضی خال متونی سے ہوئی سے در سیان کی رائے دی ہے ، وہ لکھتے ہیں ،

ایک شخص نے اس شرط پر قرض دیا کہ وہ فالا شہر میں میر سے لئے نیہ لکھ در سے بعنی کوئی فائدہ کی بات تو یہ جائز نہیں اور اگر ابغیر شرط وہ قرض ہے اور مجر قرض لیفنو واللا اس کے لئے ہنڈی لکھ فرے تو یہ جائز ہے۔

له موطارامام مالک کتاب القراض دمبسوط سخری ج ۱۱ ،کتاب الحوالہ که سنن بہتی ج ۵ طفت ۔ سے مصنف ابن شیب کتاب البیوع فتاوی قاضی خاسج سرمیسے یہے ج سرمیسے ۔

پہلی صورت میں قرض سے کچھ فائدہ متوقع تھا،اس لئے اسے انھوں نے ناجائز لکھاہے،
لیکن دوسری صورت میں بغیر کسی شرط کے معاملہ ہوا،اس لئے انھوں نے جائز لکھاہے۔
سفتجہ سے بیان میں مولا ناعبرالحق صاحب نے شرح وقایہ کے حاشیہ میں جو کچھ لکھاہیے،
اس کا کچھ حصہ ہم اوبرنقل کر چکے ہیں،انھوں نے ایک مثال سے اسے سمجھانے کی کوشش کی ہے۔

جب مميل في فم محتال عليه كحواله كري اور اس كو فلان جگه به و نجاوه مين اس كو به نجائي الله و نجا

فاذادفع المحيل مسالاً الى المحتال عليه وتال ادفعه المحتال عليه وتال ادفعه ولك المرة في اليساله وشا فاى همذ وريلزم ليحكم بالمنع ولا رواية ان الوكيل والمحال عليه مرام عليه الاجرة والاخلامان الموكل والمحيل والمحل من الموكل والمحيل ان عليه مل به ولا باس به انشاء الاسيماني هل المرام مان أو

اس زما سرمیں ۔

اس لتے رقم کی ادائیگی کاطریقہ جواس وقت چک، ڈرانط اور مہنڈی وغیرہ کے ذریعہ رائج ہے، اس میں اگر براہ راست سودکی آمیزش نہ ہو، ادرکٹوئی اور اجرت مشروط نہ ہو، مگر معروط ہے ہوتورا تم الحروث کے خیال میں جوروایتیں اوپرنقل کی گئی ہیں، ان کی بناپر جوالہ کے اس طریقہ کو جائز ہونا چاہیتے، گو کہ اوپر اجرت کے ساتھ رقم سے حوالہ کرے کا ذکری موجود ہے،

له شرح وقايهج م مولا باب الحواله .

تے گوکہ اصول ہے کہ المعروث کا المشروط مگر شرط میں چونکہ ارا وہ پایا جاتاہے، اور معروف میں صراحةً تعمد اور ارادہ نہیں پایا جاتا، اس لتے عموم بلوئی کے تحت اسے لایا جاسکتاہے۔

لیکن فرض سے فائدہ المحلالے کانعلق براہ راست سودسیم باتاہے، اس لتے پیمسلم برمال قابل غورہے، اس لتے پیمسلم برمال قابل غورہے، جیساکہ خمیں مولانا عبدالحی ماحث نے لکھاہے ۔ لکن الاحتیاط فی مثل دالك المعاملات من الوجد واجب "۔

البته اگرغيرقرض كاحواله موتو مجراس مين ربا كاشبهه رهي باقي نهين رسّا -

## رہن

ایک آ دی سفریں ہے، اور اس کو روپے کی صرورت بینی آگئی ہے یا دہ اپنے وطن میں موجود ہے، اور اس کو روپے کی صرورت ہوگئی مگراس کو کوئی جانتا نہیں، یا اس سے ادآئیگی کی امید نہیں ہے اس لئے کوئی قرض نہیں دیتا تو اس کے لئے قرض ملنے کی ایک صورت شریعت اسید نہیا ہے کہ وہ اپنی کوئی چیز کسی کے پاس گردی رکھ کر اس سے روپے لے لے، اس طسرح دائن لینی قرض دینے والے کو بھی اطمینان ہوجاتے گا، کہ اس کا روپیہ مارا نہیں جاتے گا، اور مدیون لینی قرض لینے دالے کی بھی ضرورت یوری ہوجاتے گا، کہ اس کا روپیہ مارا نہیں جاتے گا، اور مدیون لینی قرض لینے دالے کی بھی ضرورت یوری ہوجاتے گا۔

رہن ایک اخلاقی وملہ داری ہے کیا جاسکتا ، مگر اسلای سربیت کے ہر سودہ حال فردی یہ اخلاقی وملہ داری ہے فردی یہ اخلاقی ومہ داری ہے کہ وہ ایسے موقع پر اینے صرورت مند بھائی کی اگر بغیر ضمانت سے مدینہیں کرتا تو اس کی آسان صورت یہ ہے کہ اس کی کوئی چیز رہن رکھ لے اور اس کی مدور نے چنا پنچہ قرآن پاک میں ہے:

اگرتم دقرص کامحامله کرتے دقت، سفریں ہو، اور کوئی ایھنے والا نہ سلے تو دالی صور بیں اطینان کا درائیہ، رمن رکھنے والی چیزیں ہیں جوحقدار کے قبضہ یں دیجائیں؛

 آمانتَ فَ وَلَيْتِنِ اللهُ وَجَنَعُ وَلَقِي اللهُ وَجَنَعُ و را ورون كسى كا عتباركر له را ورربن بن كوئى چيز طلب مذكر سے ، تو قر ضداريا مديون كو چاہتے كه وہ قرض كى امانت صاحب حتى مك و پورى يورى بيوني او سے اور اپنے رہے ڈر تار ہے ۔

اس آیت میں سفری حالت میں رہن کا ذکراس لئے کیا گیا کہ عومًا سفریں ایسی ناگہا نی صرورت بیش آئی ہے، ورنہ حفریں بھی اسی طرح رہن جا تزہے جس طرح سفریں۔

اس آیت میں جو بات دائن بین قرض دینے دالے کے لئے کہی گئی ہے کہ اس کواطبنال کر بغیر رہن ہو جائے ، تواس کوقرض دے دینا چلہتے ، مگراس صورت میں جونکہ روپے کہ مالاے جالئے کا اندلشیہ ہوتا ہے ، اس لئے قرض دار کو تنبیہ کی گئی ہے کہ جس طرح اس لئے اعتبار کر ہے روپے دے دیا، تو تہاری در دری کا تفاضا یہ ہے کہ اس روبیہ کو ایک ا مانت بھے کو بجب ہوجائے فور اُ والیس کرد و ، مارنہ بیٹھو۔

خود نبی صلی الله علیه وسلم نے اور صحابہ نے ضرورت کے وقت رہن رکھ کر قرض لیا ہے، حصرت عائشہ تبیان فرماتی ہیں کہ ایک بار نبی صلی الله علیه وسلم کو کچھ علّه کی ضرورت ہوتی تو آپ سے ایک میں میں کہ ایک بار نبی صلی الله علیہ وسلم کو کچھ علّه کی ضرورت ہوتی تو ایک میں علیہ اور اس کے طینان کے لئے ایک میں درہ رہن رکھ دی، چا بخہ جب ہے گی فات ہو تی تو دہ ذرہ میہو دی سے بہاں رہن تھی ہے دباری )

آپ نے فرمایا ہے کہ رہن رکھ دینے سے را ہن اس فا مُدَے سے موم نہیں کیا جاسکتا، جواس چیزسے حاصل ہو۔"اوراس کے اوپراس کے نقصان کی ذمیّہ داری ہے <sup>ی</sup>یہ

آپ کا یہ ارشاد مبارک ایک قانونی دفعہ بھی ہے اور اخلاقی ہوایت بھی، قانونی دفعہ یہ بھی کہ مرتبن کو رہن کا تا وان ہے کہ مرتبن کور من سے کوئی فائدہ اعلانا جائز نہیں، اگروہ اعلانے کا، تو اس کو اس کا تا وان دینا ہو گا، اس کی قانونی حیثیت کی تائید آھے کے اُس ارشا دسے بھی ہوتی ہے س کاذکر ادپر

له تدفی النبی صلی الله علیه وسلم و درعه صرهوندة عند به و دی بشلا تین صاعاً من شعیم (باری دلم) که حضورٌ نے فرایا ہے کہ لایغنی الم هن من صاحبه له عنده وعلیه غوصه - دوارتطی، النتی ج مالی ) آیکا ہے، بعنی آپ نے فرمایا کہ قرمن سے جو فائدہ المحایا جائے دہ سودہ، اوراس میں افلاقی ہدایت یہ ہے کہ مرتبن منفعت کی غرض سے قرض دے کر کوئی چیز رہن نہ ہے، بلکہ خالفول نسانی ہمدردی کی بنا پرالیا کرے ،کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی ایسانہی وقت اس کے اوپر بھی آجائے اور پھراس کواس لئے بھی رہن کی چیزسے فائدہ ندا مطانا چاہیے کہ اس کورہن لینے کے بعداس کے بیسے رویے کے نقعان کا کوئی اندلیٹہ نہیں ہے۔

ربین کی سترعی تعرفی ا پابند کر دینے کے ہیں، شریب سی سبب کی بنا پر دوک یا اسکے کوئی چیز کسی سلس کی تعرفی یہ ہے کہی کی کوئی چیز کسی مطالبہ، یا قرصنہ وصول ہو جائے ہے۔ ہوجائے، مارانہ جائے ہے۔

اصطلاصیں در) راہن، رہن کینا۔ اصطلاحیں در) راہن، رہن رکھنے والا مین مقروض یا مدیون

(٣) مرتبن، ربن لينے والا ليني دائن ، حقدار -

رم) مرمون، وه چیز جوران میں رکھی جائے۔

ده ) عدل ، وه شخص مبس كے بہاں وہ چيز امانت ركھ دى جائے۔

ربن ایک طرح کامعابدہ ہے، اس لئے رہن کے مجو ہوئے اربان کو می ہوئے ہوئے اربان کو می ہوئے اور میں کے ارکان ور مرتبن دونوں داضی ہول بنی دائیں دونوں داضی ہول بنی دامیں یہ چیز رہن رکھی، اور مرتبن ابنی رضا مندی، اور قبولیت کا اظہار کرسے اس ایجاب و قبول میں نفط دہن کا استعال ضروری مہیں ہے تھی دائن نے جو چیز مرتبن کو دہن میں دے وی ہے، دے مین کا دو سرا ضروری دکن قبضہ ہے ، بعنی دائن نے جو چیز مرتبن کو دہن میں دے وی ہے،

له الم هن هوحبس مال وتوقيف فى مقابل حق يمكن استيفائه مِن 1 المعلدة المعلدة المعلدة المعلدة المعلدة المعلمة عدادين سم المهن على المراحق والمرتبعن وقبولهما ولكن لا يتم المهن ولا دلامل مرافع ما لعربين متعقب المرهن و را لمعلده ك المعلدة ولا دلامل مرافع والمركن متعقب المرهن و را لمعلده ك المعلدة المركن من المعلدة المراحق المراحق

اس پراس کا قبضہ بھی دے ، مثلًا اس لے کوئی کھیت رہن میں رکھا ، مگراس پردوس بے کا قبضہ سے تو بدر من صحیح نہ ہوگا۔

مربورم چیرکی حیثیت امانت باضمانت کامطلب یہ ہے کہ جس طرح امانت کا حفاظت

ك يشترطان بيكون الموهون صالحًا للبيع اى ديكون موجودًا ما الامتقومًا ومقل ولأنشليم فى وقت المهن - (المجله مالك)

على المرتهن ان يحفظ المرهن بنفسه او بمن هو امينه كعياله وخادمه - ( المجلب")

قرض کی رقم محسوب کر لی جائے گی، اور بھتیہ رقم کانقصان راہن کو ہر داشت کر اپراے گا، كيونكم مربون چركے بقدر جو نقصان ہواہے،اس كا ذمددار أومرتبن تحا، مرجوز ياده رقم بچی، وہ اس کے پاس امانت بےصمانت تھی، اورامین سے امانت بےضمانت کا تاوا ن مہنیں ً لیا جاسکتا ، مثلاً ا کیشخف نے ایک ہزار رویے فرض لئے اور ایک زیوربطور رہن مرتہن سے پاس رکه دیا ۱۰ وروه چوری بوگیا، تواگریه زیور ایک بی بزار رویه کی قیمت کا تها، تو بهردونون كاحساب برابر ہوگیا، اب كوئى كسى سے مطالب پہنيں كرسكتا ، نىكىن اگرية آمھى سور وپلے كاتھا، نويہ سجھا جائے گا کہ آ محف سور ویے مرتبن نے پالیئے، اب صرف دوسور دیے کامطالبہ را بن سے کرسکتا ہے، ا دراگریہ زیور مارہ سو کے تھے، تواکی ہزار روپے تو قرض میں محسوب شجھے جاکیں گئے،ادر دوسوروك راس كے ضائع موئے، اس كا وہ منہن سے مطالب نہيں كرسكا، كيونكه اكب بزار رویے کالو وہ ضمانت دار تھا، بفتیہ دوسوبطور امانت اس کے پاس تھے، اور امانت اگر قصداً، با غفلت سے ضائع نہ کی ہو تو بھرامین پراس کی کوئی دمہ داری نہیں ہوتی یا

رائن کی دمتر داریاں اور حقوق مرتبن کے حوالہ کردے۔

در، جبتک وہ مرہونہ چیزمرہن کے قبضمیں نہیں دیتا ہے، اس وقت یک وہ معاہد وران سے کرسکتاہے۔

دس مربونہ چیز کو قبضہ میں دے دینے کے بعد نغیر مرتبن کی رضا مندی کے را اس معابرة رس فسخ نهين كرسكتا يكه

رم) مکفول عند کفیل کوکوئی چیزاس کے اطمینا ن کے لئے بطور رہن دے سکتاہے، اور خود کفیل رسن کا مطالبہ کرسکتاہے۔

له ادااتلف المراهن الرهن اوعامه نيمن وكذالك المرتهن ادااتلفه وعابه سيقط من الدين مقد القيمة مسلا

له ليس للم اهن فسخ عقد المرهن جدون بضا المرتهن - د المعله صل

ده) اگرد و آدمیوں نے مشترک طور پرعلیٰیدہ علیٰیدہ ایک آدی کو قرض دیاہے، تو وہ دو نوں مشترک طور پرادر علیٰیدہ علیٰیدہ ایک ہی چیز کو دونوں قرصنوں سے برے رہن رکھ سکتے ہیں، اسی طرح مرتبن دومقر وصنوں سے ایک ہی مشترک چیز رہن میں لے سکتا ہے لیے دور میں دور مقر وصنوں کے تدریل کرلئے کا اختیار سے، بینی اگراس نے کوئی چیز رہن میں دگی،

روی را بن کوم ہونہ چیز کے تبدیل کرسانے کا اختیا رہے، بینی اگراس نے کوئی چیز رہن میں رکھی، اس کے بعدوہ چیز والس نے لی، اور اس کے بدلے دوسری چیز مرتب کی رضامندی سے اس کے جوالد کر دی، تو یہ جا ترزیعے کیے

دی مرت رہن میں مرہو نہ چیز میں جو کچھ اضا فہ ہوگا، یا منا فعہ ہوگا، اصل کے ساتھ وہ منافعہ ما افعہ منافعہ میں میں راہن ہوگا، مثلاً باغ میں بھل آئے، کھیت میں بیدا وار ہوتی، جانور سے بچہ دیا، مکان سے کرا یہ ملا، زمین میں درخت بیدا ہوگئے، تو یہ سب چیزیں راہن کی ہوں گی، مگریہ تمام منافعہ مربون چیز کے ساتھ مربہ ن کے پاس رہن رہے گا، جو چیزیں ان میں جلد خراب ہوائے والی ہوں، مثلاً بھل اس کو مرتبین فروخت کر کے ان کی قیت اپنے پاس رکھے گا، ورجوچزیں خراب ہوئے ماتھ ہون والی ہوئی، تواس کے ساتھ ہونے والی ہوئی، تواس کے ساتھ ہوئے والیس ہوگی، تواس کے ساتھ بیرسب چیزیں جی والیس ہول گی ہے۔

دم، مربونه چیز کانفی چونکه را بهن کا بوگا، اس لئے اس کے بقا اور اس کی منفعت پر جو کچھنوچ بھوگا، ده را بهن کے ذمتہ بوگا، مثلًا اگر جانور ربن رکھاہے، تواس کے چارہ کاخرچ، اس کی چواہی مرد دوری یہ سب را بهن کو دینا بوگا، اسی طرح اگر کھیت ہے تو اس کی بوائی جبّاتی سینچاتی کا خرچ را بهن کو دینا بوگا، اور پیدا وار کامنا فعہ مرتبن کے باس رہے گا، جب وہ رو بیہ اوا کرکے مربونہ چیز چھڑا اتے گا، تو یہ منا فعہ بھی اس کو سلے گا، اسی طرح باغ اور مکان کے منافعہ کو بھی سبھنا چا ہے۔

له يجين ان ماخل الدامُّنان من المدايون رهنًا دالمعله ط!).

له يجون تبليل المهاهن برهن أخرد الفأمذال.

كه النهائك الذي يتولد من المرهون يكون مرهونًا مع الاصل ـ

۹) رابن مرتبن کی رضامندی کے بغیرم پون چیز بیچ نہیں سکتا، اگر بیچ دےگا، تو وہ بی مرتبن کی رضامندی پر موقو در سرت کی ایک کار موقو در سرت کار موقو در سرت کی ایک کار موقو در سرت کی موقو در سرت کی موقو در سرت کی موقو در سرت کی موقو در سرت کار موقو در سرت کی موقو در سرت کار موقو در سرت کی در سرت کی موقو در سرت کی در سرت کی در سرت کی در سرت کی موقو در سرت کی د

مرتبن كى ذمة داريال اوراس كے تقوق مرتبن كے معاملہ كونيخ كردے۔

۲ - مرتبن کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ مر ہوں نجیز کو ایک امانت مجھ کر فود اس کی حفاظت کمیے اور اس کے گھرکے تمام افراد اس پرنگاہ رکھیں۔

س - اس کی د کھ بھال میں گرکھ خرج ہو کا تو اگر اس کے خرج کا تعلق اس چیزی حفاظت سے ہے، تو اس کی ذمہ داری مرتبن پر ہوگ، مثلاً سومن غلہ ہے، تو اس کے لئے مکان کی ضرورت ہوگ، تو مکان کی ذرمتہ داری مرتبن پر ہے، اسی طرح زیوریا سونا چاندی، یا اور کوتی قیتی چیزہے جس کی قدمتان کی ذمتہ داری مرتبن پر ہے، اسی طرح زیوریا سونا چاندی، یا اور کوتی قیتی چیزہے جس کی

له المصارف التى تلنهم لمحافظة الم هن كاجم لا المحل والناظم على الم الم المرهن الكي الم المن المرهن اللي ان كان حيوان افعلفه واجم لا راعيه على السراهن وان كان عقاداً مها دونه اللي المصلاح بقائله ومنافعه عائله الى السراهن صلاح الله المنافعة عائله الى السراهن صلاح المائلة ومنافعة عائله الى السراهن صلاح المنافعة عائله الى السراهن صلاح المنافعة عائله الى السراء هن صلاح المنافعة عائله الى السراء هن المنافعة عائله الى السراء هن المنافعة عائله الى السراء المنافعة عائله الى السراء المنافعة عائله الى السراء المنافعة عائله الى المنافعة عائله المنافعة عائلة المنافعة عائلة المنافعة عائله المنافعة عائلة المنافعة عائله المنافعة عائله المنافعة عائلة عائلة

له المحله ها ، ما ا

حفاظت و نگرائی کے لئے کچھ خرچ کر ناپڑے گا، تو اس کو بھی مرتبن ہر داشت کر سے گا، اس طح رہن کے جا نور کے علاج معالم میں جو کھ خرچ ہوگا، اس کو بھی مرتبن ہی کو ہر داشت کر ناپڑے گا، لیکن اگراس خرچ کا تعلق اس کی بقا اور منا فعہ سے ہو تو دہ را ہن کے دمہ ہوگا، کیونکہ جو کچھ اس سے فائدہ ہوگا، وہ را ہن ہی لے گا، اس لئے اس کو اس کا خرچ بھی برداشت کر ناپڑے گا، مثلاً رہن کے جا نور کے چارہ میں، کھیت کی سینچائی میں، بھیل کی نگرانی میں جو کچھ خرچ ہوگا، دہ سب را ہن کے ذمہ ہوگا، لینی مرتبن یا تو اپنے پاس سے خرچ کرے اور اصل روپے کے ساتھ سب را ہن سے وہ لیتا جاتے یہ بھی وصول کرنے، یا را ہن سے وہ لیتا جاتے یہ

م مرتبن مربون چیزسے کوئی فائدہ نہیں آ مخاسکتا، بعی اگر مکان ہے تواس میں رہ نہیں سکتا اس کاکرایہ نہیں ہے سکتا، گوہ ہا اور سر کا کر ودھ نہیں پی سکتا، اگروہ ہا اور سر کاکرایہ نہیں ہے سکتا، اگروہ ہا اور سر کا دورہ نہیں پی سکتا، اگروہ ہا اور سواری بار برداری کے لئے ہے، تو اس بر سواری ہیں ہوسکتا، اور نہ لاد سکتا ہے، اگر نقدر و پیدیا سونا چاندی ہے، تو اس سے تجارت یا کاروبار نہیں کر سکتا، البتہ کسی شدید صرورت برم تہن کسی چیز کے استعمال کی اجا ذت را ہن سے مانکے، اور وہ بخوشی وے دے تو اس کو استعمال کرلئی کی اجا ذت را ہن سے مانکے، اور نہ اس طرح استعمال کرے کہ وہ خراب ہو جائے ، مثلاً کسی نے گھڑی رہن رکھ وی مرتبن نے را ہن سے یہ اجازت مانٹی کہ جھے چند دن سکالے کی مثلاً کسی نے گھڑی رہن رکھ وی مرتبن نے را ہن سے یہ اجازت مانٹی کہ جھے چند دن سکالے کی اجازت دے دی تو وہ استعمال کر سکتا ہے ، لیکن اگر میہ شرط تر کو دہ ہوگی ، اور اگر اس لے بغیرا حب رت وفت سکا دئی کہ بم اس گھڑی کو کا تیں گئے تو یہ شرط مکر وہ ہوگی ، اور اگر اس لے بغیرا حب رت وفت سکا دئی کہ بم اس گھڑی کو کا تیں گئے تو یہ شرط مکر وہ ہوگی ، اور اگر اس لے بغیرا حب رت استعمال کی تو حرام ہے ، اگر نقصان ہوگا، تو اس کوتا و ان دینا پڑے گئے۔

۵ - اگرراس اس کی بقایا منفت کے حصول کا خرچ نہیں دیتا ہے، تومرتہن اس پر جو کچھ خرچ کرے گا، دہ نفع سے محسوب کرلے گا۔

(۲) موجوده د درمیں راہن بینی رہن رکھنے والے، مرتہن یعنی رہن لینے والے، دونوں کے ذہن میں بیربات ہوتی

مربونه چیزسے فائدہ اٹھانا

له اوراس كاما شدگزرچكاب-

ہے کہ اس کا فائدہ مرتبن اٹھاتے گا، یہ سراسرسود ہے، کیونکہ سودنام ہے کہی چیزسے اس کا عوض دیتے بنیر فائدہ اٹھا لئے کا، اور بیہاں مرتبن قرض میں محسوب کتے بغیر مربون چیزسے فائدہ اٹھا تا ہے، مثلاً رہن کے کھیت کا غلّہ یا رہن کے باغ کا بھیل جومرتبن کھا تاہے، تو اس کے بدلہ میں داہن کو توکھے مثلاً بہیں، بلکہ الے اس کا نفقیا ن ہوتا ہے، جس طرح ایک سود نور بیاا دقات ایک سو دی کو توکھے مثلاً بہیں، بلکہ الے اس کا نفقیا ن ہوتا ہے، اسی طرح یہ مرتبن ایک سوقرض دے کو بباا وقا مربون چیزسے کئی کئی سوکا فائدہ اٹھا لیتا ہے، السی طرح یہ مرتبن ایک سوقرض دے کو بباا وقا میں استعمال کی جواجا زت را بہن دیتا ہے، وہ مجبوری سے دیتا ہے، اگر اس کو اس سے بیخے کا موقع ہوتو وہ کبھی اجازت ہمیں دیے کہ قرض سے کوئی فائدہ اٹھانا سود ہے تی کہ اگر مقوص کوئی میں ہونے بوتو وہ کبھی لینا جا تر نہیں ، البتہ اگر پہلے سے اس لئے اس موجہ کے مقرف دینا ایک افلاتی فریف ہیں ، اس لئے اس مفاد پرسٹی منہ جوالے با ہے، اس سلہ میں انہ مربون چیز سے مرتبن کو فائدہ نہ اٹھانا چا ہیے ، اس اسلہ میں انہ دام می دائی مربون چیز سے مرتبن کو فائدہ نہ اٹھانا چا ہیے عالمی مربون چیز سے مرتبن کو فائدہ نہ اٹھانا چا ہیے عالمی مرتبن کو فائدہ نہ اٹھانا چا ہیے عالمی مرتبن کو فائدہ نہ اٹھانا چا ہیے عالمی این دشد دکھتے ہیں :

جہور نقہا رکامسک یہ ہے کہ مربو ندچیزسے مرتبن کو فائدہ کھا ناحا کر نہیں ہے۔

والجمهوم على ان ليس للمرتهن المرتهن المرتبين المرتبين المراد الم

البتدامام احمدا دراسحاق بن راہویہ جا نور کے بارے میں اس حدیث کی روشی میں الرّہن مرحم و محلوم میں احمد اور احمد اور احمد اور احمد اور محمد و معلوم و محلوم و محلوم و محلوم و محلوم و محمد الله علیہ کی صورت میں فض اعطانے کے قائل ہنیں ہیں، شرح و قاید میں ہے:

خدمت نے کر یامکان میں رہ کریا کیڑے بہن کر کسی صورت میں مرسون کو فائدہ اٹھا ناجائز بنین لا الانتفاع بدماستخل ام ولاسكى ولا لبتى -

منافع المجتمل علا من المنابع المنابع على المنابع المنا

مگر الجله کے مرتبین ترکی علماسے اس میں نیچ کی رائے اختیار کی ہے، نہ تومطلق استعمال کی اجازت دی ہے، اور نہ بالکل منع کیا ہے، بلکہ رائن کی اجازت دی دے دے تومرتین رہن کی اجازت دے دے تومرتین رہن کی اجازت دے دے تومرتین رہن کی اجازت دے دے تومرتین رہن منع کی استعمال المساحد نہ کی چزکو استعمال کر سکتا ہے، جیسے درخت مناح و الدین اللہ و لا ایسقط من کا بھل کھا سکتا ہے، اور جا نور کا دورھ بی وفن نہیں اللہ میں شی فی مقابل ھو لاء ہے سکتا ہے، اور بیانا کہ وقرض میں وفن نہیں اللہ میں شی فی مقابل ھو لاء ہے۔

بوگا، ملكەمياح بيوگا -

اسى دائے کوالفقہ على المذاہب الا دبعہ سے مصنف نے عام فقبلتے احماف كى طرف منسوب كياہے، اور صاحب ہدايہ كى بھى بہى دائے معلوم ہوتى ہے، بعنی الا جاذن المالك كى قيدا تعوں نے بھى دکا تى ہے، مگر مولانا عبد الحتى صاحب رحمة الشرعليہ لئے اس جزيہ پر شرح وقايہ كے صاحب ما سنيہ ميں جو لكھ المبحد، اس سے معلوم ہوتا ہے كہ فقہاتے احاف كسى صورت ميں مرمون سے فائدہ الحقائے کو جائز نہيں جھتے، باوجو ديكہ دقايہ كے مصنف نے بھى عاديةً استعمال كى اجازت

دی ہے، مولانا کے ماشیہ کی عبارت یہ ہے:

یدموقع بهت تفصیل کاہے، اس لئے کہ لوگ اس پر گرے پرط رہے این بیصے اللہ اوراس کے رسول کا خوت نہیں ہے اوراسے آخرت پر پورا یقین نہیں ہے، دہ اسے ملال ہجھتا ہے، خدائی قسم یہ ہر حال میں حرام اور خبین ہے ، خبیبا کہ علامہ ابن عابدین منح کی طرف نسبت کرتے ہوئے کھاہے کہ یہ جائز نہیں کے کہ مربون سے کسی طرح کاکسی صورت میں کرم ہون سے کسی طرح کاکسی صورت میں

المقام بقتفى بسطًالان الناس فله المعالم المعالمة والمدوالان للا يجاف الله والدوم ولا يومن بالله والدم الاخر يحسبه حلالا واللس اندا لمربواحرا مرخبيث واعلم ان منافع المرس عن المرفى كل حال كما قالط لعلا مدابن العابلة الشامي معن ألى المنح اندلا يحل الشامي معن ألى المنح اندلا يحل

ا والمرابع المرابع المرابع المراكز المردة قرض سے دعنع ہو تارہے تو اس میں کسی کا اختلاف مہنیں ہے۔ المجلّ

فائدہ اعلی اجائے ،خواہ داس نے اجازت کیوں نہ دے دی ہو، اس لئے کہ اس نے اجازت سود کے استعال کی دی ہے اور اس کے لئے جائز نہیں، رس ایک معا بھ ہے، اور قرض اپنی جگہ قرض ہے ، تو ان دونوں کے درمیان کونسی چزہے واس سے نائدہ اعلانے کو جائز کرسکتی ہے، اور

له ان ينتفع بشي بوجه من الوجرة وان اذن له السراهن لانه اذن له السراهن لانه وثنيقة والدين دين فاى شي بينهما يجوز المناقع حليه وسا بنواعليه الحيلة فليس بشي مرحاشيه جريمك

جن اوگول نے اس سلسلمیں بہت سے حیلہ ساتے ہیں ،ان کی کوئی حقیقت مہیں ہے ۔ جوچیز غیمنقولہ ہیں ،مثلاً زمین ،مکان وغیرہ ، یا وہ منقولہ ہیں مگران کے استعمال سے ان كى حيثيت كم بهوت بعير، مثلًا زيور، كمولى ، سأتيكل ، موسرٌ وغيره، توان سے انتفاع توكسى حال مِن جائز نه موناچا سِيِّ ، ليكن جانور وغيره مين جيهاكه امام شافعي أورا مام احمد رحمة السُّعِليها حديث ک روستی میں کہتے ہیں ، ان سے اپنے خرچ کے بقدر راہن کی اجازت سے وہ استعال کرسگاہے، اس لے کہ جانوروں کے چارہ کی دمتر داری موجودہ ازمانہ میں ایک وقت طلب بات سے اس لتے وه چاره اور اخراجات کے بقدر استعمال کر او تو یہ راؤی حدمیں داخل نہیں ہوگا، بشر لیکاس ر استعال سے اس میں عیب بیدا نہ ہو، اس میں استعال کی صد مقرر کی جاسکتی ہے، جیسا کہ امام اللك فرماتے بي"، اسى طرح مكان كو اگر بالكل تفعل كر ديا جائے، تو اس كي خراب بول كالديشه ہے، اس کتے اس کی صفائی اور مرست کے بقدر رہنے کی اجازت دینے کی گنجائش ہونی چاہیئے۔ یہ بات موجودہ دورکے لحاظ سے کہی گئے ہے ، ورنہ جیساکہ اوپر عرض کیا گیاہے یہ ایک انسانی ہمدر دی کی اخلاقی ذر مرداری ہے، اس لئے اس کو منفعت سے جوز نااس کی روح کے منافی ہے، جبيناك امام الوصيفة كاسلك ب، مركز يونكر حديث مي بعض چبزود ، كا استثنار موج وب اس لئے یہ بات عرض ک گئے ہے۔

اس كى بېترين صورت تو يېه كىم بورنى چنريى خوا دمنقولى بور ياغىرمنقولى ، اگراسنعال سے

ان میں عیب بیدا نہیں ہوتا ہے، تو استعال اور منفعت کے لحاظ سے مرتہن کو راہن کے قرض میں

محوب کرتے رہنا چاہیتے، اور جب قرض کی رقم پوری ہو جائے، تواسے راہن کے حوالہ کر نیا چاہیے۔

۱ - رہن کے زمانہ میں مرہونہ شے سے جو فائدہ ہوگا، یا اس میں زیادتی ہوگا وہ سب ملکیت
قراب کی ہوگا ، مگراس پر قبضہ مرہن ہی کا رہے گا، یعنی وہ بھی مرہوں بھی جائے گا، اور مرہون چیز
کی والیس کے وقت یہ چیز بھی واپس کر دی جائے گا۔

۸ - اگردائن کھرد جیے اداکر دے اور کھ باقی رہیں، توجب کے پورا روبیہ وصول نہو ملئے اس وقت تک مرہن کو اختیار کے کہ دہ مرہونہ چیز کو دائیں نہ دے لیے

و ۔ اگرم ہو منچنر کے خراب ہونے کا ندلیٹہ ہو او راہن عدالتی چارہ ہوتی کے بعد اسے بیے کر اس کی قیمت اپنے پاس رہن رکھ سکتا ہے۔

۱۰ ۔ مربونہ چنرمیں اگر کوئی خوابی بیدا ہوگئ ہے، تواس کی ذمہ داری مرتبن پر ہوگی، بعنی قرض ادا کہتے وقت راہن کواختیار ہوگا کہ وہ نقصان کے بقدر روپیہ کا طے ہے

۱۱ - اگرم ہونرجنر کوراہن مرتبن کی اجازت سے یا مرتبن را بن کی اجازت سے کسی دوسرے کے بہاں رہن باطل ہوجائے گا۔ کے بہاں رہن باطل ہوجائے گا۔

۱۳ مرتهن مرادم بخیر کورای کی مرضی واجازت کے بغیر فروخت نہیں کرسکتا ، اگر بغیر اجازت یع دوخت نہیں کرسکتا ، اگر بغیر اجازت یع دے گا، تو دو با توں میں سے ایک بات کرنی ہوگی ، یا تو وہ بیع منسوخ کردے ، یا بھر داہن سے اس کی اجازت عاصل کر کے اس کونا فذکر سے ، اسی طرح را بن بھی مرتبن کی مرض کے بغیر مربونہ چیز کو فروخت نہیں کرسکتا۔

ال اَ اَکْردَ بَن کَ مَدَت حَمْ ہوجائے، اور را بن رقم اداکر کے اپنی چیز مذہے جائے، لا مرتبن کو اسے نیچ کرا پنی قیمت وصول کرنے کا حق ہوگا، اور جہاں پر اسلامی حکومت ہوگا، وہاں مرتبن جج دفاضی ہے سامنے معاملہ بیش کر کے بیچنے کی اجازت نے گا، پھر فروخت کرے گاہیے

له اوبرماتيداچكام-

عِ المجلومِ " ، " ولا ، " والمسلم الفياً من الداء واستفع السراهين عن ادائه والحكم المربيع السراهين والمجلومة الم

۱۵- اگرداہن موجود نہ ہوا تو مرتبن بغیر عکومت کی اجازت کے اس کو بیج نہیں سکتا۔ ۱۵- راہن یامرتبن کے مرجانے سے رہن باطل نہ ہوگا، ملکہ ان کے ور نئر مرہون چنر کے راہن ومرتبن ہوں گئے۔

جندا ورمسانل در مشترک چنری جب تک تقسیم نه بهو جائے، کوئی ایک حصته دار اپنا حصته از اینا حصته

۲ - باغ کا پھل جودرخت برموجودہے، یا کھیت جو کھیت میں لگی ہے، ان کار بن کرنا جسائز بنیں ہے، اسی طرح محض درخت کا رہن رکھنا بھی جائز نہیں ہے، اگر درخت رہن کرنا ہے تو اس کی زمین بھی رہن ہونا چاہیتے۔

س - جس طرح جوچنریں منیع میں داخل سمجی جاتی ہیں دہ رہن میں داخل سمجی جاتیں گی، مثلاً درخت کو بغیر مچل کے ، زمین کو بغیر کھیتی کے رہن ر کھٹ ا جائز نہمیں ہے ، یہ چیزیں رہن میں خود بخود داخل ہوں گی ،اس کاعلیٰ کے دکرنامیح نہیں ہے لیے

امان ، عاریت ،مضارب اور شرکت کی چیزوں کورہن رکھنا جا کر بہیں ہے۔

م - آسی طرح ددرک، بعنی استحقاق کے خوف سے رہن لینا جائز نہیں، مثلاً کسی نے کوئی چیز فروخت کی، اور مشتری نے اس کی قیمت دے کر اسے خرید لیا، گرمشتری کو بیخیال ہواکہ مکن ہے کہ بالع نے جوچیز بیچی ہے اس کا کوئی مستحق نہ بپیا ہو جائے، اس دہم کی بنا پر وہ باتع سے کہتا ہے کہ تم کوئی چیز رہن رکھ دو تاکہ ضرورت کے وقت ہم اس سے قیمت وصول کرسکیں، اس کو درک کہتے ہیں، یہ رہن نا جائز ہے، البتہ درک کی بنا پر کھالت ہو گئی ہے، کھالت کے بیان میں اس کا ذکر آنجا ہے۔

## امانت ادرودلعيت

دنیامیں ہرانسان کوکھی نہمی ایساموقع ضرور پیش آ جا تاہے کہ اس کونود اپن چزیا اپنے

ك كما ان المشتملات الداخلة في البيع بلا ذكر تدخل في المرهن كذالك لودهنت وياللاد كم كمان الشيار هاد المراحد المراد المراد

روپے پیسے یا سامان وغیرہ کی حفاظت کے لئے دوسرو*ں سے م*ددلینی برط<sup>ی</sup> ہے ،اس موقع برم انسا کا الل فی فرض ہوتاہے کہ حب اس سے مدو مانگی جائے ، تو وہ اس سے دریغ مذکرے ، بلک۔ خندہ پیٹانی سے اس کے روپے بیسے یا سامان کی حفاظت کی کلیف کو گوارا کرنے ، کیوں کہ یہی صرورت کمبی اس کو کبی پیش آسکتی ہے ، اس کو شریعیت میں امانت وود لیست کہتے ہیں ۔ م امانت اور و د نَعِت مِیں تحور ااصطلاحی فرق ہے، و دلیت امانت اور ودبیت یس مورد، سورد، سورد می اوردا مانت تعدد امانت ا واراد مکے ساتھ بھی ہوتی ہے، اور بغیر فقد وارا دہ کے بھی ، مثلًا آپ راسترمیں کوتی چیے ز بڑی پائیں تو یہ چیز آپ کے ماعومیں امانت ہوگی،اس کو ودایت ہمیں کہیں گے،لین اگر کوئی چیزدوسراآپ کے پاس حفاظت کی غرض سے رکھ جاتا تواس کو ودلیت بھی کہر سکتے ہیں، اور امانت مجی،غرض بیکه ہرود بعث کوامانت کہہ سکتے ہیں،مگر ہرامانت کو ود بعیت نہیں کمر سے، امانت كےمفہوم ميں جو ككدور ليت كامفهوم بھى شامل ہے، اس لية قرآن ميں امانت وودييت دونوں کے لئے امانت ہی کا جامع تفظ استعمال ہواہے ،مگر حدیث میں دونوں نفطوں کا استعمال ایک د وسرے کےمفہوم میں ہوا ہے،کہیں امانت کو ود بعیت کےمعنی میں استعمال کیا گیاہے، اورکهبی الگ الگ مفهوم میں ، اسی بنا پر فقهائنے بھی دو نوْں لفظوں کو عام طور پرعلیٰ پر معلیٰ پر مفہو مين الستعمال كياب، وراكب مفهوم ميس بعي -

امات کامفہوم فران وحدیث میں کوئ چیز اگر بغیر قصد وارا دہ بھی ہاتھ اللہ اور ذکر کیاگیا ہے کہ کسی دوسرے کی اور آمانت ہوگی، اگر آپ نے کوئی چیز اگر بغیر قصد وارا دہ بھی ہا تھا گئے اللہ تھا تھا ہے کہ ان کے کہ ان کی بھا اس نے خود آپ کی بھرانی وحفاظت میں دی، یا آپ کو کسی چیز کا ذمہ داریا ولی یا وکیل بنا دیا، غرض ان تمام صور توں میں آپ اس چیزیا رقم کے امین ہی کے دمہ داریا ولی یا وکیل بنا دیا، غرض ان تمام صور توں میں آپ اس چیزیا رقم کے امین ہی کے

له فحيث كان ذا لك بب وب عقل لا يكون و ديعة بل اما نة فقط - المجله ، ص ١١١٠ الوديعة خاصة والامانة عامة رماني براي كاب لودية )

جائیں گے، بین آپ کواس کی اسی طرح حفاظت کرنی چاہتے، جس طرح اپنی ذاتی چیز کی کرتے ہیں، یہ نہیں ہونا چاہتے کہ ابنی چیز کی حفاظت کو آپ بھس میں یا الماری یا کمرہ میں بند کر کے کری، اور دوسرے کی چیز کو کھلی جگہ رکھ دیں، اگر آپ الساکریں گے، تو یہ امانت میں خیانت ہوگی، امانت میں خیانت ہوگی، امانت میں خیانت ہوگی، امانت میں میں مامون ومفوظ ہونا، بینی وہ چیز امین کے ہاتھ میں بہونچ کر محفوظ و مامون ہو جاتی ہوگی، مثلا ایک میٹیم کی جا تدادیا ایک لا وارث کے ال کاآپ کو ذمہ داری کا تقاضا ہے کہ آپ ٹھیک محلیک اس کی دیجہ بھال کریں اور جس کا جوی ہو اس تک دیجہ بھال کریں اور جس کا جوی ہو اس تک بہونچا دیں، اگر آپ لیسا نہ کیا تو آپ فائن کھے جاتیں گے، قرآن مجید

َ إِنَّ اللَّهَ كَالُّمُ كُمُّ أَنْ تُوَدَّ وُا الاَمَانَاتِ إِلَىٰ اَهُلِهَا دِنسَاءِ،

الاَ مَا ذَاتِ ( كَا اَ هُلِهَا دنساء ، ان كَ الكون تك ببنجادو- مومنين كى صفات بيان كرتے ہوتے فرا يا گياہے كه:

كَالَّذِهُ يُنَ هُسَمُ لِاَ مَسَاخَا تِهِسِمُ ﴿ جُولِكَ ابْخُومَهُ لَى بُونَى المَوْلِ اورابِنَهُ وَاللَّهِ ال وَعَهْ لِهِ حِدْدًا عُوْنَ دمونون ، ﴿ جَدِكَا إِلَّ وَخِيال رَكِحَةَ إِيلِ -

الشرتعالى حكم دتياب كما انتون ا ورحتوق كو

اس کے برخلاف خیانت کرنے والوں کی برطی مذہبت کی گئی، فرمایا گیاکہ

إِنَّ اللَّهِ لَا يُحِبُّ كُلُّ خَوَّانٍ كَفُوْرٍ، فداتمال حَانَ كرك والعال السكرك و

یہو دیوں کے بارسے میں فرمایا کہ ان میں بعض توالیسے ہیں کہ اگرا کمک خزانہ ان کے پاس ا مانت کھدا جائے تو وہ والیس کر دین گے، اور بعض ایسے ہیں کہ ایک دینار میں ان کے پاس رکھ دو توجب تک سرپر سوار نہ ہو وہ والیس نہ کریں گے، داّل عمران آیت ہے،

نَنَى كَرِيمِ مِنَى النَّرَ عَلَيْهِ وَلَم الْعَصْلِينَ الْمَانَة وَلَا يَالَيْ مِن الْمَانَة وَارَى بَهِينِ مِن كَا خصوصيت بَالْنَسِينُ فَالْ مِن عَلَيْ مِن كَلَ خصوصيت بَالْنَسِينُ فَالْمُ مِن كَلَ خَصُوصيت بَالْنَسِينُ فَالْمُ مِن عَلَيْ مِن كَلَ خصوصيت بَالْنَسِينُ فَالْمُ مِن عَلَيْ مِن كَلَ خصوصيت بَالْنَسِينُ فَالْمُ مِن عَلَيْ مِن كَلَ خَصُوصيت بَالْنَسِينُ فَالْمُ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن كَلَ خَصُوميت بَالْنَ مِن عَلَيْ مِن كَلَ خَصُوميت بَالْنَ مِن عَلَيْ مِن كَلَ خَصُوميت بَالْنَ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن كَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن كَلْمُ عَلَيْ مِن عَلْمُ عَلَيْ مِن عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِن عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِن عَلَيْ عَلْمُ عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ عَلِي مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلْمَ عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْكُ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلْمِ عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِنْ عَلَيْ مِن عَلَيْ مِن عَلَيْكُ مِن عَلَيْ مِنْ عَلْمِ عَلْمُ عَلَيْكُمْ مِن عَلَيْكُ مِن عَلْمُ عَلْمِ عَلَيْكُ مِن عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْكُ مِن عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عِلْمُ عَلِي عَلْمُ عَلِي عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِي عَلْمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِي عَلْمُ عَلِي عَلِيْكُمْ عَلِي عَلِي عَلْمُ عَلِي عَلْمُ عَلِي عَلْمُ عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلِي عَلْمُ عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلِي عَلْمُ عَلِي عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ

له للمستودع ان يفظ الوديعة في معل الذي تحفظ فيه ماله - (المجلد مال)

اس کی تفسیر می بنی صلی الله علیه و کم لے خیانت کومنا فتی کی نشانی بتاتی ہے ، فرا ایک منافی کی بہان میں ایک بات یہ ہے کہ ،

جباس کولسانت رکی جائے قوجات کے در آپ نے فرمایا، جو تہارے پاس امانت رکھتے ہیں اس کی امانت در کھتے ہیں اس کی امانت در کھتے ہیں اس کی امانت اداکر دو دا در اگر میں نے تو تم اس کی خیانت نہ کرنے گو۔

كرافداأ تُمِنَ خَان - ( بخادى) اَدِّ الْكَمَانَةَ إِنَّى مَنِ الْمَنَكَ وَلَا تَحَنُّ مِنْ خَانَكَ -دمشكولة)

آخری حبلہ فاص طور پر قابلِ ذکر ہے کہ اگر خاتن آ دی بھی تہا رہے پاس کوئی امانت رکھے تو تم اس کے ساتھ بھی خیانت نہ کرو، کیونکہ اس نے اپنی دمہ داری ا دانہیں کی تو بہ چزخیانت جیسی غیر زمتہ دارا نہ حرکت کے لئے دلیل نہیں بن کئی ۔

امانت کا کم است کے افران ایک افلاق فریفنداور صن سلوک کا نام ہے، اسی لئے قانونا کسی کو امانت کا کم امانت رکھنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اوراگر کسی اتفاقی حادثہ کی وجہ سے وہ امانت ضائع ہوجائے تو امین پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں ہوگا، البتہ اگر اس نے قصد اس کو صورت میں ضائع کرنے کی کوشش کی ہے، یا اس لئے اس کی حفاظت میں خفلت برتی ہے، تو اس صورت میں اس کو اس کا تا وال دینا پڑے گا، مثلاً کسی نے راستہ میں کوئی پڑی چیز اس کے ہاتھ میں امانت ہوگی، اب اگر وہ اتفاقی طور پر ضائع ہوگی تو اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہے، لیکن اگر وہ اس بر کوئی ذمہ داری نہیں ہے، لیکن اگر وہ اس بر خیز کا ہے۔ چیز کے مالک سے واقعت نہیں ہے تو اس کا حکم گفطہ مین گری پڑی چیز کا ہے۔

ا ۲- نقطہ مینی اگر کس نے کوئی پڑی ہوئی چیز باپی تو اس کا عکم یہ ہے کہ دہ اس کا علی کرتا رہے، کہ فلاں چیزیں نے فلاں جگہ یا تی ہے، جس کی ہو وہ نے جاتے، جب اس کا مالک مل جاتے تو فور اُ

له الامانته لا تكون مضونة اذا هلكت العضاعت بلا صنع أمين اوتقصير - والمجلده ال

اس کے حوالے کرد سے ، اگراس نے اسے ضائع کردیا تو تا وان دینا پڑے گا، اگر وہ کہتا ہے کہ میں نے قصد اُضابّع نہیں کا اوان نہیں کا دوہ تسم کی اگر وہ قسم کھالے تو بھراس پرتا وان نہیں ہے اگراس سے اپنے پاس رکھ لیا تو وہ غاصب شمار ہوگا، اگر وہ ضائع ہوجائے تو وہ ہر حال میں ضائع ہوگا یا ہ

اگرایک سال تک کوئی مالک مذھلے توسیت المال میں جمع کردے، اگراسلای بیت المال نہو تو پھراس کوصد قد کر دے ، اپنے استعمال میں ندلاتے، البتہ اگروہ خوڈ خلس ہے، تواستعمال کرسکتا ہے۔

امات کاوسیع مفہوم امات کاوسیع مفہوم یاکونی رقم بطور امانت رکھ دے، اور آپ اسے حفاظت سے واپس کردیں، اس کامفہوم بہت وسیع ہے، قرآن پاک نے تکلیف شرعی کی ساری ذماری کوامات قرار دیا ہے، بہی امانت ہے جس کو زمین واسمان نہ اس کھا کے اور انسان نے اس کا الحالیا:

اِتَّاعَرَ خُسَا الْاَمَاتَ تَعَلَى بِيُهِمَ فَيَ كَلِيعَ شَرَى كَ دَمَ اركا اَسانون اورزمين السَّمُوا تِ وَالْكَ وَالْحَالِيعِينَ كَا وَالْحَالِيعِينَ كَا وَالْحَالِيعِينَ كَا وَالْحَالِيعِينَ كَا وَالْحَالِيمِينَ كَا وَالْحَالِيمِينَ كَا وَالْحَالِيمِينَ كَا وَالْحَالِيمِينَ كَا وَالْحَالِيمِينَ كَا وَالْحَالِيمُ وَمُوا الْكُوالْحَالِيا - يَحْمَلُوا مُعَالِيا - مَنْ الْكُوالْحَالِيا - مَنْ اللّهُ وَمُنْ الْكُوالْحَالِيا - مَنْ إِلَا وَرَحْدَ مِنْ الْكُوالْحَالِيا - مَنْ اللّهُ وَمُنْ الْكُوالْحَالِيا - مَنْ اللّهُ مَنْ مَنْ الْكُوالْحَالِيا - مَنْ اللّهُ اللّه

ا دیر جو آیت قرآن نقل کی گئی ہے دائ قُد دُو الْآمتان ابنی آخلیکا اس میں امانات کا مفطح استعال ہواہے ،جس سے معلوم ہوتا ہے کہ امات کی بہت سی فسیس ہیں، یہاں اسس کی عقولی سی تفعیل کی جاتی ہے، اس آیت کے شال نزول کے سلم منظر فی عثمان بن طاوم ہو کھید ہر دار تھے کے دا قعہ کو نقل کہا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ لے ایک بار ہجرت سے پہلے ان سے کعبہ کی نبی مائی تو انحوں نے دینے سے انکار کیا، اس پر آپ لے نولیا کہ

له اداوجد شخص في الطريق اومحل أخر شيئًا فاخذه على سبيل المملك يكون حكه حكم الغاصب وعلى هذا الا الشائل الوضاع ولوبلا صنع اوتقصير منه يصير ضاهناً والمجله ماك

ا کی دن میمی میرے ہاتھ میں آئے گی، چنا بخد فتح مگہ کے دن آپ نے عثمان بن طاحه کو للایااد کم کمی میرے ہاتھ میں آئے گی، چنا بخد فتح مگہ کے دن آپ اندر تشریف لے گئے اور تصویر وں اور مجوں کو تور کم کا ہم تشریف لا تے۔ مذکورہ بالا آیت تلاوت فرماتی، اور مجر کنجی عثمان بن طاح اللہ کے حوالہ کردی یا چھوی کا گیت تلاوت فرمائی ۔
حوالہ کردی یا پھوی کی آیت تلاوت فرمائی ۔

ظاہر ہے کہ یکنی کوئی مال نہیں تھا، بلکہ یہ ایک منصب اور عہدے کی علامت تھی گرآپ کے اسے اما نت کے فقط سے تعبیر فرمایا، مدیت میں آتا ہے آئج السب بالامان تی مطلب یہ ہے کہ محلب میں اگر کوئی راز کی بات ہی جائے تواس کی ضاطت کرنی چاہیے، اس کو پھیلانا نہیں چاہیے، اسی طرح مدیث میں آتا ہے آئم السب آئل المتراس کو محمضورہ کیا جائے تواس کو میح مشورہ دینا چاہیے، اگر اس نے غلط مشورہ دیا تو یہ خیانت ہے، جیسا کہ دو سری مدیث ہے میں اسٹ او بعنیں دستری مقدم نا میں استارہ کو تا اس کے خطام شورہ دیا اس لے خیانت کی ، ذیل کی مدیث نہوی کھی واس عوی مفہوم کی طرف اشارہ کرتی ہے؛

خبردارکہ تم یں سے برشخص نکراں اور دورار ہے، اور وہ اپنی ذمہ داری کے بارے میں پوچھاجائے گا، امام د حکومت، لوگوں کا نگراں اور دمہ دارہے وہ اپنے ماتحتوں اور رعایا کے بارے میں پوچھاجائے گا، ایک مرد اپنے گھروالوں کا نگراں اور ذورار ہے، اور عورت شوہر کے گھرا وراس کے بیوں کی نگراں اور زمہ دارہے اور خادم الاكلكم داع وكلكم مستول عن رعيته فالامتام الذى على الناس داع وهومسؤل عن رعيته ورجل واع على اهل بيته والمرابعة والمرابعة على بيت دوجها وولده وعدما ألم راع على مال سيله وهومسؤل رعيته الاكلم داع وكلكم مسؤل رعيته المرابع وكلكم مسؤل

اپنے الک کے مال اور چیزوں کا دمہ دارہے اور وہ اس بارے میں پوچھا جائے کا ، ہوشیار کہ ہرفتھا ماک کا ۔ ہوشیار کہ ہرفتھ میں دمہ دارہے اور وہ اس کے ماسے میں تیامت کے دن پوچھا جائے گا۔

قران كا أيت أن تُورُو الْاَمَاناتِ إلى اَهْلِهَا كَ تَفْيرِ مِافظ ابن كُثِرُك يه مديث نقل كريد:

کرے قوتم خیانت منکر ولعین اگردوس اخیانت کرے جب بھی تم اس کے ساتھ خیانت مذکر و۔

## مِعر لکھتے ہیں:

وهويعمرجيع الامتانات يه عام به تمام امانات واجبك لة ، جو الواجبة على الانسان من السان برمزورى إي ، حقوق الشري عيه حقوق الله عن وجل على عبادلا مناز، روزه ، ذكرة ، كفار اور اور در الله عن وجل على عبادلا وغيره ، اوروه تمام بيزي ب من او و الكفاوات والمنا در وغير بني بي ، اوراس من عام الاك واقعن والمك والمعالم مناه وموتمن عليه لا يظلع بني بي ، اور حقوق العباد ومن حقوق العباد ومن حقوق العباد ومن حقوق العباد ومن و تقير الانكراكي و من و تقير المنافر و تقير المنافر و تقير المنافر و تقير العباد ومن حقوق العباد ومن حقوق العباد ومن و تقير المنافر و تقير و

مچرمتعددم ماب وتا بعین کی را تین نقل کی بین، حضرت ابد بریر اُل نه ندکوره بالا آیت تلاق کی اور این محد دمی انگلیان آنکه پرر که کر فرمایا، کی اور این دونون انگلیان آنکه پرر که کر فرمایا، مین نے اسی طرح رسول الله ملی الله علیه وسلم کویر آیت آن تُورِد الدُهَا اَللهَا اَللهُ اَهْلِهَا اِللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُلِللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللل

مقدر به تفاكه كان اور آنكه اور سارك اعفا الله كى امانت بي، الوالعاليه كيتي بن الاسكانت من الموديد بين الوالعالية بن الاسكانت من الموديد بين الموديد وكالياب ومانهوا عند و وسب مون كرانت ب

ان تمام تغفیل سے اندازہ نگایا جاسکتا ہے کہ اسلامی شریعت میں امانت کا مفہوم کتنا

وسیع ہے۔

اگركوتى حكومت كا ذمة داراييخ آرام وأساتش عوام كى صروريات اوركليفون كاخستال نہیں کرتا، تو وہ امانت میں خیانت کرتا ہے، اور اگر وہ اہل نوگوں کے بجائے رسوت، خوشا مداور سفارش كى بنايركسى ناابل كوكو تى عهده ديراب، تواس امات ميں خيانت كر البير، بلكه ايك عديث مين السيشخص يرلعنت كى كمى بعن اكب حديث مين بعدكم:

اذاوسساالامواني غيراهله جبعبدك اابوس كراتعول مين جك لگيں توبس قيامت بى كانتظار كرنا چاستے.

فانتظم السباعة كيه

غرض یه که النترتعالی نے حتنی نعتیں انسان کو دی ہیں، نواہ وہ ما دی اور حبما نی ہوں ، یا غیرمادی بهوی، وه سب الشرتعالیٰ کی امانت بین،اس مین کوتابی دنیا مین بی تعابل گرفت مین ادرا خرت میں بھی وہ بازیرس کا سبب بنیں گی۔

اگر کوئی کسی ادارے میں یاکسی دفتر میں یاکسی کام پر مقرّرہے توجتنی چیزیں اس کے چارج ا ور قبصنه میں ہیں، مثلًا فرنیچر، کاغذ، قلم، دوات یا چپراسی وغیرہ، وہ سب چیزیں اس کے ہاتھ مين امانت بي ١٠ ن كوابين و اتى استعمال مين مذ لاناچا سيتر، يأجس و قت كى وه تنخواه يا تلهم؛ اس وقت بین اپنا وائ کام ناکرنا چلہتے، اگر کرے گاتوفائن قرار پائے گا، اوراس سے اوان می لیا جا سکتلہے،اسی طرح ہو وقت کام کے لئے مقربے وہ بھی ایک امانت ہے،اس میں مغوصنه کام کریے کے بجائے گپ اوانا، تفریح کرنایا وقت گذاری کرنایہ سب وقت کی امانت میل خیانت ہے، اگرا مانت کی اس ومہ داری کو مکومت کے نمام ومتہ دار،اس کے کا رکن، كالغلن كاوردوسراوارول كملازمين محسوس كرلس، تو يهركم وقت بن كام مى زماده - مولن لگے، اور بر حکومت ، برکار فالن اورادارے کے بزاروں لاکھوں رویے رج بھی جا پ*اکریں،مکرًا نسونیک ک*رموجودہ ما دی نظاموں لنے ان اخلاقی تصورا<del>ت</del>ے بیجیا چھڑا لیاہے جوا<del>لے</del> لے مادی جنیت سے بھی مفیدیں ۔

ك بخارى كماب العلم -

ودیت کے افظی معنی اسلے کوئی چیز یامال دینے کے اتنے ہیں، اور قبول کمنے کے بھی آتے ہیں، اور قبول کمنے کے بھی آتے ہیں۔

ا در ذکر آچکاہے کہ امانت اور و دبیت دونوں نفظاً ہم منی بھی ہیں، و دبیت کی تعربیت کی تعربیت اور دونوں الگ مفهوم وحکم بھی رکھتے ہیں، و دبیت کی تعربیت شربیت میں یہ کی گئے ہے:

إحسَّا لَهُ الْمَالِكِ مُحَافَظَةَ ابْنَ سَي حِيرِ إِمال كو تفاظت كى عُرض سے مَالِيهِ الْمُحَمَّى لِي الْمُحَمَّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمَّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمَّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمَّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمِّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمِّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمِّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمَّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمِّى لِي مَالِيهِ الْمُحْمَى لِي مَالِي الْمُحَمِّى لِي مَالِيهِ الْمُحَمِّى لِي مَالِي الْمُحْمَلِي الْمُحْمِيلِ لَيْ مَالِيهِ الْمُحْمِيلِ لَيْنِي لِي مَالِي الْمُحَمِّى لِي مَالِي الْمُحْمَلِي الْمُحْمِيلِ لِي الْمُحْمِيلِ لِي مَالِي الْمُحْمِيلِ لِي مَالِي الْمُحْمِيلِ لِي مَالِي الْمُحْمِيلِ لِي الْمُحْمِيلِي الْمُحْمِيلِ لِي الْمُحْمِيلِ لِي الْمُحْمِيلِ لِي الْمُعِلَّى الْمُحْمَلِي الْمُحْمَلِي الْمُعْلِقِي الْمُحْمَلِي الْمُعْمِيلِ لِي الْمُعْمَالِي الْمُعْمِيلِ لِي الْمُحْمَلِي الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُحْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُحْمِيلِ لِي الْمُعِيلِي الْمُحْمِيلِ الْمُعْمِيلِي الْمُعْمِيلِي الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِي الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِي الْمُعْمِيلِي الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمِعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِي الْمُعْمِيلِي الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمِعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ الْمُعْمِيلِ

مقصدیہ ہے کہ جوچیزود لیت رکھی جائے، دہ ودلیت رکھنے والے کی ملک بھی ہو'اورلین قصدوارادہ سے وہ کسی کے سپر دکرے، تب ودلیت کا رکھنامیح ہوگا۔

ودلعت ایک معابرہ ب خواہ صراحةً ہو، یادلالةً یع

ودلیت کاتم این دونون میں گویا ایک معاہدہ ہوگیا، اب امین جب تک اس کو منظور کرلے اور لیت کا تم اس کو داخت کا تم ا امانت میں رکھے گا، اس کی حفاظت اس کے اور پر اپنے مال کی طرح واجب ہوگی، اگر اس نے اس کی حفاظت میں کوتا ہی کی تو اس کو اس کا تا وان دینا پرطے گا۔

معابره وودلیت کے ختم ہولئے کی مدت اسے، ۱۱ ایک یہ کہ جبتے دن کے لئے اس سے امانت رکھی تھی وہ مدینے مہر ہواتا اس کے اس سے امانت رکھیے وہ مدینے مہرکئی دم ) دوسر سے امین یامودع بعنی امانت رکھنے والے میں سے کوتی معاہدہ فسخ کر دے ، کیونکہ ان دونوں کو ہروقت اختیار ہے کہ وہ اس کو جب چاہیں

له ابعى التمائق والمجله صلا -

عه ينعقل الاديداع باالايجاب والقبول صواحةً اودلالة - والمجله صلا

ختم كردس ك

چنداصطلاصی کومودع یا مستودع ددال کوزیر کے ساتھ ،اور جوامات رکھنے والے امین یامستودع دوال کوزیر کے ساتھ ،اور جوامات رکھنے اس کو امین یامستودع دوال کوزبر کے ساتھ کہتے ہیں۔

ودلیت دوطرح سے ہوتی ہے مدع کسی سے یہ کے کہ مرایہ مال امانت رکھ لیجے،

اورامین نے ہاں کرلیا تو آب وہ امین بن گیا، دوسے بدم کے ایک آدی نے کسی دوکان پلائی کوئی چیزر کھ دی اور دوکا ندار نے رکھتے ہوئے دکھیا، سگر کچے بولا نہیں، یا ایک شخص پلیط نام پر یاریل دموسر میں یہ کہہ کرسی صرورت سے کہیں چلا گیا کہ ذرا میراسامان دیجھتے رہئے گا، اور دوسراآ دی کچھ بولا نہیں تو وہ چیزاس کی امانت میں آگئی، اب اس کی نگرانی اس پر لازم ہوگ، اگراس نے چوڑ دیا اور وہ چیز چوری ہوگئ تو مودع دسپر دکر نے والا) اس سے ناوان لینے کامی رکھتا ہے، البتہ اگر اس لے اس وقت یہ کہہ دیا کہ میں نہیں دیجھ سکتا، یا دوکا ندار نے کہہ دیا کہ تراس کے بعد اس لے چوڑ دیا، تو اس برکوئی ذمیہ داری آپ دوکان پر سامان ندر کھیئے، اور اس کے بعد اس لے چوڑ دیا، تو اس برکوئی ذمیہ داری نہیں ہوگی کی

ودلعت كے مترافط اگرکس نے ہوا كے برندے، تالاب كى محلياں، ياد وسرے كے قبعنہ موسك كا فبعنہ ہوكے، ميں جو چراب ياد وسرے كے قبعنہ ميں جو چنے ہواس كى حفاظت كے لئے كہا تو يہ صبح مہمیں ہے ، خواہ امین قبول كرے يا خاموش ہو مائے ۔

دى مودِع اورامين دونوں عاقل بعني لين دين كے معاملات كى سمجھ ركھتے ہوں ، بالغ ہونا

(المجلهمالا)

له لكلمن المودع والمستودع نسخ عقل الايلااع.

كه الاذن دلالة كاالاذن صراحة واما أذا وجب الني صراحة فلا عبرة باالاذن دلالة والمجله مثل النقة على المذاهب الاربعة ج مثل .

شرط نہیں ہے، ناسمھ بچ اور پاگل نہ تو کوئی چیزامانت رکھ کے ہیں، نہر کھوا کتے ہیں بین سے ہیں بین المحدوث اورامین بن سکتے ہیں بہتہ سمجھ دار لرکھ مود ما ورامین بن سکتے ہیں بہتہ سمجھ دار لرکھ مود ما ورامین بن سکتے ہیں بہتہ سمجھ دار لرکھ مود عام ورامین بن سکتے ہیں بہتہ دی مدت میں اس سے جو کچھ فائدہ حاصل ہوگا، وہ مودع کا ہوگا، شلاکس لے ایک جا تورامانت رکھا، اگر وہ بچہ دے یا اس کا اون کا طاجاتے یا دودھ ہو وہ سب مودع کا کا ہوگا، امین اگر بنیر اجازت ان میں سے کوئی چیز استعال کرے گا، تو اس کوخیانت کرلے کا گناہ بھی ہوگا ور اس کوخیانت کرلے کا بیا

امین کی قالونی ذمته داریال طرح ده ابن چرکی کرتا ہے، ادبر ذکر آچکا ہے۔ م

(۲) امین جاہے خوداس کی حفاظت کرے، چاہے گھرکے ان افرادسے کرائے ، جن سے خونی یا دائی رہ تہ ہے، مثلاً ماں باپ ، بیٹے بیٹی ، بیوی ، بہن یا گھریں ہر دقت آئے والے نوکر چاکر سے اس کی دکھی بھال کرائے ، اس کو دونوں باقوں کا اختیار ہے ، لیکن اس کے ساتھ یہ شرط ہے کہ ان میں سے کوئی خائن نہ ہو ، اگران میں سے کوئی غیر ذمہ داریا خائن ہے تو اس کی نگرانی میں اس کو نہ دینا چاہیتے ، اگر دے گاا وروہ امانت ضائع ہوجائے گی ، تو اس کوتا وال دین

رم) امیں اگر امانت کوکسی غیر آ دی کے پاس حفاظت کے لئے رکھ دے، یعنی وہ دو مرے آ دی کواس امانت کو کسی غیر آ دی کے پاس حفاظت کے لئے رکھ دے، یعنی وہ دو مرب آ دی کواس امانت کا امین بنا دے تواس کی دو صورتیں ہیں ، ایک یہ کہ امین لئے ہوئے سے دو سرے کے پاس دکھنے کی اجازت لے لی ہے ، دو سری یہ کہ وہ ایسا آ دمی ہے جس کے پہا وہ خود اپنی چیزیں دکھ دیا کرتا ہے ، توان دو نوں صورتوں میں کسی غیر آ دمی کوامین بنا لئے میں کوئی جرج نہیں ہے ، مثلًا امانت کے دولے کواسی طرح بینک میں دکھ دے جس طرح اپنا روب ہی

ك يشترط كون المودع والمستودع عاقلين مديزين - (المجله طا) -

ئه منافع الوديعة لصاحبها مثلاً نتاج حيوان الوديعة وشعى لاولبنه هيًا . ته للهودع ان يحفظها بنفسه وبمن فى عياله رص ايه ج سميميم) .

ر کھا ہے تو اس میں کوئی حرج نہمیں ہے لیکن ان دوصور توں کے علاوہ اگروہ امانت کسی دوسیکے پاس حفاظت کے لئے رکھے گا، تو بھراس کی ذمتہ داری امین برہوگی، بعنی اگرامانت خاتی ہوجائے کی یا اس میں خرابی آجائے گی، تواس کا تا دان امین اوّل کو دینا پرطے گا، برخلاف نیک کورودوں صور توں کے ان میں اس کوتا دان نہ دینا پرطے گایاہ

رم) امانت کی چنرکو،امین نه تواستعمال کرسکتا ہے، اور نه اس کوابنی چنر کے ساتھ ملاسکتا البتہ اگرمودِ عاس کی اجازت دے دے دے تو چھر جا تزہے، مثلاً کسی نے سورو پیا مانت کردگھ، لو بعینہ دہی روبیداس کو واپس کرنا چا ہتے،اگر امین نے اس خیال سے خرچ کرڈ الایااس کو کسی تجارت میں نگادیا کہ جب اس کو صرورت ہوگی، اپنے روپ سے دے دیں گے توبیا مان میں خیانت ہوگی، اورامین گنہ کارہوگا، اگر وہ ایسی چنر ہے جس کے ملائے سے علیم ہ کرنا دخوا ہوتو چھرکسی طرح جا تز نہیں، امانت وارکو اس کاتا وان دینا ہوگا، اسی طرح کسی نے کہوا، مورود، یا جوتا امانت رکھا تو اس کا بہناگنا ہے، اسی طرح کسی نے کہوا، امانت رکھا تو اس کا بہناگنا ہے، اس طرح کسی نے کرسی، میزیا پینگ یا برتن امانت رکھ دیا تو ان میں سے کسی چیز کے استعمال کا حق نہیں ہے،اگر مودِ ع اجازت ہے دیے لوان کے استعمال کا حق نہیں ہے،اگر مودِ ع اجازت ہے دیے لوان کے استعمال سے اس کی چنیت میں کوتی خرج نہیں، مگر تھوڑ ااستعمال بھی بہتر نہیں ہے۔

ده ، جہاں امین سے امانت لی ہے ، اس کو وہیں اداکر ناصروری ہے ، مودِع اس کو دوسری جہاں امین سے ، مودِع اس کو دوسری جگہ وصول کرنے پر جمپور نہیں کرسکتا ،کسی نے لکھنٹو میں امانت رکھنے دی ہے تواس کو دلّی کو یہ حق نہیں کہ وہ دلیّ میں اس کو دلّی میں دگھوں گا، تو بھراب امانت رکھنے والے کو لکھنٹو میں مانسکتے کاحق نہیں ہے ہے۔

ئے لیس للمستودع ایداع الودیعیت عندہ اُخرب ون اذن و اذا اودعها فھلکت صارصامت ادالمحله کا اُرار

له وانخلطها المودع مالدحي لا يتميز ضمنها دهدايه ج ١٥٥٠)،

ته المعله الما يعتبر مكان الاديداع في سليم الوديعة -

دا) اگر کتی آ دمیوں کو ایک چزی امین بنادیا جاتے تو یہ بھی چے ہے، اگر سب نے اقرار کرلیا ہے تو اب سب اس کے ذمہ دار ہوں گے، ان کو باری باری یا جس طرح ہوا مانت کی حفاظت کرنی چاہئے یا ہ

ا مین اجرت کھی بھال کے لئے کچھ دقت یا محنت امین اجرت کھی بھال کے لئے کچھ دقت یا محنت امین اجرت کھی لے سکتا ہے یا محنت صرف کرنی پڑتی ہے، تو وہ اجرت بھی لے سکتا ہے یا ہیں، اس بارے میں اتمہ نقہ میں تھوڑا سا اختلات ہے، بعض ائمہ اس کی اجازت ہیں دیتے ہیں، مگر کچھ شرا تط کے ساتھ جنفی نقہ کی متدا ول کتابوں میں صراحۃ تواس بالے میں کوئی جزیدرا قم کونہیں ملا، مگر مجلۃ الاحکام میں یہ دفعہ ملی، جس سے بہتہ چلتا ہے کہ و دیعت پراجرت کی جاس میں بے کہ و دیعت پراجرت کی جاس سے بہتہ چلتا ہے کہ و دیعت پراجرت کی جاس میں ہے کہ:

اگرکسی نے اپنامال کسی کے پاس امانتہ رکھا اور اس امانت کی دیکھ مجال کی اجرت مجی اس کو دیتاہے، ایسی حالت میں اگر وہ ضائع ہوجاتے، تو اگر ایسی حالت میں وہ ضائع ہوجاتے کہ اس کوضائع ہونے سے بچاناممکن تھا، شلاً چوری ہوگیا تواس کوتا وان دینا پرطرے گا۔ إِذَا أَوْدَعَ رَجُلُ مَسَالَهُ عِنْكَ آخَرَوَ أَعْطَالُا أُجُرَةً عَلْى حِفْظِهِ فَصَنَاعَ الْمُسَالُ عَلْى حِفْظِهِ فَصَنَاعَ الْمُسَالُ بِسَبَبِ يُمْكِنُ التَّمَ وُمِينُهُ كَالشَّمُ قَتَةِ يَكُنِهُ الْمُسُتُّودَعَ الفَّمَانِ عِهِ

امام مالک رحمة الشرعليه بھی اس شرط کے ساتھ اُجرت لينے کی اجا زت ديتے ، میں کہ جب امين کواس کے لينے کا فی جگہ دینی پڑتی ہو، يا اس میں خرچ کرنا پڑتا تا ہو، امام شافی طلقًا

والهاها المستودع جهاعة متعلى دين يحفظها احلام باذن لباقين ويجفظونها مناوبتك الهاها الماقين ويحفظونها مناوبتك الماقين كاب الاجاره بين صاحب بها يدكى اس ضمى تشرى برجى نظر بيرى فيفهن كانو كويُكة إذا كانتُ بالمجوين اجر شترك كم باس بوتي إن وه ان كاسى طرح ضامن موتا به حسر مرح اس امانت كافتما المنافق من برق به برج و برايدكاب الاجاره ج م صلاح ) -

اجرت لينك اجازت ديت بي - دبداية المجتهدج ماس

موجودہ زمانہ میں اس کی صرورت اتن عام ہوگئی ہے کہ اس کے بغیرطارہ کا رہیں ہے مثال کے طور پر آلو کے رہے کو الوں اور کولڈ اسٹونی مثال کے طور پر آلو کے رہے کو الوں اور کولڈ اسٹونی میں اس کے زہر کا مانا دشوا ر سے والہ کر کے ان کی حفاظت نہرائیں، تو اس کی کاشت کے وقت اس کے زہر کا مانا دشوا ر ہوجائے گااب تو ختلف قسم کے مجل اور غلّہ وغیرہ مجی کو لڈ اسٹونی میں رکھے جاتے ہیں۔ اس طرح اس سے ذریعہ بے شمار چیزیں محفوظ کی جاتی ہیں، غرض یہ کہ ایساکرنا اسلامی سٹر دیست کے اعتبار سے میچے ہے۔

کولااسٹوج میں متعدد ہاں ہوئے ہیں، آپوکا بچی یا غلہ یا بھل رکھنے والے ناسٹورج کے مالک سے ہاکہ آپ ہمال سامان فلاں ہال میں رکھنے، لیکن اس نے دوسر ا بال میں رکھنے اور انتقاق سے بچے وغیرہ میں کوئی خوا بی آگئی یا اس بیس آگ لگئی، تواسٹورج کے مالک پراس کی کوئی ذمہ داری ہمیں ہے ، بعنی اسے ضمان دینا نہ ہوگا، لیکن اگر اس کے پاس دو کولڈ اسٹورج کی ہوا اور نقعان ہوا ، یا کوئی خرابی بیدا ہوئی تو مالک ہیں ، اس نے دوسر ہے میں اس کا سامان رکھ دیا اور نقعان ہوا ، یا کوئی خرابی بیدا ہوئی تو مالک کواس کا تا وان دینا پرط ہے گا، اس لئے کہ ہوسکتا ہے کہ دوسر ہے اسٹورج کی عمارت زیا دہ اجبی نہ بنی ہوا ور وہ کمز ور ہو ، جس سے ہوا وغیرہ پاس ہو جاتی ہو یا پوری مختلف ہاوں اس لئے اس کا وہ ضامن قرار دیا جائے گا، اس طرح بہلی صورت میں آگر اسٹورج مختلف ہاول میں بختگی اور کمز دری کے کیا ظاسے فرق ہوگا تو اس صورت میں بھی مالک کو نقعان کا تا وان دینا ہوگا ہے

بینک و ڈاک خانہ میں اجرت دیجرامانت رکھی جاسکتی ہے ۔ ڈاک خانہ میں بی

له وان قال احفظها في عن اللبيت فحفظها في بيت اخرص الدار لم يضمن وحفظها في دار الخرى ضمن و دون الدار الم يضمن وحفظها في دار الخرى ضمن و دون الداخل من الدخل المحمولينية بالاحجاد والاخرى باالاخشاب يعتبر الشمط والمحلم مستمم.

له والوديعة اللى تحتاج الى النفقة ... نفقة اعلى صاحبها - دالجله صنا) تعه الم شافى رحة الشرطيد تيم كم مال مين زكوة كوفائل بين اورامام الوطيفه رحمة الشرطيد فرملت بين كه يتيم كمال يرزكواة واجب بي نهين سب -

سے بدایۃ الجتہدسیں ابن دخد نے اس کی کچھ تفقیل کی ہے، وہ لکھتے ہیں کہ اس سئد میں ائم کا اخلاف ہے کہ کوئی شخص اپنا دوپیہ کسے پاس امات دیکھے اور وہ اس کی اجازت کے بغیرانی خو درائی سے اس کو تجارت میں نگا دے اور اس میں اسے فائدہ بھی ہوتو یہ فائدہ اس کے تی ہیں توام ہو کا یا طال ، تو امام مالک، لیث بن سعد اور امام ابو یوسف اور فقما ہو کی ایک اور جاعت کی دائے ہے کہ اگر وہ اصل سرمایہ اما نت دکھنے والے (مودع) کو واپس کر دے تو نفع اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ سے دباقی ماشیدہ سے بہ کا قامنیدہ سے بہ کا قامنیدہ سے بہ کا ماشیدہ سے بہ کا تعلیل ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے طال ہوجائے گا ، اگر وہ اس کے لئے سات کی ماشیدہ سے ب

اس بناپر راقم کاخیال ہے کہ اگر امانت کے روپے سے بغیرا جازت تجا دت کی جائے اور اصل سرمایہ کوکوئی نقصان نہ ہوتو اسے مفاربت میں بندیل کرکے نفع مودع ہا درستودع ہی پرتقسیم کر دینا چاہیئے۔

اجازت ہو تی چاہیے کے بغیرامانت کادوہیہ تجارت ملی اسکو اسے کہ دوع کا اجاز اسکسلہ میں یہ بات ملی والی کے کہ دوع کا اجاز سے نظایا جا سکتا ہے ، اس صورت میں یہ روبیہ امین کے ہاتھ میں امانت قد ہوگا مگر اس کی حیثیت امین ہولئے کی ، بعن اگر وہ اس روپے کی حیثیت امین ہولئے کی ، بعن اگر وہ اس روپے سے تجارت کرتا ہے توفع میں مجمعی مودع کو شرکے کرناچا ہئے ، جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے ، اگر کوئی آدی کسی میٹیم کا ولی ہے تو اس کو بھی یہی چاہئے کہ دہ سارانع خود منسیط ہے ، بلکہ اس میں میٹیم کا حقد میں کا کے۔

(بقدما شده سرکا)

غاصب ہوتاجب بھی یہ نفع اس کے لئے جائز ہوتااوراس وقت تو وہ ستودع بینی اسکے پاس امانت رکھی گئے ہے۔

ا مام ابوحنیف '، امام زفر ؒ اورا مام محدُّ کی رائے ہے کہ وہ اصل سیرمایہ مودع کو واپس کر دیسے ، اور نفع صدقہ کر دیسے بعنی اس کے لئے یہ حلال نہیں ہے ۔

بعن ہوگ حضرت عمرے اسوہ کی بنا پرجس میں یہ ہے کہ ان کے صاحبر ادے عبداللہ اور عبیداللہ کو صرت ابوموسی اشعری نے بیت المال کی ایک رقم عراق میں دی کہ وہ مدینہ پہونچا دیں، انھوں نے راست میں اس سے کچھ مال خرید کر بچے لیا ،جس سے کچھ فائدہ ہوا ،حضرت عمر مینی اللہ عنہ کو جب علم ہوا آوا تھوں سے پوری رقم میت المال میں داخل کر ہے کہ اسے مفارت قرار الم اللہ میں داخل کر دیا ۔ ربدایۃ المجتہدی مقالی میں مالک دمودی کی اجازی ہے ، البتہ آگر اصل سرایہ کوکوئی خطرہ نہ ہوتو حضرت عرک اس اسوہ کی وشنی میں اسے مفاریت قرار دینے میں کو کئی مفائقہ نہیں ہے، ایکن امانت کی ذمہ دادی کے بیش نظراحتیا طامام ابو حذیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے میں ہے۔ واللہ اعلم جالصوا ب

تاوان کے واجب ہونے یا نہ ہوسائے کی صوریں کے بنیر ضائع ہوگا، توامین کے خفت یا تساہلی ادپراس کی کوئی ذمتہ داری نہیں ہے، لیکن اگر اس نے تفریط یا تعدّی کی یعنی اس کی حفاظت میں تساہلی کی یامودِع کی ہدایت کے خلاف اس لئے کوئی قدم اٹھایا یا اس کومودِع کی اجازت کے خلاف اس کے کوئی قدم اٹھایا یا اس کومودِع کی اجازت کی اجازت کی اجرت نے کی، قواس پر تا والی مجی واجب ہو لئے یا نہ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے، مثال کے لئے چند صورتیں تا والی کے واجب ہولئے یا نہ ہوگیا ہم جونے کی تعلیم اس کے واجب ہولئے یا نہ ہولئے گی تعلیم اس کے واجب ہولئے یا نہ ہولئے گی تعلیم اس کے ایک کی تعلیم کی اور دیا کی تعلیم کی اور دیا کی تعلیم کی اور دیا ہیں۔

(۱) اگرکسی نے امانت کاروبیہ یا چیزاستعمال کرلی، اور اس کے بعدوہ چیز حراب ہوگئ یا دوبیہ چوری ہوگیا، تواس کو تا وان دینا برطے گا، مثلاً کبرطے یا زیور کو بہن لیا، گوری تھی اس کو کلائی پر سکالیا، یا وقت دیکھنے کے لئے جیب میں رکھ لیا، یا دیوار پر دیکا دیا، یا موٹر تھی، اس پر سواری کرلی، فرنچر تھا اس کو استعمال کرلیا تواب استعمال کے بعد اس میں جونقص آئے گااس کا تا وان اسی کو دینا برطے گا، البتما گرانفاق سے اس کے بعد اس کے بعد وہ چیز نقصان ہوگئ یا توط گئ یا چوری ہوگئ، تواس پر سے اس کو رکھ دیا اور اس کے بعد وہ چیز نقصان ہوگئ یا توط گئ یا چوری ہوگئ، تواس پر تا وان نہیں ہوگائیں،

له اداكان الايداع باجرة على حفظ الوديعة فهلكت اوضاعت يمكن التحريف نماك المعرب بين ركه التحريف المستودع ضمانها والمجلمال . له الرضائات كفيال سحب بين ركه لا التحريف المنام المستودع وتعرب التحريف المرافع المستودع التقصيل المستودع التقصيل المنهاء المناه المنافع المناه ال

(۷) ہوچیزبکس، تجوری، یا کمرے کے اندر رکھنے کی ہے، اس کو بے احتیاطی سے باہر رکھ دیا یا باہر چھوڑ دیا، اور وہ ضائع ہوگئی، تو تا وان دینا پرطے گا، مثلاً روپیہ پبیسہ کو مکس یا تجوری میں رکھا، اور ضائع ہوگیا، تو تا وان نہیں، لیکن اگر اس کو مکبس یا تجوری کے باہر چھوڑ دیا، یا رکھ دیا تو اس پر تا وان ہوگا، البتہ اگر وہ اپنے روپے زیور وغیرہ مکبس کے بجائے طاق وغیرہ پر رکھتا ہے، یا اس کے گھر میں کوئی مفوظ جگہ نہیں ہے، تو تھے۔ اس پر نقصان کی ذمتہ داری نہیں ہوگی یہ

دس، خلطی سے بکس کا تفل کھلارہ گیاا وراس کی وجہ سے امانت کامال چوری ہوگیا، یا اسس کوچو ہے لئے کاٹ دیایا اور کوئی نقصان بہونے گیا، تواسے تاوان دینا پڑھے گا۔

دم، خریداً ردوکاندارگ آجاً زت سے خینے کا گلاس اعلی دیکھنے ہمالنے نگا،اگروہ اولی گیا، اور گیا، اور گیا، اور گیا، اور گیا، اور کیا، اور اولی باخراب ہوجائے گی تو تا وان دینا پراے گائے

ره، اگرمودِع نے کوئی ایسی سنرط لگائی جس کا پوراکر نامکن ہو،اور اس کے فلاف امین نے کیا تو اس کو تاوان دینا برطے گا، لیکن اگر اس کا پوراکر نا اس کے لئے مکن نہو تو پھرتا وان نہیں دینا پڑے گا، شگل اس نے کہا کہ تمہارے علاوہ تمہارے بال بچی میں گھرکاکوئی دوسراآ دمی امانت کی حفاظت نہ کرے، تو یہ شرط نعو ہے، کیونکہ یمکن بخیہیں ہے کہ ایک آ دمی ہروقت اس کی نگرانی کر تاریخ البتہ ان کی مدد کے بغیراس کی حفاظت دہ خود کرسکا ہوتو بھراس کے لئے الیساکر ناصر وری ہے۔

ك الجلم صليًا - ته ايضاً -

ته الشرطالواقع فى عقد الايداع اذاكان ممكن الاجل ومفيدً ايكون معتبرً والافعو لغو متلاً اذا امرالودع المستودع بعفظ الوديعة ونها بان يسلمها لن وحبتها وابنه او خادمه اولمن يامنه على حفظ مال نفسه فاذاكان تمامر مجريً على تسليم الوديعة لاحل حولاء كان ذالك النهى غير معتبروا ذاسلمها بلامجود عن في النهى غير معتبروا ذاسلمها بلامجود عن في النهى غير معتبروا ذاسلمها بلامجود عن في النهى المحبود عند النها النهى المحبود عند المال المحبود عند النها النها المال المحبود عند النها النها النها المناسلة ال

ردی ناگبا نی مادنه کی وجہ سے اگر امانت کا مال یا چیز ضائع ہوجائے، توامین پر کوئی ذمة دارى نهيں ہے، مثلاً كھر مين آگ لگ گئي، سيلاب ميں مكان كر كيا، يا ڈاك رو گيا - د) اگرمودی بین شرط لگا دیے کہ میری امانت گھروالوں کے علاوہ کسی دوسر ہے گیاس رہ رکھی جائے، تواس کواس شرط کے لگالئے کاحق ہے، اگرامین اس کی خلاف ورزی کھے کا، تو نقصان کی دمه داری اس بر بوگی، لیکن اگرکسی ناگهانی صورت میں اس نے دوسری جُكُه ا ما نت ركھىدى اورىغاڭ ، موڭئُ، تۆنجىراس برتنا دان نہىں ہے، مْتْلَا گھرىيں ٱگ لُگ كُنُّ، یاسیلاب آگیا، توامین کوامانت دوسری جگفتنقل کردیناصروری ہے، اس صورت میں وہ فقیدًا دوسری جگہ منتقل مذکرے اور نفصان ہوجائے تو اس کونا وان دینا پڑے گالیہ ورلعیت کی والیسی کا اختیار مراکب کوید اختیار ہے کہ دہ امین اور مودع دونوں میں سے ورلعیت کی والیسی کا اختیار ہے کہ دہ امات کا معتا ہدہ جب چا ہیں فسخ کر دیں (۲) اسی طرح جب اماً نت کی مدین تتم ہوگئی توخود بخودمعا ہدہ فسخ ہوگیا ان دونوں صور نوں میں این کوفور اً امانت مودع کے حوالہ کردینی چاہیئے۔ رس ان میں سے کسی کا انتقال ہوجائے تواس صورت میں بھی یہ معاہرہ فسخ ہوجا اے گا، اب مودِع کے در نتہ کو اپنی امانت دالیں لے لینی چاہئے، اور امین کے ورنہ کو والیس كرديني چائية ، اكران كو بيمرا مانت ركھنى ہے أز دوسرامعا بده كرنا چاہيئے ۔ ا ۱۶) اگرمودع کے کسی وقت اپنی امانت والیس ا مانگی، یامرت ختم ہوگئی، اوراس لئے کہاکہ میسری ا مانت وابس كردو، لوَّاس كونورًا وابس كردينا چاسيُّے، أكَّراس نے كہاكہ ا بھاكل لے جانا ا در کل تک وه چیز ضالعُ ہوگئی لوّ اس کی دوصور میں ہیں، ایک یہ کہسی مجبوری کی بناپر واليس منهي كيا ا ورمو دِع خوشى سے واليس چلاگيا ا در كل مك وہ چيز ضالح ہوگئ تواس پر تا دان نہیں ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ مو دِع اسی وقت اپنی امانت چاہتا تھا مگر ً

له فنقلها المستودع الى محل اخر بسب خريق في داد لا لا يعتبر ذالك الشهال المجلم.

امین کے ال مول کی وجہ سے نا راص ہوکہ والیس ہوگیا، اوراس صورت میں وہ ضائع ہوگئ، تو امین ذمہ دار ہوگا، کیونکہ بہلی صورت میں گویا مودِع نے اپنی خوشی سے ایک ن کے لئے اس کو اورامین بنا دیا اس لئے امین پر ذمہ داری ہمیں ہے، اور دوسری صورت میں اس نے امانت کونا خوشی سے اس کے پاس چور اویا تھا، گویا اس نے اس کو امانت کی ذمہ داری سے معز ول کر دیا تو اب امین کو اپنے پاس امانت کا مال یا جیزر کھنے کی اجاز ہمیں تھی، مگر رکھا اس لئے تا وان دیزا پر والے گایاہ

دی اگرمود علے کسی دوسرے آدی کو بھیجا کہ فلاں امانت فلاں آدی کے بہاں سے لے آؤ تو امین کو اختیار ہے کہ دہ اسے دے یا نہ دے اگر وہ ہجا ہے کہ دو اسے دیے یا نہ دے اگر وہ ہجا ہے کہ دو الدے مطالبہے۔ کہم نے نہیں بھیجا تھا تو دہ اگر ضائع ہوجائے تو مودع اسے درکتا ہے اور دہ ایک اور الدے وقت اور لیتے وقت بہتر ہے کہ دو آدمیوں کوگواہ امانت دیتے وقت اور لیتے وقت بہتر ہے کہ دو آدمیوں کوگواہ بنا لیا جائے، قرآن میں ان مواقع پر شا ہد بنالے کی تاکید آئی ہے، چنا نجہ ناسجھوں اور تیمیوں کے مال کی والیسی کے وقت یہ حکم دیا گیا ہے۔

ا اگریکسی کی موت کے بعد اس کے ہی کھانتہ میں یہ لکھا ہواہے کہ فلاں کا اتناریج مسرمیط یا فلاں چیزمیرے یہاں امانت ہے، اور اس کا علم اس کے وریثر یا منشی وغیرہ کو

منهوية امين كے در ننه كو اتنا مال يا وہ چيز تحقيق كے بعدوالي كر دين چا سيئے ۔

امات على ياخود ميت كاكونى اقراد نامه مل جائي، يا وه كسى سيكه مركيا بوء يا ورشر كوخود علم بولو مجر بغير تحقيق كحس كى جزيامال بيئ السيك حواله كردينا جا بيئي يه واذا طلبها المودع فلم بسيلمها له المستودع وهلكت اوضاعت خمنها المستودع فكن اذا كان عدام تسليمها وقت الطلب نا شئ عن عن د.... لايلزم المنمان - الجلهم الله المورية عينًا في توكيته تكون اما نق في يدواد ته فيردها لصاحبها - الجله 11 والمدالة في الموادقة في الموادقة في الموادقة في المدالة المحالة المحالة في الموادقة في المدالة المحالة المحال

۲ - تا وان میں وہی قیمت لی جائے گی جو اس چیزی، تا وان کے دن تقی، مثلاً اگرکسی نے دسمبرکی پانچ تاریخ کو، کوئی چیز ضائع کی، تو پانچ دسمبر کو با زار میں اس کی جو قیمت تھی وہی دینی برطے گی، خواہ دیتے وقت وہ سسی ہویا مہنگی۔

امانت كى والبي كاخرج المانت كى دالبي كاخرج مودع كوبر داشت كرنا بوكايه

ع مؤنة السردوالسيم اى مصاوفها عائلة على المودع والمجله معالى

اسى ما تنكف كوسنر بعيت ميس عاريت كهتي ميس -

حس طرح کفالت کرنا، قرص دینا، امانت رکھ لیناا سلامی معاشرہ کاایک اخلاقی فرص ہے، اسی طرح اگر کو فئ حاجتمند اپنی کسی صرورت پر کو فئ منگئی مانگة اہے تو معاشرہ کے افراد کااخلاقی فرص ہے کہ دہ چیز بغیر کسی عذر اور معاوصنہ کے فراہم کر دیں خاص طور پر معمولی اور دوز مرہ کے استعمال کی چیزیں تو بغیر کسی تامل کے دے دین چائیس، قرآن کے ان کو گوں کی فرشت کی ہے، جو ماعون کے دینے میں تامل کرتے ہیں، چانچاسی مناسبت سے ایک سورہ کا نام ہی الماعون پڑگیا، ان میں جن باتوں پر تہدید گئی ہے ان میں ایک بھی ہے۔

خرابی ہوان وگوں کی جواپنی نمار وق غفلت برتے ہیں، یہ دوگ صرف دکھافے کے لئے نما زیرط صحے ہیںا در معولی روزم ہو کے استعمال اور برتنے کی چیزوں کے دینے میں تامل کرتے ہیں۔

فَوَيْلُ لِلْمُصَلِّيْنَ الَّذِي يُنَ هُـمَّ عَنْ صَلَّاتِهِ الَّذِي يُنَ هُـمَّ عَنْ صَلَوْتِهِا مُرسَاهُونَ الَّلِهِ يُنَ هُمُمُ يُكُراءً وُنَ وَكَيْنَعُونَ الَّلِهِ يُنَ الْمَنْعُونَ اللَّهِ يُنَ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عُلِي اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

دا لما عون >

مقصدیہ ہے کہ ایسی دکھا وے کی نمار سے کیا فائدہ جسسے دل میں نہ تو فالق کی محبت پردا ہو اور نہ نملوق کی ،اگران لوگوں کے دل میں فداکی محبت ہوتی تو بھروہ مخلوق

له اخلاقی فرض کامطلب بر ہے کہ ایسا کرنامستی ہے بعنی اس فرض کی ادائیگی پر اس کو تواب ملے گا اور رہ دینے کی صورت میں وہ قابل ملامت عقم رے گا مرکز قانو نا عاریت دینے برکسی کو مجود رہم ہیں کیا جاسکتا مگر کم می عاریت کا دینا و اجب ہوجا تاہے ،اور کم می حوام ، شلا ایک شخص شدید پیاسلے اور آپ کے باس پائی ہے قو آپ پر واجب ہے کہ اپنا پائی السیال دیں ، ایک مریص میدان میں ترطب رہاہے آپ سے اسپتال تک جائے سواری مانگتاہے تو آپ پر واجب ہے کہ آپ سواری عاریۃ دے دیں ،اسی طرح ایک شخص آپ سے آپ کی خادمہ کو اپنی شہوت پوری کرنے کہ آپ سواری مانگتاہے ، تو آپ پر اس کا وینا حوام ہاسی طرح دوسری حوام چیزوں کا لینا دینا حوام ہے۔

سے بھی محبت کرتے ،اور مخلوق کی محبت کا ادنیٰ تقاصنہ یہ تھاکہ وہ معولی برتنے کی چزی مانگے پر ان کو صرور بے عذر دے دیتے ۔

خودرسول السرطى السرطايد ولم اورصحاب كرام نے عاديت لى بھى ہے، اور دوسروں كو اپنى چيز بطور عاديت دى بھى ہے، حصنور كے غروہ حنين كوقع برصفوان سے كھوز عيں عادية لى تقيى، ايك موقع برحصنرت ابوطائي ان كا گھوڑا عادية گيا تھا۔ دنجاری وسلم مشكواة صلاح كى عديت عالكت فراتى ہوئى كى شادى ہوئى مصنورت عالكت فراتى ہيں كہ ميرے پاس ايك اچھى قطرى چا در تھى، جب كسى لوكى كى شادى ہوئى تھى تو عور تيں عادية دولهن كوسنوار نے كئے لئے جاتى تقين - دابوداؤد كى لبالداريہ، المنتقى تا ہوئى ماعون ميں ہروہ چيزدافل ہے، حس كے لينے دينے ميں كوئى بڑا نفقان يا ماعون عي ہو، مثلاً كسى كے يہاں مهان آگئے، آپ سے چارپائياں مائليس، بستر مانكا، برتن مانكا، يا صرورت بركسى لئے رسى مانگا، مرتن مانكا، برتن مانكا، برط صف كے لئے كتاب مانگى تو آدمى كوبة تكلفت دے دينا چاہئے ہمائبرائم مانكا، برط صف كے لئے كتاب مانكى تو آدمى كوبة تكلفت دے دينا چاہئے ہمائبرائم مانكا، برط صف كے لئے كتاب مانكى تو آدمى كوبة تكلفت دے دينا چاہئے ہمائبرائم مانكا، برط صف كے لئے كتاب مانكى تو آدمى كوبة تكلفت دے دينا چاہئے ہمائبرائم مانكا، برط صف كے لئے كتاب مانكى تو آدمى كوبة تكلفت دے دينا چاہئے ہمائبرائم مانكا، برس لئے وہ كتبے ہيں كہم لوگوں كے در ميان ماعون ميں جو چيزيوں كى يادى حب اتى تو تعين مان ميں سوئى تا كا، ڈول رسى وغيرہ شامل تھيں يا

عاریت کا نفطی عنی الین کا نفظ تعاور سے ماخوذ ہے جس کے معنی تداول کے بہت عاریت کا نفظ تعاور سے ماخوذ ہے جس کے معنی تداول کے بہت کا لینا دینا گویا عام طور پر لوگوں میں رائح اور متداول ہے، اس کے دوسر مے معنی کسی چرکج لدجائے اور جلدوا پس آنے کے بین کہاجا تاہم، اعارہ خادہ مندی بعنی احدی اور جبر وقی تاریخ اور مجروق کی اس کے باس چل گئی، گویا عادیت کی چیزی حقیقت یہ ہے کہ وہ جس تیزی کے ساتھ آبی ہے، اس تیزی کے ساتھ واپس چلی جاتی ہے، بعض حضرات سے اسے عادسے شتن ما ناہے، یعنی اس تیزی کے ساتھ واپس چلی جاتی ہے، بعض حضرات سے اسے عادسے شتن ما ناہے، یعنی

له صحابه باین کرتے بین که کست العدالم اعون علی عهد دسول الله صلی الله علیه وسکم عادید الله و القدار در تفسیر ابن کشر ، م دول اور پتیلی وغیره کو ماعون بین شمار کرتے تھے۔

عاربیت کے لینے دینے میں آدی کو کچھ شرم وعار محوس ہوتا ہے، مگر یہ قول کمزور ہے اس لئے کہ عاربیت کا لفظ یا پی نہیں واوی ہے جوی سے بدل گیا ہے اور عار کا لفظ یا بی ہیں ہے۔ عاربیت کی تعرفیت اجازت دے دینا عاربیت ہے اور عاربیت دینے والے کو معیرا ور عاربیت لینے والے ورسی میں ہوجیز عاربیت لینے والے اس کو مستعبر کہتے ہیں، ورعاربیت اس کو مستعبر کہتے ہیں، جوجیز عاربیت کی جائے اس کو مستعبر کہتے ہیں، جوجیز عاربیت کی جائے اس کو مستعبر کہتے ہیں، حوجیز عاربیت کے اس کو مستعبر کہتے ہیں، جوجیز عاربیت کی جائے اس کو مستعبر کہتے ہیں، حوجیز عاربیت کی جائے اس کو مستعبر کہتے ہیں۔

عاریت کا کم ایک بنگ یا دوسرے آدی سے کہاکہ مجے دودن کے عاریت کا کم ایک بینک یا کہ سے کہاکہ مجے دودن کے اوراس لنے دے دیجے اوراس لنے دے دیاتو یہ چیز عاریت ہوگئی ۔

(۲) عاریت کی چیز حب کے مستعرکے یہاں رہے گی وہ ا مابلے بے ضمانت ہوگی بینی اس کی

له هوتمليك المنافع بغيرعوض - (برايدج اصطلا)

حفاظت مستعیر مراسی طرح صروری ہے جس طرح امانت کی ہوتی ہے ، میکن اگر وہ چیز آنعاق سے لڑھے گئی یا خراب ہوگئی تو اس ہر کوئی ذمہ داری نہیں ۔

ہوگئی یا بوٹٹ گئی ہو، نیکن اگرا س لے غلط طرابقتہ سے استعمال کیا، یا غیرفہ مدار آدمیوں کے ہاتھ میں دے دیا اور وہ چیز خراب ہوگئی یا قصد اُاس نے خراب کر دیا، یا تورطَ دیا تو تمام ائمہ سے یہاں مستعیر کو اس کا تا وان دینا پراے گا، ختلا کسی نے چاریانی لی اور اس پر دس مبین آ دمی لديكئے اور بوٹر طائم کی ، گھٹری لی ا درچا بی سخت ہاتھ سے یا الطے طریقة میہ دیے دی اور اسپزنگ لوٹ گئ، کہیں جانے کے لئے سائیل مانگی اورسیدھے اور ایکھے راستے کے بجائے اس کو خراب راسته سے لے گیا یا جتنے میل کے لئے کہا تھا اس سے زیادہ لے گیا اور اس کاٹا زُریوب يا كو ئى اورچېزىزاب بوگئى، فا دنى<sup>ل</sup> بىن لىيا ا دراس كوغلط طرىقىە ب<sub>ىد</sub>اسىتىمال كىيا ا در**تۇملى گىيا تو** ان تمام صور توں میں اس کواس کی پوری قیمت یا نقصان کے بقدر قیمت دینی پرطے گی - یا مرمّت کرانی پڑے گی، اسی طرح چینی کی بلیٹ کہیں سے لایا اور اس نے چھوٹے نیچے یاغیزومہ ار آ دی کے ہاتھ میں دے دی اور لوٹ گئی تو اس کا تا وان دینا پرطے گا، لیکن اگر اس کے گھڑی یا <u>شیشے</u> کا کلاس عاریتًا منگلیا اور اتفاق سے نو کرکے یا اس کے ہاتھ سے گربرہ ا اور لوٹ گیا یا بیرمچسل گیاا ورعاریت کی چیز گر کر نوٹے گئی، یاکسی نے دری فرش منگا یاا دراس پرا کالدان گرگیا اور بیک برهگی نو ان تمام صور تول میں اس پر کوئی تا دان نہیں ہے، لیکن اگر اس کے اوریسی نے دیاسلائی کی تبلی جلاکرڈوال دی، پاسگریٹ بیٹری کالمحرا جلتا ہوا پھینک دیاا در فرش یا دری حل گئی نواس کو تا وان وینا پڑسے گا، غرض بیرکہ غلطاستعال سے یا تقدوارا<u>و</u>ہ سے جو چر خراب کی جائے گی اس کا تاوان لیا جائے گایاہ

رم) جَنَّنَ دَن کے لئے عاریت لی ہے، اس کے بعد فوراً واپس کر دین چاہئے، اگراس سے واپس کرنے بین چاہئے، اگراس سے واپس کرنے میں دیرکی اور وہ چیز عائب ہوگئ یا توط بچوط گئ تونقصان کی قیمت اس کو له اذا حصلت من المستعبر یقت میں اونقصت بین م المستعبر الضمان والمجله ماللہ میں۔

دین پردے گی۔

(۵) جوچنى مانگ كدلائ گئى ہے،اس كواپنے بى استمال ميں لانا چاہئے، دوسرے كوئد دينا چاہئے،البتہ اگر مالك نے دوسرے كو دينے كى اجازت دے دى ہے يا است اليے تعلقات بيں كہ اگر دے دى جائے گى تو اس كوبرا ندمعلوم بوگا تو كوئى حرج نہيں ہے،ليكن اگراس نے منح كرديا بوكہ يہ چيز كسى دوسرے كوند دى جائے تو بھر دينا گنا ہ بھى ہے،اگر و ج بيز نقصان ہوگى تو اس كامعا وہذہ بى مستعركو دينا پرلائے كاليه

ك الااندانكان المعير في المستعير ان يعطيد لغيرة . رالمجميرا

ئه يعتبرتعين المنتفع في اعارة الأنسياء اللتي تختلف باختلاف المستعلين ولايعتبر في اعامة المستعلين ولايعتبر في ا اعامة الاشياء اللتى لاتختلف مه، الجلم أمّا وله ان يعيم اذ أكان لايختلف باختلاف المستعلين بأيرة ال

(4) اسى طرح الكرآب لے كوئى چيز اپنے استعمال كے لئے منكائى اورمعير سے دوسر سے دینے یا برسے سے منع منہیں کیا یاآ یہ سے سی دوسرے نے کوئی چیز مانگی اور آ یے دوسکر کے برتنے اوراستعال کرنیسے صراحةً منع نہیں کیا تواس کی دومور تیں ہیں کہ اگر عاریت کی چیز السي سے كه د وسروں كے استعمال سے اس ميں كوئى فاص فرق نہيں آتا ، مثلًا مكان ، برتن ، کلاس چیچے ، تخت وغیرہ تواس کو دوسرے کودے دینے میں کوئی حرج نہیں سیاس صورت میں اس برتاوان کی دمہ داری نہیں ہوگی، لیکن اگروہ الیسی چیز ہوکہ دوسرے کے استعال سے اس میں فرق اُجا تاہے تو مھر دینا جائز نہیں ہے، مُثلًا گھڑی ، فا دیٹن بن، موٹر سائیل، یا کوئی اور سواری ، کپڑا ، جو تہ ، چھتری وغیرہ - یہ چیزی ایسی ہیں کہ کئی ہاتھوں میں جانے سے خراب موجاتى بين،اس لئے السى تمام چيزوں كودوسرے كونددينا چاہئے بلكه خودى استعال كمنا چاسية ، اكردكا ورخواب بوك ياكم بوك تواس كا تاوان دينا برشكا الحارالحاطدا (٨) اگرمعیرکی ہدایت کے فلات مستعیراس کواستعال کرے گا، تواس پر تا وان ہوگا۔ (۹) اگرکسی لے عورت سے کوئی السی جیز ستعار مانکی جو اس کے سو ہری ہے اورعورت نے شوہرسے پوچھے بغیردے دیا تواگردہ السی چیزہے ہو گھرکے ایدرس رہی ہے ادرعوماً عورت ہی کے قبضہ میں رسمی ہے، مثلًا جنس، نمک، زیور، تیل مجھی ہے کر، برتن وغیرہ تو ان چیزوں کو بھی عورت کو بغیر سو ہرکی اجازت کے دینا تو مذیل سئے، لیکن اگراس کے دے دیا اور وہ چزضائع ہوگئ تو تھے عورت پر یامستعیر مرکوئ تا وان عائد نہیں کیاجا سکتا، لیکن اگر میچیزالیسی ہے جو گھرکے باہر رہتی ہے اور عنوماً عور توں سے ان کا تعلق نہیں ہوتا، شلًا جانور، مردانے مکان کا فرنیچر، سواری وغیرہ، توان چیزوں کے ضائع ہونے کی صورت میں ستوہر بعنی مالک کو اختیار ہو گا کہ وہ چاہے عورت سے تا دان نے یامستعیر سے <sup>یا</sup>

له اذ أكان د الك التئ بما هود اخل البيت فى يد الناوجة عادة لايضمن الناوجة ولا المستعير و ان لم يكن د الك التئ من الاشياء اللتى لا يكون فى يد النساء كا الفراس فالناوج مخيران شاء ضمنه لن وجه او المستعود را لجده 11)

انده الميسر الميالية الميسر ا

ليكيه وسلى لالإلى المج معجران وله الارائ المائية المعجران معجوان المائع المستسالية والمستسالية

- جس ينزي الدين دياله علوال

عوالا المارية المراية المراياء في المراية المرية ا

راسمان العالمية لليدك يعدا ت على عدر التعبادان والتعديدة التعداد والتعداد والتعداد عدد التعداد التعديد التعداد التعديد التعدي

کھانے پینے پر ہو کچے خرچ ہوگا،اس کو ہرداشت کرنا پڑھے گا،یا مکان عاریۃ کیا توجب سے کاس کی مرمن مستعیرے دمہ ہوگی یاہ

(۹) مستعیر، مستعارچیز کو نه تو بیچ سکتا ہے نه رہن رکھ سکتا ہے ، اور نه کرایہ برجلا سکتا ہے ، البتہ اگر کو نی ضرورت ہو تو دوسرے کسی کے یہاں اس کو بطور المانت رکھ سکتا ہے ۔ البتہ اگر کو نی ضرورت ہو تو دوسرے کسی کے یہاں المانت رکھ دیا تو اگر وہ اتفاق سے فالئی ہوگئے تو اس براس کا تا وان عائد نہری ہوگا، لیکن اگر اس کی فلطی سے یا امین کی فلطی سے روپے ضائع ہوئے ہیں تو تا وان عائد ہوگا یہ البتہ عیر کی امازت سے تقر ون کرسکتا ہے ۔ دوب عاریت کی مرت ختم ہونے کے بعد فور اُچیز داپس کردینی چاہئے ، اگر دابس نہ کی تو اس مدت میں جو نقصان ہوگا اس کی ذمہ داری مستعیر بر ہوگی ہے ۔

دان عاریت کی چیزخود جاگر داپس کرنی چاہیئے، یا اپنے معتبر آ دمی کے ذریعہ واپس کرنی چاہیئے، الپنے مائر کا سے اس کو چاہیئے، اگر اس کو جا ہوگئی تو اس کو تا وان درنا ہوگئی یا ضائع ہوگئی تو اس کو تا وان درنا ہوگا یہ

(۱۲) عاریت کی چیز کے لے جانے اور اس کے واپس کرنے میں جو کچھ ممارف پرایس کے وہ سب ستعیر کو برداشت کر ہوں گے ہے

۱۳۱) اگرکسی نے کوئی زمین باغ نگافیا مکان بنا نے کے لئے عادیت لی تومیر جب چاہے اسسے فالی کرا سکتاہے، مستعین کر دی ہے تواس مور

ك نفقه المستعادعى المستعير مكار

كه اليس للمستعيران يواجرالعارية و لا ان يرهنها بدون اذن المعيرها المعدد المعدد

گه المستعیر پردالعاریة الی المعیر بنفسه اوعلی پی امینه وان ردهاعلی پداغیر امینه فهلکت صارضامنًا - الجارم ساز

ه مصارف رد العاربية على المستعير الجلهظاء

میں بھی معیر کو اپنی زمین کو فالی کرائے کا افتیار ہوگا، مگر قبل از وقت اس کے غالی کرائے کا جو نقصان ستھیر کو ہوگا معیر اس کامعا وصنہ ستھیر کو اداکر ہے گا، مثلاً دس برس کے لئے کسی کو باغ لگانے کے لئے زمین دی، ادر پانچ ہی برس میں مغیر کو اس کی صرورت پلیش انگی تومستھیر کو چاہئے کہ درخت کا طب ہے اور زمین خالی کر دے، اب اگر دس برس باغ رہتا تو اس کے درختوں کی قیمت پانچ سور و ہے ہوتی، اور جس وقت فالی کر رہا ہے، اس وقت اس کی قیمت دو سور د ہے ہے تو یہ میں سور و ہے معیر کو نقصان کے معا وضہ میں تینے بولیس گے، اور اس کی جو قیمت بولیس گے، اور اس کی جو قیمت میں بولیس گے، اور اس کی ہوتی ہوگی وہ پوری قیمت د میں بولیس گے ، اور مستھیر دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت ہوگی وہ پوری قیمت د میں بولیس گے ، اور مستھیر دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت مورکی وہ پوری قیمت د میں بولیس گے ، اور مستھیر دینا بھی چاہے تو اس کی ہوگی وہ پوری قیمت د میں بولیس گے ، اور مستھیر دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت د میں بولیس گے ، اور مستھیر دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت د میں بولیس گے ، اور دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت د میں بولیس گے ، اور دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت د میں بولیس گے ، اور دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت د میں بولیس گے ، اور دینا بھی چاہے تو اس کی جو قیمت د میں بولیس گے ، اور دینا بھی چاہے تو اس کی جو گی ہوری قیمت د میں بولیس گے درخت کی گور

د ۱۲۱ سکین اگر کسی کو کھیت جوتنے بولئے سکے لئے عاریتٌ دیا تو اس میں مدّت مقرم ہویا نہ ہو،جب تک فصل کط نہیں جاتی وہ خالی نہیں کرا سکتا یے

## ميبه اوريدبير

عادیت کی طرح به، بدید اور صدقہ بھی غریبوں اور منرورت مندوں کی مدد کا ایک بہترین طریقہ ہے، صدقہ کابیان ا

له استعادالادض لغم س الاشجار والبناء عليها صحيحة لكن للمعير يرجع باالاعارة متى شاء فاذارج لنم ما المستعير قلع الاشجار ودفع البناء تصر اذا كانت موقت فرجع المعير قبل مضى الوقت ضمن للستعير تفادت قيمتها بين وقت القلع وانتهاء مل ق الاعارة - الجلط ال

ئه اذا كانت اعادة الادض للزارع سواءً كانت موقتة اوغير موقتة ليس للمعاير ال يرجع باالاعارة قبل وقت الحصاد طلاً .

زكواة كے اسلىمىن اوپر أچكا بير حس ميں تفصيل سے يدبات بتائى جاچكى بے كراسلامى سرسیت لے اس کی کتنی تر غیب دی ہے، خاص طور بربر یہ اور عطیہ کے بارے سی نبی صلی الله علیه وسلم نے فرمایا "البس میں مدی ا درعطی تعبیا کرو، اس سے محبت برا حتی ہے، اوردلوں کی کدورت دور ہو تی ہے ۔ تھا دوا تحابوا ۔ در مذی الادب المغرد، آب نے فرمایاکہ بریہ خواہ کتنا ہی معولی کیوں مرجعیجا جائے،اس کو قبول کر لیپ على بيئة اوراسي طرحَ معمو لي عطيه كي صحيحة مين بهي شرم محتونهين كن چاسيُّه، آبيِّ فرما ما كه أكر مْجِهِ كُونْ كُوشت كا أيك مكرا ما كُفر بهي مهيج تومين است مخضى قبول كرلون كا - دمسناح روزمني ا ایک آدی جب کسی کوکوئی بدیہ جھیجے یا کوئی چیز سبہ یاصدقہ کردے، تو ایک ادی جب می موحون بدیب بی و حون بدیب و بیر . . . برید کا بدله اس کواپنی زبان سے کوئی ایسی بات ند کہنی چا سیئے اور مذکوئی ایس کا طريمل اختيار كرنا جاسيئ كه دومسر شخص يجسوس كريك ده احسان حبتار باسب يااس كا اظِها رجا براج، قرآن وحديث مين اس كى برطى مذمّت آئى ہے، قرآن مين كما كيا ہے كُهُ احسان دهرنے والے یا دِ کھا واكرنے والشخص کے عمل کی مثال اس چٹان کی ہے، حس پرمطیجی ہوتی ہے، مگرایک ایک الک سال سے دھل جاتی ہے، ایساشخص س تو خدا برایمان رکھتاہے اور مذآخرت بڑے صریت میں کما گیاہے کہ قیامت کے دن جولاگ رحت الہٰی کے سایہ سے دورہوں گے، ان میں اصان جالنے والابھی ہے'؛ غرض پہ کہ نمود ونمائش ا وراحیان جتالے کے لئے کس کو بریہ وصدقہ نہ دیے مگر اسی کے کساتھ حس کوہدیہ دیا گیاہے اس کا یہ اخلاقی فرض ہے کہ وہ بھی اپنی حیثیت اور طاقت کے مطابق بدید ، صدقه اورسبه کا بدله چکائے ، اگروه کوئی چیز نہیں دے سکتا توکم از کم زمان سے اس کا شکریہ ہی ا داکرے- نبی صلی السّرعلیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کو کو فی ہدیہ دیا جا تا ہے،اس کو بھی چاہیئے کہ وہ اس کابدلہ کے اگر وہ اس کی قدرت نہیں رکھت ہے تو اس کو چاہئے کہ اس کی تعربیف اور شکریہ اداکرے، اور اگر کسی نے یہ بھی نہ کیا، تو

له لَا نُتُظِلُوْ اصَلَ قَاصِلُ قَاصِلًا فِي وَالاذى و رسوره بقره ، ركوع ٢٥)

احسان ناشناس اور كفران نعت كياله

غیرسلم کو بربید دیا بھی جاسکتاہے اوراس سے لیا بھی جاسکتاہے مام ساللہ

یں جب کک کہ وام و حلال کی کوئی حدنہ لوسطے مسلم و غیرسلم میں کوئی فرق نہیں ہے،
اس طرح مسلم و غیرسلم کے ہدیہ میں بھی کوئی فرق نہیں ہے، اس سے ہدیدلیا بھی جا سکتا
ہے اور دیا بھی جا سکتا ہے، خودنبی صلی اللّہ علیہ وسلم لے غیرسلموں کا ہدیہ قبول فرمایا ہے
قرآن یاک میں بھی اس کی صراحت موجو دہیے:۔

اللّرتعالیٰ تم کوان ہوگوں کے ساتھ حسن مسلوک اورانھاٹ کریے سے دین نہیں روکتا ، جنھوں لئے تم سے دین کے بارے میں نہ تو لوائ کی اور نہ تم کو گھرسے نکالا، اللّرانھاٹ کریے دالوں کولیسند کرتا ہے۔

لاُ يَسُهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّه

عاریت میں جوچیز یا رو پیہ ملیسی کسی کو دیاجا ہاہے' اس میں دالیسی کی مشرط ہوتی ہے، بعنی مستقیراتنی من ہو وات اسر مرکز بطوں سد مالطوں مدید د صد قیہ

هبه، بدیبه اور عاریت میں فرق

مرت کے لئے اس چیز کا مالک نہیں، بلکہ امین ہوجا تاہے ہمگر بطور ہہدیا بطور ہریہ وصدقہ ہوچیزیا جورقم کسی کو دی جائی ہے وہ اس کا مالک ہوجا تاہے، اب ہبرکرنے والے یا ہر یہ کے دانس کے دانس لینے کا اختیار نہیں ہوتا ، اگردہ والس کر لین اوالے یا ہتا ہے تو بعض صور توں میں قانونًا دو بارہ وہ چیزاس کومل جائے گی، مگر الیا کرنا اظلاتی اغتبار سے براگناہ ہے، نبی صلی الشر علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جوشخص ہد، ہریہ یا صدقہ دے کر

له من اعظاعطاءً فوجدا فليجز به وصن لم يجبل فليتن فان من اتنى فقل شكرون كتم كفي درمشكواة بحواله الجوداؤدوتر مذى

۔ واکس لے لیتاہے، اس کی مثال اس کتے کی ہے جہیٹ مجر کھالے کے بعدتے کر دیتاہے اور بھراسی نے کودو بارہ نگل لیتا ہے اس لئے آ دمی کو وسینے سے پہلے دینے یا مذری<u>نے کے بارے</u> میں نود سوچ سچھ لیناچا سِیئے تاکہ بعد میں اس کو مذتو ندامت ہوا ور نہ والبی کی صرورت فحسوں كرے، اگرواقى كسى دى بوئى چىزكى دالسي كى صرورت بى بيش اُ جائے تو شرايت ميں اس كى اجازت ہے كه ده واليس كے ك، استم يك بعد اس كى قانونى تفصيل كيمى جاتى ہے -ہب، ہریہ اور صدقہ میں دور افرق ہے ایک ان کے دراید آدی اپن کسی ایک ان کے دراید آدی اپن کسی چنر کا دوسرے کو مالک بنا دیتاہے اور پھرعام حالت میں اس کی والیسی کا اختیار اس کو باتی نہیں رہنا، لیکن ان میں سے ہرا کی میں دینے کاجذبہ کچھ مختلف ہوتا ہے یا مختلف ہو نا جاہیے،اس لئے تھوڑاسا فرق ہے، در بنتیجہ کے اعتبار سے ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ صدقه كى تعرلين فاطردياجاك يه فالمراباك يه في المراب كالمراباك يه مبدکفظی معنی دینے کے ہیں اوراسلامی شریبت میں بغیرکسی معاوضہ ابنیکسی چیز ماکیسی مال کو دوسرے کی ملکیت میں دینے کانام ہمبہے لوط اصدقه کی تعربی میں جو بیر کہا گیاہے کہ وہ محض ثواب کی خاطر دیا جا تاہے تواس کوط کامطلب پینہیں ہے کہ سببرا وربد بیر میں ثواب نہیں ملتا، اگر کو کی شخص ہر بیر

ا یدروایت بخاری مسلم الوداؤد وغیروس آئیہ، کسی روایت بیں مبر کا لفظ ہے کسی میں صدقہ کا، اور کسی میں صدقہ کا، اور کسی میں عطید و بر رہر کا ان سب الفاظ کوجع کرکے اس کا ترجہ کر دیا گیاہے۔

الله الهدية هى الكال الذى ارسل لاحد اكرامًا له المبدِّقة عنه الصدية هى المال الذى وصب لاحد الرجل التواب ملك . من الهبة مى تمليك مال الآخر بلاعوض المبدِّمة المدرِّمة المدرِّمة

و مهریمی نو اب کی نیت سے کرے تو اس کو بھی نو اب ملے گا، یہاں یہ بات صرف اس لئے کہی فراب کے کہ مدقد دیتے وقت محض یہی جذبہ ہو تاہے، یا یہی جذبہ ہو ناچلہ بیئے، اس نیت کے بغیر وہ صدقہ نہیں کہا جائے گا، ور مزحقی نقاصد قدا ور بدید نوخود ہی ہب کی دو تسین ہیں، البت صدف کی والیسی کسی حال میں جائز نہیں، اس لئے کہ اس کا عوض اسے مل پکاہے، اس لئے وہ چیزاس کی ملکیت سے نکل گئی یے

سبركى اصطلاحات ادرجوچ برسرى جاك اس كوموبوب كية بي - ادرجوچ برسرى جاك اس كوموبوب كيتة بي -

ہمبر کے ادکان و شرائط ایجاب میں ایک ایجاب وقبول اور قبعنہ کا ہونا صروری ہے اور کی ایکان و شرائط ایکاب سے مرادیہ ہے کہ واہب اپنی رضامندی سے کوئی

چیزدے اور موہوب لہ خوشی سے اسے قبول کرکے اس پر قبعنہ کرلے توہبہ ہوگیا ، اب وہ چیزدے اور موہوب لہ نوشی سے اسے قبول کرکے اس پر قبعنہ کرائے والے کے ملک میں چیزوا مہب یعنی دینے والے کے ملک میں آگئی، مقعدیہ ہے کہ مبرکے لئے بین چیزوں کی ضرورت ہے ، دا، ایجاب د۲، قبول د۳، قبول کرنے والے کا قبضہ -

(۲) ایجاب وقبول میں مبد کالفظ صراحة کمنا ضروری نہیں ہے، بلکہ جس لفظ یاجس طرفیل سے مجی ملکیت ہو جاتی ہو وہ ایجاب وقبول شمار کیا جائے گا، شلا کسی نے کہا کہ میں اپنی یہ کتاب آپ کو ہریہ دے رہا ہوں اور آپ لئے شکر یہ اواکر کے لئے لیا تو یہ چیز ہم ہوگئی یاآپ لئے چھنہیں کہا اور لے لیا تو بھی وہ چیز آپ کی ملکیت میں آگئی، یا آپ لئے کوئی چیز کسی لینے دوست سے مانگی اور اس لئے خوشی دے دی تو یہ چیز ہم ہم ہوگئی، مگرحتی الامکان کسی سے

له برايدج من من الايع الم جوع من المدن قة بعل القبض ـ

ع شرح وقایه ج ۳ موسد .

ته تسمع بالا يجاب والتبول والقبض قبضه كماشرط اس مديث بوگ كه بناپريكائ كئسه، جسيس به لا تجود الهبت**الام**قبوضة - معنف عبدالرذاق -

کوئی چیز بطور مہبریا ہدیہ مانتگی نہ چاہیئے، عاریۃً مانتگنے بیں کوئی ترج نہیں ہے یا۔ دس، اسی طرح کسی نے کپڑا خریدا یا زیور بنوا یا اور اپنی بیوی سے کہا کہ اس کپڑے میں سے اپنے لئے ایک جوڑا بنوالو، یا میر زیور مہن ڈالولو یہ مہبہ ہو گیا ،آب یہ چیز عورت کی ملک ہوگئی، اب کسی نا راضگی کے وقت اس کو والیس لیناگناہ ہے یک

دم، واہب کاعاقل اور بالغ ہونا صروری ہے، اگر کوئی نابالغ بچہ کوئی چیز ہم کردھ تو اس کے والدین یا اس کے مرتبی واپس لے سکتے ہیں یع

دہ، ہبد میں واہب کی رضاً مندی صروری ہے،اگر اس کی رضامندی کے بغیر کوئی چسے ز زبر دستی ہب کرائی گئی یاکسی سے زبر دستی یا اصراد کر کے ہدیہ لیا گیا تو بہ چیج نہیں ہے،الیسا کرنا گذاہ ہے بیگھ

(۱) وابه ب النجب به برئى به بئى جيركو واضح الفاظ مين به كيا ب ، مثلاً يه كها ب كه به كوري مثلاً يه كها ب كه به كوري المن الله بين الله و بعد مو بوب له الله و تعت المن الله الله الله الله الله عن الكورون كا يا و بيا جائز بين الكراس المن مبم الفاظ مين كها كه مين يه كلم من آپ كورون كا يا و بينا جا به الهون كم ريم بهن كها كه الله الله و قت البين قبض مين الكرمو بهوب له الله و قت البين قبض مين الكرمو بهوب له الله و قت البين قبض مين الكرمو بهوب له الله د و سرے و قت البين قبض مين الكرمو بهوب له الله د و سرے و قت البين قبض مين الكرمو بهوب له الله د و سرے و قت البين قبض مين الكرمو بهوب له الله و الل

(١) خريداركوييى بى كەلىن مال برقبغىدسى يىلىداس كومبركردے - دالجلەھا)

ه يلنهمان يكون الموحوب معلوميًا وععيسًا واصا اذن عبالعبض و لالة فعقي المالم المسائلة .

(۹) جومال کسی کے قبضہ میں ہو اسی ہو وہ ہبہ کر دیا گیا، تو ہبہ ہوگیا، و اہب کو اب اس کی صرورت نہیں ہے کہ وہ دوبارہ اس پر قبضہ بھی دلا دے۔ دالمجلہ ہے اپنا قرض یا مطالبہ ہبہ کر دیا اور مقروض یا مدیون نے اسے قبول کر لیا تو اب مدیون ومقروض کے سرسے قرض اثر گیا اب واہب قرض کا مطالبہ نہیں کرسکتا۔ دالمجلہ ہے اس پر قبضہ سے پہلے وا ہب یا موہوب لہ مطلح دا اب اگرمو ہوب لیم مطلح دا ہب یا موہوب لہ مطلح تو ہب باطل ہوگیا، کیونکہ ہبہ قبضہ کے بغیر محمل نہیں ہوتا، یعنی وا ہب کی ملکیب سے وہ چیز موہوب لہ کے قبضہ کے بغیر نہیں کا تی اور قبضہ سے پہلے ہی جب وہ مرگیا تو اب اس کے موہوب لہ مرگیا تو اب اس کے ور نہ ہوگئے، اس کاحق موت سے جاتا رہا، اب ور نہ کو اختیا رہے کہ وہ دیں یا مذریں ۔ اسی طرح ہبہ چونکہ قبضہ سے محمل ہوتا ہے ، اور قبضہ سے پہلے جب موہوب لہ مرگیا تو اب اس پر قبضہ کون کہ سے گا۔ دالمجلہ ہے ۔ اور قبضہ سے پہلے جب موہوب لہ مرگیا تو اب اس پر قبضہ کون کہ سے گا۔ دالمجلہ ہے ۔ اور قبضہ سے پہلے جب موہوب لہ مرگیا تو اب اس پر قبضہ کون کہ سے گا۔ دالمجلہ ہے ۔ اور قبضہ سے پہلے جب موہوب له مرگیا تو اب اس پر قبضہ کون کہ سے گا۔ دالمجلہ ہوگا۔

(۱۲) نابالغ بچے خود ہبرتونہیں کرکتے مگرخو دان کوہبرکیا جا سکتا ہے۔

اگرباپ دادا ابنے ارائے کا کو کئی چیز ہے کہہ کر دیں کہ ہجیز میں تم می کو کئی ہے۔ کہ کہ دیں کہ ہجیز میں تم کو کئی اب کو دیتا ہوں تو بس دے دینے سے دہ چیز اروائے کی ملک ہوگئی، اب دالیس لینا درست ہیں ہے، اسی طرح اگر کو کئی بھائی یا بہن اپنے چیوٹے بھائی بہن کو کوئی بھی نے کہ کو کہا بنو ایا، اس کے چیز دے دے تو دہ اس کی ملک ہوگئی ، مثلاً کسی نے اپنے چیوٹے بچیز کی اب اور قلم خریدا، تو ہجیزی اس کی ہوگئیں، اب باپ کو بیجی نہیں ہے کہ دہ جیزی اس کے دہ جیزی خرید کرکسی فاص بچے کو دی نہیں، یا اپنے دو سرے بچوں کو دے دے، لیکن اگر یہ چیزی خرید کرکسی فاص بچے کو دی نہیں، یا یہ کہہ دیا کہ سب لوگ استعمال کریں تو پھر دہ کسی کی ملک ہمیں ہوگئی ۔ (۱۳) کو گھوٹے ناہم جی کو کو برا نوام دیے و کے نام سے جو دو سے بیسہ بیا کوئی چیز دے دیا کرتے ہیں، اس سے مقصود بچوں کو دینا نہیں ہوتا، بلکہ ماں باب ہی کو دینا ہوتا ہے، مگر اتنی کم رقم وہ ان کو برا ہو راست دے دینا مناسب نہیں، ہمجھے اس کے لئے مملک السب نہیں، ہمجھے اس کئے مملک اللہ کا دا دھ باحد کے مملک السب نہیں، ہمجھے اس کے لئے مملک السب نہیں، ہمجھے اس کے لئے مملک السب نہیں، ہم کے اس کے مملک السب نہیں، ہمجھے اس کے لئے مملک السب نہیں، ہم کے اس کے مملک اللہ کا اللہ کی دھوں ا دیا کہ میں الم کو میں اس کے مملک اللہ کا اللہ کی دھوں اللہ کے مملک اللہ کا کہ کہ دیا کہ کا کہ کو دینا ہم کے دینا مناسب نہیں، ہم کے اس کے دینا مناسب نہیں، ہم کے اس کے دینا مناسب نہیں، ہم کے دو سب احداث کی میں کہ کو دینا مناسب نہیں، ہم کے اس کے دینا مناسب نہیں سب کو دینا مناسب نہیں۔ اس کے دینا مناسب نہیں سب کو دینا مناسب نہیں۔ اس کے دینا مناسب نہیں سب کو دینا ہم کے دینا مناسب نہیں۔ الم کے دینا مناسب نہیں سب کو دینا ہم کے دینا مناسب نہیں۔ اس کے دو سب احداث کے دینا مناسب نہیں۔ الم کے دینا مناسب نہیں سب کو دینا مناسب نہیں۔ الم کے دینا مناسب نہیں سب کو دینا ہم کی کے دینا مناسب نہ کو دینا ہم کے دینا مناسب نہیں کے دینا ہم کی کے دینا ہم کی کے دینا ہم کے دینا ہم کے دینا ہم کے دینا کے دینا ہم کے دینا کے دینا کی کے دینا ہم کے دینا کے دینا کی کے دینا کی کے دی

شيئاً لطغل تتمالهبة بقبض وليهاوم ابيه مشار

بچہ کے بہانے سے دے دیتے ہیں تواہی تمام چزیں والدین کی ملک ہمی جائیں گی بچ کی نہیں،
لیکن اگر کسی نے صراحة یہ کہہ کر دیا کہ یہ نیچے ہی کو دے رہا ہوں، اگر بچ سبجے دارہے تواس کی دو
صورت ہے، اس کا قبضہ کر لینا کا فی ہے، یہ چیزاس کی ملک ہوگئی اور اگروہ نا بچھ ہے تو پھراس
کے باپ یا دادا کا قبضہ کر لینا کا فی ہے، اگروہ نہ ہوں تو دہ بچہ بس کی پرورش میں ہواس کا قبضہ
کرلینا کا فی ہے، لیکن ان دونوں صور توں میں باپ دا دایا اس کے مرتب کو بیح تہیں ہے کہ دہ
اس چیز کو اپنے استعمال میں لے آئیں۔

غرض يدكه و چيزنا بالغ يا بالغ بيلط كى ملك بوگئى،اس كواسى كے كام بين نگايا جائے كسى دوسرے بچه كوند دى جائے ليه

(۱۲) این او کون کواگر کوئی چنر به برکرن موتوسب کو برابر دینا چاہیئے، بینی اولائے ، اولی کا کم ، یہ میری کو برابر دینا چاہیئے ، بینی اولائے ، اولی کا کم ، یہ میری کو برابر دینا چاہیئے، عوماً گھروں میں اولی کون کا زیادہ خیال کیا جا تاہے اور اولی کا کم ، یہ میری بھی بالمام ابوحنیفہ ، امام مالک اور امام شافعی رحم الشر... تینوں اماموں کا یہی مسلک ہے ، البتدا مام احدر جمۃ الشرعلیہ کی دائے ہے کہ حس طرح ورا تنت تقسیم ہوتی ہے اسی طرح ہر بہ بھی کرنا چاہیئے دینی لوگوں کو دوحقہ اور لوگیوں کو ایک حقیہ عیمی کرنا چاہیئے دینی لوگوں کو دوحقہ اور لوگیوں کو ایک حقیہ عیمی

دها، ہبہ میں مدت کی تعیین صیح بہیں ہے، مثلاً کسی نے بیکہاکہ ایک ماہ میں یا ایک سال کے نے میں فلاں چیز ہبہ کرتا ہوں، تویہ ہبہ نا جائز ہے ہے

له الهد ایا اللی تود فی عماسی الختان و النهافات هی لمن تود باسمه من المختون والوالد و الخالدة المجله مسلام المنظمة المنظمة المنظمة المحتون ال

(۱۹) ہبہ میں واہب نے اگرعوض یا فائدہ کی شرط لگادی تو یہ صحیح ہے، مثلاً اس نے کہاکہ میں یہ مکان تہمیں دیتا ہوں ہگر میں بھی اسی میں رہوں گا، یا اس کے بدلے میرا فلاں قرص تم اداکر قو، یا فلاں زمین میں اس شرط پر ہب کرتا ہوں کہ تم زندگی بھر میرے کھالے کیڑے کے ذمہ دار رہو، تو یہ بہد درست ہے، اب اگر مشروط ہب میں دا ہب کو کچھ دن بعد یہ خیال ہواکہ ہب خلط ہوا ہے تو اس کی وہ شرط جب تک پوری ہوتی رہے گی، اس کو ہبدسے رجوع کرلے کاحق نہمیں ہوگا، البتہ اگر دہ شرط پوری نہوتو وہ رجوع کرسکتا ہے یہ ہوگا، البتہ اگر دہ شرط پوری نہوتو وہ رجوع کرسکتا ہے یہ

(۱۵) جوچز بہہ کی جائے، اس کاموج دہوناصروری ہے، اگر دہ ابھی وجود میں نہیں آئی ہے تو پھر یہ بہہ ناجا سُزہے، مثلًا کسی نے کہاکہ اس کھیت میں جو کچھ بیدا ہوگا، وہ میں ہبہ کرتا ہوں یا باغ میں آئندہ سال جھیل آئیں گے یا اس جانورسے جو بچھ بیدا ہوں گے دہ میں ہبہ کرتا ہوں تو یہ ناجا سُزہے یے

د۱۸) جوچیز ہبہ کی جائے وہ واہب کی ملکیت ہونی ضروری ہے، دوسرے کی چیز اگر کسی کو دے دیگئی تو یہ دینا ناجائز ہے ۔ دالمجلہ صال

روا) موہوب بینی جوچزہب کی جائے، اس کی تعیین صروری ہے، مثلاً کسی کے پاس چند سائسکلیں یا چند کا سائسکلیں یا چند حائسکا یا جا تو اس کو تعیین سے اگر کسی کو ہب کرنا چاہے تو اس کو تعیین طور پر بتا دے کہ یہ فلان سائسکل یا فلان جا نوریا فلان گھڑی ہیں آپ کو دیتا ہوں، اگر کسی سے پہلا کہ ایک سائسکل نے بیجئے تو چوموہوب البت اگر یہ کہا کہ جو چاہے نے بیجئے تو مجرموہوب البابی پند سے جو چاہے نے بیکن اس میں شرط یہ ہے کہ وہ اسی وقت نے ہا گروہ چلا گیا اور پھر آیا تو اب اس کو دوبارہ واہب سے اجا زت لینی برطے گی ہے

ادپردکر آپکا ہے کہ دی ہوئی چیز کو دابس لینا گناہ ہے کی اور ہریہ کی والیسی کے استرید نقصان ہورہا ہو تو بعض صور توں ہیں موہوب

له تصح الهدة بشماط عوض ويعتبر الشماط هيا - كه يشترط وجود الموهوب في وقت الهدة المله المام احدث معلوم اورم بول سني من مهر مائر سمجهة بي - الفقه على المذاب الاربعد ج مرح المعلق - سع و مناوم المرام ان يكون الموهوب معلومًا وجعدنًا المجلد السلام ان يكون الموهوب معلومًا وجعدنًا المجلد السلام ا

چيزوالس الے سکتاہے، وه صورتیں بہان -

دا) وابب لے کوئی چیز بہبری مگر مو بوب لہ نے ابھی اس پر قبضہ نہیں کیا ہے، تواگر چبہ دیانتہ وہ افلا قا ایسا کرنا منا سب نہیں ہے مگر قانونا وہ اپنے بہر کو وائیس لے سکتا ہے، اگر اس لے بہر کے بعد مو بوب لہ سے کہد دیا کہ آپ اس کو نہ لیجئے گاتو گویا اس لے ہبر سے رہو کا کہا۔

دم، قبضہ کے بعد مو بہر کی والیسی کی دوصورت ہے، ایک یہ کہ مو بوب لہ نوشی سے والیس نہرے تو اگر وہ اجنبی شخص ہے تو بھر وا بہ قانونی کر دے، اگر مو بوب لہ نوشی سے والیس نہرے تو اگر وہ اجنبی شخص ہے تو بھر وا بہ قانونی جارہ جوئی کر کے والیس کر اسکت ہے، اگر دوسرے قانونی موانع نہ بوں کے تو اسلامی عدلیہ اس بہر کو فت کر دے گئ یہ والیسی قانونا تو ہو جائے گی مگر دیا نیڈ اس میں کر است باتی سے گئے۔

حن صور توں میں بہر ہی والیسی نہیں ہو گئے وہ مور تیں اور موانع جن کی موجود گی میں سبہ کی ہوئی چیز دائیس نہیں ہوگی،

حسب زمل ہیں ۔

(۱) اگرکسی نے اپنے مال، باب، دادا، دادی، بیٹا، بیٹی، پوتا، پوت، نواس، نول کرنا بھی جرام ہو، ان میں سے کسی کواگر کو فئ چیز دے دی گئی تو چھر دالیس لینے کا حق نہیں ہے ہے اگر کسی نے اپنے رضاعی بھائی بہن، ساس سسر کو تو چھر دالیس لینے کا حق نہیں ہے ہے اس الدی خوب ہدتہ لا جنبی فلما المہوع ملہ اور لا یعی السر بحرع الا بترا ضیعہ او بحکم الحاکم اذا و هب هذه لا حنبی فلما المہوع مل اید ج سمت کے سے دالی کو بیٹ ایسان لئے ہے کہ صفور انور میں الشر علیہ دسلم نے بہم کی دالیس کو ایس کو بیٹ اس کو بیٹ اس کو بیٹ کی دو ہم بم کی ہوئ چیز اپنے لاکے کو لائی سے دالیس کے ورن عام مالت میں وہ بہہ کی دائیس کی توابی کا جذبہ ہو کیا اس کے میں نوابی کا خوابی اور نواب آخرت ہے لینی دائیس میں اولاد کی بہی خوابی کا جذبہ ہو کیا اس کسی کا حق مار ابو تو نواب آخرت کے لحاظ سے دائیس صفر دری ہے۔

ك اذا دهب هبة لذى رحم عم ممنه لمريرج فيها من دهب الاصوله وفي وعه اوالاخبه او اخته اوالا و دها او لعمه و لعمته فليس له المهجوع الجديد ال

کوئی چیز دی تواخلاقاً تو والیس نه لیناچا سیتے مگر قا فوتاً ان سے والیس سے سکتا ہے کیونکہ ان سے نکاح توحوام ہے مگر نون کا راسٹ تہ حوام منہیں ہے۔

اگرمبری خونہ جدم ہوائی ہا ہوی گوکوئی چیزدی توقیفہ کے بعد میروائیں کاحق مہیں ہے۔
اگرمبری مون چیزی موجوب اسنے کوئ ایسا اضافہ کو دیا ہے جواس سے مدا مہیں کیا جاسکتا یا اس
میں کوئی چیزینالی ہے یا اس کی شکل وصورت تبدیل کو دی ہے تو پھر دا ہیں کو کھلا بلا کو موٹا تازہ کیا
میں ہوئی چیزینالی ہے یا اس کی شکل وصورت تبدیل کو دی ہے اس کو کھلا بلا کو موٹا تازہ کیا
توجی کو اس سے حدا نہیں کیا جاسکتا اس بے اس کو والیس لینا صبح بہیں ہے۔
اس طرح کسی نے زمین مہد کی اور موجوب اس مین مہد بانے والے نے اس میں مکان بنا لیا یا باغ
اس طرح کسی نے زمین مہد کی اور موجوب اس مین مہد بانے والے نے اس میں مکان بنا لیا یا باغ
لاکا لیا تواب مہد کی والیسی بنیں موسکتی ، اس طرح اگر کسی نے گیہوں دیا اور اس نے لیوالیا
تواب اس کی والی منہیں موسکتی ہے ، اور زیاتی موجوب لہ کی موٹی۔ مثلاً کسی نے ایک کم بری
اگائے کسی کو مہد کی اور مبری گائے نے والی لینا چاہے
یا گائے کسی کو مہد کی اور مبری گائے نے دیں جو اس بے موبوب لہ کی موٹی ۔ مثلاً کسی نے ایک کا میں لینا چاہے
تو یہ کا سے اور مبری تو والیں کو دی جائے گی ، بیے موبوب لہ کی موبوب کے موبوب کے موبوب کے دیے تو والی لینا چاہے۔
تو یہ کا سے اور مبری گائے نے کہ دیے موبوب لہ کی موبوب کے موبوب کے موبوب کی والیں لینا چاہے۔
تو یہ کا سے اور مبری تو والیں کو دی جائے گی ، بیے موبوب لہ کو کا سے یا مبری والیں لینا چاہے۔
تو یہ کا سے اور دی جائے گی ، جیے موبوب لہ کے موبوب کے موبوب کے موبوب کے موبوب کے موبوب کے موبوب کی کا سے کا میکری والیں کو دی جائے گی ، جیے موبوب لہ کو کا سے کا موبوب کی کو دی جائے کی کہ کے دیں تو والیں کو دی جائے گی ، جیے موبوب لے کے موبوب کے میان کے ۔

اگرسہ کی ہوئی چیزکو موموب لدنے فروخت کردیا تواس کی حالمیں کی کوئی صورت بہتی ہے۔اگر مہر کی موٹی چیزموموب لرکے پاس سے صالتے مولکی تو بھی وا ہمپ کو والپی کامت بہتی ہے۔ اگروامپ لیسی دینے والاکیاموموب لدھیں (لینے والاگروائے تومہ کی والپی اس کے ورثہ مہیں کوسکے ت

بريروصدقه جواحكام مبرى دائس كيس،دى صدقد دبرير كيس

میں کہ اور کی برا یا سے دائیں کردے تو پھر سے چیز دائیں ہوسکتی ہے دالا بھا مندی میں دائیں ایک ما گرموہ برب لہ بعثی کیے والا بھا کرنا اخلاقاً درست نہیں ہے اس بیں بڑا گناہ ہے لیکن اگرموہ بد بعثی لینے والا وائیں کرنے پر راضی نہ موتو ہے جھر وا بہت زبردستی نہیں کرسکتا اس کے بیاب ایک ہی صورت ہے کروہ اسلامی حکومت عدلیہ دمول کورٹ ہے قانونی طور پر اس معا بدہ کوننے کوائے ، اور جہاں بیصورت نہ موود ہاں اس کو دوسرے غیر قانونی اور غیرا خلاقی طریقہ سے واپس لینے کی کوشش ما یہ دور نہ دہراگناہ موسے علا طریقہ ہے والیس کی کوشش کا۔

## اجاره تعنى اسلامي فانون اجري

اد برگفالت، ودنیت، عادیت اور مهد وغیره کابیان مواہے بین ایک شخص ابنی کوئی فرمدوادی بغیر سی منفعت یا معاوضہ کے دوسر براداتا ہے یا کوئی چیز دوسر کے کونچر کی عوض کے دیا ہے ،اب اس صورت کابیان کیا جاتا ہے جس میں دونوں فرق ایک دوسر سے سے منائد میں ماصل کرتے ہیں ،اسی کو شرعیت میں اجارہ کہتے ہیں، یہی چیز بیع و شرارا و فرخت میں مجی ہوتی کم رہید و شرار اور اجارہ میں فرق یہ کے دین و شراریں دونوں طرف سے مال یا جس کالین دین ہوتا ہے کہ رہی و شراریا سے مول یا جس کالین دین ہوتا ہے لین ایک طرف سے سود امو تا ہے ، دوسری طرف کوئی قیمت یا جنس ہوتی ہے، گراجارہ ہیں ایک طرف میں ایک طرف کالی ہوتا ہے دوسری طرف محنت ، کوئی ہے ۔

ج سے کام لیں قوال میں آپ کی اور کام کرنے والوں کی چیٹیت کیا ہو، آپ ان سے س طرح اور کتنا کام لیں اور اس کی اجرت کس طرح اور کتنی دیں، اگر آپ کرایے رکوئی سواری یا سکان یاکوئی چیزلیں قواس سے استعال او دکرایے لینے دینے کے صدو دکیا ہوں؟ یرستفسیل آپ کو امبارہ کے بیان یں ملے گی اجاره مصدر ساعی ب، اور بیطرب يُفْرِبُ اور نُصَر بَيْصِ وونول سے آنا ہے ، كے لغوی معنی جزار اور بدلہ اور تھكانا دينے ادر ا در باب إفعال اورمفاعلة مسيح هي آيا ہے ، ان سب اجرت دیے وغیرہ کے آتے ہیں بعض مقفین حضرات اسے باب إفعال اورضَرَب رَعِفْر بُ سے مصدر قیاسی قرار دیتے ہیں، اور زیادہ صحیح سبی ہے، اس کی اصطلاحی تعربیت یہ ہے، ہرایہ کی ہے. الإجارة عقد يرد على المنافع اجاره وه عقد (معابره) بحوكسي عوض کے برار منفعت برکیاجا اے بعوض ربايه جس المجلة كم مربين في فررا أورزياده واضح تعربين في ب بيعالمنفعتالعلومت كسى معلوم منفعت كے مقابله ميركسي فى مقابلة عوض علوم متعين عوض كامعالد (يع) رُفُك

اجارہ کہتے ہیں۔ ''بع منفعت' کے لفظ سے بیع و شرار سے علی دہ موگیاس لیے کہ اس میں دونوں طرف عوض اور مال ہوتا ہے ، ادر بہد ، برید اورعاریت وغیرہ سے بھی یعلنحدہ ہے ،اس لیے کہ مبدوغیرہ یں منفعت کامعا ہدہ نہیں بلکہ اعیان بینی اشیار کامعا ہرہ ہوتا ہے،اس کی بچھا صطلاحوں کا ذکراجیر مشترک اوراجیرخاص کے بیان میں آئے گا۔

( ص ۲۰ )

اویر ذکر آچکا ہے کہ اجارہ میں مقصود منفعت ہوتی ہے،اب اس کی دو میں ہیں، ایک منفعت اشیار سے طال کی جاتی ہے ، اس کی تین صور تیں ہیں : (۱) زین امکان کمایہ برویا جائے يالياجائي ، (٢) ووسرب سامان جيب برتن ، شاميانه فرنيروغيره كرايديرديا يالياجائي (٣) تميسر سواريان، سأنيكل ،موظر المكسى وغيره كرايه يردى يالي جأيس.

دوسرے منفعت کامعالمؤل سے تعلق ہو الدین جیسے ہم مختلف مے کار گروں۔

کام لیتے ہیں یامزدوروں سے کام لیتے ہیں، اس کی بھی لاّوسیں ہیں، ایک اجرِخاص، دوسرے اجرِخاص، دوسرے اجرِخاص بیتے اساتذہ ، دفتر کے الازین یا گھر الوخادم وغیرہ ، اجرِشترک جکسی ایشخص یا ادارہ کا پابندنہ ہو بلکہ وہ آزا واند اینا کام کرنا ہو، جیسے ختلف تسم کے کاریگر ہمکسی ڈرائیور ، فلی ، ورزی ، رنگریز، دھویی ، نبکر، ولال وغیرہ اور دوسرے پمیشرور ۔

حفاظت ان پرضروری ہے۔

اجارہ بین تین طرح کے احکام ہوتے ہیں اسے ایک باب ہوتا ہے اس سے ایک باب ہوتا ہے اس سے میں باب ہوتا ہے اس سے میں اس سے ایک باب ہوتا ہے اس سے میں اس سے ایک باب ہوتا ہے اس سے میں اس سے ایک ہوتے ہیں لیا یا دیا ہے، دوسری دہ اجرت ہوتا دی بینسے دراجے دل مثلاً شنار، درزی، لوبار، بڑھئی، دھوبی وغیرہ کو دیا ہے تیسری دہ اجرت ہوت دی بینسے مازم یام دور دوسروں کو دیا ہے یالیتا ہے، فقہار چ کہ مینوں قسم کے مسائل کو ایک ہی باب بی بیان کرتے ہیں، اس سے ان بی سے ہرائی قسم کے مسائل کو الگ لگ کے سائل کو ایک ہے۔ اس سے راقم نے مینوں کو الگ لگ کرکے بیان کیا ہے تیا

(۱)کرایکاموالد آمنے سامنے بھی طے ہوسکتا ہے اورخطوکتا بت سے بھی ، اگر کوئی گونگائے اور اشارہ سے بھی معالمہ طے ہوسکتا ہے ، اسی طرح تعاطی دینی بات چیت کے بغیرط زعل سے ججی معالمہ

له آگان كاتوبيت أتوبسيل آدمى م له الماجوراً مانت فى يد المستأجران كان عقد الإجارة صحيح اولم يكن (ص > ١ المجلّة) للتفقيل كيئ راقم كرون كى كتاب اللى قافون اجرت كامطالعد كرنا عامي ، ١س كا الم ب ترجه موجها م اور انگريزى اورع في ترجم پيش نظرم . طے ہوسکا ہے، مثلاً آپ بس یا کسی پر بیٹھ گئے، اور بس اور کسی والے نے کوئی اعراض نہیں کیا ، جوکرا یہ قررتھا آپ نے اسے دے ویا اور کوئی بات نہیں ہوئی، اسی کو تعاطی کہتے ہیں آپ جوکرا یہ قررتھا آپ نے اسے دار لینے دالے دونوں کا عاقل ہونا ضروری ہے، بینی وہ برے بھلے اور نقصانِ فائدہ کی تمیز کرسکتا ہو، بالغ ہونا ضروری نہیں ہے بھلے

بیع وشرار کی طرح اس بُیں اضی کے صیغہ سے معالمہ طے ہونا چا ہیے ہتقبل کے صیغہ سے زنہہ بتاہ

(۳) اگر کوئی چیز کراییر لی جائے قو دلو باتیں طے ہونی چائیں، ایک ید کاس کاکرایی کتنا ہوگا ؟
دوسرے یہ کہ وہ کتنے دنوں کے لیے یاکس کام کے لیے کراییر کے رائے ہے، مثلاً اگر کوئی مکان کراییر
لیا، یاسواری، برتن یا کیطر کرایی پرلیا قواس کا کرایی بھی طے مونا چاہیے اور مدت بھی، بعنی ایک سال، وڈ
سال، یا ایک او دوما ہی ایک ون دوون کے لیے لیے رہا ہے ، یا گھنظ دو گھنظ کے لیے ہوادی
میں کرایا اور مدت کے ساتھ یہ بھی طے ہونا چا ہے کہ وہ سواری کس کام کے اور کتنی مسافت کے لیے نے
مربا ہے، مثلاً کسی نے موٹر سائیکل یارکٹ کراییر لیا تو یہ تبادیا چاہیے کہ سوار ہونے کے لیے لیے لیے الے بال نان دھونے کے لیے اور وہ اسے کہاں تک یا گئت میں سے جائے گا، تاکہ بعدیں دونو س

(م) اگرکسی نے مکان کرایہ پرلیا، اور کرایہ اور بدت نہیں طے کی، ایہ کہاکہ یں آس کی مرمت کرادیا کروں گا، یا سفیدی کراویاکروں گاتو یہ صالمہ عاریت کا مجوا، کرایہ کا نہیں، اس بے عاریت کے جوشرائط نہیں، اس کے مطابق معالمکر ٹاجا کہتے آ

(۵) اگرسوروپ ا موار کے حاب سے کوایہ طے ہوا تو یہ ما مار صن ایک مہینہ کے لیے جماع ایکا

له الحجارة تنعقد بالمشافهة كذلك بالكتابة وباشارة الاخرس المعروفة وتنعقد بالتعاطئ، (المجلة ١٥٠ دفيه ٢٠٠) له اهلية العاقد بين يعنى كونهما عاقلين ممتزين (المجلة ١٥٠) لا المجلة ١٤٠٥ ولا تنعقد بصيغة الماضى والتنعقد بصيغة المستقبل ١٤٠٠ دفعه ١٤٠٥ مع ينان الرجرة معلومة وان تكون المنغة معلومة بوجبكون ما نعاللمنا في تبييان مداة الاجالة مع بيان المساحة (المجلة ص ١٦)

دوسرے مہینہ میں دونوں کو پھرے معالم کرنا چاہیے، اگر الک مکان چاہے قرایک کے بعد کرایددارے مکان خاص کے اللہ اگر مالک مکان نے دوسرے مہینہ کی پہلی ارت کی کوئی اعتراض نکیا تو پھردہ دوسرے مہینہ کی بہت اس کرایہ پررہ سکتا ہے گھ

کویاس صورت بین تمراه مالک مکان کرایه طبی سکتا ہے اور اپنا مکان فالی بھی کراسکتا ہے اور اپنا مکان فالی بھی کراسکتا ہے الیکن اگر کرایہ و ارتفال دوسال یا دس میں سال کے لیے کوئی مکان یازین مت مقرر کرکے کرایہ پرلی، تو بھراس مت تکب مالک کونہ توکرایہ طبعانے کائتی ہے، اور خاس کونکا لئے کائی

(۲) مكان يا دوكان كرايه بيك ليا گراس في است استعال نهيس كيا توجيني دن ال كواپيئ قبضه يس ركھے گااتنے دن كاكرايد دينايڙ سے گاتھ

(ع) اگرسواری کرایه بری تواس براشنے ہی آدی سوار ہوسکتے ہیں جتنے آدی سوار ہونے کے لیے وہ بنا گگئے ہے، یااس میں عام طور پر جتنے آدمی سوار ہوتے ہیں، مثلاً آپ نے رکشا کرایه برکیا تواس برصون دوسی آدمی کو بھی اچا ہے، یاری کے دبیر جتنے آدمیوں کی جگہ ہوا تنے ہی آدمیوں کو بیٹھنا چا ہیے، اسی طرح موٹر، بس یاسائیکل وغیرہ کا حکم ہے، اگر خود مالک زیادہ آدمیوں کو بیٹھا نے تواس کو بیت ہے، مگرسیٹ سے زیادہ آگردہ سواری کو اعتراض اور کرایی سی کی کرنے کا حق ہوگا، اور سومت بھی اس میں مداخلت کرسکتی ہے۔

(۸)مشترک مکان، دکان یاکوئی مشترک چیز کراییز نبین دی جاسکتی ۔ (۹)مکان کی آرایش وزیبائش کے لیے کوئی چیز کرایی پرلینا نا جائز ہے، البتہ اگر کسی کام کے لیے

له ومن استاجردارًا كلّ شهريد رهم فالعقل محيح فى شهر واحد فاسد فى بقية الشهور الا الله يتى جملة الشهور معلومة (هداية جس ٢٨٦ عه فان سكن ساعة من الشهر الثانى مح العقد وليس للمؤاجران يخرجه الى ان ينقضى دايضًا ص ٢٨٦ عه واذا قبض المستاجر الدار فعلي الأجروان لمريكنها (هداية جس ص ٢٠٦ م اله لواستكريت دابة عن نوع حملها ومقد الأجروان لم يسح تحميل الخرمما ثلال المريد فى المضرة ولكن لايصح تحميل شيئ النهد فى المضرة ولكن لايصح تحميل شيئ النهد فى المضرة ولكن لايصح تحميل شيئ النهد فى المضرة ، ص ٨٠٠ م

لائگی ہو،اورضمنا اسے ارائش وزیبائش بھی ہوجائے توکونی جرح نہیں ہے لیہ

(۱۰) کتاب یا قرآن پاک کرایی دیا جاسکتا ہے یا نہیں ؟ امام اوضیفہ رحمۃ اللہ علیہ تواس کے عدم جواذ کے قائل ہیں، کیونکہ یہ عام افادہ کی چیزہے، اس کومفت دیا چاہیے، البتہ حفاظت کے خیال سے اس کی ضمانت کی جاسکتی ہے، ضمانت فواہ مالی جو یا جانی ، مینی کوئی فیسل اور ضامت بن جائے، گرام مالک امام ضمانت کی جانف ، امام احدر حمۃ الٹیویم کا وں کو کرایی دینے لینے کی اجازت دیتے ہیں، موقع وحمل اور ضرورت کے کا خاصات دونوں رایوں میں سے کئی آیک بڑی کیا جاسکتا ہے تلے

له رجل استاجرانية يضعها في البيت يتجمّل بها ولايستعمل فالأجارة فاسدة و لا اجرار، عالمكّيرى مص ٢٠٠ له وكذا لا يصح الاجارة لواستاجركمبًا ليقع ها ولا اجرار، الافصاح ابرهبريرة كالمان قرا وكذلك اجارة المصحف (عالمكيرى مص ٢٠٠٠ الافصاح ابرهبريرة كتاب الاجارة من من من نورج من ٥٠ -

کرے ما اُبرخم کرنے کی کوش ناکرنی چاہیے او کا کران واد کو بھی بغیری عذر کے معاملات مرنا چاہیے۔

(۲) کہیں جانے کے لیے رکشہ موٹر یا درکوئی سواری منگائی، پچرادادہ بل کیا تورکت اور موٹر کوواپ کرسکتے ہیں، لیکن اگر دکشہ دالے کا وقت زیادہ صنائع ہوا ہے، یا موٹر کئی میل سے پل کرائی ہے ورکشہ والے کو استے وقت کی اجرت دینی بیا جیے بھی

(۳) کراید داریا الک بین سے کوئی مرجائے واب چھلے کرایک اصاطرحتم ہوگیا (بشرطیک میما المانعونی است کے اللہ معامل کیا ہے وان کی موت سے دوسرے کا معامل ختم نہیں ہوگا مارے کے اللہ معامل کیا ہے وان کی موت سے دوسرے کا معامل ختم نہیں ہوگا صاحب ہرایہ نے اس کے ورث کو نے سرے صاحب ہرایہ نے اس کے ورث کو نے سرے سے معاملہ کرنا چا ہے تی ان ان مارک امام الک، امام شافعی اورا مام احدر مہم الشرکے یہاں کسی کی موت سے اجار ختم نہیں ہوتا ، ان کے ورث اسے یوراکریں گا۔

(۳) اس شرط پر ایکا ایدوانس دیا یا لینا جائز نہیں ہے کداگریں کمایہ پر نہوں گا یا گر سواری سے نہ جا وُل گا تو بھر ایڈ وانس کی رقم مالک مکان یا سواری والے کی ہوجائے گی، یہ الک کی زیادتی ہے، رائی کا عکم طب لینے کے بعد اگر اس کو واپس کیا جا گئے واس ہیں کچھے رقم کا طبی کی جاتی ہے، اسلامی مکومت ہیں الیا ذکیا جائے گا، اس کی واپسی میں گورنمنظ کا کوئی نقصان نہیں ہے ہے

مرسی کا ریا ویا ایک کا این اور کان کاراید دارسے کچھ دقم کے رجے گرای کہاجا آ ہے این کو کا کی اور کان اور کا کا ایک کراید دارسے کچھ دقم کے رجے گرای کہاجا آ ہے این کمان یا دوکان اسے کرایہ دیا ہے تو مالک کراید دارکو کچھ کرای کی دقم دے کر اسے خالی کرائی ہوتا ہے ، اسی طرح جب اسے خالی کرائی ہوتا ہے تو مالک کراید دارت بگرای کا ایک کراید دارت بگرای کا موسی کے بغیر دوسرے کسی کراید دارسے بگرای کا اسے خالی کرائی دارت بگرای کراید دارسے بگرای کراید دارسے بگرای کراید دارسے بگرای کا کہا کہ کراید دارسے بگرای کراید دارسے بگرای کا کہا کہا کہا کہ کراید دارسے بگرای کراید دارسے بھرای کراید دارسے بھراید کراید دارسے بھرای کراید دارسے بھرای کراید کراید دارسے بھرای کراید دارسے بھرای کراید کراید دارسے بھرای کراید کراید دارسے بھراید کراید دارسے کراید کراید کراید دارسے کراید کرای

له ليس لاحد الطرفين فسخها بغيرعان (المجلة ص ٢) يمي الرضار شوا عيار عيب إغيار لذ كل ليست لاحد الطرفين فسخها بغيرعان (المجلة ص ٢) يمي الرضارة لا يستحق الاجرة الا بالعمل (المجلة ص ٢٩) ته واذامات احد المتعاقدين وقد عقد الاجارة لنفس انفسخت الاجارة ، (هداية س ٢٩٩ كه الفقد على المداهب الاربعة ، كتاب الاجارة ص ١٩١١ - ١٦٢ ه اليجوز لوجل من اهل الاسلام قبض الله وجرة وي (عالكيرى مرسم ٢٥٧)

کی قم لےکرمکان خالی کرکے اس کےحوالہ کر دیتا ہے، اور یہ رقم نہ وکرایہ یں مجموب ہوتی ہے اور نہ بعد یں اداکی جاتی ہے، یہ تمام صور میں ناجائز ہیں، اور گمڑی کی رقم کیلنے دالے کے لیے حرام ہے، اور میں داری جات کا معاملہ ہے وال اكسيس يراصول بان كياكيا ب:

نتمكسى بطكر داورنتم بظلم كياجائد.

بهونيا إجائي.

ر روخص ملعون ہے جوکسی مسلمان کونقصا

بهونیات یاس کے ساتھ دھوکد درب

لاَتْظْلِمُوْنَ وَلاَتُظْلَمُوْنَ(لَمْو) اس كى تشريخ بى كريم على الله عليه وسلم في يفرا كى ب لاضرر ولأخوار

دوسرى مديث ين ب

ملعون من ضاح مومنًا او

مڪرب،

(مشڪوقي ١٨٨٨)

ان بي آيات قراني اور احاديث نبوي كي روشني مي فقهار في اصول بناديات:

كسى كامال بغيرى شرعى سبب كے ليلے

الايجوزلوطي اهل السلامقبض كسم المان كي يمائز نهي كدوه مال احدبلاوحه شوعي

(قاوىءالكيرىج ٢٠٠١)

مولانامفتي كفاييت الشررحة الشرعليه اورمولا مأمفتى عبدالرحيم مظلاه وونول حضارت في السس ناجائزة ارديا ہے، گردی کی رقم دوسب سے ناجائز ہے ،ايك وغير سرعى طريقير كركى كامال لےليا، دوسرے اس پررٹوت کی تعربیت محادق آئی ہے ، اور رٹوت کا حکم اور بال کیا جا جا ہے۔

اكربالك كرايدوار سي كرتا ب كرمكان خالى كرديج توكيد مهلت كراس خالى كردينا يامي، البتراكركرايد داركودوسرامكان نبيل لرباع، يابهت كران ل رباع اورفوراخالى كردي كى صورت بين اس كے ليے اور اس كے بال بجوں كے ليے كوئى دوسر المحكانا نہيں ہے توا سلامی اخوت كأنفاضاكه الك مكان اسے دوسراا تنظام كرنے تك مہلت دے، الله تعالی تقلض میں مہلت دین دالے کو بیندکر تا ہے، حدیث یں آتا ہے کہ جوکسی مسلمان کی کلسف کو دورکر تا ہے تو الناز تو قیامت کے دن اس کی کلیف کو دورکر درےگا (ابوداؤد و تر نری) البته اگرایسی صورت پیش آجائے کہ مالک مکان کے پاس دو مکان تھے، ایک یں وہ خود دہ ہاتھا اور ایک کرایہ پر دے دکھا تھا اُتھا سے ایک مکان گریا، اب آس مجبوری سے مکان خالی کرانچا ہما ہے توکرایہ دارکوکسی طرح مکان خالی کر دینا چاہیے، یاس کو کارو باد کے بیاے دوکان کی ضرورت ہے اور کوئی دوسری دوکان کرایہ پر لینا اسکی قرت سے ابر ہے قوال صورت یں کرایہ دارکودوکان خالی کر دینا چاہیے۔

کرا پیکے بعض اوضروری مسامل مدختم ہونے کے بعد کرایہ برلی ہے، اسکی مدختم ہونے کے بعد کرایہ برلی ہے، اسکی فرا دارکورکان یا دکان فرا دارکورکان کا تو الکورکورکان کے دو آکر اس کے دارکورکان کا تو الکورکورکان کا تو الکورکورکورکان کا تو الکورکورکان کا تو کا

(۲) کرایہ کی چیز کی والیسی یں جو کچھ خرچ ہوگا، وہ الک کودینا پڑسے گا،کرایہ پر لینے والے کو نہیں، مثلاً کسی نے برتن کرایہ پرمنکایا قوآس کی والیسی کا جو خرچ ہوگا وہ الک کو دینا پڑسے گا، البستہ لے جانے کا خرچ لیننے والے پر ہوگائیہ

۳۱) اگرکنی نے کوئی مکان یا دوکان کرایے پرلیا درینہیں بتایک اس میں کون رہے گاؤیہ جا کرنے کہ دوسرے کو بھی اس میں ملک یا دوبار کر دوسرے کو بھی اس میں ملکے ایس البتداگردہ یہ شرط کر دسے کہ آپ ہی دوسرے کو شرکی کرنا جائز نہیں تلے مسلے ہیں تو بھر دوسرے کو شرکی کرنا جائز نہیں تلے

(٣) بومكان يادوكان كراير يرويلط موكني مواس كوفرا فالى كركرايدوار كحوالكرديا جائي

له لايلزم الستاجررد الماجور واعادته ويلزم الأجران ياخذ عند انقضاء الاجارة مثلاً لوانقضت اجارة داريلزم صاحبها الذهاب اليها وتسليمها د المجلة ص ٨٥) كه إن احتاج مرد الماجوم و اعادت الى العمل والمئونة فاجرة نقلم على الأجر، المجلة ص ١٥٠ - هدايد ج ٣ص ٢٨٠.

(۵) مکان یا دوکان کوکرایہ پرلیا گرینہیں بتایا کہ اس بی کون دہےگا، یا دہ کس چیزی دکان کرےگاتو مکان بیں چاہے خودرہے یا دوسرے کواس بیں رکھے، یاس بیں سامان دکھے یا کوئی دوکان کرے اس کو اختیارہے، اسی طرح دوکان بی جی چیزی چاہے دوکان کرے، مگر مکان یا دوکان بیں کوئی ایسا کام نہیں کیا جائے گا جو مکان کو خراب کردینے یا اس کو کم دور کر دینے کا سبب ہو، اس کے لیے مالک سے دوبارہ اجازت لینی ضروری ہے، مثلاً اس نے دوکان بی بھی لگا دی، یا مکان اور دوکان بی بھی لگا مول سے مکان اور دوکان کی خواب کو اندر شرح ہونے کا اندر شرح ہا ہو، اس کو اجازت کی خواب کے مکان بی جا فور مکان کی خواب اور کم خواب کو کا اندر شرح ہونے کا اندر شرح ہا ہوں بی جو اس کا عام رواج دیکھا جائز ہوگا، اور اگر عام طور پر جافور کا فول میں رکھے جائے ہوں مثلاً شہروں بی تو شہر کے مکانات بیں ان کے دکھنے سے مالک مکان دوک سات جوں مثلاً شہروں بی تو شہر کے مکانات بیں ان کے دکھنے سے مالک مکان دوک سات ہیں اور کے بی وں اجازت دے دے دولی اسک میں دول سے ہوں اجازت دے دیے ویکھا سے ہیں گ

(۲) کرایہ کے مکان کی درشگی اور مُرمت ، راستہ کی آسانی اور چو بائیں کرایہ دار کے لیے کیا ہے فام ہوں ، ان سب چر در پر چوخر پر ہوگا وہ مالک کو اداکر نا ہوگا ، لین سب کو دورکر نا مالک مکان پر ضروری ہے ، ان سب چیز در پر چوخر پر ہوگا وہ مالک کو اداکر نا ہوگا ، لین اگر وہ خرچ نہ کر سے اس کی دوصور تیں ہیں ، ایک یہ کداگر کرایہ دار نے مکان لیتے وقت اس کواسی ہر سے حال ہیں بایا تھا اور بھر بھی رہنے پر راضی ہوگیا تو اب وہ مالک کو مرمت پر مجبور نہیں کرسکنا ، دوسر سے یہ کہ لیتے وقت تو وہ اچھے حال ہیں تھا اب خراب ہوگیا ، یا کرایہ پر دیتے وقت خواب حال ہیں تھا اب خراب ہوگیا ، یا کرایہ کو کرایا دوسر کو این اس کو اس کی مرمت کرانی چاہیے ، اگر ذکرائے گا قرکر ایہ دار کو قافی کی سہولت کا خیال کرنا پڑھے گا ہوگا ہے ، اگر ذکرائے گا قرکر ایہ دار کو قافی کی سہولت کا خیال کرنا پڑھے گا ہوگا ہے ۔

لُه ولكن ليس له ان فيعل ما يورث الفهر والوهن للبناء الاباذن صاحبها واما في النصوص ربط الدّوات فعرف البلكة وعادتها معتبر المجلدّس ،» عاعال لاشياء التخطيط المقصودة عائدة الى الأجره الاقتمار الدارم مسارك وطرق الماء واصلاح منافذة وسائر الرمور التي علق بالبناء كله الازمد وان شاء الاشياء التي تخل بالسّكي الا ان يكون (بقيا كامؤية)

(ع) اگر کرایدداداین طون سے اپنی آسانی کے لیے کوئی چیز بنوالے تواس کی دومتوری ہیں ایک یے کہ کا کہ اس کی اجازت نہیں دی ہے، اگراجازت نہیں دی ہے، اگراجازت نہیں دی ہے تو تمام اخراجات کرایدداد کو ہرداشت کرنے پڑیں گے، ورنہ یواس کا تبرع سمھاجاتیگا، مالک سے دہ ہیں انگ سکتا، ادراگراجازت سے اس نے خرج کیا ہے تو پیردہ تمام خسر پ مالک سے لے سکتا ہے۔

(۸) اگر کراید دار کراید کی زمین میں اپنی طنی سے کوئی درخت لگا لے یاکوئی ادر چیز ایسے خرچ سے بنالے قدر خت کو ا خرچ سے بنالے قدم کان مجھوڑ ہے وقت الک کو یہ اختیار ہے کہ دہ چاہے تو درخت کو لیے ادر بنی موئی چیز کو ڈھا دے یا بچو قمیت دے کرخر یہ لے، مگر کراید دار الک کو اس کی قیمت دینے پر مجوز نہیں کرسے تا کی

(۹) مكان كى دوزم وصفائى نيئ جهاد وادركودا كرك وغيره پينينك كى دمه دارى كرايد دار برسه، اسى طرح گرده غبار اور جار الله خيره كل معائى بحى كرايد دار برسه بيله (۱۰) اگر كرايد دار في مكان خواب كرديا سهاي بهت زياده گذره كرديا سه قوالك كوعلى ده كرايد داري اگر كرايد داري في كاك بهت و قانون چاره جوئى ك دريك خالى كراسكا سه در در الكري كي في المراي كرايد دينا پرسه كاريد در اين اگر كرايد بر المراي محروت معالم جواتها ادر ده چيز اسجى ددكاندار بى كياس تعى اور اس كون دريت نهيل رايد دريا چامي هي دريا جامي دريا چامي هي دريا چامي هي المراي دريا چامي دريا جامي دريا چامي دريا چامي دريا چامي هي دريا چامي به دريا چامي دريا پريا دريا چامي در

ربقي في المجلم من استيجارها اياها كانت على هذا الحال (المجلم من الميال المجلم من المعلم من المعلم المن المستاجر بناءً في العقار الوغرس شجرة فالخور في المعاد المناء من الأجارة والحارة والحارة والعلم يوعنهما على الستأجر (المجلم من عن) كله ان كان المستأجر يخرب الماجور ولم يقتل والأجوعلى منعد واجع الحاكد و فسخ الاجارة والمجلم من والمجلم المناب والمجلم المحلم من عن فيعد قبضها يلزم اعطاء الاجرة وان لم ديكنها و المجلم ١١٨٠)

الراس نے فاص اپنے استعال کے لیے کوئی چزکوایہ پر لی ہے قودوسرے کو کوایہ پر اسکانی درنا جاہیے۔

(۱۳) اگرسواری اس شرط برلی ہے کہ فلال مقام کک دہ بہونچا دے گاتوراستیں الگر سواری خراب موجائے یا بگر جائے تو الک بریہ ذمہ داری سے کددہ اس کواس مقام پر بہونچائے جهال کاآس نے دعدہ کرلیا ہے، اگر سوار ہونے دالول کو دیر ہور ہی ہو، اوروہ انتظار نے کرسکتے ہول **تو پھر** ومنتی سانت طاریکے بی اس کا کرایہ اداکرنے کے بعد دوسری سواری سے جاسکتے ہیں، سواری کا مالك ان كوجورتين كرسكاكدوه ايناحرج كركزواه فواه صوارى كيف كا أشطاركري، مثلاً كوكي ا موٹر یار بل سے سفرکرد ہاہے، اور راستہ میں کوئی خرابی آگئ اور سوارکو یہ خیال سے کواس کے بنانے یں دیر لگے گی، اور اس کو جلد کہیں بہونجا ہے تواسلامی شریت کی روسے دہ جتنا سفر مطے کر جیاہے، آنا پیددینے کے بعد إتی کرایہ واپس لے سکتا ہے، اور دومری سواری سے جاسکتا ہے، موجودہ دوریس اگرراست بسوادی خراب موجائے یاکوئی حادثہ بیش آجا کے توسواری کرنے والے کے لیے سوامے اس کے کوئی صورت نہیں ہے کہ وہ اپنے پورے کرایکا خون کرے ادر دو سری سواری سے جائے اوراگرکرایرواپس لیناچا ہتاہے تو پھر رہایو سے مقدمہ اوسی انجواس زمانہ میں جوئے شیرلانے کے مرادث ہے ۔ اسلامی قانون کی روسے میجے نہیں سے بلک ای صورت میں کراروایس کرناھ ورکا ہے (۱۴)جس جگر کے لیے سواری کی ہے یا سواری کا کمٹ لیاہے و این ایک جانا چلہے،اگر اس سے زیادہ جائے گاتواس کا اوال دیا پرسے گا (شرع اجدوفعہ م ۵)

(۱۵) کوئی ایسی جگر ہے جہال درد اسٹیشن ہیں، تو ایک اسٹیشن کی تعیین ضروری ہے ہمشلاً بنارت میں دو اسٹیشن ہیں، بابمئی میں کئی اسٹیشن ہیں تو اس نے بہلے اسٹیشن کا کمٹ لیا، اور الرّ ا بعدو الے اسٹیشن پرتواس کو آنا آبادان دینا پڑے گا، گر آبادان بس آنا ہی دینا پڑے گاجتنا بہلے

له لواستاجردابة معينة الى على معين وتعبت فى الطى بق فالمستأجر مخيرًا ان شاء انتظى ها حتى تستربح وان شاء نقض الرجارة وبهذا يلزم الستاجر على ان يعطى حصة ما اصاب تلك المسافة (المجلم ٥٠)

الثين كاكرايه، مزيجهانه نهيل لياماسي كاله جس طرح بيع و شرار مي خيار شرط، خيار تدو اورخياريب ادرخياريب كآساني دي گئے ہے، ای طرح اجارہ یں بھی بیجائزہے،مثلاً ایک شخص ایک مکان یا دوکان کرایر راینا جا مہاہے اور الك مكان كرايد دغيره كى بات جيت سط موسكى ب، مكر مالك ياكرايد دار ف كهاكمل آخرى واب دول گا، توجی نے بھی پرکہا ہے اسے دوسرے دن کساس کےجواب کا انتظار کرنا چاہیے، آگاح كرايد دادف ايك مكان يا دوكان كامعالم كرلما كمراس في ديكمانيس تها، اب ديكف كي بعدات وه مكان يا دوكان يسننهين آئى ، يكرايرزياده محسوس مواتواسي معاملوف خروي كاختيار موكا ، اسى طرح مكان يادوكان ين آف كے بعدال ين كوئى ايساعيب نظراً ياجى سے ربائش ين يادوكان كے ين شديد يرشاني نظراتي سے تواسے معامل كونسخ كردين كاا ختياد ہے، اب جتنے دن وہ رہ چيكا

دا، کفالت کے بیان یں ذکرآچکا ہے کہ حکام ریل، جہاز اور دوسری سواریوں کے ذریعہ

کہیں حانے کے لیے جاکم الیا جاتا ہے اس کی وجے ریادے اور حیاز کمینی اس کے میونخانے كى ذمددار موجاتى ہے، اسى طرح اكرآپ نے كوئى سامان بك كراديا ہے تواس كے لے جانے

ب،اےات دن کاکرایہ دیا ہوگات

ادرجي كسنبين يهو في جا أاس وقت تك أوطن بيعوطنة اورنقصان كي سارى ذمه داري ریلوے یا جہاز کمپنی بر ہوگی، چونکہ ریلوے یا جہاز کمپنی کی چٹیت محض کفیل ہی کی نہیں ہوتی ملکہ اس کی چینیت مفیل با بڑت کی ہوتی ہے اس لیے جن شرائط پراس نے اجرت لی ہے دہ پوری

له لواستكريت دابته من استانبول الى چكمجة ولديورح الى كبيرها اوصغيرها فايهماقصدت يلزماجرالمثل بنسبة مسافتها (المجليص٥) عم يجرى خيارالشط فى الجارة كما جرى فى البيع للمستاجر حيارا لروية فى الاجارة ايضًا خيار العيب كما في الميب ١٥ - ٢٥ - ٢٥ المجلة

کرنی ہوگی، اور بعض باتیں ایسی ہیں جن کا ذکر کیا جائے یا نہ کیا جائے ان کی ذمہ داری محکمہ پر مہوتی ہے ہمٹلاً شراب ہونے والے مال کو بند بوگی کے بجائے تھلی بوگی ہیں نہ جیجییں، اسٹیشن بہر آبار کر حفاظت سے رکھیں ورنہ نقصان کا آوان محکمہ ریادے کو دینا ہوگا۔

مثلاً اگرسی نے دیاوے سے ال بک کرایا تو اب جہاں بال پہونچانا ہے وہاں کے الیشن برال آباد نے کی ذمہ واری دیاوے براوگا ہے اور بعض شرائطا ہے ہیں جن کا ذکر ہویا نہ ہواس کی ذرای مال والے پر ہوگی، مثلاً اس نے جانور، ہیل بھینس، بکری، مرغی وغیرہ دیل کے ذریعہ کہیں بھیجا، تو اس کے کھلانے پالے نے کی ذمہ واری الک پر ہوگی، یاس نے چھلی بھیجی تو برت میں دکھنا یا اندا اس کے کھلانے پالے نے کی ذمہ واری الک پر ہوگی، یاس نے چھلی بھیجی تو برت میں دکھنا یا اندا اس کے کھلانے بال کے خان تظام کرنااس کی ذمہ واری ہوگی، رماوے یا جہاز کمینی کے ب، اور اس چیز کے نہیں ہے، خلاصہ یہ کہ ال کی حفاظت کی ساری ذمہ واری دیل وجہاز کمینی کی ہے، اور اس چیز کے نیا ور کے سلسلہ کی ذمہ واری مالک پر ہے۔

له لواشترط ایصال حل معین الی محل معین و تعبت الدابّة فی الطربی فالمکاری مجبور علی تحمیل علی دابتد اخری لوتلف الماجورتبق میرالدستا جرفی امراله حافظته او طوأعلی قیمته نقصان یلزم الفیان (المجلة ص ۵۰ م ۵۸) که وضع الحمل عن الدابّة علی المکاری ص ۸۱ محرکة الستاج علی خلاف المعتاد و تعد د منی الفیروالخیال الذی یتولد منها (المجلة ص ۵۸)

عام طور پر جانسان دوسرول کاکام کرکے ای روزی کماتے ہیں، وہ دُوتم کے ہوتے ہیں اور جوعوگا مران کول جاتا ہے آل کو وہ جوعوگا دوسرول کے پال جاکرا پنا کام کاش کرتے ہیں اور چیر جوکام ان کول جاتا ہے آل کو بورا کرکے کام لینے والے سے اپنی محنت کی مزدوری وصول کرتے ہیں، شلاً مزدور، فائی ملاز مکائی موروں وفتر وں اور کارفانوں کے کلرک وغیرہ اورکسی محکمہ کے دردوار ووسے وہ بیشہ ورلوگ جوکوئی ہمز جانے ہیں، جگو گالیے لوگ نوکسی کے پاس نہیں جاتے ، اور نہ وہ کسی فاص آدی کے ملازم ہوتے ہیں، بلکہ دوسرے لوگ اپنی ضرورت بوری کرانے کے لیے ان کے پاس خودجاتے ہیں بیان کو بلاکر اپنی ضرورت بوری کراتے ہیں، جام، بلاکر اپنی ضرورت بوری کرانے کے لیے ان کے پاس خودجاتے ہیں بیان کو بلاکر اپنی ضرورت بوری کراتے ہیں، جام، بہشتی ، رنگریز ، وصوبی ، مہتر وغیرہ ، بہتی مے کوگوں کو شرویت ہیں اچیرخاص اور دوسری قسم کے لوگوں کو شرویت ہیں اچیرخاص اور دوسری قسم کے لوگوں کو شرویت ہیں احتیاص کا میں بھی کرتے ہیں .

اجرم

(۱) اجیرشرک کا کی گیا گی شدت نوائین کی بوتی ہے، گین جو بین پی ان کو بنانے یا درست کرنے یاصاف کرنے یار گئے کے لیے دی جاتی ہیں دہ بطورا انت ان کے پاکٹ ہوتی ہیں، لیکن یہ انات ایانت باضانت ہوتی ہے، بینی ان کی حثیت کفیل یا آل این کی بوتی ہے جوانات کی خات کے لیے اجرت لیٹا ہے، اور پھرال حثیت سے بھی آل کی ذمہ داری اہم ہے کہ دہ کی ایک ادمی کی چیزوں کا این نہیں ہوتی ہیں، اس لیے کی چیزوں کا این نہیں ہوتی ہیں، اس لیے آل اس کے بینے وں کو جرب کرسک ہے کہ این ہونے کے ساتھ یہ ضامن بھی ہوجاتا ہے اس کے گراری کی ففلت سے کوئی پی خواب ہوگئی یا خواب ہوگئی قوال سے اس کو گراری کی بیزوں کو جرب کرسک ہوجاتا ہے اس لیے آگراس کی ففلت سے کوئی جیزگم ہوگئی یا خواب ہوگئی قوال سے اس کا دان لیا جائے گا، شلاً دھو بی نے کیٹرا کم کردیا، یا نیا کیٹرا تھا،

له الجلة م ١٢ ته المجلة ص ١٨ الماجورامانة في يدالمستاجران كان عقلالجاق صعيعًا اولم يكن بتقصيرة .

پچاڑلایا، یان کے گدھےنے چاٹوالا، یا منارنے زورگم کردیا، یا مرمت کے لیے کوئی چیزدی گئی تھی ا اس نے اس میں اس سے زیادہ خرابی پراکردی، یانان مائی کو روٹی پھانے کے لیے دی، اوراسے روٹی جلادی پانواب کردی، یا درزی کوکی اسپنے کے لیے دیاگیا، اس نے کی ا آنا چوٹا کردیا کہ سننے میں "کلیفن ہورہی ہے یافیص سینے کے کیے کہاگیا، کرتہ سی دیا، رنگ ریزے سُبزرنگ ہیں ربگنے کیلیے كباكياتهان في زردرنگ ديا، توان تام صورتون بين ان سے تاوان لياجاسكا سے ، يون جن كى پرنے وہ تا دان ندلے توبیاس کا احسان ہوگا، گرقانونی طور پراس کواس کاحتی ہوگا، البتہ اگر کوئی آفت ناگہانی آگئی اور کوئی چیز اجیر شترک کے پاس سے مم ہوگئ یاضائع ہوگئی یاخراب ہوگئ تو اوان لینا درست نہیں ہے، مثلاً اس کا گھر گریا، گھریں آگ لگ کی اگھریں چوری ہوگئ وان صور توں میں تا وان لین درست نہیں ہوگا، البتہ اگراس بات کا ثبوت ل گیا کہ وہ چیز گھ یاضا کے نہیں ہوئی ہے تو پھرالک مطالبكرسكتا ہے، مثلاً وهوبی كے كيرے كى ايك لا دى چوركى جوكى تو اس صورت ميں نيبي سجھا مائے گاکہ رکا کہ کاکیٹرا پوری ہوگیا،اس لیے دھونی کواس کا بوت دینا ٹرسے گاکہ فلال فلال کیٹرا چوری موگیا، ورند اوان لیامات گا، البتاس کے گرکا پورا آنا تنجری موگیا تو پراس سے کوئی کا ک ادان بنیں سے سکا ،چری کی صورت یں یہ دیکھا جائے گاکہ اس نے اسے باحثیا طی سے توہیں ركهاتها بكديورى حفاظت سے ركها تها كرتالا واركريانقب لكاكر يورى كراياكياله

له الم الوصنية منان ك قال نهي بي ، اس ليك اس كام المانت كاب ، اورصاحين اورائم تنظر آفت ناكبانى ك علاوه مورت بي فعان ك قال نهي إصاحيين اورود مرسايم حضرت عمر و وحضرت على كاسوه سي اسدال كنة بي كه انحول في جب بيشة ورول اوركار كم ول كي دويا في كاشا بره كياتوا تحول في الوي ناوان عائم كرديا ، كم يافعان المصورت بي ما المان ك على المراب في المراب المر

بعض اورشرائط فردی ہے، اگر کوئی البحد اور کام میں اور کھودار ہونا فردی ہونا فردی ہونا فردی ہونا فردی ہونا فردی ہونا فردی ہے، اگر کوئی ناہجو بچرکوئی کام دے یا کوئی کام لے قواس کا اعتباز ہیں کیا جائے گا۔ بالغ بونا شرط نہیں ہے۔

(۲) اجیرومستاجر دونول کی رضامندی صروری ہے۔

(٣) جوكام ليناب الكي ورتفصيل بنادى جائي، مثلًا أكر جوّا بنواناب تواسكاييانه

دے دیاجائے یانمبر تبادیا جائے، پھراس کی تسمعیٰ یہ بتادیا جائے کہ تو ہوگا یا بہب، یا نیوکٹ

مرکام کرنے کے لیے کھے چنری شمنی ہوتی ہیں، مثلاً سلائی کا ٹاکا، بٹن کون دے گا، یاجت

کافیتہ یازپ کون دے گا، آل کا تعلق آل مقام، کے عوف وعادت سے ہے جم جیسارواج ہو آئی پڑل کیا جائے گا۔

دس، چزی قیمت بہلے سے طے کرلی جائے، اور یھی طے کرلیا جائے کہ قیمت اُدھار موگی، یانقد؟ اوپر ذکر آج کا سے کہ کام اور اجرت کی کیفیت معلوم ہونی چاہیے۔

پوراکر لے، کام پر اگر نے سے پہلے دہ اجرت کا تی نہیں ہے، مثلاً آپ نے گھڑی بنا نے کیلئے دی، موجی کوجو ا بنانے کیلئے دی، موجی کوجو ا بنانے کے لیے دیا، یادھوبی کولٹرا دُسطنے یا درزی کو کٹرا سینے کے لیے دیا، یا ناکٹر ارٹر دیا توجب کے آپ کا کام در انہیں ہوجا آپ سے دہ قافیا اجرت نہیں مانگ سکتا، آپ دے دیں تو آپ کو اس بات کی اجازت ہے۔ البتہ اگراج بنط

كام بي المجيسال خريداب واجرت وه بيلي الكسكات في

له ان يقول للصانع اصنع لى من مالك خفا من هذا الجنس بهذه الصفة (شرة وتايج مسم، كمل ما كان من توابع العمل يعتبر في عوف البلكة (الجليم ١٠٠٠) الجبر المشترك المبيرة الربالعمل (الجليم ١٠٠٠) الاان يشترط التعجيل (ما يجسم ٢٠٠٠)

(۲) اگرکوئی پیشہ درما جوار تخاہ پر کام کرتا ہے قوم پینہ پورا ہونے سے بہلے دہ اجرت نہیں نگسک آ،
مثلًا دھو بی بہتی ، مہتر ، چیا کا درتمام ما جوار نخاہ بانے دالے طاز بین کا بھی بہ کام ہے لیے
مثلًا دھو بی بہتی ، مہتر ، چیا کا درتمام ما جوار نخاہ بان خوابی اللہ دانس رقم اس شرط برلے لیتے ہیں کہ
آب اگر دہ چیز نہلیں گے قودہ ایٹر دانس کی رقم آپ کو دابی نہیں لیے گی ، یہ ناجا کر ہے تیہ
آب اگر دہ چیز نہلیں گے قودہ ایٹر دانس کی رقم آپ کو دابی نہیں سلے گی ، یہ ناجا کر ہے تیہ
ضردری نہیں ہے ، کیونکہ قانو نگا وہ کام کا پابند ہے ، وقت کا نہیں ، البتہ اضلاعات کو دعدہ ضلافی نہ کرنی
جی البتہ اگر اس نے جلدی دینے سے دعدہ پر چھے اجرت زیادہ لیے تو اس کو دقت پر دمین ا

(۵) اجرشترک کوجب تک اپی مزدوری یا اجرت: لی جائے وہ جیز جواسکے قبضتی ہو والے اسکا روک سکتا ہے ، اگراس کے روکے کی متیں وہ بال ضائع ہوجائے یا خواب ہوجائے تواسکی ذمہ داری اس پرنہیں ہے ، کیونکہ یکام لینے والے بینی متاجر کی فلطی ہے کہ اس نے اجرت نہیں دی ، اور اجریال روکنے پرمجور ہوا ، میسلک امام الک اور دومرے ائر کا ہے ، گرام م اجومنی میں اور اجریال روکنے پرمجور ہوا ، میسلک وہ بیشہ در جن کے کام سے اس چیز میں کوئی تبدی ہوجاتی وہ بیشہ در جن کے کام سے اس چیز میں کوئی تبدی ہوجاتی وہ تا انسان کی ڈونسم کرتے ہیں ، ایک وہ بیشہ در جن کام سے اس چیز میں کوئی تبدی ہوجاتی ہے ، مثلاً دان گیر عادت براتا ہے ، در زی کیٹر اکا ملے کسی دیتا ہے قوال کیٹرے کی صورت بدل جاتی ہوجاتی ہے ، اسی طرح زنگ ریزجب کیٹر از گے دیتا ہے تواس کی صورت بدل جاتی ہوجاتی ہے ، توا یہ تمام ہزمندوں اور میشیدوروں کوا مام وہود یہ اگر اس میں دہ چیز مالک کے حوالہ یہ کریں ، اگر اس صاحب یہ تق دیتے ہیں کہ جرب کے اجرت نہ لی جاتے وہ جیز بالک کے حوالہ یہ کریں ، اگر اس صاحب یہ تواب کے دوال نوم ہوجا ہے تواس پرکوئی اوان نہیں ہے ، صاحبین کے جوالہ یہ کریں ، اگر اس کوئی تا وال نہیں ہے ، صاحبین کے جوالہ یہ کریں ، اگر اس کوئی تا در اس کوئی تا در اس کوئی تا در اس کی تو بین ہوجا ہے تواس پرکوئی تا در اس کی تو بین ہوجا ہے تواس کے کوالہ یہ کریں ، کوئی تا در اس کی تواب ہو کہ کی در اس کے دوالہ یہ کریں ، کوئی تواب ہو کہ کام ور انہیں کیا تھا تواس کی تو بیا ہو کوئی تواب کی کوئی تر اس کے دار اس کوئی کی کوئی تواب ہو کوئی تواب ہو

له ان كانت الاجرة موقوتة بوقت معين كالشهرية اوالسّنوية مثلاً ليزم إيفاء هاعن له انكانت الاجرة موقوتة بوقت معين كالشهرية اوالسّنوية مثلاً على المجلة ص ٦٩) عله او پروكرة يكاب كرام ما مردمة الترعيد كنديك يجائز به منظيك كام آر دُور كم معابق بور و در سائم كيها ن جائز نهين ـ

نهيس ملے كى، ادراگراس نے كام وراكرد يا تصااور ده صائع بوكئ تو آس كوسايان كى قيمت ملے كى، اورصانع كواجرت لجعياس شرطريب كاس في معالمها دهارنهين كياتها ،اكرا دهارتيت يركام كرنے كا دعده كيا تھا توا سے رومكے كائتى نہيں ہے تله دوسرے وہ پيشہ ورجن كے كام سے صل چیزیں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی توان کے بارے میں امام صاحب فراتے ہی کدان کو اجرت یں کوئی چیزرد کنے کائی نہیں ہے، شلاً قلی ، لاح ، ریلوے ، جہاز کمپنی، موٹر، تا کی ، رکشہ والے ، اگر بيطا نهي كداجرت بين وه مال روك لين عن كوامخون في بيونجا ياست وامام صاحب كے نزديك ان کویتی نہیں ہے، اگروہ مال ضائع ہوگاتو دوال کے ضامن ہوں کے، راقم کے نزدیک موجودہ وورسی الم مالک اور دوسرے ائمکے مسلک بیمل درآمد ہی زیادہ مناسب ہے، اس لیے یہاں اس کو ترکیح دی گئے ہے ،اگر ال زیانے میں پیاجازت دے دی جائے کہ اجرت میں ساال نہیں روکاحاے کا قولگ قلیوں اور سواریوں پرخوب سامان لا دکر لے جائیں گے اور تصدّ اان کی مزدوری طرب رجائیں گے،اس طرح فلیول، رکشے دالوں اور ربلوے دغیرہ کے سزاروں اور لا كھوں روئے اول الس كے، خاص طورياس دوركے خودغض اجر واس سے خب فائدہ ا تھائیں گے، کیونکہ ان کو پنطرہ تو ہوگا نہیں کران کا مال اجرت میں روکا جاسکتا ہے، اور بال لیکر نکل مانے کے بعد تو قانونی کارروائی کی ان کوکئی خاص فکرنہیں ہوتی، وہ جوٹ سے بول کراس سے نے ای جاتے ہیں اور دس میں بھا س بھے لیے دس اون کارروائی مکن سی بہار میں ۔ ا مام صاحب رحمة التُرطبين في الساح ل كوسام في ركه كريفتوى د ما تفاجس بم قانون كے ساتھ دلوں پر مجی اخلاق کی حکومت تھی،جب لوگ کسی کائٹ مار لینے کو کار نامز نہیں بلکہ مجرما نہ اور نظالم ا

له برايج ٣٥ مر عه ان لديشترط نسئتها (الجلرص ،) على كل صانع لعملدا ترفى العين كالقصار والصباغ فلدان يحبس العين بعد الفراغ عن عمله حتى يستوفى الاجر، وكل صانع ليس لعملدا ترفى العين فليس لدان يحبس العين كالحمال والملاح، برايج ٣٥ مرم وبهذا العال لوحبس الاجيرالمال وقلت في يده لضمن (الجلة ص ، )

> اجبرخاص يعنی مزدرول کے حقوق و فرائض

دنیایں ہمیشہ ایسے لوگوں کی کترت رہی ہے اور آج بھی ہے جو محض محنت مزدوری کرکے اپنااور اپنے بال بچوں کا پیٹ پالتے ہیں، اگر وہ دن بھرخون پسینہ بہاکر کچھ نہ کمائیں تونہ شام کو نفیں

له لواستاجراحد هؤلاء على ان يعمل للمستاجر إلى وقت معين يكون اجيراخاسًا (المحلة ص ٢٣) كه موجده اعداد وشارك مطابق دنياكي في اربى كآبادى ين ولائد الرعنت كشول كل سبح، صرت مندوستان ين ايك لوكول كل آبادى

پیط بحرک کا المعے ذال کے بال بچوں کو، اس سے موجودہ دورسی برحکومت مزدورول کے مسلم پہضاص توجہ دے رہی ہے ،اوران کی فلاح ومببود کے لیے بیل سوچتی رمتی ہے ، گراس کے باد جدم دوروں میں اطبیان کے بجائے روز بروز بے مینی طرحتی جارہی ہے، اور ال کی بصبی کایتدان مرالوں سے بوالے جوائے دن دہ کرتے رہتے ہیں، یہ طرالیں من مندوستان أور پاکستان جیسے ترقی نربر ملوں ہی میں نہیں بلکربرطانیہ ، فرانس ، جایان اور امریکہ جسے ترتی یا فتہ ادر مالدار مکول میں مجمی ہوتی رہتی ہیں،ان طر الوں سے حبّنا مالی نقصان مک کو یں ویخاہے، آل کا اندازہ آل سے کیجیے کہ ہے تی کانیور کی کیڑا ل کے مزدوروں نے جو چندون اطراً كك كي هي اس سي سُترلا كو كركياس كانقصان عوا، اورساد عيديس مختلف کارخانوں میں بھر طرالیں ہوئیں اس سے سات لاکھ دن بے کار گئے ہے <del>ہے 19 میں ہوریلو</del> سے

مرال مونی تھی اس سے مک کاکروٹوں رو پر کانقصان موا۔

ا دراس مسيم كي اله اله مي بي ان كيونسط مكون بي مثلًا روس مين ، منكمي دفي یں بائی جاتی ہے،جہاں کی حکومت کوخانص مزدوروں کی حکومت یا مزد در را ج کہاجا سکتا ہے ، مگر و بان کی بے مینی آسانی سے آس لیے ہیں معلوم ہونے یا تی کدان ملکوں کے مزدوروں کی اسل مالت معلوم کرنا بہت وشوارہے، وہال کی حکومتیں این ملک کی ان ہی خبروں کو با برجائے دیتی ہیں جن میں حکومت کی تعربیت ہو ، ادھر حید برسوں سے دہاں کے مزدور دل کی حالت معلوم کرنے کے لیے ایک اور ذریعہ وفو دکی آمدور فت سے پیدا ہوگیا ہے، گماس ذریعہ سے بھی ہو باتیل ہم یک پہویختی ہیںان سے بھی مزدوروں کی حالت کی پوری کیفیت کا اندازہ لیگا او تتوارہے ، کیونکم ووسرے ملکوں کے جو وفودروس یا جین جائے ،یں،ان کواس بات کی آزادی آیت مرفی کردہ جم چا ہیں اور جب وقت جا ہیں چلے جائیں ، ہلکہ وہ وہیں جاسکتے ہیں جہاں حکومت ان کو جانے پالیجانے كى امازت دے، اگروہ اپنى خوامش سے كہيں جانا جائي توان كو حكومت سے اجازت ليني پڑگى، انسی صورت میں دفد کے ارکان ان ہی چزول کو دیکھ سکتے ہیں و چکومت دکھائے باجہاں محکومت

له اسٹالن کے مرنے کے بعدے

بے جائے، ظاہرہے کہ حکومت اپنی نیک نامی کے لیے اخیس وہیں بے جائے گی جہال بڑے بڑے کارفانے ہوں گے جن کے مزدوروں کے لیے مکان بھی نظراً بی گے اور کھیل وُنفر رح کے میدان بھی،اوران کے بیچے مرسول یتعلیم باتے بھی دکھائی دیں گے الیکن اگران کارخانوں کے بیچے آپ کو کچھ دورجانے کی اجازت ل جائے تو کچراپ کو نظرائے کا کدوہ تمام ہولیں چند ہزاریا چندلا کھ آدمیوں کے لیے ہیں، گرآبادی کی اکثریت کا صال بالکل وہی ہوگا جو ہندوت ان کے مزدوروں کا ہے؛ یا شایداس سے کچھاچھا بخود ہارے مک یں اہرے مکوں سے جو وودائے ہی وہ بھاکڑا آنکل بنو وامودرویی، ریبانند باند ، بنی اور کلکت کے کارخانوں کے مزدوروں کے کوارٹر اور کھیل کے میدان اوراسکول دیکھ کرہندوستان کی ترقی کی تعربیت کا پل با مدہ دستے ہیں، گریپندسیل کے فاصلہ برعام مزدور آبادی کی مصالت ہوتی ہے کہ ان کو زود قت روٹی بھی شکل سے میسر ہوتی ہے، ظاہرہے کہ انگر برے برے کا بطانوں کے چند مزاریا دوحیار لاکھ مزدوروں کوسہولت و سے بھی دی گئ تواس سے ان کی پدری آبادی کامسکله ل نهیس موتا ، یهی وجهدے کرجب بھی کمیونسٹ ملکوں میں مزدوروں کو موقع لْمُناہے وہ اسٹراکک کرتے ہیں گوکہ قافر اس کی اجازت ان کونہیں ہے، بینا نجیمشرتی بیرمنی اور مِنگری کی شال سامنے موجود ہے لیم عموماً سیجھاجا اسے کدا سٹرا کے ذریعیم زورا بین تقوق خور بخودمال كركية أي، ممرياك دحوكاب، اوراكر بفض محال ان كوكيتقوق ال يعى كية وال كافائده چند بزار یا چند لاکه آدمیول کویبهو سیخ کا، گرید دنیا کی کی ارب آبادی کوتوکسی کا رضانه کی ما زمت مارل ہیں ہے بوکسی کے خلاف اسٹرا کک کرکے اپنی دو دقت کی روٹی کا انتظام کرے گی ۔ مزدوراً إدى كامسكلهاس عينيت سيمجى قابل غورب كراس ترتى إفته دوري تعبى عام مزدورا اور میشید درول کومعا شرت ادرسوسائنی میں وہ مرتبہٰ ہیں ل سکا ہے جوغیرمز دوروں اورغیر پیشہ ورطبقکو

له تو 19 میں منگری میں مزدوروں نے جس شد و بر کے ساتھ اپن بے جینی کا اظہار کیا و در کیونسٹ مکومت نے اور دوروں کے جس شد و بر کے ساتھ اپنی بے جس کی موہاں ایک میں اس کے بیا ہوگی ، وہاں ایک میں اس کے بیا ہوگی وہ سیکے سے مزدوروں کی پوئین پر اپنی کی مار میں میں اس میں بیا ہوگی وہ سیکے سے اوراس وقت توروس وجین میں مزدور دارج کے عوام کوشک ش کردے میں اس سے کیونزم کا سادا بجوم ختم ہوچکا ہے۔

۵۳۵ حاصل ہے، چنانچ مزدوروں اور مالکول میں جو آئے دن شکش ہوتی مرحی ہے ، اس کا ایک سعب

غ ض یک تب حیثیت سے بھی دیکھا جائے موجودہ ترقی یافتہ دور میں بھی مزدور کومعاشی اور معاشرتی حیثیت سے اطبیان حال نہیں ہے ، کہیں وہ سراید داروں کے باتھوں سے لیں رہا ہے ادر است کا اجارہ داری (اسٹیط کنطول) کے تعتب اس کی صلاحیت ول کا خون ہور ہائے فرق اتنا ، وكياب كصنعتى انقلاب سيبيل وه درازياده ميلے كچيلے كيروں بن رتباتها، اوراب قديم

صاف ترسي كيرون بي دكماني دياب.

مزدورو کے ممال واسل می سردوروں کی معاشی اور معاشی اور معاشی اور معاشی معاشی معاشی معاشی معاشی معاشی معاشی معاشی کرنے کے لیے اسلامی شریعیت نے جاخلاتی ہوائیں اور فافنی نبرشیں عائد کی ہیں اگران پڑ**ل کیا جائ**ے تومزدور واشى حيتنيت سي بحماطئن موجائ كااورمعاشر تي حيتنيت سيجى ال پركوني فلم ملم

(۱) اجرت : بوچیز مخت کے براہیں دی جائے ، اس کوموج جند اصطلاحات اورمتاجر (زبركماته) مبى كهاماته. (٢) اجير: منت كرف والا . (٣) مستاجر يأاجر ؛ كام لين والا (١٧) اجرت شل ؛ وه اجرت جو حكومت مقرر كروس، يام وورول كے حالات وصروريات سے واقعت كارلوگ مقرركروس لي اور مدلوگ ایسے ہوں جن کاکوئی مفادان سے وابستہ نہ ہو، قرآن میں اس کی تعبیر مودن کے لفظ سے گائی ہے ادرصدیث یں کہاگیا ہے کہ معیارے تم زندگی گذارتے ہوای بی ان کو بھی شرکی کرد۔ (۵) ہجاز دہ پیے جوکرا یہ وغیرہ پر دی جائے (۲) اجرت مستی وہ اجرت جو اُجراورمشاجر کے درمیان مقرر موجائے اسے موجودہ معاشیات کی اصطلاح یں اجرت میحداد راجرت متعارف کہتے ہیں۔

له اجرة المثل هي الأجرة التي قدرتها اهل الخبرة لمن لاغرض لهم (المجلة ١١) عالجر المسمى هوالاجرة التي ذكرت وعينت حين العقد ص اله ـ

اس سے انخول نے ان کو باوا کہ اس نیک کے بدل ہیں وہ بھی کھ ان کی ملط قاض کوسکیں، چانچ حضرت ہو سکی اسے قیاد اسے قوی اور این سے نیاز ان سے قیاد وہ ان سے قیاد وہ ان سے قیاد وہ ان سے ان سے قیاد وہ ان سے ان سے قیاد در این آدمی نہیں ل سکتا ، اس سے آپ ان کوستقل طور پر اپنے یہاں اجر دکھے لیجے، چنانچ بر حضرت شعیب نے حضرت موئ کے سامنے اس کا اظہار کیا، اور انھوں نے است طور کرلیا۔ مضرت شعیب چونکہ یہاں مستاجر تھے اور مساجر کی طون سے مو ماظم وجر ہوتا ہے اسلیے انھوں نے معالم کرتے وقت یہ یات واضح کردی کہ:

وَمَا اُرِيْدُانُ اَشُقَّ عَلَيْكَ مِي مِي مِرَادُنَ رَادِنَ كُرَا بَيْسِ عِلَمْا، سَتَجِدُ نِنَ اِلْ شَاءَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَمُ وَصَلَى عَالَمُ اللهِ عَلَمُ وَصَلَى عَالَمُ اللهُ عَلَمُ وَصَلَى عَالَمُ اللَّهِ عَلَمُ وَصَلَى عَالَمُ اللَّهِ عَلَى الصَّالِحِيْنَ (تَصَلَى ١٢) لِيُرَكِّدُ الصَّلَا اللَّهِ عَلَى السَّلَا اللَّهِ عَلَى السَّلَا اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّاللَّاللَّاللَّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

يونكه يمعابه مورباتها، الي ي دونون فراق وأي الفامندى اور شرائط ك ذركهن كا

ى تقال كى صفرت موياً في جواب ين كها:

نَعُولُ وَكِيْلُ ۔ بَعِيمِ كُونُ زيادَ قَى دَى جَاسَكُا، اور اس معالم اس جو باتس مم طاري

(سورة القصص آيت ۲۰) بين ال برضا گواه ب.

وَاللَّهُ عَلَىٰ مَانَقُولُ وَكِيْل كامقصديب كَظْم وزيادتى سے إدر كھنے ياروكن اور

له احمین کالفظ خاص طور پرقابل خورہ ، معلوم ہوتاہے کر صفرت موتی نے پانی پلانے کے درمیان یں ان اولئوں کے ساتھا نتہائی مفت د پاکبازی کاسلوک کیا تھا، بینی ان کا طرف کا دار کھا بھی نہیں، اس لیے ان مفتول کی اس صفت کا خاص طور پر ذکر کیا، اور قرآن نے ان صفتول کا ذکر اس لیے کیا کہ ان دو فول صفتول بی ورد این کی بنا پرایک مشاجر اجرکی اجرت یں کمی بیٹی کرسکتا ہے۔

ادیر ذکر آجیکا ہے کہ اسلامی شریعیت نے ہر معالمہ یں اخلاتی ہم اتیں بھی دی ہی اور قانونی بھی، چنا نچا بھرت کے معالمہ یں بھی دونوں طرح کی ہماتیں دی گئی ہیں۔

بی چا چا برت ہے معامری ، فا دونوں طرب فا ہمایی دون فائی ۔ مراب بیش کی مراب سے اللہ کا انداز کر کے اللہ کا الرقم کسی غیر عورت سے اپنے مراب سے این مراب کے الرقم کسی غیر عورت سے اپنے

موے ہمالی ہے دراری سی عیرورت سے ہے اور اسکی نے درور میں بیات اور اسکی نے درور میں بیات اور اسکی نے درور میں بی اور اسکی بیرورش کی کا خیال ہے۔ اور اسکی بیرورش کرتی ہے، ان کی کا خیال ہے۔ کو اپنی کا رسی کی کا خیال ہے۔ اور اسکی کے درور بیات زندگی کا خیال

ركو ادراك بارك ين دونول كوايك دوسرك كالكليف كاخيال إونا چامي :

وَعَلَى الْمُوْلُوْدِلَ الْرُقُهُنَّ وَ جَلَا بِيهِ اللَّهُ الْمُولُودِلَ الْرِقَهُنَّ وَ جَلَا بِيهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللّهُ الللّهُ اللللْمُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللْمُواللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللّهُ اللللللِ

رسوبهن بالمعروف المنطق المنطق

(بقره ع ۲۹) ارنبین ڈالاجاب کی ۔

لفظ معروب اور تکلیف کی مزیر شرع آگے آئے گی۔

دوسرى جكر قرآن ك خصرت موسى اور حضرت شعيب كاوا قديقل كيا سي سي حضرت شعيب كاوا قديقل كيا سي سي حضرت شعيب مستاجرا ورحضرت موسى الجبير أي .

حضرت مولی بنوت سے بیلے مین کا طوب سے گذرد ہے تھے کہ داستہ یں انھوں نے دیکھاکہ ایک کنویں پرجانوروں کے جروا ہوں کا بھیر لگی ہوئی ہے،ان بی یں داولو کیاں بھی ہیں جو

ابت جافد ليے الگ كورى ہيں۔

حضرت بونگ کوان کی بیجارگی بردتم آیا، ادر انھوں نے اس کی دجر پوچی، تو بلیں کہ میرے باب بورسے ہو جگے ہیں، وہ آئیس سکتے، یہ جردا ہے جب ہمٹ جائیں گے تو ہم اپنے جانوروں کو پانی بلا دیتے ہیں، اور ڈول کمینچ کران کے جانوروں کو پانی بلا دیتے ہیں، اور ڈول کمینچ کران کے جانوروں کو پانی بلا دیتے ہیں، یولوکیاں حضرت سیسٹ کی تھیں، جانور لے کرجب یہ گھر بہریختی ہیں تو اس واقعہ کا تذکرہ اسے والد کے کرتی ہیں، حضرت موسک نے ہی کھر بانی نہیں بلایا تھا کہ ان کواس کی کوئی مزدوری ملے گی، گرجت سے کرتی ہیں، حضرت موسک نے بھوری نے اور ما کا دانہ ہی کیوں نہ ہو ضا کو تنہیں کر سکتے ہے ،

دونوں کو ہوڑے رکھنے کے لیے محض منفعت ہی در میان میں نہ ہو، ملکہ تیصور بھی ہوکہ بیمعا ملہ کویا خدا كے سامنے طے مور ہا ہے جوہر جزیر یرقادر ہے ادر سر چھیے كھلے كاجات والا ہے۔ ان آیات کی تشریح میں نبی کریم ملی اُٹ علیہ وسلم نے جوارشا دات فرمائے ہیں وہ العظم

سب سے بہلے آئے نے یہ بات واضح فرمائی ہے کہ محنت مزدوری کوئی گری ٹری پیز نهيں ہے، آپ نے زمايا کہ تام انبيار نے بحرياں جرائی ہيں، صحابۃ نے يوجھا: يارسول التّعر! آب نے بھی ؟ فرمایا: ہاں آبیں مجی جند قراط پرالی کمکی بکریاں جرایا کرتا تھا۔ ( بخاری )

مزدوروں کی اجرت کے بارے میں آئے نے رایا کہ:

أعُطُوا الْآجِيْرَقَبْلَ آن مردورگ مردوری پينه خنگ ہونے سے پہلے دے دو۔

يَّجَفَّ عَرُقَهُ . (ابن ابم)

اکرکسی نے مزدوری نددی یا کم دی یا ال مطول کیا تواس کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن جن تین آ دمیول کے ضلات میں مرعی ہوں گا ان میں ایک:

پورا پراکامے، گرمزدوری پوزی

رَجُلُ إِسْتَاجَرَاجِيْرًافَاسْتُونِي وَتَخْصِ وَكَ كُمْ دورر كم اورال ع مِنْهُ وَلَمْ يُغْطِمُ أَجْرَهُ . ( بخاری )

مز دوری پوری نه دین کامطلب صرف آنایی نهیں ہے که اس کی مزدوری مار بیٹھے اورنددے، بلکه اس میں یہی شال ہے کہ حتنی ابحرت اس کام کی ملنی جاہیے وہ نہ دے اور آس کی مجوری سے فائرہ اٹھاکرکمسے کم اجرت برکام لے لے ،چنانچہ محدّین نے اس کی تستسریج میں

یعنی پوری پوری مزدوری نه د ۔۔۔

وَلَمْ يُعْطِمِ أَجْرَهُ وَافِيًا ـ

دوسرى مديث يسب :

ادی کیلئے یکنا مکانی ہے کہ دہ ان لوگوں کو ضائع

كفي بالمرأ اثماان يضعمن يتوت

ك مرقاة: إب الاجارة-

كردے جن كى يرورش ان كے دمہے

مقصدیہ سے کھیں آدمی نے جن لوگوں کی معاشی ذہر داری لی ہے وہ الن پر اتنی تنگی شکرے کہ ان کی جسمانی طاقت اور ذہنی صلاحیت برباد ہوجائے .

ا آگے خدا درصر شین قال کی جائیں گی جوزیادہ تر غلاموں سے خطروری کی ایک اس کے خدا درصر شین قال کی جائیں گی جوزیادہ تر غلاموں سے کہ عرب میں اس وقت عام طور پر اسی طبقہ سے ذاتی ملازمت اور محنت مزدوری کا کام لیا جا استحاالیے ان کے بارے میں جواحکام آپ نے دیے ہیں ان کے مصدات ہمادے ذاتی ملازم اجیر مزدور اور شمام محنت کش افراد ہیں، ایک بارضرت ابوذر شانے کسی غلام کو سخت سست کہہ دیا، آپ کو

هُمْ إِخُوانكُمْ جَعَلَهُمُ اللهُ تَعْتَ اللهُ عَمْنَ جَعَلَ احْتَ اللهُ مَثَا اللهُ عَمْنَ الْعَمْدُ مِمَّا اللّهِ مَثَا اللّهُ مَثَا اللّهُ اللّه

یہ تعادے عمائی ہی بن کوخدانے تعادا اتحت بنادیاہے، قوالکسی کا بھائی اس کے اتحت ہوجائے قواس کوچاہیے کہ اس کو دہی کھلائے جوخود کھا آہے، اور دی بہنائے جوخود بینے، اور اس سے ایسا کام نے لے کروہ بانکل ڈھال ہوجائے اور اگران سے کوئی سخت یازیادہ کاملینا ہے قو بھراس کام یں اس کی اعامت کردئ

(بحاری دستمر) اس حدیث سے چند بالیں علوم ہو کمیں :۔

(۱) لمازمون ا درمز دورول كواينا تجمَّانيُ سجها جائے .

(۲) ان کواتی مزدوری دی جانے کے کجی طرح کا معیار زندگی مستاہرکا ہے اس سے قریب تر اجرکا بھی ہو اپنی دونوں میں زمین اسمان کا فرق نہ ہو ، حق کد ائر محدمیث نے لکھا ہے کداگر کوئی مالک فبل کی دجہ سے مہت موٹا جھوٹا کھا آپیتا اور بہتا ہے تواس کو یتی نہیں ہے کہ دہ این لائوں اور اجیروں کو مجھی اس پر مجود کر سے ۔ (مرق) ق

(٣) ان سے اتنا کام زلیا جائے کہ وہ تھ کئی ٹرھال ہوجائیں یا وقت سے پہلے ان کامحت خراب ، وجائے، اگر بھی زیادہ کام لینے کی صرورت بیش آجائے توان کی علی اور مالی مرد کی جائے ، آیے نے فرمایاکہ آدمی کے لیے بیگناہ کانی ہے کجس کی روزی اس کے ذمہ ہواں کو وہ روک کے ظاہر ہے کدایک مزدورگی زندگی کا سالط دار و مدار ان کے بیٹید کی کمائی پر ہوتا ہے ، اس لیے اگر اس کواس کی صرورت سے کم مزدوری دی گئ توگویا اس کی مزدوری روک کی گی اضاف کی گئی۔ آت نے فرمایاکہ این التحوں سے بلتی کرنے والاجنت یں فال نہیں ہوسکیا (ترذی) ات نے آل مخت کش طبقہ کے بارہ یں بیال کک فرایا کہ: وَأَكْرِمُوْهُمْ كُكُرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ ان كَادِيد بِعَال الواح كروس طرح ال وَٱلْمُعِمُوهُمْ مِسَمَّا تَأْكُلُونَ. لَوْلُون كَارِتَ بِو، بَوْتُم كَاتِ بِوالنِّي (مشكوة بحواله ابن ماجر) سےان کو بھی کھلاڈ۔ ایک صحابی نے وی الکار طاز غلطی کرے وکتنی بارات کوموات کیا جائے ،آج فیان کا كوني جواب نهيل ديا، انهول نے دوبارہ پوسيما،آپ بيم خاموش رہے، انهوں نے ميسري بار پوهيا، اگرستر باریجی روزا فیلطی کرب تومعات کرد. كُلَّيْوُم سَبْعِيْنَ مَتَّةَ ( ابدرادُدٍ ). أَيْ وَاللَّهُ مَظْلُوم طَبِقَهُ كَا آنَا فِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الله اكب يتملى: مناز ادرايين اتحول كاخسيال الصّلوة وماملكت أيْمَانُكُمْ (ابوداؤد مستداحد) ان ارشادات نبوی کے تحت ایم کر صدیت نے صرب غلاموں ، طازموں اور مزدوروں ہی زہیں بلد محنت کش جانوروں کو بھی وال کیا ہے جن کے قانونی حقوق کا ذکر آگے آ سے گا۔ و قرآن ادرصریت کی ان ہی ہوایات کی و ریشی می نقبار نے سئلۂ اجرت

كة فافونى تشريح اوراجيرومساجركي قافونى حقوق واحتيارات كى تفصيل كى ب

ا جیرومشاجریا مزدور و مالک کے درمیان کام کینے

ا ورمز دوري دين كاجومعا لمرم والب اسلامي شرددیت اس کواس طرح کا ایک معابره قرار دیتی ہے جس طرح خرید وفروخت کوایک معابره قرار دیتی ہے، یعنی ایک اجیرا پٹی محنت بیش کرتا ہے، اورمستا جربیعنی کام لیسے والاً اس کے براہیں اجرت و مزدوری دینے کا وعدہ کر تاہے ، اور دونول اپنی رضامندی سے بید طے کرتے ہی کہم کو بیر مانظور ہے، چانچیس طرح بیر وشراریں ایک دوکا زار مال دیتا ہے اور خریداراس کی قیمت اداکر تاہے؛ ان یں سے کوئی کسی براحسان نہیں کرتا ، بلکہ دونوں کی حیثیت برابر ہوتی ہے ،ای طرح اجیر مخت پیش کرتا ہے ، اور مشاہر اس کی محنت کی مزدوری دیتا ہے ، ان میں سے کوئی کسی پراحسان نہیں کرتا ، بلکہ معالمه کے اعتبارے دونوں کی چٹیت برابر ہوتی ہے ،اس لیے نہ تواجیروں اور مز دوروں کو یتی ہے که ده اپنی محنت ہی کوہل چیز مجھرکرمشا جرکوریشان کریں ، ادر ندمشا جرکویت ہے کہ دہ سرایہ کوہل چیز کھیکر مخنت کشوں کو پریشان کرے یاان کی تا مغنی کرے، بلکہ جبیا کہ نج سلی اللہ علیہ وسلم نے فرما یہے "، دونوں كوميا ميحكه وه اكيب دومرسے كواپنا تجمائى تمجيس اوران سے آی طرح كامعا لركز لي جوا كيس تجب ائی دو مرت بجانی کے ساتھ کرتا ہے! اجرت کے معاملہ کوایک معاہدہ قرار دینے کے بہت سے نائے ہیں، چند کا تذکرہ بیال کیا جاتھے۔

يمعابره جس طرح زباني بوسكتاب اسى طرح خطوك بت سيمي بوسكتاب له

(۱) اجرت کے معالمہ کومعا برہ قرار دینے کاسب عادہ قراردیے کا فائدہ ان اجرت کے معالد کومعا ہرہ قرار دیے کا سب عاب قرار دیے کا فائدہ ان کہ است کرہ جیساکدادیر ذکر کیا گیا ہے دونوں

كومسادى درجه دیناہے، اكرمعاشى اعتبارىسىغىز دور پېتىدىلېقە كومعاشرە يىس اوپراطھا ياجاسىكے، ادر معاشرتیا عتبارسی بھی ان کو دہی مرتبه حال ہوجو ایک متابع کو حال ہو تاہے۔

له تنعقد الرجارة بالريجاب والقبول كالبيع، ص١٦ كمكما ان الاجارة تنعقد بالمشافهة كيذلك تنعقد بالمكاتبة وبأشارة الاخرس ص ٦٢ ـ (۲) معاہرہ قرار دینے کا دومرا فائرہ یہ ہے کہ دونوں فرق معالمہ کرتے وقت ایک دوس کی خردت اور معاشی حالت کا پر اخیال رکھیں، صوت اپنی فض یں باؤلے نہ ہوجائیں، اگران ہیں ہے کئی فرق ایسا کرے گاق حکومت مراضلت کرے گی ، چنانچے قرآن ہی اجرت کے سلسلی ایک بیادی شرط لگی ہوئی ہے، وہ یہ کہ وہ اجرت بطور معروف دی جائے، معردت کا مطلب یہ ہے کہ نہ تو وہ اجرت ایسی زیادہ ہو کہ اجرت دینے دالے گی قدرت سے باہر ہوا ور نہ اتنی کم ہو کہ اجرت یا نے دالے کی ضروریات پوری نہ ہو کہ ہیں ۔

اوربیج والے پر قاعد اور دستور کے مطابق ان کا کھانا کیڑا ہے، کی جان کو کا تت سے زیادہ مکلف نہیں کی جاسکا ۔

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا يُكَلِّفُ نَفُسُ إِلَّهُ عُرُوفِ لَا يَكُلُّفُ نَفُسُ إِلَّا وُسُعَهَا (بقره: ركوع ٢٩)

صدیث پیس معرون کے ساتھ انوان (بھائی) اور اولا دکے الفاظ بھی منقول ہوئے ہیں،
جن سے واضح ہوتا ہے کرمت اجر کواجیروں کی اجرت دینے میں دہی جذبہ رکھنا چاہے جوایک بھائی
ایٹ بھائی کے ساتھ یا ایک باب اولا دکے ساتھ رکھتا ہے ، اس طرح اجروں کو کام کرنے اور اجرت طلب کرنے میں وہی طریقے افتریار کرنا چا ہے جوایک بھائی دوسرے بھائی کے مقابلہ میں افتریار کرتا ہے ، بھن فائدہ اور نود خوضی ہی دونوں کو جس کرنے اور مُجدا کرنے کا سبب نہ ہو۔

ووده بلانے والی عورتوں کے سلسلہ میں قرآن میں جو لفظ معروث وارد ہو آن کی تشریح کرتے ہو ہو آن کی تشریح کرتے ہوئے

کوانے کیڑ کی تغیین مردی حالت کے بیش نظم ہوگی، اگر وہ نوش حال ہے تواسی اعتبار سے اس کو دو دھ پلانے والی کو کھانا، کیٹرادیا ہوگا، اگر وہ غریب ہے تواس اعتبار سے وہ اس کو اجرت دسے گا، اسی طرح لا تُککٹ فنسٹ الآ و سُنعہا کی تشریح کرتے ہوئے فراتے ہیں: اگروت ابحرت شال مینی عام طور پر تبنی اجرت پر دو سری عور ہیں دو دھ بلاتی ہیں، اس سے زیا دہ اجرت مانگے واس کو اجرت شال سے کم اجرت دے تواس کو اجرت شال سے کم اجرت دے تواس کو جورکیا جائے گاکہ اس کو یوری اجرت اداکرے در جواص سے بسم)

ادر باقول کے ساتھ اس سے داضح طور پُرِعلوم ہوتا ہے کہ اجرت کے معاملہ میں حکومت کو دخل دینے کاپورائ ہے ،اگر بیتی نہ ہوتو بچھ اجرت شل یا معودت اجرت کی تعیین کون کرے گا، اور تعیین کے بعد بھی اگر کوئی زیادتی ہورہی ہے تو اس کوکون طاقت دورکرسکتی ہے ؟

مودف اوراجرت شل کی تعیین کے سلسلہ میں صورت مردوروں کی ضرورت کے ساتھ مستاجوں کے مالی فاکرہ اورمنافع کو بھی سلسفے رکھ سکتی ہے،اگرایک ال مالک کوسال میں ایک لاکھ کا فاکرہ ہوتا ہے،اور وہ صرب بھی سلسفرار روبیہ اجرت ڈرتھ سیم کرتا ہے اور اس سے مزدور طمئن نہیں ہیں، یاان کی واقعی بنیادی ضرور ہیں بوری نہیں ہوتی ہیں تو مزدور اس سے مزید اجرت کا مطالبہ کرسکتے ہیں، اوراگر وہ نہ دے قو حکومت اس میں ماضلت کر کے ان کی اجرت میں اضافہ کراسکتی ہے کہ وہ کہ بیا جرت معودت کے خلاف بھی ہے، اور بھی ارشاد نبوی میں دونوں کو بھائی قرار دیاگیا ہے اور کیونکہ بیا جو ان کی اسپر طے کے خلاف ہے کہ ایک بھائی قوعیش وا رام کرسے، اور آل کے دوسے بھائی جائی ہے اور کی میں دونوں کو بھائی قرار میں کے دوسے بھائی جائی ہی میں دونوں کی میں دونوں کے لیے بھی جمیل ہوا ہے اپنی بنیادی صرور توں کے لیے بھی جمیور ہوں ۔

(۳) معاہرہ کا میسار فائدہ یہے کہ جس طرح ایک نتر پرارکویتی ہے کہ وہ جو پیز لے رہا ہے'
اسے انجھی طرح دیکھ بھال لے اور خور وفکر کہ کے لے اور دوکان دارتیت کے بارے ہیں سوج
سجھ کونیصلہ کرے، ای طرح ایک اجرادر مشاجر کو بھی تی ہے کہ دہ دونوں اجرت اور محنت کو دکھکہ
ادر ای کا اماز دکر کے فیصلہ کریں، مثلاً آجر نے مزدور سے کہا کو فلاں جگہ سے آئی مٹی ڈھوکر میرے
گھر برلادو، یا تھیں کا رضانہ میں آئی دیر تک شین چلائی ہوگی اور آئی اجرت ملے گی، اجر نے منظور
کہ برلادو، یا تھیں کا رضانہ میں آئی دیر تک شین چلائی ہوگی اور آئی اجرت ملے گی، اجر نے منظور
کہ برا، گمراس نے مٹی کا گہروہ اس معالمہ کوشنے کردے، یا بچرالک سے مزیدا جرت طلب کرے
مقرب ہوتا ہی کو بی مزدوری مبنی ہوئی چاہیے اس سے کم برآجر نے کام کا وعدہ لے
مثلاً آئی گھر بیا کہ بعد اس کوئی ہوگا کہ وہ مزیر اجرت طلب کرے، جیسا کہ اور پر ذکر آجکا ہے کہ آئی
صورت میں دہ اجرت معروف اور اجرت مثل کاستی ہوگا ہے۔
صورت میں دہ اجرت معروف اور اجرت مثل کاستی ہوگا ہے۔
صورت میں دہ اجرت معروف اور اجرت مثل کاستی ہوگا ہے۔

(۳) اسی طرح اگر آجر نے ایک مزد درکور کھا، اور حب اس نے کامٹر دع کیا قرمعلوم ہواکہ یہ کام اس طرح اگر آجر نے ایک مزد درکور کھا، اور حب اس نے کام ٹردع کیا قرمعلوم ہواکہ یہ کام اس سے نہ ہوسکے گا تو بھراں کو چاہئے کہ اس در در المبال کام ہے، آو بھردہ اس کو ملائے کہ کام ہیں ہے۔ کو مسال ہے کہ دوسرا فرتی اس پرزیاد تی کررہا ہے تو دہ حکومت کی طرف رجوع کرسکتا ہے ۔

(۵) معالمه کا پیخال فا کمه یہ ہے کہ اجر و مشاہر دونوں انسانی حیثیت سے بھائی ہیں اس بیے مشاہر دونوں انسانی حیثیت سے بھائی ہیں اور دہ ان سے مساہر دون کی گر درج کے انسان ہیں، اور دہ ان سے کھے بر تر ہیں، اس بھائی چارہ کا اثر اجرت کی درگی ہیں بھی ہونا چاہیے ، جیسا کہ آپ نے ارشا د فرمایا کہ تم ان کو دہی کھلا اُرو خو در کھاتے ہو، اور دہی ہیں گر بیٹے ہو، اور معاشر تی حقوق سے جو دہ ہیں ان کو سوسائٹی میں برابر کا درجہ لمناج اسے ، محنت مزددری کرنے سے دہ معاشر تی حقوق سے جو دہ ہیں ان کو سوسائٹی میں برابر کا درجہ لمناج اسے ، محنت مزددری کرنے سے دہ معاشر تی حقوق سے جو دہ ہیں کو سام موجہ ہوں طرح شرکے ہوجس طرح تمھاری خوشی و میں دہ شرکے ہوجس طرح تمھاری خوشی دی میں دہ شرکے ہوجی طرح تمھاری خوشی دی میں دہ شرکے ہوجی ہوجی طرح تمھاری خوشی دی ہو تا ہوں کے ہوجی ہوجی طرح تمھاری خوشی دی ہوتے ہیں ۔

ادیر تالیاگیا ہے کہ اجر دستا ہر دونوں کی عیثیت برابر معلی بر معلی معلی میں اس معلی میں معلی میں معلی میں معلی میں معلی معلی میں معلی میں معلی میں اور اجرت کی تعیین کر کے بھر معاہدہ اجرت محل کریں الکی اگر معاہدہ طہونے کے بعد معلی کام یا اجرت کے بارے میں دونوں کو کوئی اعتراض ہے، اور دہ دوسرا معاہدہ کرنا چاہتے ہیں ،اب بہلا معاہدہ فرخ ہوجائے گا۔

معابره كفي خوسكا معابره الكين جب آجرادرستاجرايك باراجرت كامعابره معابره معابره كون المستخ موسكا معابره كالمستخ موسكا معابرة كالمستخ الموسكان المستخ المستخ

<sup>(</sup>مانشيخ كذنة) كل عمل يختلف دامًا باختلاف المحل فللاجير فيه خيار الروية ، فلوساوم خياط اليخيط له جبة فالخياط بالخيار عندروية الجوخ اوالشال (ترح الجلة ص ٢٨١)

کام لینسے ادر فرد درکام کرنے سے معذور ہوجات، چانچ صاحب ہدایہ نے کھا ہے: وَتُفْسَخُ الْإِجَارَةُ ابْرِضَ کیاجا بالْاَعَدُدار ۔ سکت ہے ۔

اسطرار اور کارفاندن کارفاندن کارفاندن کارفانداور کارفا

كارخانه دارجب جا ہيں ابنا بھا كك بندكرك مزدورول كوبكا ركردي، بلكه اس عذر سے مراديب كه

عدر کا مطلب یہ ہے کہ معاہرہ کرنے والا اس معاہرہ کو آسی وقت پوراکر سکے جب اسکو ایسانقصان برداشت کرنا پڑے ہو اس معاہرہ کی روح کے بالکل خلاف ہو، عذر کے یہی معنی ہیں ۔ وَهُوعِخُوالُعَاقِدَيْنِ عَنِ الْمُضِيَّ فِي مُوْجَدِهِ الْآلِبِتَحَسُّلِ ضَرَرِلَمْ يَسْتَحِقُ جِهُ وَ ضَرَرِلَمْ يَسْتَحِقُ جِهُ وَ هٰذَا هُوَمَعْنَ الْعُدْدِ (الله ج ۲ ص ۲۹۹). الجله يسسع:

الحِدِ مَنْ مَا نَعُ لِإِجْرَاءِ كَوْحَدَثَ عُذْرٌ مَا نِعُ لِإِجْرَاءِ مُوجَبِ الْعَقْدِ تَنْفَسِحُ الْإِجَارَةِ (ك)

اگرایساغذر جومعا بره کو پوراکرنے میں صارح بو تواجاره کا معالم ختم بوجا ماہے۔

ورمذ نهدل ۔

اسی طرح اگر مزدور بیار پڑگیا یکی حادثہ کا شکار ہوگیا جس کی وجہ سے دہ کام کرنے ہے معدور ہے تو پھر وہ بغیر تفاست قاضی بھی کام چھوٹرسکتا ہے، لیکن اگر وہ اس جگہ سے دوسری جگہ جانا چا ہما ہے، یا اس کواجرت کم اور کام زادہ معلوم ہوتا ہے تو وہ اس صورت یں نہ کوئی غیر قانونی حرکت کرسکتا ہے معلوم ہوتا ہے تو وہ اس صورت یں نہ کوئی غیر قانونی حرکت کرسکتا ہے جانسان طریقہ یہے کہ یا تو وہ متا جرکونسخ معاہرہ پرراضی کرس، اگر وہ راضی ہیں ہوتا تو پھر حکومت کے سامنے اپنے مطالبات اور اپنی معذوریاں رکھے ، جو مناسب ہوگا وہ فیصلہ کرسے گی ۔

غرض پرکہ معاہرہ سکے بعدمستا جروا بھیردونوں محض اپنی اپنی نتو دغرضی اورمنفعت کوشی ہی کو پیشن نظر نہیں رکھیں گے، بلکہ دوسرے کے فائدہ ونقصان کو بھی سامنے رکھیں گے، اورجہاں آس بیس کسی طرف سے کوئی زیادتی ہوگی دہاں حکومت بداخلت کرے گی ۔

و ط عومت کی طرت رجوع کرنے کا مطلب نیہ ہیں ہے کہی ذری کو دوانی یں دع کی کا اور بہینوں کچم کی خاک چھانی بڑے گئی الموسنی دکھ بھال کے لیے ایک تقل محکم ہوگا جو پورے ملک کے اجروں اور مشاہر وں کے حقوق کی تلہداشت کر کیا اور ان ہی جو انقلافاتی معاملات بیش آئیں گے دہ چند کھنٹے اچندون میں اس کے بارے بی فیصلہ کر دسے گا ۔ آئے بھی یہ محکم گائی میں اگر فیصلہ کو در میان ہوت ہوتی ہے۔ معاملات محل موجم کو می کو می کو میں کا در میان اجرو مشاہر در نیایی اجرو مشاہر کے در میان ہوتو کا کہ وہ برجوتی معاملات کی مشاہرا در آجر سے ہمارا تعلق صرت ہے۔ کہ اس می بینی عام طور پر اجرے کے ذہن میں یہ بات ہوتی ہے کہ مشاہرا در آجر سے ہمارا تعلق صرت ہے۔ کہ اس می بین دیا در آجر سے ہمارا تعلق صرت ہے۔ کہ اس می بین دیا در آجر سے ہمارا تعلق صرت ہے۔ کہ اس می بین دیا در آجر سے ہمارا تعلق صرت ہے۔ کہ اس می بین ذیا دہ سے دیا دہ اجرت وصول ہوئی چاہیے ، خواہ اس کو فائدہ ہم یا نقصان ، اس کا طرح

له لوحدث في الماجورعيب فالمستاجر بالخياران شاء استوفى المنفعة مع العيب واعطى تمام الاجرة وإن شاء فسخ الاجارة ( شرح المجلة ص ٢ ٢)

متاجرادرآجریسوچا ہے کہ اجروں کی عنت سے ہیں ای وقت کے سردکارہے، جب کہ کہ ان کی عنت ہمارے لیے ارآ در نہ ہوتو بھر کہ ان کی عنت ہمار سے لیے مفید ہے ، لیکن جب ان کی عنت ہمارے لیے بارآ در نہ ہوتو بھر ہم سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے ، لیکن جس طرح ایک بن بیکار ہونے کے بعد بھینک دیجاتی ہے ، اسی طرح درہ کی بھینک دینے کے قابل ہیں، دہ یہی سوچا ہے کہ ال فائرہ اس کو فرددوں کی عنت کی دجہ سے نہیں، بلکہ اپنے سرایہ کی دجہ سے طال ہوتا ہے ، اس لیے فائرہ کا اس حق الرہ کا اس کوئی نا کہ کہ اس کے مستی مزددر ہیں ،

اسلامی نظام اجرت پی بھی قافرنی اعتبار سے الی چیز منفعت ہی ہے، گر ہر قدم اور ہر ہر موقع پریہ بات پیش نظر کھی گئ ہے کہ دونوں کا تعلق محض ایک شین اور تین کے حیال نے والے کا نہ ہو، بلکہ ایساتعلق ہو جو ایک انسان کو دوسرے بعائی کو دوسرے بھائی کو دوسرے بھائی کے ساتھ ہونا چاہیے ، سیال متابر کے بسینے میں ول ہے، اسی طرح مرددر کے سینے میں ول ہے، اسی طرح اس کے دل میں احساسات وجذبات بیدا ہوتے ہیں ای طرح در کے دل میں احساسات وجذبات بیدا ہوتے ہیں، اس لیے دونوں کو ایک مردور کے دل میں بھی احساسات وجذبات بیدا ہوتے ہیں، اس لیے دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ اسی حیثیت سے علی رکھنا چاہیے اور موال کو کہا چاہیے۔

متابر کوفاص طور پرسوچا جا ہے کہ سرایہ بغیری ت کے باکل بے کارہے ، ادری ت سرایہ کی تحاج میں اوری ت کے بیدا ہو ، سرایہ کی تحاج باقی ہے اس کے لیے اضلاقی ہمایتیں بھی دی گئی ہیں اور قانونی ہمایتیں بھی اور کا فراد پر آجیکا ہے ، اور قانونی ہمایتوں کے سلسلہ میں محاہرہ اجرات اور اسکے اضلاقی ہمایتوں کے سلسلہ میں محاہرہ اجرات اور اسکے فنے کرنے کے طریقہ کا ذکر آجیکا ہے ، اور قانونی ہمایتوں کے سلسلہ میں محاہرہ کے صبح ہونے فنے کرنے ایسے ٹرائط ہی جن کی رعایت سے اجر ومتا جرکے درمیان کش کمش کی کم سے کم صورت بیش آسکتی ہے ۔

را) معاہدہ کرنے کے سلسلہ میں سب سے پہلی شرط یہ ہے کہ اجر و متابر دونو لعقل و بیش رکھتے ہوں ، دونوں کا بالغ ہونا ضروری نہیں ہے ،اس لیے بالکل ما دان ہے یا یا کل و بیعقل بالغوں کے درمیان ابرت کا معالمہ نہیں ہوسک ، نا دان بچوں کے دلی اگرچا ہیں توا ککو

ابین کام بن شریک کرسکتے ہیں، گردہ براہ راست نہ تواجیر ہوسکتے ہی اور نہ مستاجر کی (۲) دونوں کی رضامندی صروری ہے ، بینی نہ تو سرمایہ دارا پینے سرمایی کا دیا وُ ڈوال کھر ان سے کم ابرت پرکام لینے کا کُشش کرے ادر نہ اجیرا نی مخت کے ذریعہ کوئی دباؤ ڈال کر آبر ہے زیادہ اجرت حال کرنے کی کوشش کرے، مثلاً مظاہرہ یا اسٹراک کی دی دغیرہ کے ذریعیات ٣) ابترت متعين وعلوم بوني حاسي ، بعني يسطَ بوجا ناجيله بي كه روزا مهَ يا الم ندكتني ابجرست لے گی، اس طرح طے کرنامیح نہیں ہے کمناسب ابوت دے دی جائے گی، اگر بغیرط کیے ، دے کسی سے کام کرالیا تو یہ معاہرہُ اجرت صحیح نہیں ہے، اوراس کو اجرت مثل دینی پڑے گی، البتة اگريبلے سے سی کام کی اجرت عام طور پرتعین ہے ، ایبیا کا مراور جتنا کا مروہ لے رہا ہے ، ات كام كى اجرت بسك سے مقررے تو بغير طے كيے ہو ئے بھی معاملہ ہوسكتا ہے ، گراسس صورت بن اجرکواتی بی اجرت دینی اور اجیر کواتی بی اجرت لین پرے گی عتنی که اس کام میر عام مزدور دل کو دی جاتی ہے ، البتہ مقام کے سحاط سے کمی بیٹی بھی ہوسکتی ہے ، مثلاً ایک مزد در کو کلکتہ بیں جتنی مزد دری ملتی ہے آئی کسی چھوٹے شہریں نہیں ملتی تو کلکتہ کے مزدور کو تھوٹے شہر کے مزدورول کی مزدوری نہیں دی مالکتی، اور مذہبوٹے شہرکے مزدوردل کو بڑے شہر کی مزدوری دی

رم) ابعرت کے ساتھ کا م کی نوعیت ، جگہ اور دقت بھی معلوم ہونا جاہیے ، شلاً ہو کام لینا ہے ، اس وہ کام اور جگہ بنا دینی چاہیے یا بچروقت یا کام کی مقدار بت اگر اجرت طرفی جائے ، وزانہ آتا ہم بعثی اگر آپ ایک مزدور رکھتے ہیں تواس کو بنا دینا جاہیے کہ تم کو اتنی اجرت ملے گی ، روزانہ آتا ہم کونا ، اور میکام تم کوفلاں کارخانہ اور فلال مقام مرکز نا ہوگا ، یعنی کلکتہ میں بمبئی میں یا کھنوئی میں اور کچڑے کے کارخانہ میں یا جو تے کے کارخانہ میں ، یسینٹ یا بیٹ یا موٹر یا جہاز کے اور کچڑے کے کارخانہ میں یا جو کے کارخانہ میں ، یسینٹ یا موٹر یا جہاز کے

له يعنى كونهما عاقلين مميزين (الجلة ص١٥) له يشترط فى الاجارة رضاالعاقدين فلاتصح اجارة المكره (شرح الجلّم ٢٥٠) له يشترط ان تكون الاجرة معلومة بتعيين مقداره ان كان نقدًا وقدرًا ووصفاان كان من العروض اوالمكيلات (شرح الجلّم ٢٠٠) -

کارخاندی کیونکدمقام اورکام کی نوعیت کی وجہ سے ابرت ڈی کی اور زیادتی ہوجاتی ہے لیہ
کام کی مقدار بٹاکر بھی اجرت طے کی جائتی ہے ، یعنی اس طرح طے ہوکہ آناکا م کرادگے ، تو
آئی ہوت مے گی جیساکہ عام طور پڑھیکہ ڈی ہوتا ہے ، لیکن اگر اجرت کے مقابلہ یس کام زیادہ اوگا
یا سخت ہوگا قوات کام کی عام طور پر جواجرت لمتی ہے وہ دیتی پڑے گی ، اس کواجرت مثل کہاجا گائے
اس طرح یا ہوار تنواہ پر بھی مزود در رکھا جاسکتا ہے ، گراس ہی کام کی فرعیت اور مقام بست نا
صروری ہے ۔

غرض بیکراجاره یس چارچیزول کا پایجا ماضروری ہے: (۱) اجیر (۲) مستاجر (۳) اجرت (م) اگر سامان موتو بدل اجاره به

اگران میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے گی تو بیموا ہرہ فاستھ جس استھ کے استخاب کے سے کا معاہدہ کے نئے ہوجانے کی صورت میں اجر کو بستنے دن اس نے کام کیا ہے اس کی اجرت ملے گی ۔

اجراورسا جرائی و مرایا اور ایکی و مرایا کال بنیاد بنا رونت کواس کا آبای بنادیا گیاہ بنیاد بنا رونت کواس کا آبای بنادیا گیاہ ، اور نہ محت اور نظیم کواس قرار دیکر انفرادی سرایا کویا تو بالکل آئی کے آب کر دیا گیاہے ، یا اس کے وجود کوختم کر دینے کی کوئش کیگئی ہوتا ہے ، بلکہ اس میں دونوں کے وجود کوئسلے کم سے ہوئے دونوں کے امتراج سے ایک نئی صورت پیدا کی گئی ہے ، اب سے دونوں کے دجود کوئسلیم کرلیا گیا ہے ، اس سے دونوں کے دونوں کے حجود کوئسلیم کرلیا گیا ہے ، اس سے دونوں کے حقوق بور دورد در داریاں بھی تعین کردی گئی ہیں ۔

له يلزم تعيين الماجور ويشترط ان تكون الاجرة معلومة وإن تكون المنفعة معلومة في استيجاراهل الصنعة لبيان العمل يعنى بتعيين ما يعمل الاجير (المجلة ص ٦٦)

مساجر کے عوق او دمیاریات دا) ستاجرکویق ماصل ہے کہ دہجم ضعتی ، تجارتی یا زراعتی دخانگی د ذاتی کام کے لیے چاهم روزانه اجرت پریام موارتنخ اه برایک دو یا مزار دو مزار، لاکه دولاکه مزدورول \_\_ ان شرائط پر کام لے جن کا ذکرا دیر ہوا ہے ،اگران کے ضلات دہ کرے گا تو وہ قانونی طور پر بھی سرا کا متعَق ہُوگا، ادراگرکونی طاقت اس کوقانونی سزادیے دالی نه بھی ہوتوائنزت ہیں اس کا مواخِدہ اس الكاء حضرت موى مناف اجرت كامعابده كيا توتا فونى شرائط مط كرف كے بعد فرايا تھاكد: بم و كي ط كردية بن ال كاحقيقي كران وَاللهُ عَلَىٰ مَانَقُولُ مداتعالی ہے۔ وَكِيْلُ الصل ) حديث ين آنك كه: كُلُّكُمْ رَاعِ وَكُلُكُمْ ہراکی تم یں سے جردا ہااور گراں ہے مَسْئُولٌ عَنَّ رَعِيَّتٍ ﴿ ادراس سے اپنی رعیت ادر ماتحت کے ارے یں تیامت کے دن وجھا ما میگا (بخاری دسلم) (۲) اجیرکی معاشی مجبوری ، بے نسبی اور بے روز کاری سے نا کرہ اعظماکر اس کو اجرت کم دے کر کام زیادہ کی کوشش نہ کرنی چاہمیے ،اگر دہ ایسا کرے گا تواضلاً گا ددیا نہ مجھی مجرم ہوگا ادرقانو نا مجی ، بعنی آخرت بیں بھی اس کا دبال اس کو بھلگتنا پڑے گا اورا سلامی حکومت بھی ہے معاملہ میں مراضلت کرنے کی مجاز ہوگی ، خواہ حکومت خود اس بات کومعلوم کرنے کہ ایک مشاہر مزدوروں کی مجوری سے فائدہ اٹھاکران پرطام کررہاہے، یا مزدوروں کے توجہ ولا نے بم ال كومعلوم بو، بيساكراوير ذكرا يحكام . رس) اگرمتا جریجسوس کرتا ہے کدایک مزدور نے کام بگاڑ دیا، یا دل لگاکر کام نہیں کرتا تواس کو بیت ہوگا کہ وہ اس کو علیٰ رہ کر دے، گرعلیٰ رہ کرنے کے سلے دو ہائیں دمجھنی مول گی ایک یکه یا بات کسی جمانی عذر کی دجہ سے تونہیں ہے ،اس صورت میں اس پرکوئی دار وگر نہیں کی جائئی کہ دوسرے اس کی عدم رتجیبی کا سبب اجرت کی کمی تونہیں ہے ، تو یہ کی اگر

اجرمتل سے کم ہے تو پھراس کواہر مثل کے مطابق اجرت کر دینی ہوگی،اگران دونوں باتوں میں سے کوئی بات نہ ہوتو پھرمتاج تافونا اس کوزیادہ کا مکرنے پرمجور کرسکتا ہے، اور تصداً کا م بکاڑنے کی صورت میں اس سے اوان لے سکتا ہے، یا حکومت کے ذریعہ معاملہ کوشنے کراسکتا ہے کا اگرمتا ہوکسی دن کا میز نے قوال دن کی اجرت اس کو دینی پڑے کی یا نہیں ؟ اس کی در صورتیں ہیں ؛ ایک یہ کہ اگراس نے ماہوار تنخواہ پرمزدوروں کو رکھا ہے،اورمزدورکام پر ناصر تھا گراس سے کا منہیں لیگیا تو اس صورت میں کام نہیں اجرت اس کو دینی پڑے گی، کی اگراس نے روزانہ کی مزدوری پررکھا ہے تو وہ تو دن کام لیے گائی دن مزدوری دھے گا،اور حی دن کام نے گائی دوری دری دے گا،اور حی دن کام نہیں کے گام دوری دری دے گا،اور حی دن کام نہیں کے گام دوری نہیں دے گائی

(۵) اجرت دینے کے بیمتاجر نےجودقت مغردکیا ہے اس وقت اس کو اجرت دے دیا ضروری ہے اس وقت اس کو اجرت دے دیا ضروری ہے ، اگر آنفاق سے کسی دن یکسی اوجی تا نظیم ہوگی تو کوئی مضائقہ نہیں ، لیکن اگر عادة وہ ایسا ہی کر تاہے تو قانونی اوراخلاقی دونوں جٹیت سے وہ مجرم ، کوگا، اجیر کی اجرت بی آخیر کر نا انتہائی براہے ، اوپر ارشا دنبوی گزرجیا ہے کہ زدور کی مزدوری پیدنن خشک ہونے سے پہلے

عل ح والمرا را کسی للک کے بے کار ۱۰ یا ہے اور بیارا فراد کی دیکھ تھال کی سب سے علل ح والمرا دی دیکھ تھال کی سب سے المرا میں معاشرہ کے افراد پر بھی

اس کی ذمدداریاں ڈالی گئی ہیں، اگر کوئی فرد سکاری کی دجہ سے بھوکوں مرمائے، یا علاج میسر نہ ہونے کی دجہ سے وہ لقرنہ اس کی دجہ سے وہ لقرنہ اس موجائے تو محض حکومت ہی قصور دار نہ ہوگی، بلکم معاشرہ کے دہ تمام افرادگنا ہے کہ

(ماشي ضح كنت) لان الاجارة كما تنقض الاجارة بالاعدار تبقى بالاعدار .. الشرح المجلة ص ٢٥١) له ان كان الستاجرية رب ولم يقتدر الاجرعلى منعه راجع الحاكم (المجلة ص ٥٠) لمه الاجير الخاص يستحى الاجرة اذاكان في مدة الاجارة حاضرًا للعمل ولايشترط عمله بالفعل ولكن ليس له ان يمتنع من العمل، وإذا المتنع لا يستحق الاجرة (المجلة ص ١٣)

ہوں گے، اور اس کے ذمہ دار قرار دیے جائیں گے جھوں نے قدرت کے با دیوداس کی دیکھر بھال نہیں کی، اور یہ ذمہ داری اس خص براتی ہی زیادہ ہوگی ہواس سے جتناقر بی تعلق رکھتا ہوگا ہوا ہو دہ خواہ دہ تعلق نو خواہ دہ تعلق نو کی متابع کا متابع کی الک جن نوکر دل سے خواہ دہ تعلق نوک کا متابع کی است بھوتے ہیں، اس لیے الی کی جلے ضروریات کی دیکھ بھال کی مرد اس کے ذمہ ہونی چاہیے، بعنی راتم کے خیال ہی مز دورول کے علاج معالی بھائی ہی نہیں بلکوت اونی فرم داری بھی متابع دل بر ہوئی چاہیے ہیں۔ اس کے علاوہ علاج کی خرج بھی مضارب کا مرد درج بی صفارت کے علاوہ علاج کی خرج بھی مضارب کی سے ، اس کے علاج کی ذراح کی مرد ایس کے علاج کی دراح کی دروج سی میں موالے بر پڑتا ہے، اس کے علاج کی دراح کی دروج سی میں موالے بر پڑتا ہے، اس کے علاج کی دراح کی دروج سی میں موالے بر پڑتا ہے، اس کے علاج کی دروج سی میں موالے بر پڑتا ہے، اس کے علاج کی دراح کی میں موالے برائی گانے دالے بر ڈالی جانی چاہیے لیا جو بھی سراہ یہ برائے گانے دالے بر ڈالی جانی چاہیے گا

اجرت کے سلیدی اسلامی تعلیمات ادر مضاربت کے احکام کی روشی یں راقم نے یہ رائے قائم کی ہے، مگر بہر حال یہ راقم کا قیاس ہے، اگر آس میں کوئی فلطی ہے قابل علم حن طن سے کام لیتے ہوئے اس فلطی کی طرت قوم دلادیں، مگریگذارش صردر ہے کہ حیات کہی جائے وہ دلال کے ساتھ کہی جائے ۔

(۱) عام طور پرمز دوروں سے جوکام میں گھنط یا جاتا ہے اس سے ذیادہ کام نہ ایاجائے اگر کوئ مستا بر قدرت سے زیادہ کام لینے کی کوشش کر سے گا قو خواہ مزدر رائی مجوری کی دج سے اس برراضی ہائی نہ ہوجائے اس سے روکا جائے گا، نبی صلی اللہ طلبہ وسلم نے فرایا ہے کہ ان کی طاقت سے زیادہ کام نہ لیاجائے جی کہ آج سے خوادروں کے جادرے یں بھی بہی حکم دیا کہ اور میں میں بی اور جانوروں کے احکام کا ذکر آگے آرہا ہے۔ اور جانوروں کے احکام کا ذکر آگے آرہا ہے۔ اور جانوروں کو متنبہ توکرسکتا ہے، مگر کالی گفتہ یا زدوکو بنہیں کرسکتا،

له ما دت رئين كسلسلى و اكر خضورانوسلى الله على من فرائى ب اوردد سرول كو على ومعا كركابومشوره ويائ الماد نود در در ول كلك المام فرايا ب الى با براس كوفا فنى حيثيت دين بات دا قم في كالمام وايا بها من كالما با براس كوفا فنى حيثيت دين بات دا قم في كالمام و

اگركرے كا قو حكومت اسكونزا بھى ديكى ہے، اورجر انبھى كرسكى سے له اگرده كرے كا اور د اخرى موجائے يا مرجائے تواس كو اوال دينا ہوكا ۔

(۹) کسی آدمی کواپنے والدی، اپنے بچاا در اپنے بڑے بھائی سے نضرت بینی جاہیے اور نامخیں اجرکی حیثیت سے کام لینا بچاہیے ، اگر والدین کافر ہوں جب بھی ان سے ضدرت لین ا مائز نہیں ہے تھے اس الحرکی ان بھی این کی مورد در کی حیثیت نے بہیں رکھ سکتے ، مائز نہیں ہے تھ اس کے اور اور کے لوگوں کی کفالت کی ذمہ داری ہے ، اور مال باپ اگر مغدور نہیں توان کی ذمہ داری کو کول پر ہے ، اور اگروہ لوگام وزور نہیں ہے توان سے ضدمت لینا یا فردوری کرناان کی تو ہیں جائز نہیں ۔

مزدور اور مازمول حقوق اوری دمیرال عابی کان نام کام اجرکویی شا

کامکرنے کا بومعا ہرہ کیا ہے اس معاہرہ کی یا بندی صرف اس پر قانونی حیثیت ہی ہے صروری ہنیں ہے، بلکہ اضلاتی حیثیت ہے جی صروری ہے ، اگر دہ اس بیں کوئی کو تا ہی کرکے یا کوئی کام بگا ڈکر کے تافونی ہے ، تافونی چارہ ہوئی ہے نے بھی جائے تو تیا مت کے موافذہ سے نہ بیچے گا جس طرح خدا مستاجر کے کھلے چھیے ہرطرح کے ظلم کو دیکھتا ہے ، ای طرح اس کی کھلی اور چھی کو تا ہمیوں او فیفلتوں پر بھی نگاہ رکھتا ہے ، ای طرح اس کی کھلی اور چھی کو تا ہمیوں او فیفلتوں پر بھی نظار کھنی چا ہیے کہ خدا تعالیٰ اس معاہرہ کے ساتھ والٹر کو کی کھائی کو دیکھ دہا ہے کہ خدا تعالیٰ اس معاہرہ کو پوراکر نے اور نہر نے کو دیکھ دہا ہے کہ خرات کی اور نیٹ باضانت کی ہوتی ہے ، گراجی خاص کی حیثیت تو این باضانت کی ہوتی ہے ، گراجی خاص کی حیثیت ایک ایک ایک ایس کی ہوتی ہے ، گراجی خاص کی حیثیت ایک ایک ایک ایس کی ہوتی ہے ، گراجی خاص کی حیثیت ایک ایک ایک ایس کی ہوتی ہے ، گراجی خاص کی حیثیت ایک ایک ایک ایس کی ہوتی ہے ، گراجی خاص کی حیثیت ایک ایک ایک ایک کی ہوتی ہے ، گراجی خاص کی حیثیت ایک ایک ایک ایک کی سے

له وقد اتفقواعلى عدم جواز ضرب الانسان المستاجر للخدمة فإذا ضربه وعتبه كان عليه الضمان لأن الإنسان الكبير يومروينهى ويفهم فلامعنى لضربه (الفقه على المذاهب الأربعة ج س ١٢٥٠) . تملايصح للإنسان ان يستاجر أبويه ولوكافرين (البندّا ص ١٢٥)

ذمدداری ہے کہ جوا مانت اس کے سپرد کی جائے اس کی وری مفاظت کرے، اور مفاظت کے باوجود أتفاق سے اگر وه ضائت ضائع موجائے یاس مینقص اَجائے تواس سے اس کا آوان ندلیا جائے گا بیکن اگروہ قصدًا وہ چیز ضائع کردے تو بھیراسسے تا وان لیا جائے گا، ای طرح براجرومز دورمشا جر کی طرف سے دوجیزول کا این او تاہے، ایک تو کام کا، دومرے اُن بینردل کا بواس کے جارع یا استعال میں ہوتی ہیں ، یعنی اگر آل نے کسی عذر کی بنا پریا آنفاق سے " کام یں کوئی کوتا ہی کر دی یا جو چیز اس کے استعمال یا جارج میں تھی ، اتفاق سے وہ ٹوٹ گئی ، یا اس میں کوئی نقص آگیا تواس پرکوئی ومرداری نہیں ہے ، مثلاً کوئی مزدورشین جلار ہا تھا وہ لوطیکی اس كاكونى برزه خواب موكيا ياكونى ملازم كلاس بي يانى يى راحما، اتفاق سے اس كے التحب كاس گر کرڈوٹ کیا، باجینی کابرتن وصور ہانتھا اوٹ گیا، تواس سے اوان نہیں لیاجائے گا،لیکن اگراس نے تصدَّ اشين سيھي چلانے كے بجائے الى چلا دى ، ياس كى گرى اور ٹھنڈك كا كا ظ كے بغل مطالع اس كوصلاديا اوروه وط كئى، ياس في دياسلائى جلادى اورين بن السكنى، ما المازم في كلاس يابرتن كوتصد اورديايا اس كواسي جكر ركدديا جهال يعي يالبيال أسانى سيريونخ سكتي أبي ادروه الواسكيا، تواس سے اس كا ماوان لياجائے گا، كيوكران تمام صورتول بي خودا جيرنے ايسي صورت یداکردی ہے جس کی وجسے یفقصال مواہے ،ای طرح کسی دان اتفاق سے اس نے کام اس مقدار سے کم کیا جتنا اسے کرناچاہیے، یا وہ بھارتونہیں ہے گراس کی طبیت کچھ ست ہے، یا اسے رنج وظم در پیش ہے، توالیں صورت میں متابر کواس سے بازیرں ناکرنی چاہمیے ہلین اگردہ عادۃً الساكر المب تويم اس كو إزير ادراخواج كاحق بعي عال برك

اس) اگرمتابری برایت کے ضلات کوئی کام کرے گا اور نقصان بوگا تو آس صورت پی سجی آس که تا وال دینا بوگاتی

له حركة المستاجر على خلاف المعتاد تعد يضهن الضرر والخسار الذى يتولد منها لله تعدى الأجير هوان يعمل عملا اويتحرك حركة فخالفين لامر الاجرص ولحة اوكان دلالة، تقصير للاجير هوقصوره في محافظة المستاجر فيه بلاعد در الهديد ١٩٠١-٨٠٠)

اسط المراک المسال المسال المسال المسال المسال المعرود والمراك المسال المعرود والمراك المسال المعرود المراك المسال المعرود المراك المرا

لیکن چ کدرا قم کواس سلسله می علماری کوئی رائے نہیں ال سکی ہے،اس لیے المالم سے روزت ہے کددہ اس سلسلہ میں اپنی رائے سے آگاہ کریں،ضرورت ہے کہ فقر حنفی کے ساتھ

ائمة اربد كے مسلك كى تابى بھى سامنے كھى جائيں،ان مسائل بين ورا وسوت نظر سے كام لينے كى

(۵) اگرستاجرنے کی کام کے ارسے بیں یہ تین بیں لگائی ہے کہتم ہی یہ کام کرنا تو اس صورت یں اجیرا ہے عوض دوسرے مزدورسے بھی مشاہر کا کام کراسکتا ہے ایکن اگرا کی کے کام كرنے كى تىدلىكادى ہے تواى كوكر ناچا ہيے ، دو سرے سے اگر داكام لے كا تو وہ صامن الكا ، ينى اكركوئي نقصان وحباسئ كاتوخواه اتفاقي طور يركبول ننتراب مواموا جداكواس كالاوان ربايرك اجرت كالعضرا في أنرونا جائز صوري المارك في المارك والمائيك المارك والمائز وال كى كارخاند يكتي خص كے ياس بيجا تواسكول كاذمددار كارخانددار يافتخص اس كى اجرت لے سكتاہے یانهیں، اوراگر لے گانگنتی اجرت لے گا، اس کی کئی صور میں ہیں، ایک پر کنعلیم اور ٹرینگ دینے کی دت بھی مقرر تھی اور اجرت بھی ، تواس دت کے لاکے کے سربرت کوجو اجرت مقرب وه ديني شيك ، فواه اس كالإكاس كام يله يانسيكم ، مثلاً اسكول مين جوما بذفيس لي حاتى ب وه ال كودين يرك ، خواه ال كالوكا سكول جائے يانجائے ، دوسرى صورت يىسے كدا يوت كَنْعِينَ وَكُلُّكُم رَرْتُ مَقْرِنَهُ مِن كَيْ تُورِا جاره كامنا بره أقص بوا ،اب لا كابضة دن كام سيكه كاات نے دن كى اجرت اسكول والول يا كارخانه داركورى جائے گى ، اور جينے دن و ة عليم حال ذكر ليے كا ان كو است نہیں لمے گی، میسری صورت ہے ہے کہ اس نے تعلیم ایٹریننگ کے لیے لڑکے کو دالدکرا، مگرا ہوت کا تقرد دونون ميں سيكسى نے نہيں كيا توتعليم دينے والے كواجرت ملے كى ينہيں ؟ ال كافيصل عرف عام كَ مطابق كيا جائكًا، اگرعام طورير ال كام كے سيكھنے پر ابرت لى جاتى ہوكى تواسًا دمطالبكرسكتا ہے، اور أكرنهس كاجاتي وكى تونهيس كرسكاك

له لواستوجرأستاذ لتعليم علم أوصنعة فإن ذكرت مدة انعقدت الإجارة على المدة حتى ان الأستاذ يستحق الأجرة بكونه حاضراو مهيئًا للتعليم قرأ اللميذ أولم يقرأ، وإن لم تذكر المدة انعقدت إجارة فاسدة (اوترسم مراهم)

(۳) مستاہروں کی طون سے جو تم بطورانعام، عطیہ ، ونس، پرادیرنط وغیرہ کے نام سے ملتی ہے، اس کوسی وقت بھی اہرت ہیں موب نہیں کیا جاسکا لبھ

(م) ابوت میں ضب کے بجائے نقدر قم کو معیار بنایاجائے، ای طرح کھانے کپڑے دغیرہ پر ملازم ندر کھاجائے ۔ آج کے اوپر مز دور دل کے کھانے بینے کی کوئی ذمر داری نہیں ہے الایکر کہیں اس کا رواج ہو، یا کام مقررہ وقت سے زیادہ لیاجائے، جبیباکہ، دور ٹائم کام لینے میں ہو آہے تھے

(۵) کسی سفارش پرابوت لینا درست نہیں ہے.

(۲) اگرئیں مافظ نہ ہوتو اجرت دے کرکسی مافظ سے تراوی سننے سے بہتر یہ ہے کہ چھوٹی سورتیں ٹرمدکر تراوی طرف کے استان میں مافظ ہوتو اجرت دے کہ جھوٹی سورتیں ٹرمدکر تراوی ٹرمدکی جائے۔

(>) لہو ولوب یا ناجا کر جیزوں کی مرمت کرکے یا تیارکرکے اجرت لینا درست نہیں ہے، اسی طرح ہرغیراسلامی کام پراجرت لینا حرام ہے۔

اجردمتاج کے بیادی حقوق کی تعیین اور ان بڑل در آ مر مرت کی در آمد کی کوشش کرنا اور پیراجیروں کے بیکار، معذور جوجانے کی صورت یں ان کی دیکھ مجال کا انتظام ، بیسب تکومت کی ذمہ داری ہے ، تفصیل کے لیے داقم کی کتاب اسلامی قانون اجرت دیکھی جائے۔

له العطية التى اعطيت للخدمة من الخارج لاتحسب من الإجارة - ص ٨٠ . كه لايلزم المستأجر اطعام الأجير الاان يكون عرف السلدة - ص ٨٠ .

## مخت کشر جانور کے حقوق

جس طرح محنت مزدوری کا کام انسان سے لیا جاتا ہے، ای طرح جانوروں سے بھی لیا جاتا ہے، ای طرح جانوروں سے بھی لیا جاتا ہے، اسلامی شریعیت میں صرف عنت کش انسانوں ہی کے شیس بلکدان بے زبان جانووں کے حقوق بھی مقرر ہیں جن سے ہم کام لیتے یاکوئی فا کُرہ اٹھاتے ہیں۔

زان یک نے سب سے پہلے انسان کے ذہن ہیں یہ بات بھانے کا کوشش کی ہے کہ جس طرح تم خدا کی جا کہ انسان کے ذہن ہیں یہ بات بھانے کی کوشش کی ہے کہ جس طرح تم خدا کی جا کہ ان ہیں کوئی فرق نہیں، مگر چونکہ دنیا کی ہر مخلوق کو خدا نے انسان ہی کے فائدہ کے لیے بید الکہ ہے ، ان ہی ہیں یہ جانور بھی ہیں، اس لیے ان سے وہ کام بھی لے سکتا ہے ، اور ان کو اس کا بابعد اربنا دیا ہے ، ان ہی ہیں یہ جانور بھی ہیں، اس لیے ان سے وہ کام بھی لے سکتا ہے ، اور فائدہ بھی اضاسکتا ہے ، مگر اس کو یہ بھی کر کام بین چاہیے کہ وہ این سے بھر کی طرح بے جان چیز نہیں ہیں کدان سے جس طرح اور حبتنا کام جا ہیں ۔ ان کو اس کا کوئی احساس نہیں ہوگا، بلکہ ہاری ہی طرح تعلیف وارام کا اثر ان پر بھی پڑتا ہے ، قرآن میں کہاگیا ہے احساس نہیں ہوگا، بلکہ ہاری ہی طرح تعلیف وارام کا اثر ان پر بھی پڑتا ہے ، قرآن میں کہاگیا ہے کہ یہ تھاری ہی طرح ایک امت ہیں :

زمین پر سیلنے دالا ہر جاندار اور ہوایں اڑنے دالی ہر سیٹی اجما ہے دونوں بازور سے اڑتی ہے تمھاری طرح ایک ایس وَمَامِنُ دَابَّةِ فِي الْأَرْضِ وَ لَا طَائِرِ يَّطِيرُ بَجِئَا حَبْ وِ إِلَّا اُمُنُهُ آمُنَالكُمُ ( الانام) وَلَّا اُمُنُهُ آمُنَالكُمُ ( الانام)

قرآن کی یہ ہرایت محض اخلاتی تعلیم ہی آئیں ہے بلکہ یہ ایک قانونی دفعہ بھی ہے، اس کی قافونی حیثیت پر اس داقعہ سے روشنی پڑتی ہے کہ ایک بار صفرت عبیدا کٹر حضرت عبداللہ البہر کی خدمت ہیں آئے ادر پر بھیاکہ ایک بھی گھوڑ ہے پر سواری بھی کرتا ہے ادر بلاد حبر اس کو کوڑے بھی مارتا ہے، اس کے متعلق آپ کو کوئی ارشا د نبوی معلوم ہے ؟ بولے : مجھے نہیں معلوم، انداسے ایک خاتون بولیں : خودالتر تعالیٰ کہا ہے " یتمھاری جیسی ایک خلوق ہے"، پھرا کھوں نے نکورہ آیت الاوت کی عبدالتر نے کہاکہ برمیری طری بہن ہیں جفوں نے صفور سلی التر علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے ، مقصد یہ تھاکہ ان کو بلا وجرسزا دیا جرم ہے ۔ سواری پرسوار ہوتے وقت اسی لیے یہ دعا سکھائی گئے ہے :

پاک ہے دہ ذات جس نے اس کو ہمارا آبعداد بنادیا، ہم ان کو قبضہ میں نہیں لاسکتے تھے۔ سُبُحَان الَّذِئ سَخَّرَ لَنَا لَهٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِيْنَ ـُ (زخرف)

آگرید بات ذہن بن تازہ رہے کہ بی جانور جو تمھارے قابویں ہیں ا در تمھاری تابیداری کررہے ہیں میں خدا کا نصف اوراس کی کرشمہ سازی ہے ور نہ تمھارے بس کی بیات نہیں تھی کہ تم ان کو جھن خدات کو ایک میں انسان قابویس کے دہاہے ۔ قبضہ بی کے دہاہے ۔

ان ہرایات کی روشنی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان جانوروں سے جن سے ہم کوئی کام لیتے ہیں یا معاشی فائرہ حاصل کر رہے ہیں حسب ذیل حقوق مقور فرمائے ہیں ؛

دا) جوجانور جب کام کے لیے پیدا کیے گئے ہیں ان کے دہ کام لینا چاہمیے ، چنا نجہ آ ہے نے ایک تثنیل دیتے ہوئے فرایا کہ ایک شخص بیل پرسوار ہوا اور اس کو مار نا شروع کیا تواں نے مول کہ کہا کہ میں سواری کے لیے نہیں بردا کہا گیا ہوں بیٹھ

ا آپ نفرایاکہ سواری کے جاتوروں کی پیٹے کو منبر نباکہ، خدان ان کو تھارا فرال ہر دار اسلیہ بنایا ہے کہ دہ تھیں ان مقابات تک جہاں تم بڑی مشقت سے بہو پیٹے سکتے ہو آسانی سے بہونیا ہی سواری کے جانور کی بیٹے کو منبر بنانے کا دومطلب ہے، ایک یے کہ بلاضر درت سواری پر بیٹے رہنا مناسب نہیں ہے، جس طرح بلاضر درت کوئی شخص منبر پر بیٹے انہیں رہنا، دومرے یہ کہ ستنی دیر سفر کرنا ہے اتنی دیراس کی بیٹے کو ضرورا ستعال کیا جائے، لیکن استعال کرنے کے بعدان کی سن ویر سے بھا کہ ایس وہ باندار سواری سنتی دیر سفر کرنا ہے۔ جو کہ کرنا ہے جو ایک جاندار کے لیے کیا جاتا ہے، جاندار سواری

له الدرالمنتورج ٣ ص ٢١٧ دارالفكربيروت كه بخارى باب استعال البقرالم اثناء

لکوای، پھر کا تخت یا چوترہ نہیں ہے کہ اس کو استعال کرنے کے بعد بھیراس کی غذا اور آسایش و آرام کاسامان کرنا نہیں ٹی آ۔

(۱) جس طرح آدی کام کرنے کے بعد تھک جاتا ہے اوراس کو آرام کی صورت محسوں ہوتی ہے، اسی طرح حیوان بھی تھکتے ہیں اوران کو آرام کی صورت محسوں ہوتی ہے، آدی کی زبان یں گوائی کی طاقت ہوتی ہے، اس لیے وہ اپنے اصاس کا اظہار کرلیتا ہے مگر حیوانات چونکہ گویائی سے محروم ہوتے ہیں، اس لیے ان کی تعلیف و آرام کا خودی خیال کرنا جا ہیے، ایک بارآب نے ایک او خطے کو دیم ہوتے ہیں، اس جوک کی وجرسے بیچھ گیا تھا، فرایا: بے زبان جانوروں کے معاملہ میں خداسے درو، ان پرسوار ہو تو ایجھی حالت ہیں سوار ہو، اور چھڑور تو ایجھی حالت ہیں چھڑو و : (فَادَكُبُوهَا صَالِحَةً وَالْتُرْدُونَةُ هَا صَالِحَةً وَالْتُرْدُونَةً هَا اَلْتُ مِنْ اللّٰ عَلَیْ اِللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ کَاللّٰہُ وَاللّٰہِ کَالْتُ مِنْ اللّٰہِ کَاللّٰہُ اللّٰہِ کَاللّٰہُ کَاللّٰہِ کَاللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہُ کَاللّٰہِ کَاللّٰہِ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہِ کَاللّٰہُ کَالْتُ کَالِیْ کَاللّٰہُ کَالْتُ کَاللّٰمُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَالْورِ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہِ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰہُ کَاللّٰمُ کَالْمُعَالِمُ کَاللّٰہُ کَالْمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُ کَالْمُولِمُ کَاللّٰمُ کَالْمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُولِمُ کَالْمُ کَالِمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالِمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالِمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُولُولُ کَالِمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالِمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُ کَالْمُو

ا بیمی مالت پی سوار بونے کا مطلب یہ ہے کہ سوار بونے سے پہلے ایجی طرح کھلا پلالو، یکھی دیکھ لوکہ وہ بیار تونہیں ہے، اس کاجہم اور تمام اعضار درست اورصاف سخم ہے ہیں پنہیں اسی طرح سوار ہونے کے بعد بچران کی دیکھ بچال کرتے رہوہ اکہ دوبارہ وہ سواری کے قابل رہیں ایک انصاری ایت اون سے کام زیادہ لیتے تھے، اورچارہ کا خیال کم رکھتے تھے چھنوں نے ان کو بلاکریت نبید فرمائی:

اس بے زبان جانور کے بارے یں
اس خدا سے ڈرتے نہیں جس نے محض
اپ خضل سے اس کو تھارا آبا بعدار
بنایا ہے، اس سے کام زیادہ لیتے ہو
ادر پیم مجو کا مجی ارتے ہو۔

أَفَلَا تَتَقِى اللهَ فِي لَمَّ فِي اللهُ أَفَلَا تَتَقِى اللهُ ا

حضرت انس بن مالکرف عام صحابکااسوہ بیان کرتے ہوئے فراتے ہیں کہ " می کوگ جب منزل پر اتر نے تھے تو نماز پر ھنے سے پہلے سواروں کا کجادہ کھول کیے تھے

اس اسوہ صحابہ کی روشنی میں علمائے صدیث نے لکھا ہے کہ اسپنے کھانے پینے اور آرام سے يبياجا فرول كے كھانے يتينا درآرام كاسالان كرنا جا ميك (٣) جانوروں کو ملکی تصلی سزادی جاسکتی ہے، مگر آھی نے مندر پر مارنے اوران کے داغے کی مانعت فرائی سے ، ایستخص کو آگ نے معون فرار دیا ہے۔ (٧) جانوروں كولوايا نجائے ،آج نے اس سے بھى منع فرايا ہے . (۵) جس طرح کسی انسان کو کالی دیا اورخواه مخواه کمیز کلا مرکے طور پر لمعون ومردود قرار دسین صحح نہیں ہے ای طرح جانوروں کو مجا گانی دینا ان کو لعنت المت کرنا براہے ، آئے نے غور کیجة آت نے ان کے احساس کاکتنازیادہ خیال فرمایا ہے۔ مایات کی خلاف ورزی کرنے والے کو سرا بھی دی جاسکتی ہے۔ الك للسلدين امام الوطنيفة وقومات كجهل كصكومت بطورام بالمعروب اورنبي عن المستكر جانوروں کے مالکوں سے کہے کہ وہ اب کے چارہ کا اچھا انتظام کری، اور ان کو آرام بہونیانے كى وشش كرير، مكران يركونى جبرنه كرسه، مكرايمة ثلاثذا مام مالك، امام شافعي اورا مام احدامهم التلر تمفقه طور بيرفرات بي كداكر مالك في جا ذركو طهيك طور سے جارہ نہيں ديا تو لدان تجبر على نفقتها او ماكم جانوركي الك توجوركرك كروه اس کو ٹھیک سے یا توجارہ دےیا بیج الے ا ما مالک اورا مام احدٌ تو يجبي فراتے أي ك انه يهنع منحملها

سے زیادہ کام لیا ہے یاس پر زیادہ بوج

مالاتطى

لا دیا ہے قو حاکم آل کواس سے روک دیے کا حق رکھتا ہے ۔

خودامام ابوصنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی تخص کسی جانور پیوار ہوکر جارہ ہے اور وہ جانور راستہ ہیں کہ در رہے ہیں کہ اگر کوئی تخص کسی جانور راستہ ہیں کسی دومرے کی چیز کا نقصان کر دہے، شلا گھیت کھا جائے یاسی پالتوجانور یا کسی کی کوئی چیز توڑ دہے گا۔

اس کلیے سے یہ بات خود بخو دیکل آتی ہے کہ اگر الک اس نقصان کا ذمہ دار ہے جواس کے جانور کے جم کے سی عضو سے ہوگیا ہے تو بچراس کے او پر جزریادتی اور ظلم ہوگا اور اس کی وجب خوداس کے دور سے جوان کو جونے وہے۔

زراء

ا دیر ذکر آچکاہے کرجن دسائل د ذرائع سے انسان کور دزی ادر دومری ضروریات زیرگی مہیا ہوتی ہیں ان ہیں میں بڑے درسیع ہیں ایک تخات دومراصنت اور میرازراعت تجار وصنوت کی تفصیل اور آچکی ہے، اب تیسرے ذریعہ بین زراعت کا بیان کیا جا آہے۔

زراعت کی دوصور تین بین ایک یک آدی خودکوئی زین جائز طریقه سے حال کمنے

یاس کو وراثت بین سلے اور اس بین این باقعدے کھیتی باڑی کر سے، اور اس سے اپی خاریا

پوری کر سے ، دوسری صورت یہ ہے کہ وہ کی معذوری یا مشغولیت کی وجہ سے خودھیتی باڑی

نہیں کر پا اقواسلای شریویت اس کو یتی دیتی ہے کہ وہ اس سلسلہ ہیں دوسروں سے مدولے، اس
مدد کی بین صورت بین (۲) ایک میک کوئی اپنا کھیت کسی کو شائی پر دسے ، یعنی زمین اور نیج دفیرہ

اس کا ہوا ور محنت اور بل بیل دوسر سے شخص کا ہے ، اور اس اشتراک سے جو کچھ بیدا ہو دونوں

باخط لیس ۔ (۳) دوسری صورت یہ ہے کہ نقد لگان طے کر کے اپنی ڈمین کی کو دیدی جائے اور
مقررہ لگان مالک اس سے وصول کرتا رہے ، اور لگان دینے والا لگان ادا کہ کے بوری پیدا دارے
خودفا کہ ہوا مطاب کے ۔ (۴) تمیسری صورت یہ ہے کہ ذرین ، یج ، بل ، بیل سب کچوا کے آدیکا ہو

اوروہ دوسروں سے مزدوری برکام لے ،کام کرنے والے اپنی مزدوری لے لیں اور ج کچے بداوار

كويا ابكل جارصوري موليس النايس سة خرى دوصورتول كابيان منى طوريراديرويكا ہے، بقیہ دوصور تول کا بیان یہاں کیامائے گا،جن دوصور توں کا بیان ہو جیکا ہے ان بی آیا ہے۔ کرا یکی چیز کے لیے اور دوسے مزودری پر کام کرنے کا ہے، جن شرائط کے ساتھ آپ مكان يااوركوني بيزكراير ليت يادية أي، ان بى شرائط كے تحت آب رئين بھى كرايريك اور دے سکتے ہیں، اس سلمی چندادر باقوں کا ذکر آگے آئے گا، ای طرح جن شرانطیر ایک خاتمی الازم ایکارخانه کے مزدورے مخت لی اور مزدوری دی حاتی ہے ۱۱ ان ای شرائط کے تحت زراعت میں بھی آیکی سے عنت لے کرمزدوری دے سکتے ہیں،اس سلسلہ کی بعض اور بالول كا ذكر آكے آئے گا۔

جس طرح خدا تعالیٰ نے تمام مخلوق کوانسان کے فائدہ کے لیے مخرکر دیاہے ای طرح زمین كى بھى خليق اى مقصد كے ليے فرمائى ہے، قرآن ميں ہے:

خداف دين مخلوق كے فائده كے ليے يبدا کی ہے، ال زین یں میوے اور محجور کے ذَاتُ الْكَكْمُامِ وَالْحَبُ ورخت جن يرظاف بولا إلى اور كلوك

غلهادر محيل بيول وغيره چيزي پيدا ېوتي پي دُوالْعَصْفِ وَالتَّرْنِيَانُ (رَثُن) وّان یں اس طرح کی بے شماراتیں ہیں جن انسان کوخطاب کر کے یہ بات کہ کائی ہے

كفدانے رئين كوتھارى روزى اور معاش كاذرىيد بنايا ہے: هُوَالَّذِي جَعَلَ لُكُمُ الْأَرْضَ

وَالْاَرْضَ وَضَعَهَ إِلَّالْاَنَامِ

فِيُهَا فَاكِهَةٌ قَالَنَّخُ لَ

ادرده الترى كادات سے بىنے زين ذَلُوْلًا فَامْشُوا فِي مَنْكِيهِا تعارب ليه موار بنائي ب، وتماسك اويرهيلوا وراس كاأكلا بوارزق كهاؤر

وَكُلُوا مِن زِزْقِهِ (اللَّك) ان آیات میں ایک طون انسان کوزین سے فائدہ صاصل کرنے اور اس کے ذریعہ ا پے سامان رزق کی فراہمی کی ترغیب دی گئی ہے تو دوسری طرف یہ بات بھی ذہان شین کرادی گئی کہاری طرح زبین کو بھی ضداہی نے پیداکیا ہے، اور زمین ہی کو نہیں بلکہ وہ سامان غذا ہے بطاہم م اپنے دست وبازوا ور دوسرے اوی دسائل سے بہم بہو نچاتے ہو وہ سب بھی خداکی قدرتِ تخلیق کی اونی کرشمہ سازی ہے، ور خاگر اس کی خضیہ ویوشیدہ مدد شامل حال ندرہے تو بچراکی واخد بھی تم اُسکا نہ سکو گے :

ذراغوركركے بتاد كرجو كچوتم بوتے ہو اس كوتم أكاتے بويام أكلتے ہيں اَفَرَايَتُم مَّا تَحْرُبُونَ اَآنَتُمُ تَزْرَعُونَهُ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ

(الواقعة)

سائنس کاایک معولی طالب علم مجی جانا ہے کدایک ایکر زین میں اگرظام می طور پر ڈو آدمی محنت کر کے اس کو چوت ہوئے ، کھا دویتے اور پانی ہونچاتے ہیں قوضاتعالی اپنی ایک خفیہ فوج بینی چھوٹے چھوٹے کیٹروں (بیکٹیریاز) کے ذریعے کئی آدمیوں کی طاقت ان کو بہونچا تا ہے کا اور پھر جوا، فضا، سورج کی گرمی اور موسم کی سازگاری ان کا ساتھ دیتی ہے ، تب وہ بو و سے اگر تے ہیں، اگر خدائے رب العالمین کی خیف سے فوج اپنا کام چھوڑ دسے قوج ادی ساری محنت اکارت جی جائے گی ۔

نرراعت کاسارا دار د مدار مواادر پانی کے اوپرہے، اگر دہ سمندر سے کھارا پانی تجاب ہیں تبدیل کرکے میٹھایانی بناکر نہ برسائے قویساری کھیتی یانی برسنے کے باوجود تباہ و برباد ہو جائے گ

ہم ختک زین پر پانی برسائے اور پھر اس سے کھانے کی چیز پ اُ کاتے ہیں جس کو تھارے جانور بھی کھاتے ہیں اور تم بھی کھاتے ہو۔ کیاتھیں پیلز ہیں آیا

إِنَّا نَسُوْقُ الْمَآءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُدِ فَنُخْرِجُ بِهِ ذَرُعَّا تَأْكُلُ مِنْهُ اَنْعَامُهُمْ وَاَنْفُهُمْ اَفَلاَ يُبْضِرُونَ. (السبار)

اوپرقرآن پاک کی جآیت نقل کائی ہے: اَفراَیْتُم مُّاتَحُرُثُوْنَ اَانْتُمْ تَذْرَعُونَهُ اَمْ نَحْنُ النَّادِعُونَ اس کی تفریر سے ہوئے صورانوں کی الله وسلم نے فرایک لایقُولَیّ اَحَدُکُمْ ذَرَعْتُ وَلْیَقُلْ حَرَثْتُ (تم می سے کئی یہ کے کریں نے اپنی محنت سے کھیتی اگائی ہے، بلکہ تناکہ کہ میں نے کھیت میں نیج ڈال دیا ہے، اُگا نے والا توالتہ ہے۔ غرض يكه جب انسان كى يەزىين كى كھيتى بادى دراس كاساراسا مان حيات خداكى قوتىخلىق ہی کاعطبیہ ہے تو میرانسان کوخوداین ذات کے بارسے یں ان صدود کا یا بند مونا چاہیے جواس کے ادروری کائنات کے خالق کی طرف سے اس برعا کہ ہوتے ہیں۔

ہمنے زمین کی چیزدں کواس کے لیے رون كاسبب بنايات، اكمم ان لوكون كوازيان کہ کون ایکے مل کرتاہے.

إِنَّا جَعَلْنَامَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهُ الْنَبْلُوهُمُ أَيْهُمُ أَحْسُ

جن صدود كے تحت المي كورين سے فائدہ طال كرنا بيا ہيے، قرآن نے اصولى طور يوان كى طن ابعالاً بھی اشارہ کیا ہے اور صراحةً بھی ، قرآن میں وراشت کے تفصیلی ذکر کے بعد کہاگیا ہے: وَمَن يَعْضِ اللهُ وَرَسُولَهُ ﴿ جِواللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله

وَيَتَعَدَّ كُدُوكَهُ يُدُخِلُهُ ادراس كمقره صدد سے تجاوز كريكا،

الله تعالىٰ اس كواليي آگ يس داخل كريگا،

نَارًاخَالِدًا فِيْهَا ـ

جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔

بھرتما مقم کی بیدا دار کا ذکر کرنے کے بعد کہا گیا ہے کہ جو نکدین خدا کاعطبیہ ہے اس لیے اس بی اك كامفرركرده حقّ نه تجولو، اور نه اس بن آزاد دوكركوني تصرب بي كرنے لكو:

اس کائی کے دن دے دو، اور اسرامت ذكرو، الله تعالى اسرات كرفے دالوں کویسنسی کرنا .

وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلاَتُسْرِفُوۡۤ إِنَّهٰلَايُحِبُ

الْمُسْرِفِيْنَ. (انعام)

وَأَتُواْ حَقَّمَ اور وَلاَ تُسْرِفُولُ وونول لفظ مَّالِ غورين، مَّ ين برط كاوه الله في آگیا و ضداف اس کے لیے مقرکیا ہے ، اور اسراف یس مرطرح کی زیادتی اور اسراف کاستر باب كردياً كيا ،اسران كيتے ہي صدودالله سے تجاوزكرنے كو،اس كے اندروه تمام زياد تياں ہتى تلفيال باحتیاطیاں اکٹیں جزرین کے سلسلہ میں دی کراہے۔

ان اصولی برایات کی پورتیفصیل آپ کوارشادات رسول ادراسوهٔ نبی سلی الله علیه وسلم میں

حدیث بوی یں سب سے پہلے تو یہ بات ذہن تین کرائی گئے ہے کہ ای زہن کو اپنے لیے روزی کا دسیلہ با دُہو تھیں حلال اور جائز فر ربیہ سے لی ہو، یاتم نے تو دجائز اور حلال فر ربیہ سے حال کی ہو، اگر تم ایسا نذکر دکے تو مکن ہے کریہاں قانونی گرفت سے زیج جا دُ، گر قیامت کی سزا سے نہ نج سکو کے ، آجے نے فرایاکہ ؛

مَنْ آخَذُ شِنْ بُرِّا مِنَ الْأَرْضِ بَوْض ايك بالشت زين بحی ظلم سے سی کا ظل سے اند کی طق قص کا دبال کا اللہ تعالیٰ تیاست کے دن کو کھا لُقِبَ المَدِی مَنْ سَبْعِ اس زین کا مات گناو مجل طوق ذکت اکٹیٹ نی ۔ (بخاری کے لم) اس کے گلے یں ڈال دے گا۔ ظل سکوئی نیں میں کی دبی میں جینیں میں نی بی کی کنی دو

ظلم سے وئی زمین حال کرنے کی صورت نہیں ہے کہ آپ زبرد سی کی ذمین کے مالک بن جائیں، بلک اس میں یہ بھی دان ہے کہ آپ کی زمین دھو کے سے اپنے نام کوالین کچھ مالک بن جائیں، بلک اس میں یہ بھو الیا جھوٹے مقد احت دان کرے قانونی واؤ تیج سے اس کے مالک بن جھٹے، غرض یہ کہ وزین کسی دباؤیا فریب سے حال کی جائے ہے۔

پھرایک طن تو آپ نے تینبید فرمائی کرکوئی زین ناجا کنظریقے سے حاصل نہ کی جائے۔
دوسری طن آپ نے نے دایا کہ اس زمین سے آدمی کو آنا ہی تعلق ہونا چاہیے جنی اس کو معاشی مفروت
ہے، لیان اگر تعلق آنا جُره گریا کہ آدمی فعا کو خوا کہ دین کو اور دین کے کام کو چھوار بیٹھے اور وہ سیجی کو ذین مجول جائے کہ اس نے فلط طرفقے سے حال کیا ہے یا میچے طرفقہ سے تو بھر سیجھ لینا چا ہے کہ ذین سے اس کا تعلق اور حجمت اس کو ذلت دہیتی میں مبتلا کے بغیر ہیں دہے گی، ایسے جی لوگوں کیلئے آپ نے زیا ہے کہ کھیتی باطی جس گھریں داخل ہوتی ہے اس میں خدا تعالیٰ ذلت بھی داخل کر دیتا ہے کے

له عن ابى امامة سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول لايدخل هلذا في بيت قوم الاادخله الذل ( بخارى ، مشكرة ص ٢٥٠)

نكين اگران صدود كاخيال كرك كونى تنخص خو دهيتى كرتايا دومردل سے كرا آسے قواس كى كيميتى باڑی اس کے بیے صدقہ جاریہ ہے، انسان اچوان جو اگھی بھی اس کھیتی باڑی سے ایا آ دوقہ مال کرں گے اکسی درجیریں اس سے فائدہ اٹھائیں گے اس کا ثواب کھیتی کرنے والے کو ملے گاہتی کہ اگریز مرے اس کھیت سے چند دانے میگ لیس کے یاس کے باخ کاکوئی بھیل کھالیں گے تو کھی اس كحق بس ايك صدقه بوكا، بي على الترطير وللم في ولا يا كه :

مَا مِن مُسَلِمٍ يَغْرِي غَرْسًا كُونُ سِلان جب كُونُ دروت لكاتاب يا اَوْيَذُرَعُ لَرُعَا فَيَأْكُلُ كُونَ كُن كَيْكُرًاجِ وَاس سِ الْرُونَ يرنده مِنْهُ طَيْرًا وَإِشَانًا أَوْبَهِيْمَةً اللَّهِ النَّان إِجِالِهُ كُلِّكَ إِنَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

اِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ (جَارى) ليه يصدقه وجاتا ہے۔

مقصديه بي كُداس كواس كا واب دنياي بن بهي متاب اور آخرت بن بهي سط كاصحار كم وشی الله عنهم اسی جذب کے ساتھ ملیتی باوی کرتے تھے اور اس سے اینا حلال رزق حال کرتے تھے، تجارت وزراعت دونوں مبارک ہینے این، اور قرآن وصدمیت میں دونوں کی ترغیب

اً ئی ہے،لیکن چونکہ دونوں کے ذریعہ انسان کی معاشی ضرور پس یوری ہوتی ہیں اس لیے بعض نقہار نے پسوال اٹھایا ہے کہ ان میں زیادہ بہتر اور نصل بیٹیرکون ہے ہشہور خفی عالم امام تحری رحم الطیم فےاس سوال پر بحبث کرتے ہوئے بی صلی اللّٰرعلیہ وسلم کے اس ارشاد

خَيْرُ النَّاسِ مَنْ هُـئ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

وه كام جن كافائده زياده عام بو وسى زياده

اَنْفِعُ النَّاسِ ـ كى رۇشنى يىن يۇنىھىلەكىياسىكە:

فَالْإِشْفَالُ بِهَايِّكُونُ نَفْعُهُ اَعَمَّ يَكُونُ اَفْضَلَ لِهُ اس کامطلب یے ہواکہ اگر ملک بی غلرزیادہ پیدا ہو گرتجارت کا نظام درست نہوتواں کو صحیح طریقی پرلانا زیادہ بہتراور مقدم کام ہوگا، اوراگر ملک بی غذاک کی ہوتوسب سے صروری کام

ا بينے ہاتھ سے اگرفتنی نکرسکے تو بہتر ہے کہ زمین اپنے دوسر سے الکودیدے آچکاہے کواکراً دی این ہاتھ سے کھیتی ذکرسکے توال کولگان یا ٹبائی بردینے یا اجرت پرمزدوروں سے

كامكران كى قافى طوريا جازت ہے،كيوكماسلام زين،جاكمادا دردوسرى تمام چيزول بانفادى طور پرشخص کائ ملیت مجنی تسلیم کر اسے اوران کواس سے اپنی ذاتی منعوت کے لیے اس دقت ك فالمره المان في اجازت ديا ب جب ك اس كى منعت طلبى اجماعي مفادكونقصان إلى يبونيانى بكناس قافف اجازت كى إدوداخلانى اعتبارس يات زياده بسنديره ب كراكرده يقى باڑی ہنیں کریا آا در اس کے پاس دوسرا ذریعۂ معاش بھی موجد ہے، ادراس کاکونی دوسرا بھائی لاک م اورب وسله ہے قودہ ایجازین بغیری معاوضہ کے اپنے دوسرے بھانی کوعاری کی بطور مہر دے نے اكدوه ايي ضروريات اس سيورى كرسكي،آب في طايكه:

مَنْ كَانَتُ لَهُ ٱرْضَىٰ فَلْيَزْرُعْهَا ﴿ حِسْ كَيْ اللَّهُ اللَّهِ وَوَلَيْ مَكَ لِي اللَّهِ وَوَلَيْ مَكَ أَوْ يَمْنَحْهَا أَخَاهُ - (بارى رسم) يابِرِن كاب كى دوسرِ بعالى كوديب آم كارشادات كامطلب ينهي تفاكراب وكسى دجرس يمى كليتى ذكرك واس لامحاله این جا کدا د دوسرے کو دے می دینا چاہیے۔

بعض صحابض في أرشا دكراي سف سيمجوليا تقاكراب دوسرول كولكان يابنا كأ برزين دبين قافزناً بھی منع ہے، یاتوا ومی خوکھیتی کرے یا دوسروں کومفتِ زین دےِ دے، حضرِت ابن عباس كواس غلط فنهى كاعلم مواتوانحول في اس أرشادكرامى كى دضاحت كى ، آت في فراً يكر ، إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ لَمْ يُحَرِّم الْنُزَارَعَةُ وَلَكِنُ حِلْمَ بِينَ وَادديب، بَكرَامِ نِي

اَمَرَ اَن يَّرْفَقَ بَعْضُهُمْ ايك دومرے عزى اور سلوك برادُ

كرف كاحكم دياب.

حضورانوصلی الترطبیدسلمنے اس سے منع نهين فرايد، بلك فرايك اليك محالى اين دوسرے بھالگا و توشی سے اپنی زین بغیرسی معادضد کے دے دے اس سے بہرے كه اس منعين لكان ياغله وصول كرس.

ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يندعنه ولكن قال ان يمنح احسدكم اخاه خبرله من ان يأخذ عليه خواجامعلوما. رنجاري الم

حضرت ابن عباس کی اس تغسیرے ارشاد نبوی کی اضلاتی حیثیت کی بوری وضاحت بوجاتی ج است المحديثي كرنے كام اوراس كانواب انسان كى سب سے بنيادى

ف صرورت کھانا ہے اس کیے

جولوگ این إتھ سے عیتی باڑی کرکے اپنے بال بچوں کی پرورش کرتے ہیں اور ان کی ضرورت سے و نے جاتا ہے دوسرے بندگان ضراکے اعداس کوفروخت کہ کے ان کوفا کرہ بہونیاتے ہیں، وہ انسانی زندگی کاسب سے بڑا بنیادی کا مرکبتے ہیں،اس لیے وہ قابل صدمبارکبائیں خاص طوریر خدا کی ایک بے ذبان مخلوق بعنی پرندے توسال کے بیٹیر صدیں کسان ہی کی مخت سایناآ ذوقه صال کرتے ہیں ، بیصد قرم جاریکی دوسرے پیٹیدیں آناعام نہیں ہے ،سیکن عام طور برز راعت بیشه لوگ این شدیر محنت اور زراعت کی ان تمام خونجوں اور فائروں کو ذرای بنمی اورزیادتی کی وجسے اکارت کر دیتے ہیں ،اس کے ضرورت ہے کہ اوپر قرآن وسنت كى روشنى ين اس كے جوصدود بيان كيے گئے ،ين ، ان كامحاظ كيا جائے ، تاكه ان كى محنت دنيا یں بھی بارا در ہوا در آخرت میں بھی۔

لیکن میجی ایک حقیقت ہے کھیتی باٹری کا کام تنہا ایک ادمی کے س کا نہیں امیں دوسردن سے بہرطال مدولین الی آتی ہے،اس لیے اگر دہ مجنیات متاجر یا بجنیت مالک دوسردن سدد التقواس كوان تمام شرائط واحكام كى يابندى كرنى جا جيجوا ويركرا أو اوراجر خاص كربان کےسلسلہ میں مکھے جا چکے ہیں،اب اس کے بعد لگان اور فرارعت بینی ٹائی کا بیان کیا جا آ ہے اس کے من اس کی اس کے من اس کی کے من اس کی کے من اس کی من اس کے من کے من اس کے من کے من کے من کے من کے من

اجارة اض ورمزارعت كي تعريف وركم إركرة دي ورجي وركيتي الري الكركها ياكرف كاصلحيت نهسين ر کھتاہے، تواس کویے ت ہے کہ وہ دوسرول کولگان بینی کچھ نقد کے کرانی زین دے دے اس صورت يس الك لكان يائے كا اورمزارع نينى كاشتكار يورى پيداواركا الك موكا، يااكر ده لگان پرنہیں دتیا یاکوئی لگان پرنہیں لیتاتو ً دوسری صورت یہ ہے کہ وہ ٹبائی پر دے دے يعنى غله ين آدها مالك كااورا دها كاشتكاركا، ياكمو بيش، بهلى صورت يعنى لكان يرويي كو شربعت بس اجارهٔ ارض ، ادر دوسری صورت بینی ٹبائی پر دینے کو فرار عَتْ کہتے ہیں ، مزارعت بینی بٹائی پرزمین دینے کونعبض صحابہ اور ایمی اربعہ میں بیشتر حصارات نے مطلقاتوا سے ناپسند کمیا ہے البته كيم شرائط كے ساتھ مائز كہاہے، ليكن اجارة ارض يعنى زين كولگان پر دينے يس مسكا آنفاق، مزارعت كى حيثيت | مزارعت كامعالمه اپنى ابتدار ميں تو أجرت ادر كرا يه كا معالمه ا ہوتاہے، گریتجہ کے اعتبارے بیشرکت کامعاملہ ہے جس ط اُجرت اورکرایے کے معالمہ میں کسی چیز کافا کرہ اوی کھ معاوضہ دے کر مال کر اہے آگام مزارعت میں ایک مزارع مینی کاشتکار مالک زین سے ایک متوقع فائرے کے میش نظرا پنی زمین اس کے والکر تاہے ، لیکن اس معاملہ کے متیجہ یں جو بیدا دار ہوتی ہے اس کی تقسیم ان کا مولوں پر ہوتی ہے جن اصولوں کی بنا پر کوئی شراکتی کا روبار کے فاکرے گانفسیم ہوتی ہے اس لیے مزارعت كے معاملہ ميں جرت و شركت دونوں كے شرائط دقيود كا محاظ ضرورى ہے۔

له الم ابومنيفر اسے ناجائز قرار دیتے ہیں اس لیے کہ اس سی ابترت مجبول ہے، یعن ان کے چو تھائی یا نصف غلہ کی شرط مجبول ہے ماحبین اور دومرے انگر السحائز قرار دیتے ہیں، یہی صدیف دومرے انگر کے سامنے بھی ہے، گروہ حضرات جو تھائی یا نصف کی شرط کواجرت معلوم قرار دیتے ہیں اس لیے انھوں نے اسے جائز رکھا ہے، نقر حنفی میں فتو کی صاحبین کے مسلک کے مطابق ہے ۔ کے (اکٹرہ صفحریہ)

چوکمزاروت نیجه کے امتبارے شرکت کا حکم رکمت کے میں م اس بے اس کا سب سفاص ادر اتمیازی کم بہے کہدادا گفتیم صدیے اعتباری ہو، تعداد کی تعین کے اعتباری

نه بورسی و دول یس سے کوئی تیمین نرک کوفلال صدی پراداریا استے بورس یا استے من پر ادار اور سے بورس یا استے من پر ادار آور میری بوگ ادر باقی جو کچھ نے کھا وہ تھارا بوگا، بلکہ یوں ملے کرنا جا ہے کہ جو تھائی (ہم )

یا نصف (ہل) یا دو تہائی (ہم ) فعلال کو سلے گا، ادر بقیہ فلال کو سلے گا، دونوں صور تول میں بڑا فرق ہے، پہلی صورت بین کوئی مقداد مقر کرنے کی صورت بیں اگر بفرض می ال آنا ہی فلر برابول جن الکہ الک خورت میں رہے گا اور کا تشکاد بالکل گھائے میں رہے گا اور کا تشکاد بالکل گھائے میں رہے گا کہ دونوں کو ایسے تصدی مطابق ملے گا کہ دونوں کو ایسے تصدی مطابق ملے گا کہ دونوں کو ایسے تصدی مطابق ملے گا دونوں کو ایسے تو دونوں کو بوگا۔

مزارعت كاركان وتمراكط بهاي شرطيب كرما لدكرف والدو وفراعاقل بهاي شرطيب كرما لدكرف والدو وواعاقل

بوں، اپنی رضی سے معاملہ کریں، دونوں کا بالغ ہونا ضروری نہیں ہے، یعنی دونوں ایجا قبول کریں یہی شرط فرار صیت کا رکن بھی ہے۔

(۱) ورسر فالسرط یہ ہے کہ جزرین مزارمت کے لیے دی جائے وہ قابل کاشت ہو،اگر کو فی اپنی اوس بنجرزین دے کہ یہ کہتم اس کو قابل کاشت بناؤ اور بناکر اس میں کھیتی کر وجو

بدائع الصنائع ج ٦ ، ص ١٠٠

المزارعة نوع شركة على كون الأراضى مسن لحرف والعبال من طرف الحر، والعاصسلات تقسم بينهما.

( المجلة ص ٢٣٢ )

پیدا دار ہوگی دونوں بنط لیں گے، تو یہ جنہیں ہے اومرادر نیج زین کسی کی ملکت نہیں ہوتی اس کا ذکر آ گے آئے گا۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے جس کا ذکر آدنیسیل سے آچکا ہے کہ الک اور فرارع و دول اپنا حصد سطے کہ لیں، کس کو کتنا حصد سلے گا، دونوں جس سے کوئی بھی نہ تواہب لیے کوئی کھیت مضوص کر کے معالمہ طے کر سے اور نہ وزن، اور بیانہ کی مقدار مقرر کر کے یہ کہے کہ زیادہ پیدا ہوا کم ہو، استے من یا استے دوجہ ہم لیس گے، اور جو نے گا وہ تحصارا ہوگا، تو فرارعت میحی نہوگی اگر دونوں کے حسر کا ذکرہ نہ ہوتو کا شند کا رکا تحصد کا ذکر ضرور ہونا چا ہے، کہ آنا کا شند کا رکا ہوگا وہ تعمارا ہوگا ہے۔

۔ اگرزین لگان پردینی ہے تولگان مطے ہومانی چاہیے کہتنی ہوگی، آس صورت میں کاشتکار کوغلہ اور مالک کو نقد لگان کے گ

(م) چوتھی شرط یہ ہے کہ ذہین، ہل، بیل، نیج کے بارے یں یہ طے موجا نا چاہیے کہ کسی کونسی چیز ہوگی، نینی یہ کہ الک صرف زین دے کرعلیٰدہ ہوجائے گا، اور ہل بیل جنت اور نیج دغیرہ سب کا شد کار کے ہوں گے یا کوئی اور صورت ہوگی، اس کی کئی صورتیں ہوسکتی ہیں، ان میں بعض جائز اور بعض ناجائز ہیں۔ مثلاً:

ا۔ زین ایک شخص کی ہوا در تمام چزیں مین ال بیل، یع ادر کام وغیرہ کا تشکار کے ہوں۔

۲۱) دوسری صورت یہ ہے کہ زین ،بل، بیل اور ایج سب چیزیں ایک کی ہوں ،اور صرف محنت کا تشکار کی ہو۔

(٣) تيسري صورت يه هي كرزن اورنيج ايك ادمي كا بو، اوربل بيل اورمخست

له يشترط كون الأراضى صالحة للزراعة (المجلة ص٢٣٢) له يشترط حين العقد تعيين حصة الفلاح جزءً اشائعا من الحاصلات ، فان شرط احدهما قفزانًا مسماة فهى باطلة . (هداية ج٢، ص ٢١٠)

ددسرے کی ہو، عام طور پر نقب اے احنات اس کو جائز نہیں سبھتے، گر امام او پوسف ایمتر التاہی اس کو بھی جائز نہیں سبھتے، گر امام او پوسف ایمتر التاہی اس کو بھی جائز کہتے ، یں ، امام او پوسف چونکہ قاضی رہ چکے تھے اور ان کے سامنے اس طاح کے معاملات آئے دہمتے تھے ، اس لیے ان کی رائے اس سلسلہ میں زیادہ وزنی ہے ۔

(۵) پانچویں صورت یہ ہے کہ نیج اور ل بیل ایک کا ہو، اور محنت اور زین دوسر کی ہو، تو یہ شفتہ طور پر ناجائز ہے ۔

(۲) بھی صورت یہ ہے کہ نہ ج ایک آدی کا موادر تام چنری دوسرے کی مول میں اور تام پیزی دوسرے کی مول میں اور تام کی اور کا میں نام انہ ہے لیا

(۵) پانچوں شرط یہ ہے کہ زمین دیے جانے کی مت متعین کردی جائے کہ استے کہ استے ہوئے ہائے کہ استے کہ استے کہ استے ا

(۱) جیمی شرط یہ کہ جینے بونی ہو دہ بتادی جائے ، مزارع یہ بتا دے کہ گہروں بوٹ کایا ترکاری بوٹ دی ہوں بوٹ کایا ترکاری بوٹ کا یا ترکاری بوٹ کا ہو، اور بوٹ بی اختلاف ہو، اور بوٹ کے بحض کی بیسی بی ترکی ہا ہو کاشت کرو، مدد ملتی ہے ، البتہ اگر مالک زین یہ اجازت دے دے کے جس چیز کی جا ہو کاشت کرو، قریم اس کو اخترار ہے کہ جو چیز جا ہے بوٹ بھی

(١) ماتوي شرط يه عكرزين كوخالى كرك كانتكاد كحوالكردياجات.

(م) آ مھوتی شرط ہے کہ بٹائی پر دیے سے بعد دونوں کو طے شدہ حصہ کے مطابق بیداداً میں شرکیب رمنا پڑھے گا، ایسانہیں ہوسک کفصل کھنے سے بعدکوئی فریق یہ کہے کہم غلر کے بجائے روپیدلیں گے، یاکوئی دوسری جنس لیں گے .

ا مارة الرف الرف الرف المرايك بيان ين اجارة الض كاذكر أجكاب، اجارة المرف كاذكر أجكاب، اجارة المرف كاذكر أجكاب، اجارة المرف كل المرف المرف

اله شرع دقايه بجلد م مدم عله برايج م م ١٠٠ عله يشترط تعيين مايزرع الفسلاح ما شاء - ص م ٢٣٦ المجلة -

تام شرائط ہیں جکسی چرکوکرا یردینے ہیں،ان کے علادہ اس می فرارعت کی پانچویں ادر آٹھویں شرط کے علادہ تام شرائط پاکی جائی جائی جائی ہے۔

مزارعت کی تیمسری فرط یہ ہے کرمزار عادر مالک دونوں کو اینا پنا صد کے کرلیا جاہیے،
ادر کرائی ایض یں صد کے بجائے لگان طے ہوجانی چاہیے کرکتنی ہوگی، ادر چونکہ لگان کی تیمین کا شیادہ تر دار و مدار زین اور بوئی جانے لگان طربر واضح ہونا چاہیے کہ کوئ سی زین کا شتکار کو لگان پر دی جارہی ہے اور کیا چیز بوئی جائے گا طور پر واضح ہونا چاہیے کہ کوئ سی زین کا شتکار کو لگان پر دی جارہی ہے اور کیا چیز بوئی جائے گا میا ہے کہ جھے، باجم اور تر باکو اور آلوکی کا شت بی فائر سے کے کا ظ سے کا فی سند ق ہونا ہے ، اگر مالکٹ بین ہوتا ہے ، اگر مالکٹ بین مطلقاً یہ اجازت دے دے دو آلو و تر باکو بو و تو پھر کا شتکار کو اصلاقاً یہ اجازت دے دو آلو و تر باکو بو و تو پھر کا شتکار کو اصلاقا یہ اجازت دے دو آلو و تر باکو بی خوالی ہوت ہو گائی پر مطلقاً یہ اجازت ہوئے کہ ناز سے دو آلو تر باکو انداز سے بی دھوکا کھا سکتا ہے ، اور اس کی دج سے بعد بیں اختلات ہوسکتا ہے ، اور اس کی دج سے بعد بیں اختلات ہوسکتا ہے ، اور اس کی دج سے بعد بیں اختلات ہوسکتا ہے ، اور اس کی دج سے بعد بیں اختلات ہوسکتا ہے ،

ور) اگرکوئی شخص کگان برزین لے قواس کواختیار ہے کہ سال بیں ختی فصل چاہے ہوئے اور کا سے انگر کوئی شخص کگان برزین لے لئے قواس کواختیار ہے کہ سال بیں ختی کا بی ایک کورٹ کا حق حال ہوگا، اور نے کے لیے ہم دے رہے ہیں تواس صورت ہیں اس کو خانونی طور پر روکنے کا حق حال ہوگا، گرا خلاقًا ایساکرنا ایک انہیں طف ۔ گرا خلاقًا ایساکرنا ایک انہیں طف ۔

ا زین کوشائی پر دین کانام مزادعت ادر میلداردرخول کوشائی پردین

مراقات کے عنی اور تعریف ابغی کی شخص اپناتیار شدہ درخت یا ابغی کی مساقات کے عنی اور تعریف ابغی کی شخص کواس شرط پردے کہ

له من استاجرارضًا على ان يزرعها ما شاء فسلم ان يزرعها مكررًا طرف السبة صيفيا او شتائيا . ص ٥٠ المجلة .

تم اس گی گرانی، سنجانی اور گرانی کرو، جو پیل بوکا دونون با نظایی گے، قواس کو شرسیت بین مساقاة به به به ایک کهتے بین، استقی کے معنی بانی دینے کے بین، اس سے مساقاة بناہے، گویا اس کام اس بی پینی دینا اور پیانی دیے کر گوڑ ناہے، مزادعت کی طرح مساقات بین بھی کم اذکر دوا دیوں کا پایاب نا صروری ہے، چنا نچر مساقات بین بھی دوا اور بین، اس کوعقد معاملہ بھی کہتے ہیں.
مساقات میں بھی دور اراب مساقات کے ارکان و شرائط بھی دہی ہیں جومزادعت کے ہیں مساقات کے اس کا دونوں کا مدت مقرر ہو۔
مساقات میں دوخت کو حوالے کردیا جائے، تھوڑے سے جزئی اختلات کے ساتھ (۳) دونوں کا صدر مقرر ہو دیا تھوڑے سے جزئی اختلات کے ساتھ

رس) دولال کاحصہ مقرر ہو (م) درخت او والہ کردیا جائے، محورے سے جزی احلات کے ساتھ انحمر شام مالک، امام شافعی اور امام احمر بن صبل رحم مم الشریعی اسے مجھے ہیں، مساقات کے مسائل کی سب سے زیادہ مقصیل امام الک رحمۃ الشرعلیہ کے یہاں ملتی ہے۔ البتہ دوین بالول کی وجہ سے مزادعت اور اس میں فرق ہوجا تاہے۔

(۱) سب سے بہلی بات توسے کہ مساقات کا معالم سگے لگائے باغ درخت ہیں جائز سے باخ اورخت ہیں جائز سے باخ اس شرط پر بیمعا لرکر ناجائز نہ ہوکا کہ درخت یا باغ لگاؤ، تیار ہونے کے بعد دو فول بھیلی شرکیب رہیں گے، مزادعت ہیں بونے اورغلہ پیدا ہونے کی شرط پر زبین دینااس لیے جائز ہے کہ اس کی منفعت جلدسا مے آجاتی ہے، اس لیے کا تشکار کا اس بی فائدہ بھی ہے، اور مدت کم ہمنے کی وجرسے اختلاف کی گنجائش میں کم ہے، اور یہ بات بھی ہے کہ اگران ہیں سے سی کوا بنا فیصلہ برا ہے بدلے کی ضرورت ہیں آجا کے تو اس کی گنجائی رہتی ہے کہ دو دوچار ماہ ہیں اپنا فیصلہ برا ہے کہ معالمہ بین ان میں سے کوئی بات حال نہیں ہے۔

وارعت اورمساقات میں دوسرافرق بیہ کہ مساقات کا محالہ ہوجانے کے بعد بغیری عذر شدید کے دونوں ہیں سے کی کو یہ تنہیں ہے کہ دہ علی دہ ہوجائے ،اگر کوئی سندنی علیدہ ہوجاتے ،اگر کوئی سندنی علیدہ ہوگا توفانونا ہیں معاہدہ کی تعمیل پرمجورکیا جائے گا، نیکن مزارعت میں جس فریق نے جاتا دیا ج

له وهى المزارعة حكمًا وخلافًا وشروطًا (شرع تنايج مم ٣٠) له المساقاة هسى المعاصلة في المرارعة والمعاصلة في المرارعة و

اگروہ معاہدہ بغیر*عذر کے بھی تورٹ ناچاہے تو تورٹ سکتاہے سکین حس نے بیج* دیا**ہے وہ** تومعامله باقى ركهنا چابتا ہے، مكرد وسرا فرن بھاك رہاہے، تواس كوقا نوناً مجوركيا چاہے گا، پہلی صورت میں اس کوعلیٰ ہ ہوکے گئی اس لئے اجا زیہ ہے کہ اگروہ علیٰ ہوگا تواس کے بیج کا نقصان ہو گا،اس لئے بیج دینے کے بعد نود بیج کی لا لیے اس کو کاشت كريے ياكرانے بر مجبوركرے كى،اس كئے قانون كاسبمارا لينے كى صرورت نہيں ہے، لیکن دوسری صورت میں چونکہ بیج والے کا نقصان ہے اس لئے اس کے نقصان کی لافی مے لئے قانون کا سہمارالینا پراے گا، یہی صورت مساقاۃ میں سے کہ اگر باغ والا لمغ فینے کے بعد بغرعذر باغ لینے والے کوعلیٰ ہے کہ اسبے تو اس بیجارے کا وقت اور محنت برباد بونى ، اورمالك باغ كاكوئى نقصان نهي بوانواك فريق كوبنيركسى وجه كے نقصان بنجانا صحع نہیں ہے،اسی طرح اگر باغ لینے والاعلیٰیرہ ہوناہے تو ہوسکتا ہے کہ روسرا او می مالک باغ کوبروقت نُدملے،اوراس کا شدیدمالی نقصان ہوجائے گویااس کی عکیے گگ سے اکیب طرف اس کی محنت ضائع ہوگئ، ا ور دوسری طرف باغ کے مالک کو بلا وحسہ مالی نقصان اتھا ناپرہ ا،اسی لئے دونوں میں سے کسی کو اجا زَت اس بات کی نہیں ہے کہ وه بلا وجركسى كونقصان يهونجائيك

اه ليس لصاحب الكم ال يخ ج العامل بغير عن دوكن اليس للعامل ال يترافى العمل بغير عن د بخلاف المنادعة د برايدج م صلام عنه و تجوز المساقات في الفيل والشجى والكيم واصول الب زنجان د برايدج م طلق ) -

كواجرت شل ملے گى- دہايہ جم صالام)

مزارعت،مساقات اوراجارهٔ ارض کے بعض اورصروری مسألی ایسان

نه کیا گیاکہ زمین میں کسی چیزگی کاشت ہوگی اور نہ مالک زمین لے کسان کو یہ اجا زید ہی کہ جس چیزگی چا ہوکا است کم و ، تو یہ مزارعت یا اجار کہ ارض کامعاملہ کا لعدم سجھاجائے گا ، البتہ اگر معاملہ فسخ کر نے سے پہلے ہیں کے وضاحت ہوئی تو معاملہ صحیح ہوجائے ۔ گا۔ دشامی چ ہونیایی

۲ - اگر در کان پر زمین دیے دی، توحتنی مدّن کے لئے دی ہے، اتنی مدّت میں کسان جتنی فصل چاہد ہو کے البنہ مدّنی شخصم ہونے بعد بھروہ لگان بطرھا کہ الریف میں ہوئے ہے۔

۳- نگان پرکونی زمین چار مہینے کے لئے دی ہے، محر چار ماہ میں فصل تیار مہ ہو، تو فصل کٹنے تک مالک کو زمین خالی کرانے کا حق نہ ہوگا، مگر جتنی مدّت زیادہ کسان لئے زمین کو پھنسار کھا ہے، اتنی مدّت کی مزید لگان دینی پڑنے گی، اس مدت کی نگان کا اندازہ طے شدہ لگان کے مطابق کیا جائے گا۔

ہم ۔ مزارعت ، مساقات ، یا اجارہ ارض میں اگر کا شت کا دین مالک زمین سے بھی کام کرنے گئی شرط لگادی تو بید معاملہ فاسد ہو جائے گا، فصل کی تیاری میں جتنی محنت صرف ہوگی وہ سب کا شت کا رکے ذمتہ ہوگی ، مالک سے وہ محنت نہیں لے سکتا، یوں وہ نود کر ہے تو اس کو اختیار ہے ۔

۵ - کھیتی کے اخراجات اور اس کے کاٹنے، ڈھونے، مالیش یا دانہ کالنے کی ذمہ داری اگر کا شت کارپر ڈالی جائے، تو ہے معاملہ جے نہ ہوگا، بلکہ اپنے اپنے حصہ کے بقد رضر چ بر داشت کرنا ہوگا، یہ امام صاحب کا مسلک ہے، مگر امام الویوسف کہتے ہیں کہ سالے درگی اخراجات، اور کا طنے اور مالش کرنے کی ذمہ داری کا شت کارپر ڈالی جا سکتی ہے، امام سترسی نے تعامل کی وجہ سے اسی کو ترجیح دی ہے، ہمارے دیار میں بھی یہی تعامل ہے، البتہ غلہ پر اکر کے پیلئے کھا دوغیرہ ڈالنے میں دولوں کو شرکیب کرنا مغروری ہے۔

۱۹ مائے تقسیم ہوجائے کے بعد بشخص اپنا غلم اٹھاکر لے جائے، کا شت کارپر مالک رسین کا علم بہونچائے کا قدم دوری دینی پڑے کا علم بہونچائے گاتوم دوری دینی پڑے گئے۔

گئے۔

> - جس کا پیج ہو وہ بہ شرط بہیں نگا سکتا کہ لیج کے بقدر غلہ نے لینے کے بعد بچر دونوں تقسیم کریں گئے ، اگریہ شرط لگائی گئی تو بید مجاملہ فا سد ہوجائے گا، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اتنا ہی غلہ بیدا ہوجائے گا اور یہ شراکت کے اصول کے فلاف سے کہ کوئی فرنق بالکل محروم رہ جائے۔

۸- اسی طرح جننی زمین بطور مزارعت کسی کودی گئی ہے، اس زمین کا یا کھیت کا یافعل کا کوئی حصہ کوئی فرلتی مخصوص نہیں کرسکتا، وریزیہ معاملہ باطل ہوجائے گا، مثلاً بیکہ کھیت کا مالک کھیت کے دوٹر کھیت کے دوٹر کھیت کے دوٹر کھیل کے کہ فلا س محکوطے میں جو بیدا ہوگا، وہ میرا اور دوسرے میکڑ لیے میں جو بیدا ہوگا وہ تمہارا یا کیہوں اور جو بولے کے لئے معاملہ ہواور ایک ہے نے بیشرط لگا دی کہ گیبوں ہمارا ہوگا اور جو تمہارا تو یہ بھی ناجا نزیب اسی طرح کسی کھیت میں لوکی اور آلو ہو یا گیا اور می شرط کسی فراتی نے نگائی کہ آلو ہمارا اور لوکی تمہاری یا لوکی ہماری اور آلو تمہارا، تو یہ سب صورتیں ناجا نزیہوں گی ہے

اسى طرح بطورمسا قات باغ ياكوئي كهيتى دى اوربير شرط لگادى كه فلان درخت يا

له ونفتة النهدع عليهما باالحصص مثل اجهة السقى وغير لا فين العل يكون عليهما بقد والحصة كاجمة الحصاد والسماعا والدوس والتنادية ... فان شماط على لعالى فسلات وعن إلى يوسف يصح الشماط ولنهمه للتعامل قال الامام السخسي هوالا محق فديادنا وشرح وقايرح ممن مرابع عرص من الماريدة مرابع عرص من الماريدة مرابع عرص الماريدة وقايرة مرابع عرص الماريدة الماريدة وقايدة مرابع عرص الماريدة الماريدة وقايدة مرابع عرص الماريدة الماريدة وقايدة مرابع عراب الماريدة الم

كه وعلى هذا داى لا يجوز ) اذا شماط احداها ما يخرج من ناحبته معينة وللآخرا ما يخرج من ناحبته اخرى درايدج مولايا ،

فلاں معیل مثلًا ننگرا، تمر بہشت یا دسہری یاخاص الناص یا فلاں بیجو کے درخت کا پھل ہمارا ہوگا، یا فلاں چیزی فصل ہماری ہوگی، بقیہ تمہاری تو سے شرط نسگا دینے سے بھی یہ معالمہ ناجائز ہوجائے گا۔

و ۔ غلّہ کی طرح مجوسہ مجھی دونوں میں تقسیم ہوگا، اگر بی شرط لگادی کہ غلہ ایک کا ادر بھو سے دوسرے کا تو یہ شیح نہیں ہے، اس لئے اگر میہ شرط لگادی دوسرے کا تو یہ شیح نہیں ہے، اس لئے اگر میہ شرط لگادی کہ کل مجوسہ ہم لیں گے تو یہ شرط صحے ہے، امکی اگر یہ مشرط وہ فرنق لگادے میں نہیج نہیں دیا ہے، تو یہ معاملہ باطل ہوجائے گا، فقماء لئے ریج کی قید اس لئے لگائی ہے کہ مجوسہ ایک ضمنی نتیجہ ہے، بیج کا اس لئے ریج والے کو اتنی رعایت دی جاسکتی ہے کہ وہ پیشرط لگا سک مزارعت کا معاملہ طے کرتے وقت اگر مجوسہ کے بارے میں کچھ طے نہیں ہواتھا تو بھر غلہ کی تقسیم کے مطابق مجوسہ کی تقسیم کے مطابق محوسہ کی تقسیم کے مطابق محسل کی تقسیم کے مطابق میں مصابق کی تعسیم کے مطابق محوسہ کی تقسیم کے مطابق محوسہ کی تقسیم کے مطابق میں مصابق کا مصابق کی تقسیم کے مطابق میں مصابق کی مطابق کی تقسیم کے مطابق مصابق کی تعسیم کی تعسیم کی تعسیم کی تعسیم کی مطابق کو تعسیم کی تعسیم کی

10- مزارعت میں بفرض محال کچھ نہ بدیا ہوتو بھر عامل بعنی کا شت کا رکو کچھ نہ ملے گا،
لیکن اگر مالک نے سب کچھ دے کرکسی کا شت کا رسے بطور اجی کھیتی کرائی تھی، اور بہ شرط
لگائی تھی کہ جو بدیا وار ہوگی، اس میں اتنا حصہ تم کو دیں گے، تو کچھ پریانہ ہونے کی صوت میں اتنے دن کی مزدوری مالک کو دین براے گی ۔

11 - کاشت کارمزارعت کی زمین میں کچھ محنت کر پہاہے، مثلاً دوا یک بار ہل چلا پہلا پہلا پہلا پہلا پہلا ہے ا یاکیاریاں بنار ہاہے یا گھاس وغیرہ صاف کرکے اس میں کھاد دغیرہ ڈال چکا ہے گرابھی کک اس نے کھیت میں بویا ہم ہیں ہے، تو مالک زمین کو اس وقت تک معاملہ فسخ کرنے کا حق ہے، مگراتنے دن کی محنت کی مزدوری اس کو دین پڑے گی اور جو خرج اس نے کیا ہے وہ والیس کرنا پڑے گانے

له ولوشهط الحب نصفين والبتن لصاحب البذر صحت لا يجوز اخ الشهط احلاماً البتن ولل المسلط احلاماً البتن ولل المستكاركوا يك طرح كا البتن وللأخرا الحب دبدايه جهما المارك كا وحوكاديا اور وعده خلا فى كبير اس لي السي المان الله السي عرص المان المراس كواخلاقاً وديانت الساكرنا چاسك المركز موجوده حالات بين قانوناً بحى السكي بابندى فردى هم ديم البيرج مع مقالها)

۱۱ اگرالک اپن دین و جوت کرکی کے سپردکرد سے کواس کی گرانی کرو، یاس میں بافی جا آ جو کچھے پیدا ہوگا اس کا لم یا بل تھیں لے گاتو یہ ہے ، اسی طرح اگر مزاد عکسی دوسرے کو ہیں شرکے کرنا چا ہمنا ہے تو اس کی کئی صور ہیں ہیں ، ایک یہ کہ بیج مالک زمین ہی کا ہے ، تو بھیر اس کو اس سے اجازت لینی ضروری ہے ، لین اگر یج مزادع کا ہے ، یاس شرط پر شرکیک گرر ہا ہے کہ میں اپنے تصد سے اتنا غلہ دول گاتوان دونوں صور تول میں اسے دوسر سے کو شرکی کر لینے کا حق ہے لیہ

سور نیراسلامی قوانین نیں جوکاشت اگے جانے کا قانون ہے دھیجے نہیں ہے ، کی کا کھیت، باغ ، یاکو فی اور جیز کتے دن بھی کرایدلگان یا بٹائی پر کافت کا دکے یاس دہے ، اسلامی شرویت کی دوسے اس پر اس کا حق ملکیت سیام نہیں کیاجا سکا ،اگر کوئی حق ملکیت کا دعوی کرا ہے شرویت کی دوسے اس پر اس کا حق ملکیت تسلیم نہیں کیاجا سکا ،اگر کوئی حق ملکیت کا دعوی کرا ہے

توييحام ، ظلم اورغصب وارديا جائے گاليه

سمارجب کیتی پک کر بالکل تیار موجائے، یا باغ کے بیل کا برهنارک گیا ہو، وہ کینے کے بول، اس وقت مزارعت یا مساقات پر کھیتی یا باغ کو دوسر ہے و دیا جا کر نہیں ہے شلا اگر گیبوں کی بالیاں زرد بڑگئ ہوں، یا آم کے بھیل میں پورے طور پڑھنی بڑ کر سخت ہوگئ ہوتو اس دقت بٹائی پر دینا نہ جا ہیں جب بک بالیاں ہری ہوں اور بھیل کی گھلیاں سخت نہ ہوئی ہوں بکر نرم ہوں، اس وقت تک ان کومزارعت یا ساقات پر دینا سے جے ہے تا

له اذا الاد المزارع ان يدفع الأرض إلى غيره من مزارعة فإن كان البذر من قبل رب الأرض ليس له ان يدفع الأرض إلى غيره و أما مجرد وضع غيره و نقاوى هندية ج ٢ ص ٢٥٠) - له وأما مجرد وضع اليد على الدكان و نحوها وكونه ليستاجر عدة سنين بدون شيئ مما ذكر فهو غير معتبر، فللموجر إخراجها من يده (شامى ج ٢ ص ٢٢ بحاله بشتي رورج الص ١١١ أه وإن كان باقيته ثمرًا لامدركا كالمزارعة (شرح وقاية ج ٢ ص ٢٣)

حب دیل صور تول میں یہ معاملات فاسد یا فتح ہوجاً ہے ۔ فسخ ہونے کی صور ہیں کی جو شرطیں بیان کی گئی ہیں، اگران میں سے کوئی نہائی جگا۔ تو یہ معاملہ فاسد ہوکر فسخ سمجھا جائے گا۔

کن صور تون ما کی خود معامله و فراع الله کوجب که مرادعت ، میاقات پاجارهٔ ارض خود معامله و فرادعت ، میاقات پاجارهٔ ارض کے معامله کو فسخ کر ناچا میے ، عذر شدید کی ختلف صور میں ہوسکتی ہیں در ان شلاً ایک شخص نے اپنی زمین بٹا ان پر دی ، یا باغ کو نگرانی کے لیے دیا ، لیکن اججی اس نے کھیت میں برج نہیں ڈالا تھا یا باغ بیں جیل نہیں آیا تھا کہ مالک زمین یا باغ کو کسی شدید خردرت کی بنا پر بین کی ضرورت بیش آگئی ، تو وہ معاملہ کو فرخ کر کے اپنی زمین نیچ سکتا ہے ، لیکن اگر مزادع نے اس میں نیچ طال دیا ہے ، یا باغ میں جیل وغیرہ آجکے ہیں تو اس کی میں صور میں ہیں ، وہ کھیتی یا جیل بالکل تیار ہو چکے ہیں یا نہیں ؟ اگر تیار ہو چکے ہوں تو چراس کو کھیتی کا طرکر اور کھیل تو طرکر زمین

له ادامات صاحب الأرض والزرع أخضر فالفلاح يداوم على العسل إلى ان يدرك الزرع فلايسوغ لورثة المتوتى منعه وكذا الفلاح (المجلة ٣٣٣)

بي دين كاحق ب الكن الركفيتي الحي كي نبيل ب ، يا يول ببت دياده كي أي تويواس صورت بي جب كك ككيتى اوركيل كي جائي معالم فتح كرف اورنيجي كاحق بنيل سب ،كيونكواس صورت یں مرارع کا سراسر بقصان ہے،اگر دہ مقرض ہے ادراس کے پاس رین کے علا وہ کوئی چیزایسی نہیں ہے جے بیے کروہ رض اداکرے تو پیر رض خوا ہول کو گھنٹی کٹنے یا بھل کے یک جانے كانتظاركرنا يرك كا، أكروه نكري كي توقانونًا ان كواس يرمجودكيا جاسكتا كي البته اكرمزارع ني انجى نيخ نهين دالاسے ، صرف اس ميں إلى جلايا اور الى دغيره بنائي سے تومزار ع كو كھ نه سلے كا ، اور وہ اپن زین یے سکا ہے، اس لیے شدیرضرورت میں معالم فنے کرنے کا اس فق ہے ۔ ٢٠) اگر مزارع آنا شديد هيار طي مبات كه وه كهيتي كاكام ياماغ كي نگراني نكر سكے تواس كونتي موكاكدوه معالمہ فینچ کر دے۔ بیکن اگروہ دوسرے کے ذریعہ کا مرکے کرمعا لمہ کو فینے نیکرے تو اس کا بھی اس کو حتى ہے لیم بیض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اگر معاملہ میں ایسے ہاتھ سے کرنے کی تبید ملکی ہوتو وہ معاملہ منتح موسكا ہے، اور اگریز فیدنہ ہوتواسے دوسرے سے كام نے كرمعابرہ بور اكر نا جاہيے . (٣) اسی طرح اگرمزارع کمیتی بازی تھے وڑکرکسی کارخاندیں مازمت کرتے کے لیے یاکوئی اور كام كرنے كے ليے دوسرى جگرجانا جا ما ہے قواس صورت يس بھى اس كومعا لمرفن كرنے كاحق ہے، بشرطیکہ صورت اختیاد کرنے پر وہ معانی حیثیت سے مجبور ہو، بینی اس کی گذرا وقات اس کھیتی باطی کے ذریعہ نہ موتی ہوتووہ ایسا کرسکتا ہے ورنہ نہیں ۔ (بدائع الصنائع) فنخ ہو جانے کی صور یں کو کیا ملے گا؟ فنخ ہو جانے کی صور یں ک کو کیا ملے گا؟ ای جو صور تیں بیان گاگئ ہیں ان میں سے اكركوني بجي نه يائي جائي كو وه معالمه فتخ مجها جائے كا ، يعني سي جهاجائے كاكركو يا مواہي نہيں.

له اذا فسخت المزارعة بدين فادح لحق صاحب الأرض فاحتاج إلى بيعها فباع جاز، وليس للعامل ان يطالبه بماكرب الأرض وحفر الأنهار ولونبت الزرع ولم يستحصد لم تبع الأرض في الدين حتى يستحصد الزرع (مايج م، ٥٣١٣) كه ومنها مرض العامل اذاكان يضعفه عن العمل (مرايج ٣ ص ٢١٠)

اب أكرمعالمه فسخ اس دّنت مواجب مزارعت كاكام شروع بوجيكا تها، يعني بل جِلاكرغله بوديا كيا يتما، يا باغ لينغ والصاف السامين بإنى دسه ديا يتما، ور درخت مين بجول يا بوراً ما شروع مو كَ تصر قوان شام صور تول بن غله زيج واسله كا اور سجل باغ واله كا بوكا، اور محنت كرف وال کودستورکےمطابق اسے دن کی مز دوری ملے گی الکین اگریج کا شتکار نے دیا ہے تو الک زمین کو و ہاں کے دستور کے مطابق ذین کی لکان ملے گی، دستور کے مطابق اجرت یاکران ملے کا تشریح

اگر انجى كوئى كام شروع بى نهيں بوائعا تو يوكسى كو كيد نه الحكار

اجرت كى معض اجالىر صوريس اور ذكراً چكائے كه بيع اور اجاره يس فرق يہے كه اجرت كى معض اجالى اور اجاره يس

تملیک منفعت بعوض ہوتی ہے ، یعنی بیت یں کوئی چیز دے کراس کا عوض لیا حیا آہے ، اوراحار ا یں نف اور محنت کو کچر عوض دے کراسے خربیا جاتا ہے ، گربعض منفعتیں ایسی ہیں جن کا اجارہ پر لینادیناجاً کزنهیں: ١١) مثلاً کسی جانور کو حفتی کے لیے ابرت پرلینادیناجا کزنهیں، اس لیے کر منت

فهى وسول الله صلى الله عليه وسول الترصلي الشرعليه وسلم في حفى كيك مانودكوكرام يركين ديين من فراياس

وسلم عن عَسَب الفحَال .

٢٠) اسى طرح كان بجاني يا نايين ، يابندر بها لو وغيره كے نچانے يام دوں پر نوحر كرنے كى اجرت لینا در دیناجائز نہیں، اس کے کراگران کو اجرت لینا دینا جائز قرار دیا جائے تو بھران چیزوں کے معصیت (گناه) مونے کی چینیت ختم ہوجائے گی، اوپر حظروا باحث کے بیان برتفصیل کم جی (٣) اس طرح متنى چيزى اسلام يل حرام ،ين ان براجرت لينا دينا ناجائز، ، جيسے شراب اور دوسری نشه کی چنریس.

له واذا فسندت فالخارج لصاحب البذر، ولوكان البذر من قبل رب الأرض فللعامل أجرمشله وإنكان من تبل العامل فلصاحب الأرض أجرمشل أرضه ( مرايح ٢٥٠٥) (مم) موجوده دوريس بولول يس ونسق وفجور كاكاروبار مواسب وهسب مجى لغويات يس د اض ہے، اس کیے یکاروبار اگران معائب سے پاک نہیں ہے تونا جائزہے ، اگران معائب سے یاک ہے توجائزہے ۔

(۵) اگر کوئی شخص کسی آدمی کواجرت دے کرکسی کو کالی دلوائے یا بٹوائے یا تال کرائے تو فعل چونکرگناه کبیره هے آس لیے اس پراجرت لینا دینا حرام ہے۔ ہدایہ یس ہے:

كاف، نوج وماتم كرف، اوراى طرح سارے بے مقصدا درگناہ والے کاروبار ادر کھیل کے لیے اجرت سینا دیناجا کرنہیں ال اليكريراجرت كالين دين كناه ك كام ير إواب، ادركناه كاكام معامله كرف کے لائن نہیں ہوتا۔

لايجوز الإستيجارعلى الغناء والنوح وكذا سائر الملاهى لأنه استيجارعلى المعصية و المعصية لاتسحق العقد. (هدایه ج۳ص ۲۸۷)

بعض مشرك قومول بين آج كهيررواج ب، سكا يورين را قم اكرون في وكراي بر نو حرکرنے والوں کو دیکھاہے ، ہارے ملک کے شیعوں میں رواج ہے کہ وہ محرم یں ماتم کے لیے کرایہ کے اومی لاتے ہیں .

ر ۹) اسی طرح طاعت منفصوده پر اجرت لینا صحح نهیں ہے، مثلاً تعلیم دین پر ۱۰ ذان دا قابر ا بَرَت لينا دينا جائز نهيس مع ، جبياكة ران وحديث ين وارد مواب، احات كا در المُمد لل كاصل مسلك يهى ہے بلكن شاخرين فقہار نے تعليم دين كے إدر نماز إجماعت اور ا ذاك كے ضائع مونے کے خوت سے اس کومائر قرار دیا ہے ، صاحب بدایہ اس کی وجربیان کرتے ہو سے ملصقے آیں :

ماد بين مثا مخ في جب ديكماكد دين فرائض کا انجام دہی میں سستی پیدا ہوگئ ہے

بعض مشائحنا استحسنواعلى قرآن كأتعليم بإجرت لينا اجائز بمين استيجارعلى تعليم القران لانسه ظهرالتوانى في الأمُّورالدينيـة

له یعی جس کام کاس کے ال پراداکرناضروری ہے .

تواگر ابرت لے کرتعلیم قرآن کی اجازت نه بی کی ورّ آن ياك كى حفاظت نه بوسكے كى، اس كيے ( مرایی ج ۳ ص ۲۸۷) انخون نے اس کی اجازت دی۔

وفى الإمتناع يضيع حفظ القران .

اسى طرح دوسرے علوم د نيميرا درا ذان واقامت پرنجى اجرت كيلنے كوجائز قرار دياگي آ ادراب اسی یوتوی ہے . ( ہرایہ جسم )

لیکن شادی وغم کے موقع پرا جرت د ہے کرقرآن پڑھوا نا جائز نہیں ہے ، اسی طرح تراوی میں اجت کے قرآن سناسانا ناجائز ہے، اسی طرح کسی صافظ کواجرت دے کر چالیس دن یاس سے کم و بمیش اس نیت سے قرآن پاکٹیرھوا نا کہ وہ مردہ کو اس کا تُوا ب بہونچا ہے صحیح نہیں ہے،اس سے نہ طیہ صفے دالے کو تُواب ملے کا اور ندم رہ کو ،اس پر تمام الممه كا اتفاق ہے،اس ليجواجرت كے كرزّان بڑھناہے ا در دہ خود تواب سے محروم ہوّا ہے توده مردول كوكيا تواب بيونيا ي كا.

گویجن امور دینیر کاتعلق فرائض سے ہے ان پر اجرت لی جاسکتی ہے ، لیکن جوچزیں متعب ہیں ان پرست آن ٹیھ کراجرت لیٹااور دینا صحح نہیں ہے۔

> لايصح الإستيجارعلىالقراءة وإهداءها إلى الميت لأن لم ينقل عن أحد من الأنبة الاذن في ذلك، فقدقال العلماء إن القارى إذا قرأه لأجلالمال فلا تواب له ، فأى شيئى مهديه الى المت -

وّاس كوكونى تواب نهيس منّا، توحب خود اس كو تواب نهيل ملاتوه كيرميت كوكون يحيينم يبونجار ماسے ٢٠

(ردالخارج ۵، ص۵۲)

الفقِد على المداهب الأربعة كمسنت في يم يكاكما بع:

قرآن کی کا دے اجرت کے رضاص طور ہر قرد آ

قرآن کی ادت اوراس کا تواب مرده کو بیمونیانے

کے لیے اجرت دے کر کستخص کومقر رکر نا جائز

نہیں ہے، ائمہ اربعہیں سے سی سے اسکا

جائز ہونامنقول نہیں ہے، فقہار نے کہا،

كرجب كوئى تنحص ال كے يے قرآن برصاب

أماقراءة القران خصوصا

ا در شادی وغی کے مواقع پر کرانا می خیر ہیں ہے اس میے کہ اس کی کوئی شرعی ضرورت نہیں ہے على المقابر وفى الولائم والمأتم لايصح الإستيجارعليها إذلاضرورة تدعوا إليها. (٣٣ ص ١٢٠)

بعض اوگ اس مدیث سے قران بھو کرا برت لینے پرات دلال کرتے ہیں جس میں ایک صحابی کو آپ نے جھا را بھو نگ برا برت لینے کی اجازت دی تھی ، گردہ بڑمنا علائ دمعالجہ کی غرض سے تھا ، اس لیے یوائز ہے کی غرض سے تھا ، اس لیے یوائز ہے کی غرض سے تھا ، اس لیے یوائز ہے کی غرض سے تھا ، اس لیے یوائز ہے کی غرض سے تھا ، اس لیے یوائز ہے کہ نادی بیاہ یا نوٹس کے موقع پر جو گھر سچانے کے لیے کبل کے قمقے ادر داڈ دغیرہ یا دوسر سے سامان کرائے پر لیے جائے ، ہیں توان کا کرایہ پرلینا درست نہیں ہے ، البتر صرف دوشن کے لیے دوچار لمب یا داڈ لگا دیے جائیں تو کوئی حرح نہیں ہے ، توالہ ادبر آچکا ہے ۔ اس طرح شادی بیاہ اور توشی کے موقع پر اور سے گھڑد سے وغیرہ صرف شان و شوکت اور دکھا دے کے لیے کرایہ پرلا سے جا اس کے بوقع پر اور سے گھڑد سے دغیرہ صرف شان کو سواری دغیرہ کی خرد درت سے ، توالہ ادبر آجکا ہے ۔

کی خردرت سے لایا جائے تو درت ہے، توالدا دیر آج کا ہے ۔ (۹) ای طرح ہولاگ پامٹلول کو ہاتھ دکھلاکر اپنے مستقبل کی ہائیں دریا نت کرتے ہیں یاکوئی چیز کھوگئ ہے اس کو ہمید دے کرمعلوم کرتے ہیں، اگردہ بتا دے جب بھی اس پرا جرت لینا دست اصحے نہیں ہے۔ (عالمگیری جسم صسم کسم)



اسلای شرویت انسان کو انفادی طوریر مال، جا مُرادی اسلای شرویت انسان کو انفادی طوریر مال، جا مُرادی کو انفادت دیتی ہے اسی کو انفادی ملکیت کو اسف کی اور انہت سنائی دیے انفادی ملکیت کے فلسفہ کی اور اس مرت میں انفادی ملکیت کو بخرخم کر کے کسی چیز کو قومی ملکیت میں لینے کا دیے کا

فلسفہ جو کارل ماکس نے دنیا کو دیا تھا، کمیونسط ملکوں میں اس کی کوشش جاری ہے ، اس فلسفہ کی بنياد ال مفروضه يرب كرمعاشى الهموارى كالسل سبب انفرادى ملكيت برجس بن ايكشخص حبتى وولت جا ہے غلط وصیح طریقہ سے میط لیتا ہے ،ادرووسرے طبقات خاص طور پرمزدور میشید طبقدائی روزمرہ کی ضروریات کے لیے بھی مجدر ہوا ہے ،ان کے نز دیک معاثیات کے سین نبیادی عوامل بین: (۱) سرمایه (۲) مخت (۳) تنظیم کارل ماکس کے نزویک معاثی ناہمواریوں کاصل سبب سرمایہ اور سرمایہ دارہے، اس لیے درائع آمدنی اس کے ہاتھے سے سے الک محنت او تنظیم کے حوالد کر دیا جائے ، دوسرے لفظوں میں اس کے میعنی ہوتے ہی کر سارے ذرا نُع معاش پر عنت اور ُظیم کی نمائندہ حکومت کا کنظرول ہو،اس کے نز دیک معاشی مساوات قائرکرنے اور معاشی نابرابری کو دورکرنے کی صرب سی صورت ہے ، اس فلسفہ کے مطابق قومی لکیٹ کے ذرائع کو جو لوگ کنٹرول کریں گے دہ گویا عام انسانوں میں سے کوئی بلند، بے غرض، مخلوق ہوگی جوابینے کو عام انسانوں کی خدمت کے لیے و تعنٰ کردے گی جس معاشی مساوات کیلے۔ لا کھوں آ دمیوں کوان کی ملکت سے محودم کیا گیا ادر لا کھوں آ دمیوں کوملک بررکیا گیا ، اور سراروں محو پیمانسی پرلٹکا دیاگیا آج وہاںستر برس گذرمانے کے بعد بھی معاشی مساوات کاکوئی وجود نہیں د کھائی دے رہاہے،اس لیے کہ اس فلسفہ کی بنیاد انسان کی فطرت کے ضلاف ہی نہیں ہے، بلکہ اس کے ذریعیانسان کوسنت الہی سے مٹا نے کی کوش کی گئی ہے ، یبی وجرے کہ است امتداب انفرادی کمکیت کا دائرہ وہاں بھی وسیع کیا جار ہاہے ،اس وقت گور با چوفٹ نے جن تبریلیون اعل<sup>ان</sup> كياب اگرده بروك كارائين نوي كميونزم كے سارے فلسفه كودريا برُ دكرنا پڑے كا۔ معانى مساوان بن بكم والنصال النصال المعانى النصال ا العنى مزدور ، سرمايه ادر حكومت كوبرابر حيثيت ویتا ہے، سرایہ کے ذریعے مخت کی جو تق ملفی ہوتی ہے ، یا مخت کے ذریعہ سرایہ کی جو تق ملفی ہوتی ہے وہ اسے نظر انداز نہیں کرتا ہے، اسلام سارے سرمایہ داروں کوختم کرکے ایک بڑے سرمایہ دار يسى حكومت كووجودين لانع كاقال نبيس ب، بلكه وه برطبقه كواس كاحق دلاياب، اور دومرول كي

حقّ ملفی سے روکیا ہے ، دومعاشی مساوات کا جھوٹا نعرہ نہیں دیںا بلکیمعاشی انصا ن کا اصول دیہا ؟

معاشی معالات کے بیان میں اورخاص طور پر اجرت کے بیان یں اس کی چھفسیل آجی ہے اور مزیف میں اس کی چھفسیل آجی ہے اور مزیف میں ارتف کو دون کی گاب اسلامی قانون اجرت میں دکھی جا کتی ہے ، اسلامی انفرادی ملکیت کے ضبحے یا غلطا استعمال کے جو صدو دمقر کیے ، یں ان کواگر پورے طور پر کام بیں لایا جائے توانفرادی ملکیت کی فطری خوا ، ش بھی مجود سی بہونے پائے گا اور سرا میا ور سرا میا وار کے ظلم اور ان کی حقیقی حق تملفی سے بھی محنت کش طبقہ کو نجا ہت مل جائے گی ، اس کی کی نفصیل مجرکے بیان میں اس کی تحقول کی اور کی گاب کے آخر میں وراشت کے بیان میں آئے گی ، میہاں صرف اس کی تحقول کی اور کی کی اور کی گاب کے آخر میں وراشت کے بیان میں آئے گی ، میہاں صرف اس کی تحقول کی تعقول کی صدود کی اسلام نے تفصیل اس جائی ہے کہ ملکیت کے حق کے استعمال و تھرف کو اسلام نے کن صدود کا یا بند کیا ہے وہ صدود میں ہیں

(۱) مال کو ہے جا صرت کرنے یا ضائے کرنے کی ممانست قرآن پاک بیں بھی آئی ہے، اور صدیث نبوی میں بھی بار بار اضاعت مال سے منع کیا گیا ہے۔

(۲) غیر شرعی امور میں مال صرف کرنے کی مانعت آئی ہے، حرام کامول یامعا شرہ کوخواب
کر نے والے بخش لر یج یا بالل نظریات کی اشاعت میں صرف کرنا، یرسب اسی میں آبا ہے ،
حضرت ابن مسعود شرکت کی نے نفول خوچ (مبذرین) کے بارے میں سوال کیا واتھوں نے
فرایا: الذین ینفقون فی غیر حتی (الادب المفرد) ہوناتی مبکریں مال صرف کرتا ہے وہ
مرس سے ۔

رس) المسح اف : قرآن وصدیث میں جائز دولت کو بھی ہے جا نودونمایش میں صوت کرنے سے منع کیا گیا ہے، قرآن یاک میں ہے :

كُلُواً وَاشْرَبُوا وَلاَ تُسْرِفُوا اللهِ اللهِ وَيُهِ اللهِ اللهِ وَيُ المِن اللهِ اللهِ عَلَم اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

مدیث بیں ہے ، مدیث بیں نفول نو سی نکرور

كلوا واشربها والبسوا و كهارُ بي ادربه و، ادرصد قر و فرات تصدقوا من غير إسراف كرو، كرامرات ادر فخ وغ ورك ولامخلية . فري كرث سي بج د

(۲) عیش برستی ، اسرات بی کی ایک قسم بر معبی ہے کہ آدمی اپنے کھا نے اور پینے اور

ادر مکان بنانے اور صروریات پوری کرنے کے بجائے بے جامیش پری کے کاموں میں دوت صرف کرے، رسول الله صلی الله علیہ وسلم خاس بھی منع فرایا ہے، اور صفرت عرض تو تمام امراء کو اس کی ضوصی مرایت دیتے تھے۔

(۵) ابنی ملکیت سے دوسرے کو تکلیف بہونچانے کی مانعت ؛ انفرادی ملکیت پر سب سے بڑوسیوں کو یا سب سے بڑوسیوں کو یا دوسرے باٹندگان ملک کونقصان بہونچے ،قرآن پاک میں ان جلوں میں یہ اصول بیان کیاگیا ہم؛

الاَ تَظْلِدُونَ وَلاَ تُظْلَدُونَ وَلاَ تُظْلَدُونَ وَلاَ تُظْلِدُونَ وَلاَ قَطْلَدُونَ وَلاَ اللّٰ مِلْدُونَ وَلاَ اللّٰهُ وَلَا اللّٰ مُؤْنَ وَلَا اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلِيْ اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلِيْ اللّٰهُ وَلِيْ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلِي اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَلِهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَلِلْمُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ وَلِمُ اللّٰهُ

مدیث یں آ اے کہ

نه تکلیف المحادُ اور نه دومرول کوکلیف<sup>و</sup>

لاضورو لاضوار ۔ نقہائے کرام نے ان ہی ہدایات کی رشنی میں یہ اصول بنادیا کہ

ت کلیف ہبونچا نے کی صورتوں کور در کیا جا کیگا مار انگ کا تکاری میں جوزی زاک نے کیلا

عام لوگوں کو تعلیمت سے محفوظ کرنے کیلئے خاص لوگوں کے نقصان کوبر داشت کیا ماگا ١١) الضوريزال

(٢) يتحمل الضرر الخاص

لدفع الضررالعام.

اسی اصول پر آناڈی ڈاکھ کو علاج سے روکا جائے گا، اسی اصول کے تحت احتکار (ہولڈنگ)
کرنے والوں کی وج سے عام لوگوں کو ضرور یات زندگی کی چنر سی نال رہی ہوں تو حکومت ان کا
سامان مناسب قیمت پر بکوا د سے گی، کی جانے کی دوکا نوں کے درمیان کوئی روٹی اور کھیا آب
پکانے کا ہول قائم کر سے اور اس سے اگر کی جانے کو نقصان بہو بنے رہا ہوتواس سے منع کیا جانا اسی اصول کے تحت مجر کیا جاتا ہے ، بعنی بچوں ، ناوان اور بیوتون آ دمیوں کو ادرمسرف افراد کو
اسی اصول کے تحت مجر کیا جاتا ہے ، بعنی بچوں ، ناوان اور بیوتون آدمیوں کو ادرمسرف افراد کو
ان کی دولت کے استعال سے عارضی طور پر روک دیا جاتا ہے ۔

اسی طرح ذی ردح جانوروں کے استعمال کے لیے کچے صدود مقرر کیے گئے ہیں ہیں گی تفصیل اوپر آجگی ہے، فاہر ہے ان با بندیوں کے بعد سر مایہ سے مخت کو اور محنت سے سرمایہ کو یا دوسر عوالی بیدایش کونقصال بہو بننے کا جوامکان ہے وہ بڑی صد مک اس سے مفوظ بھی ہوجا کی افرادی ملکیت کی نظری خوا ہش بھی یوری ہوجائے گی مفوظ بھی ہوجا کی افرادی ملکیت کی نظری خوا ہش بھی یوری ہوجائے گی

اویربار بارید بات کهی گئی ہے کہ انفرادی ملکیت انسان کی ایک فطری خوا میں ہے ،اس کے ثبوت کے میں میں انفرادی کے بیدرس کی شال کا فی ہے کہ قومی ملکیت کے سرسال تجربے کی ناکامی کے بعد آج روس میں انفرادی ملکیت کے اس فطری حق کو بڑی صد تک سیلیم کرلیا گیا ہے۔

اسلام یں بھی ضرورت کے وقت عارضی طور نینظیم مینی حکومت کو دوسرے عوالل بیدایش پر ترزیج دی گئی ہے، گراسے زندگی کاستقل فلسفہ بناکر دوسرے عوالل کونظراند از نہیں کیا گیا ہے، اس تمہید کے بعد طکیت کے اسلامی تصور کی وضاحت کی جاتی ہے۔

اسلامی شریب بس ملکیت کی جنیت ایال برآدی کی ملیت بن طریقه سے

تا بت ہوتی ہے، جب ان میں سے کسی ذریعہ سے جسی آ دمی کسی چزیکا الک ہوجا ئے تو بچراس کی طلیت کونہ تو اس کی مرضی کے خلاف میں مرضی کے خلاف المیت کونہ تو اس کی مرضی کے خلاف تصرف کرسکتی ہے، اور نہ اس کی مرضی کے خلاف تصرف کرسکتی ہے، البتہ ایسی ملکیت کے صدف کرنے میں کچھ یا بندیاں حکومت اس وقت لگاسکی جب وہ نظول خرجی میں ضائع کررہا ہو، یا اس میں سلیقہ سے خرج کرنے کی صلاحیت نہ ہو، یا آس کسی دوسر شخص یا معاشرہ کا کوئی نقصال ہورہا ہو، بغیران وجوہ کے تصرف میں کوئی مداخلت کاس ڈوکسی شخص کو ہے اور خرکومت کو ۔

یہ ہیں: (۱) اپنی ملکیت کوخوشی سے کوئی شخص کسی دوسرے کی طرفیت فل کرنے خوا ہما وضہ لے کر مشقل کرے ، مثلاً کوئی شخص اپنی کوئی چیز کسی کے ہاتھ قیمت لے کرفر وخت کردے یا بغیر کسی معاضم کے دوسرے کودے دے ، مثلاً مبکردے یا بطورانعام دے دے ، توان طرنقویں سے دوسرا شخص اس کا مالک موصا سے گا، اب بہلا شخص اس میں کوئی مداخلت نہیں کرسکیا ۔

(٢) دوسرى مورت يه ب كرة دى كوئى چيز وراثت بين يائے اس سے بھى وارث كى

مکیت قائم ہوجاتی ہے . ۳۱ میسری صورت بیکدا پنی محنت مزدوری سے کسی مباح چیزیاجس پر کاکوئی مالک نہ ہوا سے حال کے لے ملیت کی بہی صورت کا بیان اوپر موجکا ہے، اور دو مری صورت کا بیان کتاب کے اسخریں ہوگا، البتہ بیسری صورت کی کچر فصیل بیال بیان کی جاتی ہے، ایک ہوتھی صورت کی کچر فصیل بیال بیان کی جاتی ہے، ایک ہوتھی صورت کی کچر فصیل بیال بیان کی جاتی ہیں شارت کی ہوتی ہے ۔ بھی ملکیت ہے جو چیز پیدا ہو دہ بھی اسی بین شارت کی ہے ۔ مثلاً جانور کا بچر، درخت کا بھیل وغیرہ، اس کی نفصیل بیع کے بیان بین آجی ہے ۔ میاح جو جو میں اضافول کا مراح جو جو میں اضافول کا مشترک سراہہ ہیں، ان ہی سے بہت سی چیزوں پر انسان نے محنت مشقت کر کے اپنی ملکیت قائم کر لی ہے، مگر اب بھی خدا کی بنائی ہوئی اس کا کنات میں بیشار چیزیں اسی ہیں جو پوری انسانی آبادی کا مشترک سراہہ ہیں اور ان کا استعال مرفرد کے لیے اس وقت کک مباح ہے، جب تک ان میں سے کوئی ان پر اپنی محنت یا بینا سرما ہے صوت کر کے وقت تک مباح ہے، جب تک ان میں سے دوئی ان پر اپنی محدد و گھا س ، جنگلات، زمین ان کو اپنے قبضہ میں نہ لے لیے، مثلاً یا نی ، ہوا، آگ، ، روشنی ، خودر دو گھا س ، جنگلات، زمین کے پوشیدہ خرا نے، بعنی رکانر، آبادی سے دور ہے کار، بخرادر پرتی ذرینیں (موات) دغیرہ ،

ہو پچھ زین ہیں ہے دہ سب الشرتعالیٰ فی محمد نائر محلیے بیدا کیا ہے۔
تمصارے لیے الشرتعالیٰ نے سورج
ادر جاند کو مسخ کر دیا ہے، اور دہ برابر
گردش کر دہے ہیں ب
تمصارے لیے الشرتعالیٰ نے مندرو
کومخ کر دیا ہے ، آگر تم تروّا زہ مجھلیا
تکارکرے کھاؤ۔

ئىن يىزدى يى سارى انسان شرك ى، يانى ، خوروككاس اوراڭ رۇمى قرآن بك ين هم المكرن المكرن المكرن المكرن المكرن المقرة المكرن المقرة المكرن ا

وَسَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِلتَأْكُولَ مِنْهُ لَحُمَّا طَرِيًّا۔ (النعل)

مديث يم ہے :
الناس شركاء فى الثلث،
فى الباء والكلاً و المنارك.
كة كا اللاوال اوجيدم 190-

دوسرى حديث ين الناس كے بجائے المسلمون كالفظ آياہے . ايك مرث یں ملح ( نک) کالفظ بھی آیا ہے ۔ یعنی نمک بھی انسانوں کا مشترک سرایہ ہے۔ ان میں سے بعض چیزیں الیی اس جن یکسی کی ملکت اسلام سلیم نهیں کرتا، مثللًا سمندر، بٹر ہے دریا، ہوا، فضا اور رقینی کو دنیا کا ہرانسان اس وقت تک استعال کرسکتا ہے جب تک اس کا استعال دوسروں کے لیے نقصان دہ نہ ہو، البنتہ اگراس كارستعال دوسرول كے ليے نقصان دہ ہوگا تو بچيراس سے روكا جائے گا، مشلاً سمندرس براكب مكومت إينا تجارتي جهاز بيج سكتي ب، برى بيره ركوسكتي ب، فضا یں ہرحکومت کا جہاز اڑسکتا ہے، مورج ادرجا ندکی روّسنی سے شخص فائدہ اعظما سکتا ہے ' خواہ وہ فائمہ وحوب پیولها بناکرا تھائے، یاکوئی ضلائی اطبیش قائم کرے، یا اورکسی طرح ہے؛ لكن سندريس جهاز ركھنے كامقصِد يا فضايس موائى جهازاران كامقصدكى ملك يرحلكرا او تواسلامی شریعیت کی روسے ایسی حکومت کوظا لم وار دیا جائے گا، اور اس کوضرور اس سے روكا جائے گا، اكه خداكى اس نعمت اور رحمت عام كوره دوسرے انسانوں كے ليے هيبت نر بناسك، اسى طرح الركوئي شخص سورج سے دھوب اپولها تياركر اسے ، ياكوئي اور إلى بالك تواس کواس کاحق ہے ، میکن اگروہ کوئی ایسا الدتیار کرتا ہے جوانسانی زندگی کے لیے مہلاک تا بت مِوتو پیراس سے اس کو صرور روکا جاسکتا ہے، موجودہ دور میں اگر اسلام برسرتوت ہوتا وکم آرکم ایٹم بم اور ہائیڈروجن بم ادر کیمیائی مہلک ہمیاروں کے بنانے پر تو صرور يابندى عائدكرتا

لیکن اگر اپنی محنت سے اسرایہ لگاکرکوئی شخص دریا کے پانی یا سورج کی روشتی کولیے تبضہ میں لئے آیا ہے تودہ اتنی چنر کا مالک مجھا جائے گا، شلاً اگر کسی نے دریا سے کوئی نہر کیا لئی یا سورج کی روشنی سے کوئی آلہ تیار کیا تواس آلے اور اس نہر کے یانی پر اس شخص یا اس حکومت م

له ابوداؤد ابن ماجه . مشكوة ص ٢٥٩ ـ كه اس صرارتمك كازين ادراكاتا

کی طکیت قائم ہوجائے گی جس نے مخت کرکے یا سراید لگاکر اس کو بنایا ہے، اب وہ جسے جانج اس نہر سے گذرنے دے اور جسے چاہے نہ گذر نے دے ، لیکن وہ سی کو پانی لینے اور آبیاتی کرنے سے نہیں روک سکتا، کرایہ لے سکتا ہے ۔

اسی طرح دوسری مباح بیزیس بھی محنت و مرا یدلکانے کے بعد ملکیت بی آجاتی ہیں اب ان بی سے ہراکی کا بیان ہم الگ الگ کررہے ہیں :

ا بن کی حیثیت جاریا یا نیخ طرح کی ہوتی ہے: (۱) ایک توسمندروں اور بڑے استعالی دوسروں اور بڑے برای کی حیثیت جاریا یا نی جس کا بیان اور پر ہوا، کرجب کے ان کا استعالی دوسروں کے لیے نقصان دہ نہ ہو اس کے استعالی سے روکا نہیں جاسکتا، ان میں شخص اور سرملک کا بات رہ شکار کرسکت ہے، اس کے اندر کے خزانہ کی التی کرسکت ہے، اپنی کشتیاں اور جہاز و جاری کے بات روکا کہ کا شکار کرسکت ہے، اس وقت جن لوگوں نے سمندروں کو با خط کران پر اپناا قتدار جاری کی اسلامی شریعیت کے مشا کے خلاف ہے، فول سے مفاص طور پر شرکار کرنے اور مال بر دار جہاز ول کے لیے جہاز وں کے سلسلہ بیں پا بندی عدائد کی جاسکتی ہے۔ کی جاسکتی ہے۔

راد دوسرے بڑے تدر تی تالاب ندی ، نالے کا پانی ، ان کا حکم بھی قریب قریب ہی اسلام کا باتی ہیں ۔ ہے جو بڑے دریا وُں کا ہے ، بینی کی ملکیت نہیں ہیں ۔

نے اسکان میسرے وہ الاب ، حوض ، پو کھرے ، نہریں اور کنویں جن کو کئی خص نے یا حکومت این مخت سے باکا کہ بنوایا ہے ، ان کے پائی کا حکم میں ہے کہ اس پر محنت یا سرمایہ لگا نے والے کی ملکیت ابت ، بوجائے گا ، لیکن اس کو پی نہیں ہوگا کہ لوگوں کو پانی ہیئے ، یا

له اوپرة آن كا ۱۶ آيات اوراحاديث بوگانقل كاكئ بي ان كاروشى ين نقهار في و اصول باديا به يوز لكل احد الانتفاع بالمياه ، لكنه مشروط بعدم الضرر إلى العامة (المجلة ص ٢٠٣) الإنتفاع بسماء البحر كالإنتفاع بالشمس والقمروالهواء فلايبنع من الانتفاع به على وجه شاء (هداية ج ٣ ص ٢٠٨)

جافوروں کو یانی بلانے سے روک دیے ، یا بی پینے بلانے کاکوئی کرایہ وصول کرے ، بی کریم لیا تم علىدوسلم في اس سے من فرايا ہے، اور اگر دوسرا فريعيماني لينے كانہ جواور انسان ياجا فرادل کے ہاک ہونے کا خطرہ ہوتو حضرت عرض نے ایسے لوگوں سے جنگ کرنے کی احازت دی ہے ینی بجراس سے فائدہ اٹھایا جاسک ہے (بدائع ج ۲ ص ۱۸۹ - دایج سم ص ، ۲۷) اگر جا نوروں کے کثرت ہے آنے کی وج سے توض یا الاب کے کناروں کے ٹوٹ جانے یا خراب ہوجائے کا اندیشہ ہوتووہ ان پر یابندی عائدگرسکتاہے کہ وہ احتیاط سے باری باری پلائیں ، اورخلاف ورزی کی صورت بیں اس کو بالکل روک وسیے کا بھی تی ہے البتة اگرده اس سے آبیاشی کرنامیا ہیں تو اس کوئی ہے کہ دہ اس سے منے کرے ، بات کا كرايه كران كويانى دى، اسى طرح جوشيوب ول يكنوس يانهرسة أبياشى كے ليے جيوني جيوني اں بنائی مباتی ہیں ان کا یانی بھی آدی کے بیٹے اورجا نوروں کے پلانے کے لیے مباح ہو کوئی روک نہیں سکتا ، گرکسی حکومت کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ عوام کے پیسے سے بنائی ہوئی نہروں یا پیوب و ماوں کے یانی کاکرایہ لے، اسلامی حکومت بیں لوگوں سے زراعتی مكيس ولياماً التحا، كراس كي شال نهين ملى كراب ياشى كاكوئى كرايه لياحا آلهو . رم) پوتے وہ یانی جو آدمی این برتن میں یا بھشتی مشک میں بھرلیا ہے، وہ اس کا مالک ہے، اس کووہ فروخت محمی کرسگا ہے اور دوسروں کو ہینے سے منع بھی کرسگا ہے لین اگر کوئن شخص پیاس سے راپ رہاہے ، اوراس کے پاس بینے سے زیادہ یانی ہے ، اوروہ یانی نہیں دے راہے تو بھراس سے ذہروستی یانی لیا ماسکتا ہے گے

ہوں ہیں وسے الم اس سے بہتر ہوں ہیں ہیں اس سے سر شخص در اس سے سر شخص فائدہ حال کے نیج جو پانی ہے وہ بھی سی کوال کھودکر یا بینٹر پائیس کا کریا ہو لگا کہ فائدہ خاس کا اس سے سر شخص فائدہ خاس کا ہے۔ البتہ کسی دوسرے کی زمین میں کنوال کھودکر یا بینٹر پائیس کا کریا ہو لگا کہ فائدہ خیس اٹھا اسکتا ۔

له ان لم يخش من تخريبها بحسب كبترة الحيوانات ـ (المجلة ص ٢٠٠٠ ـ عه بدائع الصنائع ج ٦ ص١١ ـ أ

اگرگی آدی ل کرکوئی نبر کھودیں یا بیوب دل لگانیں قوایک دوس الرمستركه الى كاجازت ي سے الياں بنائيں اورجودن جس كے ليمقريم ای دن ده آب یاشی کریس، اگر دوسرے شرکاء اجازت دے دیں تودوسرے دن بھی آپ یاشی ایک شرکی کرسگ اے لیے دریا، آلاب وغیره کی مجیلیال کسی کی ملکیت نہیں ہیں جبرکا جی میاہے ان کو کمیر سکتا ہے اوران کا شکارکرسکتاہے،اگر كسى فيدرياك جيلى بكرف يرك كومز دور دكها تويه صحيح ب جوميليال وه مز دور تسكادكر سكاوه مشاجركي مكيت موك كي، البته اكركسي في محيليال البين ذاتى الاب بي يا وض بي يالي مون، يا الإب اس كا واتى نەمو گراس نے اس ميس مچھليال لاكروالى مون اوران كے يالنے يرخرچ كيا موتواس كى دوسوري ہیں، ایک پر کروہ حض آنا چھوٹا ہے' یا الا سے توٹراہے گر محلیاں اتنی زیادہ ہیں کہ بغیری نت کے آدی ان کو پکڑ سکتا ہے ، اسی محیلیاں اس کی ملکیت ہیں ، اور ان کو وہ حض و الاب میں رہتے موستے بھی نیے سکتاہے، دوسرے یا کیجیلیوں کو بکوسنے یں کچھ مرسرادرمحنت کرنی ٹرتی ہے مثلًا حال والنايِّر الب ، ياستسسَ لكاني يرقى ب وميليان اس كالميّت إي، دوسرون كو تسكادكرسنے اور كيرطنے سے وہ نے كرسكتا ہے، ليكن أگروہ ان كويانى بى يس نيح دينا جاہے جبياكم عام طور پردستور سے تواس کو اس کاحق نہیں ہے ،اگروہ بینیا جا بتا ہے توسیلے ان کاشکارگرے پورنیچ نیه قرآن پاک نے اس کی صراحت کردی ہے: أُحِلَّ لَكُمُ صَيْدُ الْبَحْرِوَ طالب تمعارب ليسمندركا شكاركمنا كلعَامُهُ مُشَاعًا لَكُمْ ادراس كاكحانا ادرج وبالسع دوري ادران کے بے سفر کر کے آئے ہیں ان وَ لِلسِّبَّارَةِ. کے لیے بھی ۔ و خورو گھاس خواہ کسی کا ذاتی زمین ہی میں کیوں نہو، جب تک اس نے

اس پرکوئی محنت نکی ہو، یا کچرخرج نرکیا ہواس وقت تک و کسی کوائی کے کاسٹے یا جانوروں کو تی سکتا ہے ، البتہ اس کو یہی ہے کہ البتہ اس کو یہی ہے کہ ابنی زین کے اصاطبیس وہ کسی کو آنے نہ دے ، لیکن اگراس نے اس گھاس کے اسکا کے ان کانے پر خرچ کیا ہے یا محنت کی ہے تو بچراس کو یہی ہوگا کہ وہ دوسروں کو کاشنے اور جہانے سے روک دے ، اور اس کو یہی حق ہے کہ وہ خود کا طے کہ یا مزدوری پر کٹواکر یا بغیر کا لئے ہوئے اس کو نے دے ہو

خودر دح بگلات بھی کسی کی ملیت نہیں ہیں،بلکران سے ہرانسان کو لکڑی کا طنے اور کا طے کر لے جانے کاحق ہے،البتہ اگر وہ جنگلات

كى نے لگائے ہيں، يكى كازين بين أكے ہيں تو ده اس شخص كى الكيت ہول كے .

اگرکسی نے خودرو خیکل سے لکڑی کاٹی یا مردوری دے کرکٹوائی تواس کواب کوئی دوسرا نہیں بے سکآ۔ (المحلة م ۲۰۳)

ا دیر ذکراً چکاہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہو یہن چزیں سارے ان ان انوں کے لیے مباح ہونے کا نعتبارعمو گا یہ صورت لکھتے ہیں کہ اگر کسی سے انگر اسکی کہ میں ان بین آگ جس کواس کی روشنی سسے فائدہ اسٹھانے ، اپنا ہاتھ بیر سنگئے ،اس کی گرمی سے اپنا کیٹر اسکھانے کی اجازت ہے اس طرح کسی نے چراخ جلایا قو دو مرااس کے چراخ سے اپنا چراخ جلالے قواس کواس کا حق ہے ،اسی طرح اس وقت کوئی دیا سلائی جلائے یا لائٹر جلائے تو دومرے کواس سے اپنا جو طحاجلا لینے کی اجازت ہے ، لیکن امام خطابی نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ ،

بعض علمار نے یتنمیری ہے، ادراس طرف گئے ہیں کرحضورا فوصلی الترعالیکم کے فرانے کامطلب بیسے کہ چھات دیم فقد فسره بعض العلماء وذهب إلى أن اراد به الحجارة الستى كے جن يقود لكوركو كر أك جلائى جاتى ہ

تورى النار .

(ج ۵ ص ۱۲۳) اس کے معنی یہ ہوئے کہ جس بچیز سے بھی گرمی اور روشنی ل سکتی ہو وہ انسان کا مشتر کہ سرايه، بشرطيكه ال سيكسى دومرس كوكونى نقصان نه ميونياً بو . بصير كونى سورج كى روشنی اورگرمی سے کوئی مشین یا چو طوا بنائے قواس کواس کا سی ہے ، طرک کی لائٹ ہیں اگر برهنا جاہے و دہ پڑھ سکتا ہے، مکن اس پر تاریجینک کراسیے گھریں روشنی نہیں لےجامکیا اس منے کہ کیلی کے محکم کا نقصان ہے۔

ر کاز ازین کے اندر و خزانے و شیدہ ہیں ان کو شریب میں رکار کہا جاتا ہے اسکی ردو قسیں ہیں ،ایک وہ جو خود بخود رئین کے اندربیدا ہوتے ہیں، شلا کوکل، پٹرول، ابرت، گندهک، سونا، چاندی، لوبا، تانبا، پیتل اور نیک وغیره، دوسے وه جس کوکسے زین میں دفن کر دیا ہو، مہلی قسم کومعدن کہا جا آ ہے اور دوسری قسم کوک نو اور رکاز کتے ہی،معدن کی درصور میں ہیں،ایک تووہ مجد جزی جواگ میں ڈالنے سے نرم بوجاتی بنی، مثلالوما، چاندی، سونا، تا نباوغیره، دوسرت و ه چیزی جوفطرةً سیال بول مثلًا يطرول ، تيل وغيره ، ياوه سيال تونهين بي مراكب بين داكنے كے بعد ويسے ي باتى رمتى بي مثلًا جوابرات وببلي تم يعى معدن كواكركو أي تخص إجائے معلوم كرلے واكراس في اليي رين یں یا اے واس کی ملک ہے تواس معدن کا راحصہ تواسلامی طحومت لے لے گی، اور بقید را اس کا ہوگا، لیکن اگروہ زین اس کی ملک نہ ہوتواس کی دلوصور تیں ہیں، ایک پرکسی کی ملیت اس پر من نہیں تو اس صورت میں بھی کر بیت المال نے لیکا اور بقید در کا یانے والے یا دریا فت کرنے والے کا ہوگا ایکن اگروہ زین عام لوگوں کی ملکیت ہو، فینی ان کامغاد اس سے وابستہ ہوتو پیروہ پورامعدن اسلامی حکومت کا ہوگا ، پررائے امام اوسنیف رحمالٹرعلیہ كى بى ، دوسرى ائمِدُ كَاز كا اطلاق صرت دنينول يركرتے ہي، اور ده معدنی دخائركو ركا نر سِ إِلَكِ سِيعِتَ أَي ، مُمراس بي المُرتُ للاللهُ الم الدِحليفارٌ، الم شافعيُّ اورا لم م الحَيْر كا تفاق ب ك حب شخص كى زين بيس بيمعدن يا يا جائے كا وہ أس كا مالك بوكا، اسى طرح الرو وكسى مباح زين دریانت کرے گاقوہ مجی اس کی ملکیت مجی جائے گی بیکن امام الک رحمۃ الله علیہ مباح زین میں پائے جانے والے معدن کوریاست کی ملکیت قرار دیتے ہیں، آرکوۃ کے بیان میں اس کی مرید میں میں ہے۔ مرید میں میں ہے۔ مرید میں میں ہے۔ مرید میں میں ہے۔

اگرکوئی حکومت کسی اہرکے ذریعہ کوئی معدن دریا نت کرائے تو وہ اسلامی حکومت کی ملکت موکا، کنز کا حکم یہ ہے کہ اگر معلوم ہوجائے کہ کیسی مسلمان سنے دنن کیا تھا تو اس کا حکم لقطہ کا ہوگا، اوراگر نہ معلوم ہو تو پھر کے حکومت کا اور بقیہ پانے والے کا۔

موات کفظی عنی می بوئی یا بیکار جیز کے ہیں، اور شریعیت میں اس دین کو کہتے ہیں جواب تک مردہ پڑی ہوئی ہو، یعنی آباد نہ کی گئی ہو، یا آباد کی گئی ہو گئی ہو گئی ایس کا کوئی مالک باتی در ماہو، وہ یرتی پڑی ہو گئی ایسی زین کو جو آباد کر بھا

ابادی کی ہو توہیا، میں ورکا ملک بال مرام ہو، وہ پدل پر سام کا ارشاد ہے : وہ اس کی ملکیت ہوجا سے گی ،اس بارے میں بنی صلی الشرعلیہ وسلم کا ارشاد ہے :

جس نے کسی بیکار اور غیر آباد زین کو آباد کیا دہ اس کا مالک ہو میائے گا۔

جس زین کاکوئی مالک ند در اس کوجن آبادکیا ہے وہی اس کاحق دار ہے۔

ار ده بیکار ، بخراد سزرین موات قرار دی جائیگی جو آبادی کے اندر نہ موادر ندآبادی کے آس پاس ہوبلکہ

من عشر أرضا ليست الأحد فهو أحق بها (بخاری) مت بورنے کی شرطیں | ا

من أحيا الضاميتة

فهی له. (ترندی)

ایک دوسراارشادسے:

آبادی سے ایک دوکلومیٹر دور ہو، آبادی کے اندر کی بے کارزمینی آ دمیوں اور جانوروں کی فرای

له الموات ما لا ينتفع ب من الأراضى لإنقطاع المهاء اولغلبة السهاء. (هداية ج ص ٢١١) له نقهار ف الكافرانده يربايا ب كرار آبادى ك المهاء و هداية ج ص ٢١١) له نقهار ف الكافران كافران بي كرار آبادى كافرانك أدان من كلام المراكب آدى كلام المراكب أدى كلام المراكب المراكب

کے لیے مخصوص ہوں گی، شلاً مکان بنانے کے لیے یاکوئی اور اجتماعی کام کے لیے یاجا وروں کے جراکا ہ کے لیے مخصوص ہوں گی ان پر کوئی قبضی جاسکتا، البتہ وہ زین ہو آبادی سے قرب تو ہو گر زراعت کے علادہ کی ادر کام نہ آسکتی ہو تو اس پر کومت سے اجازت لے رقبضہ کیاجا سکتا ہے۔ دراعت کے علادہ کی ادر کام نہ آسکتی ہو تو اس پر کومت سے اجازت لے رقبطہ کو ورنہ ہو، اگر رہا ہو تو اب موجود نہ ہو، اگر وہ ہو تو اب موجود دیا ہے وہ موجود ہے ادر اس میں کھیتی باطری کرسکتا ہے، لیکن تین برس تک اس نے پرتی چھوٹر دیا ہے تو صورت اس کو کورٹ ان اور ڈ ( ججر ) کر کے دوسرے کو دے دے دی گی بنی کی انٹر علایہ کم کا ارشا دہے :

ليس للمحتجر بعد ثلث ين سال بكن ين بيكار هجير دين سنين حق لهم والماس زين بركوني من بيري

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ حکومت سے اجازت نے کرکسی بیکارزین کو آباد کرے، اگر حکومت کی اجازت نے کرکسی بیکارزین کو آباد کرے، اگر حکومت کی اجازت کے بغیراییا کرے گا تو وہ الک ہیں ہوگا، کیونکہ دسول اللہ صلی اللہ علامی سلم نے ارشا وفرایا ہے :

کسی بے کا رزین کواپنانے کائی صرت اللہ اور رسول (حکومت) کو ہے۔

لاحمى إلّا لله ورسوله (. بخارى بح الهُ شكوة ص ٢٥٩)

جاہمیت ہیں یہ دستور تھاکہ لوگ جہاں کوئی ایسی بے کارزین دیکھتے تھے جس میں درخیزی کی صلاحیت ہوتی تھے، چنانچہ حب کی صلاحیت ہوتی تھے، چنانچہ حب کی صلاحیت ہوتی تھے، چنانچہ حب آپ کواس کا علم ہوا توفر مایا کہ ایسی زین برسی کو حکومت کی اجازت کے بغیر قبضہ جانے کی کوشش مذکرنا جا ہیں۔ مذکورہ بالاارشا دنہوی کی کا یہی مفہوم ہے۔ (حاشیۂ مشکوۃ بحوالہ مرقاۃ)

اس سلسلهین دومراارشادسیکه:

کوئی آدمی امام بینی حکومت کی رضا مندی کے بغیر کسی سیکار چیز کا الک نہیں ہوسکیا ۔

ليس للمرأ إلاماطابت نفس إمامية . (مجم سبران)

له يروايت ضيعت ب، كرحضرت عرشك تعالى ساس كوتقويت اوتى بد كل كاب الخواج المم الووسف ص ٤٠١ ، فتح القدر ابن جام ، كتاب احيار الموات . ان ہی احادیث بوی کی روشی میں فقہار نے بیٹمار مسائل مستبط کے ہیں یکومت کی اجاز کے اماریک بیار زمین کے آباد کرنے کی جورائے امام ابوضیفہ رحمۃ الشرعلیہ کی ہے ، مجلۃ الاحکام الور میں اسی کو قانونی حیثیت دی گئی ہے ، مگر امام مالک رحمۃ الشرعلیہ فرماتے ہیں کہ جوز مینیں صحوا اور بیابان ہیں ، ہیں، یا آبادی سے بہت دور ہیں ، ان کواکر حکومت کی اجازت کے بغیر بھی تبضہ ہیں لیابان ہیں ، ہیں، یا آبادی سے بہت دور ہیں ، ان کواکر حکومت کی اجازت کے بغیر بھی تبضہ ہیں کے لیے کو اس کا جوز میں آبادی کے اندر اجازت کی ضرورت ہیں ، البتہ آبادی کے اندر اجازت کی ضرورت ہے ، حکومت سے اجازت کی ضرورت ہے ، امام اندی کی خورت کی حدوث کی اجازت کی خورت کی حدوث کی اجازت کی خورت کی حدوث کی اجازت کی خورت کی خورت کی حدوث کی اجازت کی خورت کی خورت کی بھی کے دور مولوں سے خواہ وہ وہاں سے قریب ہو یا دور مولوں

له الإفصاح عن معانى الصّحاح ج٢ ص ٩٩ الن قدام تونى سلّت المغنى يركف الله الإوجه وجهلة دلك أن إحياء المهوات لم يفتقر إلى إذن الإمام وجهدا قال الشافى وأحمد وأبو يوسف ومحمد، وقال أبوحنيفة يفتقر إلى إذنه لأن الإمام مدخل فى النظر فى دلك بدليل أن من تحجر مواتا فلم يحيه فإنه بالإحياء اوالترك فافتقر إلى إذنه كمال بيت المال، ولناقوله عليه السلام مسن أحيا ارضافه فهى له، ولأن هذا عن مباحة فلا يفتقر تملكها إلى إذن الإمام أحيا ارضافه فهى له، ولأن هذا عن مباحة فلا يفتقر تملكها إلى إذن الإمام كأخذ العشيش والعطب (المغنى ه ص ٩٥٠ - ١٩٥) تام جث كافلام يه كام كام يك كام يك الأرب الإمام الويست أورام الك كي رائت فردت بهين به، يراث الم الويست والعطب الما المؤلف المام الويست المام الويست المام المؤلف المام الويست المام المؤلف المام المام المام المؤلف المولم المام المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المول المام الماك المام المؤلف ا

عام تدنی اورانتظامی اعتبارس توا ام صاحب کی رائے مرج ہے، خاص طور پراس زمانہ يس الكن اليص حالات بعى بيش اسكة بين كملك بن غله كى تنديد صرورت بواور ببت ي بيكار زینیں ملک بس ایسی ہوں جن میں غلر بیدا ہوسکتا ہے قومکومت یا کرسکتی ہے کہ ہر ہر کراسے كاحازت دينے كے بجائے عام اعلان كردے كجو حتنى ميكار زين چاہے آبادكر كے غاربيدا کرلے، غرض یک ائمکا اخلات تعدنی اور انتظامی حالات کے اختلات کی بنایر ہے۔ (۲) پوتھی شرط یہ ہے کہ وہ جس زین کوآباد کر ناچا ہتا ہے وہ اس کی جنائی، گرائی شروع كروك، يا بانى دين كے ليے ناليال دغيره بنادب ياا سكھيردب يعنى است ابادكرسف كا

كي الشرطين اكريائي جائين كي تواس غير آبادرين كو آباد كرف والاس كامالك بوكا ورزنبين .

(بایجم ص۲۲م)

كوُلم كى كان يادوسرك معدنى ذخائريا ما ركول بيرول وغيره كي جيتم ، يا ندى ادر مالاب وغيره كو

(بقییه فی گذشته) (۱۱مصاحب نے اسے مال غیمت پر قیاس کیلے) دوسرے ائر کی دیل حضور اور متی التر علیہ وسلم کاارشادہے جس میں آپ نے فر ما یک جو بھارزین آباد کر لے وہ اس کی ہے، آپ نے اس میں حکومت ک تیدنہیں لگائی ہے ،جس طرح مبارع چیزوں پر قبضہ کرنے کے لیے محااحانت کی صرورت نہیں ہوتی ای طرح اس کے سیم اجازت کی ضرورت نہیں ہے، جیسے گھاس بھیل کی لکڑی وغیرہ ، را قرام کرون کے خیال ہیں كھاس اودككرى دغيوكى اباحت اور زين كى اباحت يس برازر ت ، يسب چيزى وقى موتى بي اور زين ایک تقل چیزے، اس کے امام صاحب کی رائے زیادہ وزنی ہے۔ له لائن ما کان مرافق أُهل البلدة فهو حقّ أهل البلدة، وكذلك أنض الملح والقسار والنفط وتحوهما لماكلا يستغنى عنهاالمسلمون لاتكون أرض موات (بدائع الصنائع ج ٢ ص١٩٢)

کی کی کمکیت میں ندویا چا ہیں، اسی طرح وہ الاب یا پر کم اجس کو کئی نے اپ نخریج سے کھدواکہ دفاہ عام کے لیے وقف کر دیا اور اپناس ملکیت نہ قائم کیا ہو، را تم ایخ ودف کے نزدیک اسی کم میں ہیں، اس وقت معاشرہ میں بہت سے اختلافات اسی بناپر ہیں، پر دھان یا ایس ڈی ایم دغیرہ دفاہ عام کی چیزوں کو کسی کے نام الاط کر دیتے ہیں، عام طور پر فقہا راس میں موات کے لیے بستی کے اہر ہونے کی قیدلگاتے ہیں، مرعکا کاسانی نے بھی اسے کہ اگر وہ کسی فاص ملکیت نہ ہوتو وہ خواہ آبادی کے اندرکیوں نہ ہواسے کو مت کسی فاص شخص کو الاط ہیں کرسکتی، وہ لکھتے ہیں؛ فیادا لیم یکن منتفقا به کان بعید الو فیادا لیم یکن منتفقا به کان بعید الو قریبا منہا ( بدائع الصنائع ج ۲ جب ۱۹۲)

(۱) اگر حکومت کسی بیکاریا بڑی ہوئی زین کے بارے یں کسی کو بیا جازت دے کہ اس سے صرف فاگرہ

اٹھاؤ، گراس پرتھاداحق ملکیت نہ ہوگا قاس کواس کاحق ہے (مجلم سے ۲۰۵) میکن ملکیت میں دے دھیات میں دیے درسے والی نہیں ا

ارا ، اگرکسی نے دس ایکو زین آباد کرنے کے لیے حکومت سے لی ، مگر ہ ایکواس نے آباد کی اور ہ ایکو اس نے آباد کی اور ہ ایکو ایکو اس نے ایساکیا ہے توخیر ور ندتین برس کے بدھکومت دوسرے کو دے سکتی ہے ، اگر اس نے تمام زین آباد کر دی ہے اور نیج یس تحوظ میسی چیوٹر دی ہے تو اس سے کوئی حرج نہیں ہے ، وہ اس کی ملیت میں دہے تی محکومت دوسرے کو نہیں دے تا ہم دوسرے کو نہیں دے تا ہم کہ کا محکومت دوسرے کو نہیں دے تا ہم کہ کا محکومت دوسرے کو نہیں دے تھی ملیت میں در سے کی محکومت دوسرے کو نہیں دیے تھی ہم کے انہوں کے دوسرے کو نہیں دیے تھی کہ کو تو تا میں کا میں دیے تا ہم کی محکومت دوسرے کو نہیں دیے تا ہم کی محکومت دوسرے کو نہیں دیے تا ہم کی تا ہم کی

۳ ۔ اگر کسی نے کوئی زین آباد کی اور پھردوسرے لوگوں نے آگراں کے اردگر دکی زین آباد کی تو پہلے آدمی کے آنے جانے کے لیے بھی لامحالہ ان کورات پھوٹر ناپڑرے گا، اور اس سے جانوروں کے آنے جانے کے لیے بھی ۔ رِ ( الجلوس ج ۲۰)

م را اگر کسی نے زین کو جو اور یا تونہیں مگر اس کے گر دحار دیواری یا کھا واگ با دیا ،

یالوہے کے تارسے گھیرلیا، یا درخت کی شاخیں، بانس دغیرہ کاٹر دیا ہے تو سیجھا جا مے گاکہ اس نے آباد کر دیا بنوا محقیتی کرے یا نمرے الیکن اگراس نے اس کے گردصرف کا سط داریا بغیر کا نے کی جھانگ یات رکھ دی، یا چند تیم ادھراً دِهر گاڑ دیے، یاس کی گھاس دغیرہ صاف کردی، یاس کے پاس کنوال کھوددیا، اور میں برس کے کھیئی نہیں کی قواس برآباد ہونے کا حکم نہیں لكاياجات كا، اب حكومت اگرچا ہے تو وہ زمين دوسرے كودسے كتى ہے ، يا بيراگروسى لينا چا ہتا ہے اورحکومت سیجتی ہے کہ کیسی معذوری کی وجرکت آباد نیکرسکا تھا تو اس کوبھی دے سکتی ہے،اس بارے ہیں صدیث نبوی ادر آ ٹارصحابہ دونوں موجود ہیں گیے

۵ ـ بوكوال اس في عرابا دزين بي كهوداب وه اسى كى مكيت بوكا، خواه زين اسكى

لمكيت بين نررسي ا جس طرح مسلمان كسى زين كرابا دكرك كا تواس كامالك موجلت كا،اك

ا آب یاشی کے لیے شخص کواختیارہے کدابنی زمین پرکنوا ا کھودے یاکوئی اور کا مرکب، ای طرح ندی ، الاب وغیرہ سے مجى ترض كواّب ياشى كاحق ہے، ندى الاب بين ايك ہى گھاٹ ہوادر بيلے يا بعد مين آبياشى كرف أين اختلاف موتوجى كازياده نعصان موكا وه يسلة آبياشى كركا، ندى الاب يرث ين

نٹ کرکے بھی اَ بیاشی کرنے کاحق ہے، بشرطیکہ اس کی وجہ سے دوسروں کا نقصان نہ ہو ا ہو، شلّاً

له اوپر صدیث نبوی نقل کی جانجی ہے مصرت عرض بارے میں عمود بن سیب (برایہ جم ص ١٣ سم نقل كرتي يكإن عهر جعل التحجر ثلث سنين فان تركها في مضى ثلث سنين فاحياها غييره فهو أحق بها اكتب انزاع يي ابن أدم ١٥٥ وكتاب انزاع الم ابريست لله من حفريترا في اراضي الموات بإذن السلطان فهوملك (الجله،٢) ته ويملك الذهى بالإحياء كمايملك المسلم ( برايج م ١٩٣٥)

بالكل یا نختم موجانے كا اندیشہ مو، اورغویب اوركم آمدنی والے لوگوں كی آب باشى كاكوئی وومرا انتظام نه مو، یا جانور ول کے بانی بینے كاكوئی دوسرا انتظام نه مو، یاسسے دوسرى اجتماعی ضرور میں وابستہ موں، تومشین فرطے كركے یانی نكالنے سے روكا جائے كالیہ

(۱) جہاں آب پاشی کا انتظام نہ ہو، یا ہو آو گرضورت پوری نہ ہوتی ہوتو حکومت کی ذمہ داری اسے کہ دوہ اس کا انتظام کرے، البتا اگر حکومت کے نزانے ہیں اس کی گنجائیش نہ ہوتو میر عام پلک یکام رضا کا را نہ لیا جا اسکا ہے، اگر لوگ رضا کا را نہ نکری قو حکومت اس کے لیے میں لگا سکتی ہوتو اس میں وہ اس کے کہ اس سے عوام کا فائدہ ہے، نہری کھدائی اگر حکومت کے خزانہ سے ہوتو اس میں وہ عام آمدنی کا بیسے نزم چرکسکتی، (ہمایہ جم صابح ) لیکن میں صورت میں حکومت ان سے یانی کا کرانی ہیں اسکتی ۔

سلوگ (۳) جن الابول، نهرول اور کنووک سے لوگ فاکرہ اسھاتے ہیں اگروہ پہ جائیں، یا خواب ہوجائیں کا کرہ اس کو درست کریں اکرائی در اس کو درست کریں اکرائی ہوجائیں توان کے استعمال کرنے والوں پریہ ذمہ دادی ہے کہ وہ ل کر اس کو درست کریں اکرائی اگر دہ نہ کریں گے وصکومت خود اس کی مرمت کرائی ہو تو کہ اور اگر حکومت خود اس کی مرمت کرائی ہو تو گئے اس سے پہلے فائدہ اسما سے تھے ان کو بیتی نہ ہوگا کہ وہ کسی دوسرے کو فائرہ اسمانے سے منے کردیں ہے

اگرکوئی کنوال کھوداگیاہے قرض کی دین یں کھودا گیاہے اس نے کھود نے سے بہلے منے نہیں کیاہے یا اجازت دے دی ہے قواس کے گردا تنی زبین کنویں کی ملکیت بھی جا کے گرجتنی کہ اس سے

له لكل أحد ان يسقى أراضيه من الأنهرالتي ليست مملوكة وله أن يشق جدولا لسقى الأراضى وإنشاء الطاحون لكن عدم المضرة للعامة شرط، (المجلة ص٣٠٨) له يجبر صاحب الملك على إخراج المساء لذلك الطالب أو اعطاءه الرخصة بالدخول لاجل أخذ الماء لكن بشرط السلامة (المجلة ص٢٠٨)

أنس سي اختلات نه مو ،

(۱) راستہ میں جو چیزیں گذرنے والوں کے لیے تکلیف وہ ہوں گی ان کو دورکسیا مائے گا، خواہ وہ قدیم زانہ سے کیوں نہ ہول، مثلاً گھو کیاں اور در دازے جو عام راستہ پر کملتے ہوں یا بار بخ تکلا ہو، اگران سے چلنے والوں کو یاسواری کو لیے جانے میں تکلیف ہو تو اس سے ردکا جائے گا۔
اس سے ردکا جائے گا۔

(۲) اگرکشخص کومٹی، بالویا اینٹ اپنے مکان کی تعیرکے لیے دکھنے کی ضرورت ہوتو وہ ایک کنادے پر دکھنے اور پیر مبلد ہی اٹھالے، اور اگر ان کے دکھنے سے گذر نے والوں کو تحلیف

له لأن النهر لا ينتفع به إلا بالحريم لحاجة المشي لتسييل الماء ( أليجم) لله ترفيع الأشياء المضرة بالمارين ضورا فاستا ولوقد يمة كالغرفة والبرود على الطريق ( المجلة ص ١٩٠ وندم ١٠٠)

ہوری ہو ورکھنے کی اجازت نہیں ہے لیہ

(۳) عام گذرگاہ اور گئی میں شرخص کو بیٹے مکان کا نیا دردازہ ادر کو طکی کھولنے کی اجاز ہے ایک میں گئے ہے۔ ایک گارگاہ اور طاص راستہ ہوتو بھراس میں کھڑی اور در دازہ کھولن جائز نہیں گئے ہے۔ ایک گارکوئی خاص راستہ چند آدمیوں کے درمیان مشترک ہوتو دوسرے شرکار کی اجازت نہیں ہے تیے اجازت نہیں ہے تیے

ده) خاص راستے سے جن لوگوں کی آمدور فت ہوتی ہے ان ہیں سے سی دومرے آدی کو اپنے چھت کا پانی گرانا یا ناب وان کھولنا دوسرے شرکا مکا اجازت کے بغیر جائز نہیں (۲) اگر عام راستے ہیں کسی وقت بہت زیادہ بھٹے سجاڑ ہوجائے تو بچرخاص راستہ سے گذرنے کی اجازت ہے ، ان لوگوں کو جن کا وہ راستہ ہے راستہ روکنے کاحق نہ ہوگا ، اور داس کو و وخت کر ناجائز ہوگا ہے

(٤) اگرداستے کے دونوں طوت کی کے دومکان یا دو کمرے ہول تو اس کو دونو

له اذاأراد أحد وضع الطين لأجل تعبيرداره فله وضعه في طرف منه وصرفه سريعًا إلى بنائه بشرط عدم ضرر المارين (ص ١٩١) كه يجوز لكن أحد أن يفتح بابا مجد دا إلى الطريق العام ولا يجوز لمن لم يكن له حق المرور في طريق خاص أن يفتح إليه بابا (المجلة ص ١٩٨) كه الطريق الخاص كالملك المشترك لمن لهم فيه حق المرور فلا يجوز لأحد أصحاب الطريق الخاص أن يحدث فيه شيئًا كان مضرا أوغير مضر الاباذن الباقين (ص ١٩٨ المجلة) كه ليس لأحد أصحاب الطريق الخاص أن يحدث فيه ألم فيه الطريق الخاص أن يجعل ميزاب داره التي بناها مجددا إلى ذلك الطريق الخاص عند الازدحام (ص١٩٨) حتى الدخول في الطريق الخاص عند الازدحام (ص١٩٨)

کے درمیان رائے کے اوپر جھیت ڈال کرراستہ بنانے کاحق نہ اوگا،اس سے اسے روکا جا (٨) اگررات جوالكرنے كے ليكى كا كھر مايات كالينا ضرورى مو تو حكومت ك سکتی ہے ، گراس کو قبضہ کرنے سے پہلے تیت دیاً ضروری ہے تھ (و) اگر کوئی برا ما عامراستہ ہے تواس بر شخص کو کیلئے اوراس بین ما بران کھولنے کی اجازت ہوگی،لیکن اگر کوئی غیر شرع کام ہو یا بیلنے والوں کے لیے تکلیف دہ ہو، مثلاً کا نے بجانے دایے گذری ابہت گذا بربوداریانی کوئی بہائے قوال سے روکا جائے گاتلہ ۱۰۱) اگرکسی کو اینے مکان کی مرمت یا تعمیر کی ضرورت ہے اور میراس وقت تک مکن نہیں ہے جب کب وہ ٹیروس کے گھر مصحن میں سے ہوکر نہ جا ہے قریر دس کوا جارت د بنی ہوگی ،اگر نہ دے گاتہ یا توخو د بنوا د ہے یا تھے حکومت اس کواجازت دیسے برمجمورکرے گی الا)اس طرح اگر باش کایانی مبت زبانه سی کسی ٹروسی کے صحن سے تبر ماہے تو دوسرے کوروکے کاحق ہیں ہے ،البتہ اگراس کی دجہ سے گندگی ہوتی ہے توگندگی کا د وركر ناصروري موكا، ورنه وه روك سكتاب عصف الرمكان كئ منزله مول اورراستدين بهت سے لوگوں کے نابدان سے ہیں وجس کا گھرسب سے خیاس طح پر نے ،اس کوسی کے نابدان کے روکنے کی احازت نہ ہوئی ، آگر روکے کا تو حکومت اس کواس سے باز رکھے گی۔

(المجلة ص ١٩٩-دفعه ١٣٣١) (۱۲) اگرکوئی نیا کھر بنائے تواس کو دوسرے کے گھرسے نابلان لیجانے کی اجازت نہ ہوگی تھ

له اذا كان على طرفى الطريق لاحد داران فاراد انشاع جسر من واحدة إلى الاخرى يمنع رص ١٩٠١ ته لذى الحاجة يوخذ ملك كائن من كان بالقيمة با مرالسلطان وبلحق بالطريق ولكن لا يؤخذ من يده مالم يؤدالشمن (ص ١٩٠) ته يعتسبر القدم فى حق المرور وحق المجرى وحق المسيل، أما القديم المتخالف للشرع فلا اعتبارله، ويزال إذا كان فيه ضرر فاحش (ص ١٩٩ المجلة) كه أما اذالم بكن أمرالتعمير الا بالدخول فى العرصة نصاحبها يأذن له بالدخول، فإن لم يأذن يجرمن طرف الحاكم (ص ١٩٩) قه لدار مسيل مسطر على دار الحارمن القديم و إلى الان، فليس للجارمنعه (ص ١٩٩) له ليس لأحد ان يجرى مسيل داره المحدث الى داراخر (ص ١٩٥)

## (COURT OF) Dele (COURT OF)

ا وپر امانت کے بیان میں ذکر آجکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبان کوجم وجان کی جوسلاحیت اور مال و دولت کی جو نمیت دی ہے ، اور عہدہ اور حیثیت سے جو کچھ فراذا ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی نعت بھی ہے اور امانت بھی ، نعت کا تقاضا ہے کہم میں جذئبہ شکر بیدا ہو، اور امانت کا تقاضا ہے کہم میں جذئبہ شکر بیدا ہو، اور امانت کا تقاضا ہے کہم مانت رکھنے والے کی مضی کے مطابق اس میں تصوف کریں، اگر ہم ایساکریں کے تواہین کہ مائیں گے ، اور اگر اس میں ابنی خواہش نفس کے تحت تھون کریں۔ گریں، اگر ہم ایساکریں کے تواہین کہ مائیں ہوگی، والن پاک نے اس حقیقت کو بار بار انسانوں کے ذہن شین کرانے کی کوشش کے ہے :

اللّٰہ تعللٰ نے مسلمانوں کی جانوں اور ان کے مالوں کو جنت کے بدلے

مِن خريد ليا ہے۔

إِنَّ اللهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُهُمْ إِلَّا لَهُمْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُهُمُ وَأَمُوالَهُمْ إِلَّا لَهُمْ إِلَّا لَهُمْ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنْدَة (توبيه)

جس طرح بیچی ہوئی چیزاکیہ آدمی کی ملکیت سے کل کر دوسرے کی ملکیت ہیں چلی مائلیت ہیں جلی ملکیت ہیں جلی مائلی ہے ، اس اللہ تعالیٰ نے ہم سے خریدلیا ہے اور نحرید نے کے بعد بھر ہمیں واپس و سے کر اس کا ایمن بنا دیا ہے ، اب ہم اپنی جان وال کے مائک نہیں بلکدا بین ہیں ۔

الله تعالی نے جن نعمتوں سے ہم کونواڈ اہے ان میں ایک بڑی نعمت مال ورولت کھی ہے ، جس سے ہم ایسے اور ہال بچوں کے جم وهان کے دشتہ تحیات کو قائم رکھتے ہیں، گرچ نکم اللہ تعالیٰ کی ینعمت اس کی ایک اما نت بھی ہے ، اس لیے جب تک ہم خدا کے قائم کر دہ صور ہم کے اندر میج تھوٹ کرتے رہیں گے، اسلامی خریسیہ ہارے تصرف میں کوئی مداخلت نہیں کہے گ لیکن جہاں اس کے قائم کر دہ صدود سے ہم تجاوز کریں گے یاس کے فلط طور پراستعال کا خدشہ ہوئے ہوگا قور ہان تین کچھ بابندیاں عائد کر دیتی ہے، آکر اللہ تعالیٰ کی نعمت اور امانت صارئے نہ ہوئے یا گئے، ان ہی بابندیوں کا نام اسلامی شریعیت میں حجو ہے۔

معنی اعلامان قدامه الحجر کے لغوی عنی بیان کرتے ہوئے الحجر کے لغوی عنی بیان کرتے ہوئے الحجر کے لغوی عنی بیان کرتے ہوئے الحجم ا

جے کے لغوی معنی ہیں منع کرنا، روکنا اور نگی پداکرنا، اسی کیے قبل کو سیجر کہتے ہیں، قرآن پاک ہیں ہے: اس پ عقل والوں کے لیے کوئی قتم ہے؟ مقل کو سیجراس لیے کہتے ہیں کہ وہ اور کوخرا کی مول سے روکتی ہے، اور نقصان دہ کا مول کے انجام سے بچاتی ہے، اور شریعیت میں انسان کو مالی تھے دسے روکنے کا نام جے؟

الحجر في اللغة المنع والتضيق ومنه يسبى العقل حِجرًّا قال الله تعالى "وَهَلُ فِي ذُلِكَ قَسَمُ الله تعالى "وَهَلُ فِي ذُلِكَ قَسَمُ لِيْ ذُلِكَ قَسَمُ لِيْ ذُلِكَ قَسَمُ لِيْ ذِي حِجْرًا لأَنه يمنع صاحبه مسن التكابه ما يقبح وتضرعا قبته وهو في الشريعة منع الإنسان من التصوف في المال أو

یلفظ تحیجر نتی (زبر) کے ساتھ اورکسرہ (زیر) کے ساتھ دونوں طرح سے آتا ہے ، قرآن پاک میں زیادہ تریز دکسرہ) کے ساتھ استعال ہوا ہے، اور اس کے مفہوم میں جیسا کہ اوپر ذکر ہوا ہے، رکا وط والے اور من کرنے اور کا ط دینے کے معنی آنے ہی، دوسری جگہ قرآن پاک میں ہے :

ان کے درمیان ایک پردہ اور رکاوٹ ڈال دی ہے ۔ وَجَعَلَ بَيْنِهُمَا بَرُنَخًاقَ حِجُرًامَحُجُورًا . (الفرّان) سورة العامين ہے:

جرکے لغوی معنی روکنے کے ہیں ، ادر شریعیت یس مالی تصرف سے روکنے کو جحرکہتے ہیں۔

الحجرهولغة المنع و شرعًا المنعمن التصرفات المالية (جرعص ١٦٥)

نقحنی پرس ک توبیت بیک گئے : حومنع نفاذ قولی لیہ

زبانی اقرار دا مکارے روکنے کا

تصرف ولی سے دوکے کا مطلب یہ ہے کہ بیج د شراب، ہمبدادرا جارہ وغیرہ محاملات یں مجورادی کا اقرار یالین دہن کا مطلب یہ ہے کہ بیج درادی کا اقرار اس کا نفاذ نہیں ہوگا، لین اگر بجورادی کا اقرار اس کا نفاذ نہیں ہوگا، لین اگر بجورادی کی کا کوئی نقصان کر دے قواس کا آوان اس کے ال سے دلایا جائے گا، اس لیے کہ اعضاء دجوادح پرکوئی پابندی عائر نہیں ہوسکتی، مشلاً کوئی مجور بج کی دوسرے آدی کا نقصان کر دے تواس کے دلی کو اس کا آوان دیا پڑھے گا، ایک وقت یا پاگل کوئی نقصان کر دے تواس کا آوان دلایا تا وان دیا پڑھے گا، ایک کوئی محا المرکزی سے قودہ کا لعدم مجھا جائے گا، اس لیے نقر تفیٰ عارف کی تعدیل کوئی تھے تفیٰ میں تولی تھے دن کی تا میں تولی تھے دن کوئی تھے دن کی تا میں تولی تھے دن کی تھے دل کی تھے دن کے دن کی تھے دن کی تھے دن کے دن کی تھے دل کی تھے دن کے دن کی تھے تھے دن کی تھے دن

له شرح دقایه جس صسس

حجرے کچھ اسباب قانونی ہیں اور کچھ اضلاقی ہیں، جرکے اخلاتی اسباب دو ہیں،ایک کانسان کو بو کھوال درو حاصل ہے وہ اس کا مالک نہیں بلکہ این ہے،اس لیے امانت کا تقاضاہے کہ اس بی غلط تصرف ذكرس، دومرسال يس يجسذ به كار فراسي كرانسالي جو يكم ال ودولت عال ہے اس یں صرف تہااس کا تی ہیں ہے، بلکراس یں بہت سے بدرگان خدا كحقون أي ،اكركوني تفص افي دولت كوغلط طريقيه سيخرج كرما ب تووه صرف ابنا اي قصا نہیں کراہے بلکرمبت سے بندگان خدا کاحق ارتاہے،اس لیے اسلامی حکومت کا زمن ہے کروہ ایسانہ مونے دے، قرآن پاک یں ایک فقرہ یں اس چٹیت کو واضح کر دیا وَلا تُوْتُوالسُّفَهَاءَ أَمُواللُّهُ ا درتم نه دو نا دانول کو وه مال ہے

الترتعالى في تحارى دندگى كى بقاكا وربعير بناياب، اور كھلاستے

الَّتِيُ جَعِلَ اللهُ لَكُمُ قِيرًامًا

اس میں بتایا گیاکہ جومال و دولت انسان کو صل ہے ، بنظام وہ اس کا مالک ہے ، مگر ہرال وجا کا داور کاروباری خدا کا ورسبت سے بندگان خدا کے حقوق تھی ہوتے ہیں اں چنیت سے وہ پوری ملت کا منتر کر سرماریجی ہے، اس لیے وہ اپنی مکیت کے حسرے کرنے میں پورے طوریرازاد نہیں ،اسی لیے قیامت میں مال کے بادھے ہیں ورسوال ہوگا منأين اكتبنته وفيسما

کیسے اور کہاں سے کمایا اور کہاں ا در کسے خرح کیا ۔

حجرکے اس اِ خلاقی پہلو کی وضاحت کرنے کے بعد اس کے قانونی بہلو کی تفصیل کی

ہے، یعنی قانو ناکن لوگوں پر یہ یا بندی عائد کی جا سے گی: المم اوضیفه رسمته الله علیم صف المالغ نبی ادر یاکل اور غلام بر جرک قائل آی، وه کسی بالغ برجرک قائل آی، وه کسی بالغ برجرک قائل آی، مگرصاحبین مینی المم او پیسف ادر المم محد ادر المم ترکش ناشه اسفید (بوقون)

ادر مُبنّد (فضول خرچ بِجي جُرك قائل ہي، مايين ہے ادر المجلّد كے مرتبين نے اس كو تزجے دياہے :

> قال أبوحنيفة رحمة اللهعليه لايحجرعلي الحرالعاقلالبالغ السفيه وتصرفه فى مالهجائن وإن كان مبذرا منسدايتك ماله فيمالاغرض له فيه ولامصلحة وقال أبويوسف ومحمد رحمهماالله وهو قول الشافعي يحجرعلى لسفيه وكينع من التصرف في ماله لانه مبذرماله لصرف لاعلى الوجه الذي يقتضيه العقل فيحجرعليه نطرًا اعتبالًابالصبي بل أولحك لان الشابت في حقالصبتي . احتمال التبذير، وفي حقه حقيققة "

المم ابوعنيفه فرماتے ہي كسى عاقل بالغ ، بيرقون ير تجر نهيس كياجاسكا ، ا دراس كاما لى تصرف جائز ب الرح ده نضول خرچ سي كيون نه موا دراينا ال ایسی جگرر با دکرر با ہوجس سے نه کوئی فا ئرہ ہو اور نہ کوئی مصلحت ہو گرصاحین ادرامام شافعی بیوقوت پر مجرکے قائل ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ا ہے اپنال ہی تعرب سے ر د کا جا ہے گا ، اس کیے کردہ نفو خرچ ہے اور وہ اینا مال ایسے طریقر ے ایسی جگرصرت کر دیا ہے کہ جہال صرف كراعقلاً صحح أيس ب، تو جس طرح بعقلی کی دجرسے بچے کو مالی تعرب سے دو کاجا آ ہے اس طرح ا بھی دیکا جائے گا، بلکہ اس کور دکٹا ر سے اور زیارہ ضردری ہے،اس کیے کہاں فضول خرجي كااحتمال سے اور إس كے سلسلمی تورایک حقیقت سے۔

(هدایه جسمس ۱۳۳۸)

الم ابوضیفه و فراتے ہیں کہ اگر کسی عاقل بالغ پریہ یا بندی عائد کردی جائے قرقرآن یں مال دینے کے لیے درشدل (یعنی عقل وہوش) کی جو قید لگی ہے وہ بے کا رہوجائے گ ادر کیرم ان کے اس حق ولایت واضعیار کوسلب کر کے سیوانوں کی صف یں کو اگر دی سے اس کے ساتھ میری فرلتے ہیں کہ :

کین اگر جرکرنے سے عام لوگوں کو نقصان سے بچانا مقصود ہوتو پیر جرکیاجائے گا، یعنی یا بندی عائد کی جائے گا، مثلاً کوئی اناڈی ڈاکٹر دواعلاج کرنے مشکلاً کوئی اناڈی ڈواکٹر دواعلاج کرنے اس سے دواعلاج کوئی فیر ڈور دوار معتی غلط صبح فتوئی دسینے لگے تواسے روکا جائے گا، اسی طرح کوئی مفلس کرنے بیامان لے کہفائی کرنے کہفائی کرنے گئے تواسے کرنے بیامان لے کہفائی کرنے کہفائی کرنے کہفائی کرنے گئے تواسے کرنے کی کا ماسے کرنے بیامان لے کہفائی کرنے کی کہفائی کرنے گئے تواسے کرنے کی کہفائی کرنے گئے تواسے کرنے کی کا ماسے کرنے گئے تواسے کرنے کی کرنے گئے تواسے کے کہوئے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کے کہوئے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کے کہوئے گئے تواسے کرنے گئے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کرنے گئے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کرنے گئے تواسے کرنے گئے

حتى لوكان فى الحجر دفع ضررعام كالحجر على التطبّ الجاهل والمفتى الماجن والمكارى المفلس جاز.

(هدایه) ج ۳ ص ۳۳۸

نیج کے اعتبار سے صاحبین ، ائمی ٹلٹہ اورا ما مصاحب کی رائے میں کوئی بنیادی فرق نہیں ہے ، بعیادی ام صاحب اصولاکی بالغ پر مالی تقرب کے سلسلہ میں پابندی کے قال نہیں ہیں ، لیکن اگر صفر رعام کا خطرہ ہوتو پابندی عائد کی جاکتی ہے ، علام ابن دشد نے لکھا ہے کہ امام مالک کے بیہاں اسباب جر چھٹر ہیں ، جن میں (۱) صغر (بجین ) ۔ (۲) سفید (بیتون ن سام اللہ کے بیہاں اسباب جر پھٹر ہیں ، جن میں (۱) مغلس ۔ (۵) مربض (۲) زوج ۔ یعنی ان سب کے مالی تصرف میں رکا وط والی جائے گی ۔

غرض یک نا بالغ بچیر، باگل اورغلام کے بچر برسب کا آنفاق ہے، بقیدلوگوں کے بارے میں قدرے اختلات ہے ۔ بار اللہ میں ا

شخ ابن قدامه نے لکھا ہے کہ حجری در قسیس ہیں: (۱) ایک بیر مشخص کو مالی تھنے یس پا بند کیا جار ہے وہ اس کی خیر خواہی اور مفادیس ہو، جیسے بچر، پاگل، بیر قون مُرن یسی نفول خرج وغیرہ ۔ دوسرے اس پر پابندی دوسروں کی فی کمنی سے بچانے کے لیے بیانے کے لیے لگائی جائے، بیسے مقرض فلام اور فلس مکاری وغیرہ پر۔
اوپرزیادہ تران لوگوں کا بیان ہوا ہے جن پر حجران کے مفادیس کیاجا ناچا ہیے، گرجن لوگو
پردوسروں کو نقصان سے بچانے کے لیے حجر کیاجا ناچا ہیے ان بی (۱) ایک مقروض پر پابند وض خواہوں کی وجہ سے (۲) مکا تب غلام پر الگ کی وجہ سے (۳) را اس پر مرتبن کی
وجب ہے ( النفی جس می ه ه ه )

ادپری تفصیل سے اندازہ ہوگیا ہوگاککسی خص کوعارضی طورپراس کی ملکت میں تصرف کرنے سے روک دینے کو تجر کہتے ہیں، اور قرآن اور صدیث دونوں سے اس کی

اجازت معلوم ہوئی ہے۔

حب المسلم المحرب المسلم المسل

کر اسباب کی بنا پر جر کر اسباب کی بنا پر جر کسی کے اندر تصون کی صلاحیت ہی نہ ہو، دور سے صلاحیت تو ہو گراس کا استعال علط ہور ہا ہو، اور اس سے کوئی تعدنی یا معاشرتی بگارہ پیدا ہور ہا ہو، شلا کوئی نابا نع بجیہ ہو، یا

له مليت سے محودم كرنے اورعاضى طور يتصون سے روك دينے بيس جوفرق ب اس كوذ بن بي تازه ركھنا چاہية تاككيونزم كى جرى طور يومكيت سے محودم كرنے كى ليسى اور اسلامى طزفكركان ق معلوم بوجائے كه الصغيرد والمجنون والمعتوه محجورون لذاتهم مددون حاجة إلى حجوالحاكم (شرا الحِكة ص ١٥٠)

ال وجا کاری سے وہ کا وہ اللہ کا دیں تصرف سے روکنے کاحق سبت اللہ وہا کا دیں تصرف سے روکنے کاحق سبت اللہ وہا کا دیں تصرف سے روکنے کاحق سبت وجا کار کی گرانی کرے اور ان کی ضرورت پوری کر سے ،اور جب نا با نغ با نغ ہوجائے دور وہ یحسوس کر سے کہ اس میں ذمہ داری بیدا ہوگئ سب قودہ اس کا مال یاجا کما داس کے حوالہ کر دیے ،اگر کوئی ولی اورم بی و دوسی نہ ہوتو پوری کومت اپنی نگرانی میں ان کی جا گذاد دور مال ودولت کو لے لئے ،اور جس طرح ولی گرانی کرتا ہے اور ان کی ضرورت پوری کرتا ہے اور مال ودولت کو لے لئے ،اور جس طرح ولی گرانی کرتا ہے اور ان کی ضرورت پوری کرتا ہے وہ یوری کرتا ہے۔

مجنون کی دروصور یس آی ، آیک پرکمستقل پاکل ہوگیا ہے، دوسرے پر کھبی ال پر جنون کی کیفیت ہوتی ہے اور کھبی ٹھیک ہوجا آ ہے ، حب افاقہ ہوجا ہے اس وقت اس کا تصرف صحے بھی جا جا سے گالیہ بشرطیکہ افاقہ کے وقت جنون کا کوئی اثر اس پر نہ رہے، ورنہ پھر اس کا حکم بھی دار ہی کا ہوگا۔ (شرح المجلہ بی اسے ملآمہ شامی کی تحقیق تبایا گیا ہے)۔

ورات و این دولت کو بیاصوت کرتا ہے،اس کواپی دولت و الدین ہوں یا جا کا داری کا اللہ میں تصرف کا داری ہوں یا جا کا دیار میں تصرف کے سے دوکنے کا قانونی تی ولی یا وصی کو نہیں ہے، خواہ والدین ہوں یا

له تصرفات المجنون غيرالمطبق في الفاقته كتصرف العاقل (شرح الحاص ١٨٥)

كونى اور ، اس كوتصرف سے روكنے كافق صرف حكومت كوسے .

(۳) فاس و فاجرا دی پرصرت اس کے نسق و فجر کی بنا پر ججر کیا جاسکا، البته اگراسرات امام او صنیفه کے نزدیک صرف اس کے نسق و فجر کی بنا پر ججر کیا جاسکا، البته اگراسرات و تیذیر کی بنا پر ججر کیا جاسکا، البته اگراسرات و تیذیر کی بنا پر ججر کیا جاسک کا، یااس سے دوم کو کونقصان بہو پختے کا المرنیت ہو، گرصا جین این امام اور وسف محرا درا ام مالک میں اور امام مالک میں اور امام مالک میں اور امام مالک میں کیا ہم کہتے ہیں کہ جب تک اس کے المدوی صابحیت اور مال خربی کرنے کی صلاحیت دبیدا ہوجائے اس وقت تک جو کیا جاسک کا، امام احتر فراتے ہیں کداگراس کے المردین داری ہیں ہوجائے اس وقت تک جو کیا جاسک کا، امام احتر فراتے ہیں کداگر دہ مسرت و مبدر ہویا نہ ہو، مگر وہ میں البت مرد کا حق میں تبدیل فاسی و فاجر پر بھی جو کیا جائے گا با خواہ دہ مبدر ہویا نہ ہو، مگر وہ مت اول الم شافعی فرات ہے، مام دمی اس کی تمکیا میں حوالے سے جو میں نہیں ہے ساتھ میں نہیں ہے ساتھ اس کے میں اس کے تعدین نہیں ہے سکا ا

" (س) ان لوگوں کے علادہ مجری ایک قسم کا ذکر مدیث نبوتی میں آیاہے ، بعنی مقوص کے مال وجا کما دکا ہجر، اگر کوئی مقرض وض و دائر نے کی صلاحیت دکھتا ہے ، گمروہ قرض دینے دالوں کی در واست بر حکومت اس کی جا کما د اس کے داکن نے بیاک کے دوجے یا آناف البیت پر قبضہ کر کے اس کو مجود کرے گا کہ وہ وض دالر ہے ، اگر وہ قرض ادا نہ کرے گا توخود کومت اس کو فرخت کر کے دائن کا قرض ادا کہ کے دائر کا قرض داکرے گی ہے۔

به الفقه على المدذا هب الأربعة ج ٢ ص ٥٠ - ٣٥٢) عام طور برفاس بر مجركر في الفقه على المدذا هب الأربعة ج ٢ ص ٥٠ - ٣٥٢) عام طور برفاس بر مجركر في كسلسله بي صاحبين كل وكركا بول بين باين الوقاس المربح المربح المربح المربح المربع ا

نابالغ نیج ،سفیدا در مرت وغیره کے بارے یں قرآن یں بڑی فعیل سے
احکام دیے گئے ،یں،ان کے ولیوں اور نگرانوں کو ہمایت دیتے ہوئے کہاگیا ہے :
وَلاَ تُوْتُوا لَسُّمُ مَا ءَا هُوَا لگُ مُ اللّٰهِ کُلُمْ قِیبَامًا
الْقِیْ جَعَلَ اللّٰهُ کُکُمْ قِیبَامًا
وَدُوتُو هُمُ فِیهُمَا وَاکْنُوهُمُ مُ اللّٰهِ کُکُمْ قَدِیا مَا حَدِی کامها رابنایا ہے کم عقوں کوندو،
وَدُولُوا لَهُمْ قَوْلُمُ مُ قَوْلُمَا وَاکْنُوهُمُ مُ اللّٰهِ کُلُمْ مُولِدًا اللّٰهِ کُلُمْ اللّٰهِ کُلُمْ اللّٰهِ کُلُمْ قَدْمُ اللّٰهِ کُلُمْ اللّٰهِ کُلُمْ اللّٰهِ کُلُمُ اللّٰهِ کُلُمْ وَیْمُ اللّٰهُ کُلُمْ وَیْمُ اللّٰهِ کُلُمْ وَیْمُ اللّٰهُ کُلُمْ وَیْمُ اللّٰهِ کُلُمْ وَیْمُ اللّٰمُ کُلُمْ وَیْمُ کُمُ وَیْمُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمُ وَیْمُ اللّٰمُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمْ کُمُورُونُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمُ مُورُونُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمْ وَیْمُ کُورُونُ کُورُونُ کُلُمْ وَیْمُ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمْ وَیْ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمْ کُورُونُ کُلِمُ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمْ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمْ کُورُونُ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمْ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمْ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمُ کُلُمُ کُورُونُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلُمُ کُلِمُ کُلُمُ ک

(نساءع ١)

وَابْتَلُوا الْمِنْتَا لَمِي حَتِي إِذَ ا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ أَنْسُتُهُ مِنْهُمُ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمُ أَمُوالُهُمُ وَلَا تَذَا كُلُوهِكَ إِلْسُرَافًا وَلاَ تَذَا كُلُوهِكَ إِسْرَافًا وَسِدَ الرَّأَنَ تَشَكَّبُرُوا

(imle - ()

اسی طرح نابالغ یتیوں کو بھی آز ماتے ہو یہاں کک کرجب وہ بالغ ہوجائیں اور تم ان میں (سنصالنے کی) اہلیت اور ذمہ داری محسوں کرو تو ان کے مال انکے حوالہ کر دو، اور (حب تک وہ مال تھار قبضے میں رہے ہم ان کے مال ضرورت سے زیادہ اور جلری جلری اس خون سے نظالو زیادہ اور جلری جلری اس خون سے نظالو کہ وہ ٹرے ہوجائیں (اور تم سے اپنا حق مانگے مگیں)۔

ان آیات میں حسب ولی باتوں کی ہمایت گگی ہے:

(۱) بہلی آیت سے علوم ہواکہ آدی کو اپنی ملکیت میں تصرف کا اسی وقت تک حق ہے؛

جب تک وہ اپنی ملکیت کو میچ طورپراستعال کر رہا ہے ہمکین جہاں وہ اس صدسے تجاوز کرے گا

اس کے سارے حقوق سلب کر لیے جائیں گے کہ یونکہ گو وہ ال ایک آدی کا ہے گر اس کو اللہ نے ہمت سے لوگوں کے تیام زندگی کا ذریعہ بنایا ہے، وہ فضول نور چی کر کے اپناہی مال نہیں بلکہ ہمت سے لوگوں کے تیام زندگی کا ذریعہ بنایا ہے، وہ فضول نور چی کر کے اپناہی مال نہیں بلکہ ہمت سے لوگوں کا مال بربا وکر رہا ہے، البتہ اس کی بنیا وی ضرور میں ہرصال میں یوری کی جائی ہمت سے لوگوں کا مال بربا وکر رہا ہے، البتہ اس کی بنیا وی ضرور میں ہرصال میں یوری کی جائی

مجھنے کا معلاجیت ہی نہیں ہے، ان کے مال کی گرانی ان کے مربی اور ولی کرتے و این اورجیب اورجیب ان کے مال کی گرانی ان کے موالے کردیں ، ایک قویکہ دہ بالغ ہوجا کیں ان میں در اس کے تعلق اور ساتھ ہی ان میں کرشد پیدا ہوجائے ، رشد کا مطلب یہے کہ ان کے اندر اس کے تعلق کی صلاحیت بیدا ہوگئی ہو ، ایسانہ ہو کہ وہ دولت کو ہر باوکر کے رکھ دیں گھ

(س) دومری آیت کے آخری کوسے میں ولیوں کویہ ہراہت دی گئی کہ دہ ان کے اموال کی کرانی ایک امین کو چھ زحمت اور پریٹ نی کی کرانی ایک امین کی حیثیت سے کریں، اگران کی نگرانی میں ان کو چھ زحمت اور پریٹ نی اخھانی پڑری ہے قوہ اپنی محنت مزدوری لے سکتے ہیں، لیکن ان کے لیے یہ زیبا نہیں ہے کہ ان کے بالغ ہونے تک سارا مال اڑا پڑا کر ہرا برکر دیں، اور اگر کوئی خوش حال ہے، خدان اس کو کھانے مینے کے لیے دیا ہے قوال کے لیے بہتر یہ ہے کہ دہ اس کے مال سے کچھ

له وحدالرشد هو أن يتبت صالحا لإدارة ماله فلايضيعه إذااسلم اليه (الفقه على المذاهب الأربعة ج س ص ٣٥٠) كه بل مُغترِماجن وطبيب جاهل ومُكارِمفلس (شرح وقاية ج ٣ ص ٣٥٠) لكن المراد من العجر منع (بَقياً كُلِسُورً)

محر کی موجودگی اجس کسی تصوف سے ددکا جائے، جرکے ذت اس کی موجودگی میں بھی صدر کا جائے اس کی غیرموجودگی میں بھی اس کی جائے اور کا مال کو جرکر سکتی ہے ، البتہ اس کوا طلاع دے دی جائے گی گیھ

(۱) ولی کوکسی ناسبھھ نابالغ بچپکو مالی تصرف کی اجازت نددینی چاہیے ، ورنداگراس نے

كونى نقصان الحمايا يانقصان بيونيايا تواس كى دمددارى وكى برموگى، تيونكه اس في اجازت وكى برموگى، تيونكه اس في اجازت قانوناً ديك مال ضائع كر الحراب كى اجازت قانوناً معتبر معيى نهيس مجيى جائے كى تي

رما اگرکوئی نا بالغ جھرار بچہہ قاس کے معاملہ کی کی صور ہیں ہیں، اگراس نے کوئی ایسامعاملہ کیا جس میں نقصان کا کوئی اندائیہ نہیں تھا، بلکہ فائدہ ہی متو قع تھا تو ولی کی اجاز کے بغیر بھی اس کا معاملہ کرنا میں جے ہے، مثلاً کسی نے اس کو ہدیہ دیا، یاکسی نے کوئی چیزاس کو ہدیہ دیا، یاکسی نے کوئی چیزاس کو ہدیہ دیا، یاکسی نیس آجا ہے گی، لیکن اگر کی اور اس کے ملک بیس آجا ہے گی، لیکن اگر اس نے ایسامعاملہ کیا جس میں فائدہ کی توقع نہیں تھی، بلکہ نقصان ہی کا اندائیہ تھا تو ایسے معاملہ کی احباز ت اگر ولی دے بھی دے تو جائز نہیں ہے، اس کا معاملہ باطل توار بائیگا،

(بقي ضفى گذشته) إجراء العمل لا منع التصرفات القولية (شرح المجلة ص ١٣٥) يهال صوت ين طرح كم اتخاص مرادنهين أين ، بكر يحجر على بعض الأشخاص الدين يضرون بالعامة (شرح المبجلة ص ١٩٥) مولاناعليك شرح وقاير كم عناهم فعلى السلطان الحجر عليه ، نحو المفتى و الواعظ الكاذب و الشيخ الزنديق (حاشيه ص ١٣٨) له لايشترط حضور من أريد حجره من طرف الحاكم (المجلة ص ١٥٨) كه يضمن وصى الصغيرإذا دفع إليه ماله قبل شوت رشده فضاع المال في يد الصغير أو ألمفه (شرح المجلة ص ١٥٨)

مثلاً س نے کوئی چیز بیچی یا خریدی تواس میں چونکر اصلاً نفع ونقصان دونوں متوقع ہیں اس لیے بی و شراکو اگر ولی میچے قرار دے تو بیر میچے ہوجا ئے گی، خواہ نقصان ہی کیوں نہ ہو، اور اگر میسے نہ قرار دے تو باطِل قرار یائے گی، خواہ اس میں فائدہ ہی کیوں نہ ہولیہ

(۲) یہی حکم معتوہ کا بھی ہے ، بعنی جن حدود کے اندر مجد ارنا بالغ لط کے کو تصرف کی

اجازت ہے، ان کی صدود کے اندر کم عقل کو بھی اِجازت ہے۔

(م) او شیار دسجهدار ابالغ کواجازت دینے کے بعد اگر ولی میحوں کرے کہ دہ تھن میح نہیں کر رہا ہے تو بھروہ مجرکرسکتا ہے، لیکن بالغ ہونے کے بعد بھر دلی کوئتی نہیں رہتا ، اب صن حکومت ہی مجرکرسکتی ہے۔

ده) اجازت بهی صراحة الفاظ سے دی جاتی ہے اور کھی طرزعل سے شلاً کسی ہوتیا۔ نابا لغ کوخرید دفردخت کرتے ہوئے دیکھ کر ولی نے کوئی روک ٹوک نہیں کی ، توبیا جارت سمجھی جائے گی ، اور وہ جو کچھ تصرف کرے گا وہ صحیح ہوگا کیھ

له يعتبر تصرف الصغير المهيز اذاكان في حقه نفع محض وإن لميأذن به الولى، ولايعتبر تصرفه الذي هو في حقه ضرر محض وإن أذن بذلك وليه، واما العقود الدائرة بين النفع والضرر في الاصل تشقد موقوفة على إجازة وليه - (المجلة ص ١٥٥) له كساسكون الإذن صواحة يكون دلالة أيضًا (المجلة ص ١٥٥) -

کے درمیان اور لوگیاں ۹ تا ۱۲ برس کے درمیان بانغ نہ ہوجائیں قو ۱۶ برس کی عمیں ان پر بالغ ہونے کا علامتیں ظاہر ہوں یا نہوں بانغ ہونے کی علامتیں ظاہر ہوں یا نہوں بانغ ہونے کی علامت لوگوں کے لیے احتلام ہونا یا مباشرت ہیں می نکلنا ہے اور ور توں کیلئے حیض آنا یا حالم ہوجانا ہے ، اگر نغل یا جہوہ پر بال کل آئیس تواس سے بالغ ہونے کا حکم نہ ہیں لگایاجا کے گا، بارہ برس کی عمر ہوجائے اور بالغ نہ ہوتواسے مراہی کہیں گے۔

ادبر قرآن یا کی گارت نقل کی جا بی اور تیم کچوں میں ہوایت کی گئے ہے کہ ناداؤں (سفہاء) اور تیم کچوں کو ان کی اور تیم کچوں کو ان کی اور تیم کے کا مال ان کے حوالہ نہ کی حالے ، جب وہ مالغ ہوجائی توا نمازہ کردکہ ان میں ورشد

ہرای کا مال ان کے والہ ندکیا جائے، جب وہ بالغ ہوجائی توا ندازہ کردکہ ان یس رُسٹ ر کوان کا مال ان کے والہ ندکیا جائے، جب وہ بالغ ہوجائی توا ندازہ کردکہ ان یس رُسٹ کا استعال کی بیدا ہوا ہے یا نہیں ؟ اگر تجرب سے اندازہ ہوجائے کوان میں رُسٹدیعن مال کے استعال کی صلاحیت بیدا ہوگئی ہے توان کا مال ان کے والمرکردو، یہ ہدایت بچوں کے دلیوں کے سیلے مجی ہے اور محکومت کے لیے بھی ۔

له يثبت حد البلوغ بالإحتىلام و الإحبال والحيض والحبل لا اعتبار لنبات العانة واللحية وشعرالساق والشارب، مبدأ سن البلوغ في الرجل اثنتا عشرة سنة تامة وفي المهرأة تسع سنين تامة ، ومنتهاه في كليهما خمس عشرة سنة ، وإذا اكمل اثنتي عشرة سنة ولم يبلغ يقال له المراهق.

شرح المجلة

(رشدیه بے کر) مقل وشعور اور مال ملاح فى العقل وحفظ كى خاطت كى صلاحيت بيدا موجات المال (اكام الوَّان ج م ١٠٠٠) سنن كبرى بيهقى بسَان كى رائے ان الفاظ مرفقل ہوئى ہے: رشدیہ ہے کہ اس کے اندر دین اور الرشد هوصلاح فىالدين مال كى حفاظت كى صلاحيت بيدا بوجا والمال (ج٢ص٥٥) ر مخشری ادر حافظ ابن کثیر نے سعید بن جبیر کے حوالہ سنقل کیا ہے : وين اور مال كى ضائطت كى صلاحيت صلاحًا في دينهم وحفظاً بدا ہوجائے، یمی دائے ابن فیاس الأموالهم، وكذا روى عن حسن بصرى اورببت سے المركى تقل ابن عباس والحسن البصري كى كى ب اورىكى دائے فقىاركى كى وغيرواحدمن الانتهة، و هكذاقال الفقهاء

رقفسيرابن كشيرج اص ٢٥٣ والكشاف ج اص ٥٠١ ) عبدالرحل بزيرى في تمام فقهارك الوال كاروشى بين يتوليف كي عن ا وحد الرشد هوأن يثبت دشد كا توليف يه مه كم مال كاستا صائحا لإدارة ماله فلا كاصلاحت بيدا الوجاك اورجب يضيعه إذا اسلم إليه. اس كحوال كيامات توده اس

( الفقه على المذابب الأربعة ج٢ص ٣٥٠) ضائع ذكرے ـ المجلة كه مرتبين في جي قريب مربي الفاظ استعال كيے أي ـ

اگر بان ہونے کے بعد بھی اُس کے اندروُت دنہ پیدا ہوتوا مام ابوضیفہ فرماتے ہیں کہ پیسی ہم بات ہوتوا مام ابوضیفہ فرماتے ہیں کہ پیسی ہم کی مقار کیا جائے ، اس کے بعد اس کا مال اس کے والے اور امام احکار اور ائر مثل فرماتے ہیں امراد وسمی ، امام محکر اور ائر مثل فرماتے ہیں کہ جب اس میں رشد نہیں پیدا ہوگا اس کا مال اس کے والے بھی نہیں کیا جائے گا ، وہ فعیم شمار ہوگا ، البتہ اس کی ضرور یا بت اور دوسر سے تقوق اس کے مال سے اوالے جائے جائے

ا (۱) سفيه ادرمَد يون بهي تصرف الي بي تابالغ

سفيا ورمديون كيعض ورويم سألل

کی طرح ہیں، مگران کی ولایت بخ حکومت کے اورکسی کو حال نہیں ہے، سفید کے بارے بیں بھی رائیں ہے است کے بارے بیں بی کھی دائیں بہان قل کی جاتی ہیں جس سے اندازہ ہوجائے گاکہ ان میں دہ تا اور است کو میچ طور پڑجریے کرنے کی صلاحیت نہ ہو۔

سفیہ ( نادان ) کے بارے میں قرطبی نے حضرت اومولی اشعری کی یہ دائے نقل کی ہے:

سفہا رسے وہ تمام لوگ مراد ہیں جن پر حجر کیا جا ناضر دری ہے۔

السفهاء كل من يستحق الحجر .

يمِرَّكُ لِكُنْ إِن ا

بوشخص احكام دنيييسينا واقف ببو اس کواس کا ال سپرونہیں کیاجلے گا اس ليحكروه اس كاعلم نهيس ركها كدكيا

وأمّاالجاهلبالاحكام فلا يدفع المال لجهله بفاسد البياعات وصحيحها وما

يحل ويحرم ( ترطبيج ٥ ص ٢٨) چيزملال بادركيا چيزمام ب

فقادى عالىكيرى بيس ب كرسفيد بروة خصب جومعاملات بيس شربعيت كا بإبنتهاي ہے،اوراینامال بے صرورت فضول خرجی میں اثرار ما ہو،جس کو ندمعا لمركر ف كاسليقم مواور

نه نفع ونقصان کی پرواه ہو ، وه سب مفہار بیں دال ہیں۔

سفرابيةونى نام مضوافيي اعمل فتربيت کے نشاکے خلاف مال خرج کرنے کا اگرچه نیضول نرچی کا زجیر بی میں کیوب نه مو، مثلًا الرسجدول كي تعمير حصول خرجی کی جائے توصاحبین کے نزدیک اس بماسلامی حکومت کی طون سے یا بندی عائد کی جائے گی ۔

الدرالمخاريس ب : السفه تبذيرالمال وتضييعه علىخلاب مقتضى الشرع و العقل ولوفى الخيركان يصرفه فى بناء المساجد ونحود لك، فيحجرعليه عندهما ـ (بوالشرح الجلم ٥٣٥).

یهی تعریف قریب قریب تمام ایمکه نے کم ۲۱) حکومت ان کا دِران کے باکن مچول کا خرج ان کی جائزا دیا ان کے مال سے دِ راکرے گی۔ ۳) دومرے بن اوگوں کے تی ان پر ہوں گے میکے حقوق ان کے ال سے بیرے کیے جائیں گے الام) مرون کاوہی مال اور دسی جا نگراد بجری جائے گئی چھرکے وقت نگ موجود تھی ،اس کے بعد وہ جو کچھ میال کر کے اس بس حکومت کو مداخلت کرنے کاکوئی جی ہنیں ہے۔ دہ) میون کی جو جا گراد یا مال جحر کمیاگیا ہے، اس کے علا وہ اس کے پاس بھر نہیں ہے قواس سے اس کا اور اس کے بال بچوں کا خرج پوراکیا جائے گا۔ ده) اگر بچری حالت میں سفیہ وض لے لے تواش کی جا نداد سے اداکیاجائے گا ، البتہ اگر اس نے کسی فضول خرچی کے کیا ہے تو پور حکومت اس کی ذمتہ وانہیں ہے۔



مریف نبوی ایک صعددصدیی مردی این اجراب بتبطِلب کراپ سند مرسیف نبوی مشرک جائدادول بن شفه کا فیصله فرمایا ایک صدیث بن ہے:

ہرمشرک جاگدادی خواہ مکان ہویا باغ وزین آپ نے شفعہ کا نیصلہ زبایا، اور فر مایک یہ جائز نہیں ہے کہ جب ک آس کا شرکی احازت نیے دے وہ اسے فروخت کرے، اگر وہ شرکی چاہے تو فود سے لے ورث قضى بالشفعة فى كل شركة لم تقسم ربعة اوحائط لايحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه ، فإن شاء أخذ وإن شاء ترك، فإن باعه ولم يؤذنه

له الماسبب مشروعيتها فدفع الضرر المضررالبشترى عن الشفسيع بسبب سوء المعاشرة والمعاملة (شرح الجلاص ٢٥٨) مچوردے، اگل نے بغیر اجازت فرخت کردیا و شرکی زیادہ حقد ارہے۔

رمسلم بحاله مشكوة وانتقى جام صوام)

شفعہ کے لفظی منی الانے کے ہیں، ادر شرعیت میں دوسرے کی خریری ہو تی

شفعه کے عنی اور اس کی تعربیف

جائداد کواس کی قیمت اداکر کے اپنی جائداد سے طانے یا علیٰدہ نہ ہونے دیے کوئی شفعہ کہتے ہیں، اس کار داج جا جلیت یس بھی تھا، تھوڑسے تغیر کے ساتھ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے اسے باقی دکھا۔ (الافصاح ابن جبیرہ جا ص ۳۳)

ارشفع بشفع کرنے والا امشفوع بجن زین کاشفعر کرنے والا امشفوع بجن زین کاشفعر کان ارسی کی دوزین ،مکان یازین کارسی کرنے کارسی کار

دمكان كا وه حصة بى كى وجرسے اس كويتى لا ہے ، جار ؛ پڑوسى ، جار كا استى اجس كا

مكان بالكل لما موا مور

ین اسباب کی بناپرشفعہ کیا جاسکتا ہے ،ایک تو دہ شخص شفعہ کرسکتا ہے جو اس جا کدا دیس حصد دار ہو، دوسرے

شفعه کے اساب

و تخص جواس کے نفع میں شرکی ہو، مثلاً دونول کارات ایک ہے جوال جا ہدا و یا صحف دار ہو، دوسرے و تخص جواس کے نفع میں شرکی ہو، مثلاً دونول کارات ایک ہے ہے، یاد دنول ایک کنویں یا نہرے آب باشی کرتے ہیں، یا دونول کاصحن ایک ہے، ہمسرے بٹروسی، یعنی جس کا مکان اس کے مکان سے مل ہوا ہو، یاز بین اس کی زیبن سے ملی ہوئی ہو، بٹروسی کے بارے ہیں بیرائے امام ابوضیف درجمتنا الله علیہ کی ہے، مگرائم مثل الله امام الکتے، امام شافعی درجمتنا الله علیہ کی ہے، مگرائم مثل الله امام الکتے، امام شافعی درجمتنا الله علیہ کی اجازت نہیں ہے ملیہ نزدیک پٹروسی کوشفعہ کی اجازت نہیں ہے ملیہ نزدیک پٹروسی کوشفعہ کی اجازت نہیں ہے ملیہ

له تى شفع كارى سام كم تفقى بى كربروى كارى سى تخول اخلان ب قال أبو حنيفة تجب الشفعة وقال مالك والشافعي وأحمد لاشفعة بالجوار لالفساح ٢٩ ٣٧٥) بعض صرين بي من شرككة كرب السيام ما من عام كان ترككة كرب السيام ما من عام كان تعدد العام المعادد المعنى على المدار المن على وايت الفاظ كم تحود ب سافتال من على وايت الفاظ كم تحود بالدار من على وايت الفاظ كم تحود ب سافتال كرما تومن ما مرب فاتل كرما تومن ما كرما تومن كرما و ما كومن المرب المر

حق شف عمل تربیب سے پہلے شرکی جائدادکوشف کاحق ہے،اگر دہ تفعہ میں تربیب اسے پہلے شرکی جائدادکوشف کاحق ہے،اگر دہ تو پھر ساک نفع مشترک ہو،اگردہ بھی نہ کے تو پھر ساک نفع میں تھی شرکی ہوتا کے اس کو فرقیت حال ہوگی جرکا مکان یازین ملی ہوئی تو ہے گر نفع میں شرکی نہیں ہے لیہ مکان یازین ملی ہوئی تو ہے گر نفع میں شرکی نہیں ہے لیہ اگر دومن لہ مکان ہوگر اور کی منزل دوسرے کی ہوا در نبے کی دوسرے کی ، تو دونوں میں اگر دومن لہ مکان ہوگر اور کی منزل دوسرے کی ہوا در نبے کی دوسرے کی ، تو دونوں

۲۔ اگر دومنزلدمکان ہومگرا دیرکی منزل دوسرے کی ہوا درنیجے کی دوسرے کی ، تو دونوں ایک دومرے کے جار طاحِق ہیں ۔

۳ ۔ اگر دو پر دسیوں کے مکان کی ایک دیواد مشترک ہوقد دونوں مکان میں شرکی بی سے محصہ مائیں گے ، اپنی سب سے بہلے ان ہی کوشعد کاحق ہوگا ، لیکن اگر کسی پڑوی نے پڑوی کی دیوار پر اپنے مکان کی کڑی یا بلار کھ لیا یاس کی دیوار پر سلاپ لگالیا اور پڑوی نے اعراض نہیں کیا تواس سے وہ شرکی نہیں پڑوی ہی تجھا جائے گا گے۔

م الركى دين يا مكان كے دلويا كئ شفع ہول اوران سب كے حصے برابر نہوں تو بخفی م كرنے كے اعتبار سے سب كو برا كبرى ہوگا، شلاً ايك مكان يازين يس بين شركي ہيں، ايك كا آ دھا حصہ ہے، اور آ دھے ہيں دلوآ دی شركي ہيں، ان يس ایك كا يمسرا اور ایك كا چو تحف حصة ہے، قرار آ دھے حصہ والا شركي اپنا حصہ ني دے توان دونوں كو برابرك شفع كاحق ہوگا، اور جب وہ مكان يازين ملى تو برابر قيمت دے كربرا بقيم كرليں گے، ان كے صحا

له حق الشفعة اولا المشارك في نفس المبيع وثانيا للخليط في حق المبيع فالشا للجار الملاصق (المجلة ص ١٦١) له إذا كانت الدرجة العليا من البناء ملك أحد والسفلي ملك أخر يعد احدهما للأخر جازًا ملاصقا، رائم جلة ص ١٥١) لله المشارك في حائط الدار هو في حكم المشارك في نفس الدار، ولكن أخشاب سقف مستدة على حائط جاره، فيعد جارا ملاصقا . (ص ١٦١) المجلة)

کی بیٹی کاکوئی اثر حق شفعہ بنہ ہیں بڑے گا <sup>لی</sup>ہ شفعہ کے سیح ہونے کے شرائط اور جس مروری میں انگری ا شفعہ کے سیح ہونے کے شرائط اور جس مروری میں انگری ا

جواری زمین بکی یاسی نے مبرکر دی ہے اس وقت اس کو بیاعلان کر دینا چاہیے کہ میں شعد کر دیگا یا اسے کوئی ایسا طرز عمل اختیار کر ناچاہیے جس سے اس کی نار آخکی یا شفعہ کرنے کے رجحان کا پتہ چلے، اگر اس نے اس وقت نہ کچھ کہا اور نشفعہ کا ادا وہ طاہر کیا تو پیشفعہ کرنے کا حق نہیں کا ہوگا، بھرگا، شرکے اس کا حق باطل نہیں ہوگا، اوگا بشر طیکہ اس کوشتری اور چتیت کا پتہ جل جائے، صرف خبرسے اس کا حق باطل نہیں ہوگا، (شرح المجلم عدی محوالہ قاضی خان) ۔

ا عجب مک کی چیز دوخت نه موجائے یا مید نکر دی جائے اس وقت مصف الله کے ادادہ یر شفعہ نہیں ہوگا۔

۳ ـ شفعه صرف غیر منقوله جا نما د زمین ، باغ ، مکان وغیره میں جائز ہے ، منقولا موال میں یا وقعت اور حکومت کی جا نگرا دمیں شفعہ کاحتی نہیں ہوگاتی

م ۔ جس جا کراد کے بیجنے یا مبکر نے یں شفع کی رضامندی شامل ہو اس یں اس کوشغہ کا تی نہیں ہے ، مثلاً اس نے بیجنے کا مشورہ دیا، یا جب اس کو بیع کا علم ہوا تواس نے کہا اجھا ہوا، تواب اس کوشفعہ کرنے کا حق نہیں ہے کھیے

د اگر کسی شفع نے خریدار سے کہاکہ آئی رقم دے دو تو میں حق شفعہ سے باز آماؤں تو اس کینے سے اب اس کوشفعہ کاحق باتی نہیں رہا، اور اپنے تی کا دباؤڈ ال کرجوروبیروہ خریداریا بائع

له إذا تعددت الشفعاء يعتبرعدد الرؤس ولا يعتبرمقدارالسهام يعنى لا إعتبار لمقدارالحصص (المجلة ص ١٩٢) كه يلزم عسلى الشفيع أن يقول كلاما يدل على طلب الشفعة (المجلة ص ١٦٢). كه لا تجرى الشفعة في السفينة وسائر المنقولات (المجلة ص ١٦٢) كه يشترط أن لا يكون الشفيع رضى في عقد البيع الواقع صواحة اود لالة (الحيام ١٩٣٧)

ے لے گا، وہ اس کے لیے رثوت ادر حرام او گا لیہ

4 ۔ اگرخریدار نے تبایاکہ یک فلال مکان دوہزاریا دس ہزاریں لیا ہے اورشیفیع نے رقم کی زیادتی کی وجے سے شفعہ نہیں کیا ایک بعدیں اس کومعلوم ہواکد اس نے علط بتایا تھا، اس کم قمیت میں بکا ہے تواس کو دوہارہ شفعہ کرنے کاحتی بی رہے گا کیھ

د ع ، اگرخریداد نے بیع بیس کوئی اضافہر دیا ہے ، شلا مکان یس کوئی ترمیم کردی ہے ۔ یازین یس مکان بنالیا ہے ،یا درخت لگالیا ہے توشیق یا توتمام کی قیمت دے کراس کو لیلے یا ایسے حق سے باز آجائے تھے

۸ جس زین کاشفوکرنا ہے وہ پوری زمین کرے یا چھوڑ دے، آ دھے، پونے، یا چوتھائی کا شفعہ جائز نہیں (المجلّص ۱۶۰ دنعہ ۱۸۰۱)

۹ شیفیع نے جس مکان یا باغ کا شفعہ کر دیا ہے، وہ شفعہ کرنے کے بعد کرگیا، یا باغ کے درخت سوکھ گئے، تب بھی اس کو پوری قیمت دینی پڑے گ، بشرطیکر ششری نے تصدرًا ایسانہ کیا ہم اور تشفیع نے تق شفعہ کا دوگار دیا تھا، گرفیصلہ سے بہلے ہی اس کا شفال ہوگیا تواس کا حق شفعہ جاآر با، اب اس کے در شکواس کاحت نہیں ہے۔

ال آموہ شفر کرنے کا ادادہ توظام کرنے کا ہے لیکن ابھی اس نے دعویٰ نہیں کیا تواس آخیر سے اس کے حق شفعہ برکوئی اثر نہیں بڑتا ہی شفعہ شیفت دلوطرے سے حال کرسکتا ہے : ا اسلامی حکومت کے سامنے دعویٰ کرکے یہ

۲ - دوسرے یک فریدار تیت لے کراس کویہ جا کاددیے پرداحتی موجائے ہے

له به شى زور مد البرائر البرائر عن فإذا بلغ الشفيع أنها بيعت بألف دوم فسلم قدم علم أنها بيعت بألف دوم فسلم قدم علم أنها بيعت بأقل ... فتسليمه باطل وله الشفعة ، (برايج ص ١٩٩١) عه لوزاد الهشترى على البناء المشفوع شيئا من ماله فشفيعه مخير إن شاء تركه و إن شاء تملكه بإعطاء شمن البناء (الجاص ١٦ وفر ١٨٠ وفر ١٨٠ وأولا المشفوع بتسليمه ، التراضى مع المشترى أو يجكم العاكم (الجار وفر ١٨٠٠)

اگرشفع کمیں دورر بہا ہے اور بروقت وہ تفعہ نہیں کرسکا توجب اسے اطلاع ملے وہ نوداً کر یکسی کواپنا کمیل بناکریاتح رہیج کر وہ تعفہ کرسکتاہے۔ (شرح الحباتہ ص ۸۰۰)

ی کاواپی دی با در پی کرور کے کور کا بات ایک مسلمان ایک مسلمان سے مسلم اور عمر سلم اس برابر ہوں ایک مسلمان سے اسلامی ملکت کے فیمسلم اور عمر سلم بڑوسی کو مجھی ہے تی ہوئے فراتے ہیں کہ جب شفعہ کاحق دفع ضرر کے لیے بادر میں سبب وحکمت میں مسلما ور غیر سلم، باغی اور عادل سب برابر ہیں تواستھات میں بھی اور مادل سب برابر ہونا چاہیے۔



زبردسی، این ، بلا اجازت اور بغیر رضامندی کے کسی کی کوئی چیز لینا بہت بڑاگناہ ہے اور بغیر رضامندی کے کسی کی کوئی چیز لینا بہت بڑاگناہ ہے اور آن وحدیث پس اس کی سخت فرمت آئی ہے ، بہال تک کہ باپ کو بیٹے کی چیز اور بیٹے کو باب کی چیز ، بوی کوشو ہر کی چیز اور شوم کو بوی کی چیز بھی بلا اجازت لینی اور استعال کرنی رضح نہیں ہے اگر کسی نے کسی کی چیز بلاا جازت لے کی یا ستعال کرئی تو وہ عاصب کہا جائے گا ، اس کی سندا اس کو دنیا ہیں جی دی جا اور آخرت ہیں بھی اس کو غداب بھیکتنا بڑے گا ، غصب ظلم کی ایک برترین قسم ہے ، قرآن میں کہا گیا ہے کہ ،

" جولوگ تیمول کامال ناخی اور بلا فرورت کھاتے ہیں وہ اپنے بیٹ یں آگ بجرائے ا اگ بحرنے کامطلب یہے کہ وہ اپنا تھ کا ناجہنم کو بنارہے ہیں، قرآن نے یہان طلم کا لفظات مال کیا ہے۔ لفظات مال ہے۔

آیت کامفہوم یے ہے کہ ایک تیم جوابی علی وتمیز نہیں رکھنا، اس کا ال اس انداز سے خرج کرناجس انداز سے وہ اپنا مال خرج کرنا پند نہیں کرنا، یا اس کے مال کی مگرانی کی اجرت آئی

وصول کرنامینی که وه خود دوسرول کواپ کام برنهیں دیتا تدیم طرعمل ظلم کے غصرب توظلم اسس حیثیت سے بھی ہے کہ یہ غاصب ایک کمزور کامال ناحق کھار ہاہے، اور اس حیثیت سے بھی کہ دہ تیم اگر بالغ ہو تا تواپنی دولت کواس طرح برباد کر انسی اجازت نه دیتا .

المعتبار في الله المالي المستنبط المالية المستنبط المستن

نی صلی الله علیه وسلم کے بے شارار شا دات ہیں جن سے اس کی ندمت معلوم ہوتی ہے، اور ان سے یہ معلوم ہوتا ہے، اور ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خصب ایک برترین ظلم ہے، آپ نے نہا یہ ت تاکیدادر تنبیہ کے اندازیں فرمایا کہ:

ہوشیار خردارکی پڑللم نکر نا، ہوشیار خرداکی آدمی کا مال اس کی مضی کے بغیر لین احرام ہے۔

(مشکوٰۃ بحوالہ بیمتی درآبطنی) بغیرلین حرام ہے۔ آپ نے فرمایا کہ بلاا حبازت کسی کی چیز نہ توسنجید گی سے لینا درست ہے، نہ نما آل اور تفریح میں لینا درست ہے:

تم یں سے کوئی ہرگزا ہے بھائی کا ال نہے، نہ توسنجیدگی سے، نہ تفریحت اور نداوت .

لایأخذن احدکممتاع أخیه جادًا ولا لاعبًا. (احرا ابداؤد، ترذی، انتقایراتی)

ألا لاتظلموا لايحلمال

امرأ إلا بطيب نفسه

تھن تھی غذاکے خزانے ہیں، ان کو تھی الک کی اجازت کے بغیر خالی کرلین درست نہیں ہے (مسلم، مشکوٰۃ ص میں ۲۵)

زین کے بارے یں آئے نے فرایا کہ" اگر کوئی شخص ایک بالشت زین مجھ کی کی است زین مجھ کی کی کا حق اور فلم وغصب سے دبالے توقیامت کے دن اس کی سات گئی زین اس کے گئے یں طوق نرلت بناکر وال دی جائے گا، آب نے فرایا کہ اگر کسی کی زین میں بغیراس کی اجازت کے کھیتی کرلی توقانو نا اس کھیتی سے اس کو کچھ نہ ملے گا، البتہ اس کی مخت مزدوری دے دی جگا کی گئی کہ کا کہ منت مزدوری دے دی جگا کی دی المنتقی صرب ہر کہ المنتقی صرب ہر

یہ تو آخرت کا عذاب تھا، دنیا میں عصب وطلم کی کیا سزاا در برلہ ہے، اس کی فصیل آئندہ صفحات میں آرہی ہے ،

جامطلامیں اعاصب: غصب کرنے دالا ۲۔ مغصوب: وہ ال جو غاصب نے غصب کیا ہے ۔ وہ نفس جن کا ال غصب کیا ہے۔

عُصب كى تعرفيت عُصب كے نوى عنى ہي كسى كے مال كوزبردتى سے عُصب كى تعرف سے ،كسى ملال، لينا در شربعيت بين اس كى تعرف سے ،كسى ملال،

مال کو مال والے کی اجازت کے بغیر آنکھوں کے سامنے ذہروتی اس طرح سے لیاکہ وہ مفصوب منہ کے قبضہ میں آجائے، اگر چکے سے کوئی مال لے لئے قواسے مرقبہ میں گے، غصب نہیں گے،

عصد المسائد المسائد المسائد المرد وركيا كيا كوسى كى بين بلااجازت ليناسخت كناه م، المحصد في محصد في المسائل المورد وركيا كيا كوسى المائية ويركة فسدا السائل المورد وركي كرف المورد وركي كيا المورد وركي المائلة المورد وركي المائلة المورد وركي المائلة المورد وركي المائلة المورد وركي المراكمة المورد وركي المراكمة المورد وركي المركمة المورد وركي المركمة المورد وركي المركمة المركمة والمركمة وال

سے اگر غاصب مال مغصوب کی قیمت واپس کرے ادر مخصوب منہ قبول نہ کرے تو حکومت اس کواس کے لینے پرمجبور کرے گیا ہے

له هوإزالة يدمحقة بإثبات يدمبطلة في مال متقوم محترم قابل للنقل بغير إذن مالكه لا ينعفيه ، يترين شرح المجلة كمنت التؤير فل كارالها كم ترون أنها كالم المرابعة على الفاصب ردعينه إلى المالك وإن عجزعن ردعينه بهلاكه في يده بفعله او بغير فعله مثله إن كان شلب فان لم يقدر على مثله فعليه قيمته ، وإن غصب مالا له مثله فعليه قيمته ، وإن غصب مالا له مثله فعليه قيمة يوم النصب (ناوى عالم كالم كالم المعصوب الذى تلف إلى صاحبه ولم يقبله راجع الحكم فيأمره بالقبول -

مارساراهم سيأدي المرابية وكد حاراته المرابعة كراسة المرابعة المرابية جِ لِيهُ الْحَرْدُ لِينَهُ المَرادِ اللهُ عَنْ أَنَّا الْحَدِينَ الْمَالِيَةُ الْحَرْبُ وَلَيْ اللَّهِ اللَّهِ كراد والبائدة المراب لا المراب المراب المرابع الكريس المارك الماء المراه المارك المراه المارك المراد الم

البرئين ولازنونيا فأجدله المحسب المبايد المارين المارين سكده، لأزك في عزد لا ألات الجرف لا تسريه، الرسعة علائية بيري المراسية لأفالا بيرسيه والمطيه بأواه المارته يا أن الماري المراكدة خُدِ آه که دو اره توزن کالوسته ایم الاست به نسته ترکیستان ارتیک به المينولية بالمايان المراكي المساول المراجي المراجية الماين المراجية و سينوالا و برولوك و لكن وكري ين يستودي ولايالا المراية و لألكبه والالاراب المركب عدالا ببرتا يالية يتيب معنظ بسوافه أله

يدكم المتر مينه بالرايال ابني الاريان الأسلخة لا لوايد المريدة والمناه المراء الماء المسعة سيرار الأراه الأراه الماء

يني كله المين المن المناسبة المراه المنابية الماري المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية

يكون خساميًّا ويبقي الميال المبغصوب له (العبطرة على ١٢٧) كا ومن غصب ألفًّا سمسا لابنيق يمي بعيعفما لالمالبسه لغاليذا غإط (١٢١٧ لادرور) مستمية ويبع منهن نأمالاله متعفنه تمداد بالجي ايشلاق ين م لم ومن خوت توب غيره خرقا يسير ضمن نقصانه والثوب المالكه ، وإن

بلكه ال كاتيمت ولائي جائے گي له

ادمنصوب بچزین فاصب کے اس خود بخود جوزیادتی ہوگی وہ سب الک العیسی منصوب منه كي موكى، مثلاً جانورن بجيروايا ياغ يس عبل آياتويسب الك كاحق موكا، الرغامب في اسے بح وما ياضا تع كروياتو اوان ويا ياسكاكاليه

، الرُّغاصب فقسب كى بونى نيخر ين خود كيدا ضافكر دياسي ، شلاً مكان بناليام یاس میں باغ لگا دیاہے تو غاصب کو حکم دیاجائے گا دہ اینا مکان دھادے یا باغ کے درخت کا ط لے حاسے ، مکن اگر اس کے مکان کے گرانے یا درخت کے کا طبے میں ذیر کوکوئی نقصان ہوتا ہو تو مالک اس کی قبہت وے کراس کوخود لے لیے ، غرض پرکہ اس کی زیادتی کے برلہ میں احلاقًا یا قانونًا اس مرکوئی زیادتی نہ کی جائے گی کیے صدیث میں ہے :

من زرع فی أرض قوم بغیر کسی نے کی کانین بنیرام انت کھیتی کہا تو کھیتی کرنے والے کو کھٹ یں ملے گا، وہ سب مالک کا ہوگا۔

إذمهم فليس له من الزرع شيئ (بخارئ ملم ترزى المنتقىٰ ۱۸۸۸)

غصب كے سلسله ميں تھورے سے جزئی اختلات كے علاوہ تمام الم متفق ہيں ۔

له وإن غمب فضة أو ذهبًا فضربها دراهم أو دنانير أو أنية لم يزل ملك مالكها عنها عندأب حنيضة فيأخذها ولاشيئ للغاصب، وقالا لايملكهاالغاصب وعليمه مثلها (هـداية ج ٣ ص ٣٩٢) له زوائد المغضوب لصاحبه ، وإذا استهلك الفاصب يضمنها (المجلة ص ١٣٣) له إن كأن المغصوب أرضًا وكان الغاصب أنشأ عليها بنساءً أو غرس نيها شجرل يؤمِس الغاصب بقلمهما (ص ١٣٨ المجلة ونعب ٩٠١)

## **آلاث** ( بینی نقصان کردیپ ا)

جس طرح کسی چرکابلاا مبازت لے لیا سخت گناہ ہے اس طرح کسی کی چرکا نقصان کر دینا یا تصد انتقصان کا سبب بنا بہت بڑاگناہ ہے، ایک بارحضرت عائشہ شنے حضرت ضفین کی ایک طشتری توڑدی تو نبی صلی الشرعلیہ دسلم نے اس کا آوان دلوا یا لیاہ اگر کوئی تخص کسی کی چرتی تصد کی ایک طشتری توڑدی تو نبی کا اس کے مالئے کر اسے تواس کو اس کو اس کا ماوان دینا پڑے کا، البتہ تصد گراضائے کرنے یس اس کو اوان کے ساتھ گناہ بھی ہوگا ، اور بغیر تصد ضائع کرنے میں گناہ تو نہیں ہوگا، گرتا و اس دینا پڑے کے اس کی ایک میں بھوگا، مگرتا و اس دینا پڑے کا ۔

آلات کی ایک قسم جانی نقصان یعنی تنل کردیا یاسی کاکوئی عضو بریکارکردیا ہے، کیکن اس کا تعلق سراسراسلامی حکومت سے ہے، اس کا ذکر کچھ اچکا ہے ادر کچھ ذکر صود و تعزیر کے بیان میں آئے گا، یہاں صرف الی نقصانات کا ذکر کیا جاتا ہے۔

بی می جیرکونقصال بہونچا ایا اضائع کرنا دوطرے سے ہوتا ہے، ایک تو یک اس نے براہ داتا کوئی بیز ضائع یا نقصال بہونچا نا یا ضائع کرنا دوطرے سے ہوتا ہے، ایک تو یک اسب کوئی بیز ضائع یا نقصال کردی ہے، دوسر سے یک اس کا کوئی نعل نقصال یا ضائع کرنے کا سبب بناہے، شلاکسی نے کسی کا ایک چیز زین بر بیک دی اور دہ ٹوٹ گئی ، یا تصدرا اس نے کلاس کو ایسی جگر رکھ دیا جہاں گرکڑ و شنے کا امکان تھا ، یا ناسبھ بیچے کے ہاتھ یں دے دیا اور وہ فرٹ کی ایک بیٹر میں صورت یں اسکی فوٹ گیا ، تو بہی صورت یں اسکی نقصان کا سبب قرار دیا جا سے گا ، تا دان دونوں صورت اس نقصان یں شال ہوجا سے گا تو صورت یں فرق یہ ہے کہ دوسری صورت ہیں اگر کوئی دوسراس نقصان یں شال ہوجا سے گا تو

له آني فرايا إناء كإناء وطعام كطعام (ترندى، الوداؤد، نسائى، المنتقى ج٣٥ ص ٢٠١٠)

پیشخص رکوئی ذمہ داری نہیں ہے ، شلاً کسی نے راستہ یں ایک کنواں کھو د دا تواگر کوئی آ دی خو د كريِّ الله الله الما والمحدوث والعام ويناير الكراك كوني ووراا دى سي الركوني ووراا دى سي المالة کواس میں گرادے تو پیراس کی ذمہ داری گرانے دالے برموگی ، کنوال کھودنے والے بنہیں۔ دونوں صور آوں کے کھومسائل بیال بیان کیے جاتے ہیں۔ (۱) براه راست نقصان کرنا ایراه راست نقصان قصدًاکرے یا بنیرتصد کے اس كرّادان دينا يرسيكا، شلاً: ا یسی نے کوئی چنرعار تُہ کی با بطور کرا یہ کی، بابطور اما نت کھی اوراس نے اس کو قصہ پُرا تورُّ ديا، يا اس كوغلط طرنقيه براستعال كيا، يا اس كي حتنى حفاظت كرنى حياب مي تقبي، نهيس كي تواسس نقصان كا اوان ديناير في على مثلاً سائيكل لى اورخراب راسته يامجيع من يرحلاني ، اوركوني يُر زه توطيكًا، الوكي تواس كا اوال دينا يركي الشيكا، إشلًا كسى سكتاب لى اوراس كوايسى مبكر ركه وإجهال چوہے نے اس کا کھ صد کا طب دیا، یاس کے بجے نے محالا دیا تواس کو نقصال کے بعد تا وال دین يْرے كا، أگروه بالكلِ بىكار بوڭى توپورى قىمت دىيى يۇسے گی كە ٢ كوئى تعيسل كركرير اورباته ين دوسرك كى كوئى چرتهى ادرده توطيكى، ياكسى جيز كے ادير كرير ااوروہ اوٹ كئ تو دونوں صورتوں بن اوان ديا يرسے كايك

سر يكى دوسر كى چركوانى بمحدكر وردى ياضائع كردى ياخرى كردى واس كا بحقى ادان ينا پڑے گاتيه اس برگناه تونهيں بُوگانيكن اوان اس ليے لياجائے گاكه بيبنده كاحق ہے جن ينالم وقصة نهيں و يُحماجائے گا۔ (مُجِع الانهر بحوالد شرح المجدّ ص ۲۰۵) مع كى نے كى كاكيرا كيواكر كھينے كيا ادروہ بھٹ كيا تو يورى قيمت دين بيسے گا، ميكن اگر

له إذا أتلف أحدمال غيره الذى فى يده أو فى يد امينه قصدًا أومن غيرقصد يضمن (شرح المجلة (نور ٩١٣ ص ٥٠٨) كه إذا زلق واحد وسقط فأتلف مال أخر ضمنه أيضًا (ص ٥٠٦) كه لوأتلف واحد

مال غيره على زعمه أنه ماله يضمن (المجلة ص ١٣٦) دفعم ٩١١

اس نے سی کاد امن پکڑا، گر کھنچا ہیں، بلک جس کا پڑا تھا اس نے جشکا دیا ، بھاگا، اور کپڑا اس نے سی کاد امن پکڑا، گر کھنچا ہیں، بلک جس کا پڑا تھا اس نے جشکا دیا ، بھاگا، اور کیا، اور دوسری صورت میں دونوں کے فعل سے کپڑا پھٹا تھا اس لیے آدھی آدھی ذمہ داری دونوں پر دوسری صورت میں دونوں کے فعل سے کپڑا کھٹا تھا اس لیے آدھی آدھی فرم داری دونوں پر دالی جائے گیا اور دوا کھا اور چادد دامن بھٹھ گیا اور دوا کھا اور چادد یا درمن بھٹھ گیا تونھ من تیمت وینی پڑھے گیا۔

۵۔ اگرکسی کا بچکسی کا کوئی بخرنقصان کردے قواس کا اوان اس کے وارث سے نہیں لیا جاسکنا، اگراس بچے کے نام کوئی مال یا جا گراد ہے قواس سے اس کی قیمت ادا کی جائے گورند بھراس وقت کا انتظار کیا جائے گا جب وہ اس کی ادا کیگی کے قابل ہوجائے گئے تو لی جائے گی۔ بھراس وقت کا انتظار کیا جائے گا جب وہ اس کی ادا کیگی کے قابل ہوجائے گئے تو لی جائے گی۔ ان صور قول میں نقصان کرنے والے تو تا وال دینا پڑے گا، گرے ہوئے مکان کا جو ملب اگراس کی کوئی قیمت ہے تو اس کی قیمت وضع کرکے الک مکان اس سے بقیہ کا آوان لے، یا ملبرگرانے والے کو دے دے اور پورے نقصان کا معاوضہ لے، اس کو دونوں کا اختیار ہے اس طرح درخت کی مکر اس کے والے کو دے دے اور پورے نقصان کا معاوضہ لے، اس کو دونوں کا اختیار ہے اس طرح درخت کی مکر گئی اور لوگوں نے الک سے پوچے بغیر بغن کا مکان گرادیا، بیرٹ پٹ اس کی کوئی چز آگ بجائے بیں نقصان ہوگئی تو اس کا آوان لوگوں کو دینا پڑے گا جن لوگوں ویا بیرٹ پوٹ کا جن لوگوں کو دینا پڑے گا جن لوگوں نو دینا گیا ہے یا اس کی دیمہ داری نقصان کیا ہے ، البتہ اگر حکومت کے دمہ داروں کے حکم سے وہ مکان گرائی گیا ہے یا اس کی ذمہ داری نقصان کیا جائے گا کا دان نہیں لیا جاسکی، اس کی ذمہ داری نقصان کیا ہے۔ البتہ اگر حکومت کے دمہ داروں کے حکم سے دہ مکان گرائی گیا ہے یا اس کی ذمہ داری نقصان کیا جائے گا گا کی دمہ داری

له لوسحب واحد ثياب غيره وشقهاضمن جبيع قيمتها،أما لوتشبت بها وانشقت يجرصاحبها فانه نصف القيمة له اذا أللف صبى مال غيره يلزم الضمان من ماله، وإن لم يكن مال ينتظر إلى حال يساره ولا يضمن وليه (شرح المجلة ص ١٥) رفع ١١٩ مله إذا هدم واحد بغير حق عقار غيره كالحانوت فصاحبه بالخير الرشرح الجلاص ١١٥ ونوم ١٩)

صكومت ير بوكى له

ر داگرکسی نے اپنے کھیت میں سنچائی کی ،اور بے احتیاطی سے پانی بغل والے کھیت میں بھر گیا اور مسل کا نقصان ہوگیا تو اس کو نقصان کا سرحانہ دینا ہوگا ک<sup>ی</sup>

نقصان كے بے نقصان كرنا جائز نهيں اگرزيد نے عرد كاكوئى ال يا چيز انقصان كردى توعود اس سے

آ وان قولے سکتا ہے لیکن اس کو یق شریعیت نے نہیں دیا ہے کرزید کی کوئی بیز ضائع یا نقصان کردے، اگرایسا کرسے گا قوگن اورزید کی جزکے نقصان کا معا وضہ دیا بڑے گا، غرض برکہ اس بجسے وہ گناہ اور تا وان سے نہیں نیے سکتا کہ اس نے نقصان کے بدلہ میں ایسا کیا ہے 'بلکہ دونوں کو ایک دوسرے کے نقصان کا اوان دینا پڑے گا کیہ

نقصان کاسبب بننے کی صورت میں یکلیے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ وہ اس وقت ذمر دار قرار دیا جائیگا،

نقصالكاسببنا

جباس میں قصدیا تعدی یا فاجائے۔

له لوهدم أحد دال بلاإذن صاحبها لأجل وقوع حريق فى المحلة فإنكان الهادم هدمها بأمراً ولى الأمرلاضمان عليه وانكان هدمها من عندنفسه كان ضامنا كه فلوسقى أرضه سقيا لا تحتمله فتعدى الماء إلى أرض جا بضمن لأنه مباشر لامتسبب (التوير بحال شرك المجلة ص ١٥٠) ونعم ١١٥ كه ليس المظلى صلاحية أن يظلم (ابما انه ظلم (المجلة ص ١٢٥)

المسبّب الایضمن إلآبالته اله اده کسانهان کاسب بن والا تصدو الوالته تحدی (شرح الجله دفعه ۹۳) اداده ،ی سے ضامن قرارد یا جائیگا.

مثلاً کسی نے کی کے کمرے یا کمس کا الا کھول دیا ادر اس سے کوئی چرچوری ہوگی ، قال کا ادان کم وادر کمس کھونے والے پر ہوگا ،ای طرح کسی نے کسی کھیتی یا باغ پس یا نی نہیں جلنے دیا ،اورغلہ ادر پھیل سو کھرسا کھ گئے ، یاس نے اپنی کھیت کا زیادہ بانی دوسرے کے کھیت بس کا طرد اور اس کی کھیت کی کا طرد اور اس کی کھیتی کوئی تقصال میہ پرنے گیا تو یا فی روکنے والے ادر کا طرد سے والے سے اس کا آدان لیا جائے گئے کہ کوئی کوئی جائے تھی اور اس کو دی کھر کھڑ کا اور رسی تراکز کوئی اور اس کو دی کھڑ کا اور رسی تراکز کرا سے اور وہ خدا کہ وہ کی آلا وہ اس کو کھڑ کا در رسی تراکز کوئی اور اس کی تعربی دکھاکر ڈورادیا اور وہ کھاکا در ماری تو ہوگیا تو اس کی آداز سے ڈرکر کوئی کوئی وہ مدواری نہیں ہے ۔ بیکن اگر اس نے تھر کا در رسی تراکز کوئی وہ وہ در دار ہوگا تھی کہ کی نے تسکی کرا در اس کی آداز در اس کی وہ ترکی کوئی در داری نہیں ہے ، لیکن اگر اس نے تھر اڈر انے ہی کیلئے چھڑی تو وہ وہ در دار ہوگا تھا۔

کسی نے عام مات پرکوئی کنوال حکومت کے کم سے کھودااورکوئی اس میں گرکرمر گیا تو اس پر اس کانوں بہانہیں ہے ، بلکھ کومت کے اوپر ہے ، لیکن اگر اس نے خودا پی طبیعت سے ایسا کیا ہے تواس کوخوں بہا دینا پڑھے گا، اگر اس نے اپنی ذاتی زمین میں کوئی کنوال کھودا، اور کوئی گرکرمر گیا تواس پرکوئی ذمہ واری نہیں ہے تا

له لوسد أحدما وارض لأخرأ وروضته ويست مزروعاته ومغروساته وتلفت أو أفاض الماء بزيادة وغرقت المرزوعات وتلفت يكون ضامنا (شرح المجلّم ١٥١٥) كه لوخافت دابة أحد من الأخروفرت وضاعت لايلنم الضمان وأما إذ اخونها قصدًا يضمن (المجلع ١٦٠ وند ٩٢٣) ته لوحفراً حد في الطريق بتراملا إذن أولى الأمر وسقطت فيه دابة الأخر وبلفت يضمن وأما لوسقطت الدابة في بتركان في ملكه وتلفت لا يضمن -

مزدوردن اورمیتیه ورول کے نقصان کرنے کی تلافی اور آ وان کا بیان اجارہ کے بیان

ول کے نقصان کا باوان کے اگر کسی کاجانور رات میں یادن میں آنفاق سے کے کام اوان کے کام اور اس نے کسی کا کھیت کھا لیا تو اس

العجماء جرحها جانوركنقصان كاكوئي تاوان

محبار ( بخاری وسلم ) نہیں ہے۔

لیکن اگر قصد اس نے کھول دیا ، یا اس کو کھلنے کا علم ہواا دراس نے با ندھنے کی کی اس کے با ندھنے کی کی اس کے با وجود کھیت میں جانور پڑگیا توان تمام صور تولیں

خواه رات مویا دن اوان لیا جائے گا کے

۲ ۔ اگرکوئی شخص اپنے جانور عام راستے سے لےجار ہاہے ، اورجانوروں نے کسی کا کھیت بحرلیا، یا کچل دیا، یاس میں بیٹھ گیا اور بہت ، سے پودے ضائع ہوگئے ، تواسکو آ وان دینا پڑھے گا، البتہ اگر اس نے پیر جھاڑا یالتی چلائی یا دم ہلائی اور اس سے کو لئ تقصان ہوگیا وان نہیں ہوگا، کیؤ کم بیچوان کی فطرت ہے ، اس سے کوئی مالک اس کو انہیں دکھ سکتا تیہ ا

مواری کھڑی کردی اس وقت اس سے ونقصان ہوگا وہ اس کا ضامن ہوگا، لیکن گر اس نے اس کو بیشاب کرنے یالیکرنے کے لیے کھڑاکیا تو وہ ضامن نہیں ہوگا، یاموٹر کو

له الضررالذى نشأمن تلقاء الحيوان لا يضمنه (المجلة ص١٢٥) له ومن أرسل بهيمة وكان لها سائعً فاصابت في فورها يضمنه (هداية ج م ص٩٥٥) كه هدايه ج م ص٩٥٥

ہوا لینے یا بطرول یامول کے لیے کھڑاکیا قضامی نہیں بھگا۔

سرسواری کے جانوروں کا بھی یہ حکم ہے جو عام جانوروں کا ہے ، لیکن اگر داستہ یں کوئی گھوڑ سے یا اور طب پرسوار ہو کر جارہ ہا تھاکسی نے اسے بھڑکا دیا اور وہ بھا گاتواس صورت میں جننانقصان ہوگا اس کا آوان بھڑکا نے والے کے ذمہ ہوگا ، سوار پرنہیں ہوگا ، اگر بھڑکا نے والے کے ذمہ ہوگا ، سوار پرنہیں ہوگا ، اگر بھڑکا نے والے کے ذمہ ہوگا ، سوار پرنہیں ہوگا ، اگر بھڑکا نے والے کا در وہ مرجائے قواس کا خوں بہاجانور کے مالک سے نہیں دلیا جائے گا ، کیونکر مقتول نے جانور کو تو وہ کھڑا تھا ہے

سم ۔ اگر کوئی جانور لوگوں کو مینگ مارتا ہے ، یاسی نے کتا بالا وہ کا تا ہے ، اور
لوگوں نے مالک سے کہا کہ تم اپنے جانور یا گئے کو قابویس رکھواوراس نے ایسا نہیں کیا
قوجا نور کے مار نے اور کئے کے کا طبخے سے جونقصال ہوگا وہ مالک کو دینا ہوگا کیا
اگر و لوجروا ہے ہیں ، ایک جانوروں کے آگے ہے 'دومراان کے نیچھے سے
ہانک رہا ہے توجو کچونقصال ہوگا دونوں سے اس کا ناوان لیا جائے گا تھے
ہوائی جہان سواریوں مثلاً سائیکل ، موٹر، ریل ،
ہوائی جہان دغیرہ کا حکم بھی یہی ہے کہ خواہ قصد اُل

له ومن سارعلى دائة فى الطريق فضربها رجل ونعسها فنفخت رجلا أوضرب أو نفرت فصد مت فقت لته كان ذلك على الناخس دون الركب (مايم وه وه من صاحب التور النطوح والكلب الحقور ما أتلفاه (المجلة ص ١٣٩) له ومن ساق دابة فوقع السرج على رجل فقتله ضمن وكذا على سائر أدواته ومن قاد قطال فهوضا من لما أوطاً، فإن وطئ بكير إنسانا ضمن به الدية على العاقلة (هدا يه ج م ص ١٩٥ -

کے مالک سے نہیں بلکہ ڈرائیور ، کنڈکٹر یا گارڈ سے لیاجائے گا،شلاسگنل کے بغیر كارى اليشن يرك إيا دركارى المرككي، يكارياب كودرا يورفلط سائط سي الحجار بأتما ياجوا سبيثير متقرسه اس ست يزحلار باعقا توان صورتول بس اسى ير الى نقصال كى وثرارى ہوگی، البتہ کوئی دوسر شخص سواری کے آگے کوئی ایٹیا پتھر ڈال دیے اور وہ اسے نہ دیکھوسکے ا ورحا وتنه بیش آجلت یاکوئی بیدل اوی غلط راستهل ر با تصا اوراس کو موشر، سائیکل سے دھکا لك كيا، يا اجانك سوارى كے سامنے كوئى بيٹ جائے قواليى صورت يس ڈرائيوريا مالك یا حکومت کی کوئی ذمرواری نہیں ہے ، لیکن اگر موٹر، ریل اتفاق سے لڑجا ہے ، یا ہوائی جا حادثہ کا ٹنکار ہوچلسئے ادکسی انسان یابہت سے انسانوں کی جان چلی حاسبے تواس جانی نقصان کی ذمہ داری ڈرائیوریا یا کلٹ پرنہیں ہوگی بلکہ و کمپنی یا حکومت پر ہوگی ، اس لیے ایسے أتفاتى حادثات كى دِيت (خُولُ بِهِا)كى دُمه دارى فقبار عا قله يُر والتي بي، جيساكه حاشيه كى عبّر سے اندازہ ہوگا، ابتدائے اسلام ہیں اہل وہوان بعنی ایک صنف کے لوگوں کے لیے جوزمبط ہو اتھا وہ سب ایک دوسرے کے عاقلہ تھے، بھراس کے بعد خاندان اور قبلاد برادری وغیرہ براس کی زمر واری والی کئی ، سکن اب مصورت بھی برل کئے ہے ، اب کمینی ، کا رخانہ ا در حکومت بریه دمه داری مونی جامیه، فقهار فی است قتل خطایر محول کیا ہے، کمپنی یا كارخانه داريا حكومت ، درايكورا درياً لمط كوسرا توديسكتي به الكن ان برديت ليني خول بها كى دمددارى نهيس دال سكتى، ببرحال يريخ مسائل بي، ان يرعلما ركومزيد غور كرف كى ضرورت سے كي

له مرايين دورى جگرب: وإذا اصطدم فنارسان فماتا فعنى عاقلة كل واحد منهما دية الأخر (هدايه جسم سه)

## وكالت

وكالت كي ضرورت الدى كوزندگى بين بے شاركام ایسے پیش آتے ہي جگو وه خود انجام نهیں دیتا یا نہیں دے پانا، بلکه دومردن انجام دلآیا ہے، سی کام کے انجام دینے یانہ دے سکنے کی مختلف صور میں ہوتی ہیں، کبھی یہ ہو الے کو اکرے کا دمی کو صرورت تو ہوتی ہے لیکن اس کام کو بوراکرنے کی خوداس بل البیت ادرصلاحیت نہیں ہوتی ، اور تھبی یہ ہوتاہے کہ وہ ایک کام بیں مشغول ہوتا ہے اور کوئی دورا كام بيش اجاناب، اس ليكسى دوسر سسدد لينير المجود مؤناب، يايك وهكام اتنا وسيع اور يحييلا موا موتاب كرايك ومى كيس كاكام نبيس موتا ، اس يه اس مي ووسرول کو ٹنر کیب کرنا پڑتا ہے ، غرض یہ کہ جو کام آ دمی خو دکرلیتا ہے یاکرسکتا ہے اس کو دوسروں سے مجى كُواْسكائے، شربعیت میں اس كى اجازت ہے، اور اس كو وكالت كہتے ہیں ملائل ا وكالت ك يفظى معنى بكراني . حفياظت ، چاره سازي و ا کارسازی کے ہیں ، اسی لیے ضداکی ایک صفت وکیل بھی ہے کیونکہ وہ ہارے تمام کاموں کا نگراں ، محافظ اور کا رسازہے ، اسی سے توکیل کا لفظ بکلہ حس کے معنی بھی نگراں مقررکرنا یاکوئی کام کسی کے سپر دکر دینا ہیں، وکالت کالفنط توکیل کے منی یس بھی بولاجاتا ہے، بینی یالام بھی کے اور متعدی تھی ۔

جوشخص کی دوسرے کواپنا کا م بردکر تا ہے یا ذمہ دار بنا تا ہے (۱) اس کو مؤکل اور جویہ ذمہ داری بیول کرتا ہے اس کو مؤکل اور جویہ خداری سونیی جاتی ہے (۳) اس کو مؤکل اور جس کا م کی ذمہ داری سونیی جاتی ہیں، شلاً احرکوایک گھڑی نئرید نے کی ضرور سے بہائین وہ گھڑی کی اچھائی برائی کو نہیں جانتا، اس لیے وہ خالد سے جو گھڑی کے پُرزوں وغیرہ سے دا تفہے یہ کہتا ہے کہ میرے لیے آپ ایک گھڑی استے روچے میں خرید دیجے ، خالد اس کے لیے

گری ترید نے کے لیے تیار ہوجاتا ہے، تو احد و کول ہوا اور خالد دکیل ، اور گھرطی موکل بر ہوئی ، اسی طرح ایسے تمام کاموں کے لیے آدی کسی کو اپنا دکیل بناسکتا ہے جس کو وہ تو دانجا ہو دے سکتا ہے گرکسی وج سے نہیں دے پاتا ہے، مثلاً خرید و فروخت، مضاربت 'شکت' ہمبہ ، رہن ، صلح ، اپنے دعوی کی بیردی اور سکاح وغیرہ اموریس وہ اپنا دکیل بناسکتا ہے ، ایک مسلمان غیرسلم کو دکیل بناسکتا ہے ہے۔

بی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے بہت سے کامول کے لیے دوسروں کو وکیل بنایا ہے حضرت و دہ ابن ابوجد البارٹی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ بی صلی اللہ علیہ وسلم نے بی کھے ایک دینا دیا کہ میں ان کے لیے ایک بکری خریدول، بغانچہ میں نے ایک دینار میں دو بکر یاں خریدی اله بھوان ہیں سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت کردی، اور ایک بکری اورایک دینا دیل نے موان میں سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت کردی، اور ایک بکری اورایک دینا دیل نے کہ اگر میٹی بی می خریدی کے قواس میں فائر ہوگا، اسی طرح آپ نے حضرت کی میں مزام کواپنے لیے قربانی کا جانو خریدی کے قواس میں فائر ہوگا، اسی طرح آپ نے حضرت کی بارصدقہ فول فائلہ جانون خریدی ہوگا آپ کے حضرت ابو سر ٹیرے کواس کی کرائی کا کام سے دکیا تھو

حضرت میموند سے آھِ کا کا سے جھی وکالت کے ذریعہ کی ہوا تھا، آپ اس دقت مدینہ منورہ میں تھے اور حضرت میموند بنت صار ش کمہ میں تھیں ، آپ نے مرینہ سے اپنے ضادم ابورا فع اور ایک انصاری کو بھیجا ، ایخوں نے ایجاب و تبول کرایا ہے

د کانت کالفظ عمدًا ہماری زبان ہیں اس پیشیہ کے لیے

بولاجاتا ہے جس کے ذریعہ تن نائق، سے یا جھوط جس طریقے سے بھی ہو، کسی کاحق ہویا نہ ہواسکو

له إذا وكل انسلم حربتًا في دارالحرب أو دار الإسلام جاز. له بخارى ، ابوداؤد، مسند احمد بحاله المنتقى ج ٢ ص ٣٠٠ تله ترندى، المنتقى ج ٢ ص ٣٠٠ تله ترندى، المنتقى ج ٢ ص ٣٠٠ له سنة ج ٢ ص ٣٠٠ .

دلانے اور قاتلوں اور ڈاکو وی کو پھڑانے کی کو تیش کی جاتی ہے،اور کیل اس شخص کو کہتے ہیں ہو غیاسلامی قانون کے ذریعہ غیراسلامی عدالت کے سامنے لوگوں کے جھوٹے سے مقدمات کی پیروی اور نمائندگی کر تاہے ،جیس کی وجہ سے جوائم پیشہ افراد کو شمطی ہے، اور روز بروزاس میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے، لیکن اسلامی شریعیت میں وکالت کا مفہوم اس بہت نیادہ و رسع اور بلندہے، اور وکیل حق وناحق کی تمیز کے بغیر بیسہ کمانے والے اور جائم کو شہ دینے والے کو نہیں کہتے، بلکہ اس کی حیثیت اس سے بہت نیادہ و رسیع اور بلندہ و قرائن کے تعروبائز ذمہ داری جی انسان کے بیردگی جاتی ہے اور بلندہ وی جو اگر آپکا ہے کہ جو جو اگر ذمہ داری جی انسان کے بیردگی جاتی ہے اداکر سے جس طرح ایک ایکن اپنی امانت کو اداکر تاہیے، وکالت بھی ایک ذمہ داری ہے اس لیے ضرورت ہے کہ جس کو جھی کسی کام کا کوبل بنایا جائے وہ اس کو اسی طرح ایک امن انسان کے وراکر ہے اس کام کو پر داکر سے جو اس کو اسی جو اس کے سیردگیا گیا ہے نہ منازن اور ایین وہ خوض ہے جو خوشی سے اس کام کو پر داکر سے جو اس کے سیردگیا گیا ہے نہ اس بنا پر فقہا ر نے وکالت کی توریب یہ کی ہے :

برعها رہے وہ سے معرفی یہ ہے ؟ تفویض اُحد اُ مرہ لاگن سی تخص کا کسی کام کو دوسرے کے سپرد و اِقامت مقام یہ آب کردینا ادراس کو اپنا قائم مقام بنادینا

ائم تراشی البته اس البته ا

له النتقى ج ٢ ص ٣٤٦ م شرح المجلة ، دفعه ١٣٨٩ ص ٢٩٥ مله الإذن والاجازة اليضاً توكيل - ايضاص ٢٤١ -

معالمه باطِل، سوام اور ناحق نه بو ، مقصد می کموکل اور وکیل دونون نومه داری سونیف اور تبول کرنے کے لیے داخی بھی ہول ، اور بر دضام ندی کسی باطل معاملہ بیں نہ ہو ، یعی ان محمہ دونوركسى غيراسلامى قانون وعدالت يس اينا فيصله لي جائيس تواسلامى تنربعيت اس كوطال قرار دسیگی، اوراگر دونون اس پراصرار کریں گے توان کوسرا بھی دی جائے۔ گی، کیونکہ باطلی رضاً مندی ایک جرم ہے۔

استفصيل كي غالبًا موجودة بيتيهُ وكالت كى محدود ، غلطا درغيرُ دمة دارا مرحتثيت بھی معلوم ہوگئی ہوگی ،ادر اسلامی شردیت یس اس کا جود سے اور دمرداد اندمفہوم ہے دھی اليمى طرح واضع بوگيا بوكا -

اگر کوئی ا دی کسی کوکسی کام کے کرنے کی اجازت دیسے توریجی دکالت ہے ،اب كام كى اجازت ديين والاموكل اوركام كى ذمردارى لين والا وكيل قراريا مع كا \_

وكالت دوسم كى بوتى ب اكسادوسم كى بوتى ب ايك فاص كاطلبيب كُراب في كسى سيكهاكُ آب استفرويية يس ميرس في موثر انويد ويجي، يافلان مقدم کی بیروی کر د تیجی، اور عام کامطلب یہ سے کمیرے فلال کاروبادی آپ پوری مگرانی کھے، امرے سارے مقدمات کی بروی کھے، مھران دونوں کی دو رونسیں ہی ایک با برت، وومرے بے ابرت، وونوں کے احکام کیک ان ہیں، صرف ایک معاملہ یں بے اجرت وکیل کی دمرداری کم ہوجاتی ہے جس کا ذکر آ گے آئے گا۔

با اجرت وكسيل من وه تمام لوك شامل أي جوا بحرت كرياكميش يركوني كام كرت ہیں، کسی احکومت کے تمام ملازیری اس کے وکیل ہوتے ہیں،اس لیے ان کواپنی حکومت کی مضی کے مطابق کام کرنا چاہیے۔

آپ این فراتی فارم سے کوئی کام کرائیں تو یہ آپ کا دکسی سمحاجائے گا،اسی طرح اگر آپ کمیشن ایج بنط مقور کریں تو یہ آپ کا دکسی سمجا جائے گا، دینی اس کو آپ کی ہدایت ے مطابق کام کر اجا ہے ۔

له الإذن والإجازة توكييل إيضًا وتُحرَّ الْحَلَّمْ ص ١٠١)

بيغام بهونجان والا وكس نهدم والقل الركوكي تنعص نيابة كسى كام كوانجام دب بين الروه صرب درميان التي الروه صرب درميان

کا واسطہ ہے توا سے رسالت بعنی بنیام بہونچانا کہیں گے، وکالت نہیں کہیں گے، شُلاَ کسی نے اپنے خادم سے کہا کہ فلال چیز بازار سے نویدلاؤ توبے وکالت ہوئی، ادراگر آپ نے کوئی چیز خریدی ادر خادم سے کہا جاؤ ، چیز اٹھالا وُ تواسے وکالت نہیں بلکررسالت کہیں گے لیا

بادیہ پیرا کا او والے وہ کتابی استران کی طرح وکالت میں ا ن وتسرانط کی موکل وکیل کے درمیان ایک معاہدہ

وکالت کے ارکان و شرائط ہیں ہوا

موتا ہے،اس کیے صروری ہے کہ زبانی یا تحریری طورپر دونوں ایجاب وقبول کریں، مثلاً آپنے کسی سے کہایاکسی کو لکھا کہ میرافلال کام آپ کر دیجے ، ادر اس نے کہد دیا یا لکو دیا کہ ہاں میں کرڈگا تو ایجاب وقبول ہوگیا، یا اس نے زبانی یا تحریری کوئی جواب آپ کونہیں دیا، مگرآپ کا کام اس کے کردیا یاکرنا شروع کردیا تو اب وہ وکیل ہوگیا،اگر اس نے زبانی یا تحریری طورپر ردکردیا تو اس کو

اس كاحق بي لله

له الرسالة ليست من قبل الوكالة دنوم ١٣٥٥ شرح المجلم ١٠٤٠ ته دكن التكويل له الرسالة ليست من قبل الوكالة دنوم ١٣٥٥ شرح المجلم المعالم ال

وزن نہیں بتایا، یا ڈس گز کپڑالیتے آو ، اور کپڑے کی قسم نہیں تبائی قوہ ہیسا کپڑا یا گوشت لأبیگا اس کولینا پڑے گای<sup>ی</sup>

٣ يسرى تسرط يه ب كرموكل اوروكسل دونول عقل وتميزر كهية بون، يني بالكل ناجم عَيِّے اور پاگل نہ ہوں ، سیکے اور پاگل کا نہ تو وکیل بنانا درست ہے اور نہ وکیل بنالی عقل وبجه كامطلب يرب كروكيل وه كام يوراكرن كي صلاحت ركمنا إو . جوامرا دمی خود کرسکتا ہے اس میں وکیل بنانا منیوے کیے م۔ وکیل کی حیثیت ایک این اور نمایندہ کی ہے،اس لیے اس کے لیے ضروری ہے کتب کام کے لیے وہ وکسل بنایا گیا ہے اس کام کی نسبت اپنی طرف ذکرے، لمکر موکل کی طرف کرے البة بخريد وفروخت ميں يائسى چيز كے كراير ير كينے يا دينے ميں يا مزدوروں كے تقريس ينسر طاخرار نہیں ہے ، کیکن مبکرنے ، عاریت ویتے ، رہن رکھنے ، ا مانت رکھنے ، وَض ویّعے یا تُرکنت کُ ومضاربت كرفي بي موكل كى طرف نسبت كرنا ضرورى سے ، مثلاً اگركسى في كسى كوائين تهام کار دماری امورکا دکیل بنا دیا تواگر دکیل موکل کی کوئی چیز ہمبکرے یا اس کے لیے ہمبر دید میر تبول کرے، یاس کے لیے کوئی چیز عار تیا ہے یا دے، یا کسی معالمہ میں شرکت کرے، یا بطورمضاربت موكل كے دو بے كسى كو دے ، ياس كے نام سے بطورمضاربت رويے لے اس کے نابا نے لڑکے یالوکی کانکاح کرے، اس کے مقدمہ کی بیردی کرے تو ان تمام صورتوں میں دکیل کومعا لمرکرنے والوںسے وا منح کر دیناصروری ہے کہ میں فلال کی طرفتے

<sup>(</sup>بقيه حاشيه صفحة گذشته) ... الإنجاب والقبول وهوأن يقول ، وكلك بهذا الأمر، فيقول الوكيل قبلت أوكلامًا أخريش عربالقبول و كذلك لم يقل شيئا ، بل شرع في إجراء ذلك الأمر ايضًا ص ، ، ، له لو قال الموكل اشتر في ارزا فللوكيل ان يشترى من الأرز الذي يباع في السوق السًّا كان نوعه (شرح المجلم ، ، ، ، و نعم ، ، ، ) له يشترط ان يكون الوكيل عاقلامميز السرى بعوز له ان يما شرها بنفسه (الشًا ص ٢٠)

بحيثيت وكيل كام كرربا بول، لكن الرخريد وفروخت يا جاره وكرايكا وكيل بنا ياكياب توموكل كا ام لي بغير مجى وه فريد وفروخت كرسكتاب أه كوئى بيزكراي يروس ياليسكتاب،الكاكونى كام مردور سے ليے سكتا ہے تا، ان دونوں صور تول بيں فرق يہ ہے كر جن معاملات ميں اس كو اپنی طرک نسبت کرنے کی اجازت ہے اور اس نے دہ کام ایسے نام سے کیا ہے، اس کام سے جتنے مطالبے تعلق ہوں گے اس کا ذمہ دار دہی ہوگا، اور جِن معاملات میں اس کواس کی اجازت نہیں ہے اس بی اس سے دئی مطالبہیں ہے بلکہ وکل سے مطالبہ ہوگا، مثلاً آب کے ملازم نے کوئی جیزا دھار خریدی اور پہیں تبایاکہ وکس کے لیے خریدر ہاہے ، تو اب دوكان دار إس سيمطا لبرك على موكل سينبين كرسكما، اسى طرح اس في كونى بيز ا دھار بیجی تواس کی قیمت کی دصولی بھی اس کے ذمہ ہوگی ، البتہ اگر خریدار و ہیجر آپ کو دے جائے تو بجو الذم سے تعاصا نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح اگر الدذم نے یکہ کرکوئی بجیزا و صاد خریری یا بیچی کریر فلال صاحب کی ہے یافلال صاحب کے لیے ہے تو پیراس کے اور کوئی ذمه داری نیس ہے،اس کی حیثیت ایک قاصدا در بیا مبرکی ہوگی،جن معاطات کی نسبت ا پناطرف کرنے کی احازت اس کو نہیں ہے ،اگران کی نشبت وہ اپنی طرف کرتا ہے تو اس کی وكالت ميح نبيس ہے ، فيكن اگراس في اپني طون نسبت كردي تو اسے يج تسليم رايا جائيگا، مردونوں صور توں میں جو کھو صال ہوگا وہ ملکت موکل ہی کی رہے گی البتانسبت نکرنے کی

له يلزمان يضيف الوكيل العقد إلى موكله في الهبة والإعارة والرهن والإيداع و الاقراض والشركة والمضاربة والصلح عن انكار وإن لم يضف الى المؤكل لايصح لا يشترط إضافة العقد الى الموكل في اليبع والشراء والإجارة (المجلة ص ٢٣٨) لم العقد الذي يعقده الوكلاء على ضربين، كل عقد يضيفه الوكيل إلى نفسه كاليع والإجارة ، فإن حقوقه تتعلق بالموكل دون الوكيل، وكل عقد يضيفه الى الموكل دون الوكيل كالنكاح والخلع والصلح عن دم العمد ، فان حقوقه تتعلق بالموكل دون الوكيل الموكل دون الوكيل الموكل دون الوكيل إلى الموكل دون الوكيل إلى الموكلة ولكن ان الم يضف العقد إلى الموكلة ولكن ان الم يضف العقد إلى الموكلة وكن المرابعة ص ١٦٨)

صورت میں عقد کی ذمرداری وکیل ہی پررہے گی، اورجب اس نے موکل کے نام سعود کا اورجب اس نے موکل کے نام سعود کا کر دیا قرضام مطالبات موکل سے ہوں گے ہاں کے اوپرکوئی ذمرداری نہیں ہے، شلاً اگر کی نے کسی کا نکاح بحیثیت وکیل کر دیا قوعورت مہرکا مطالبہ وکیل سے نہیں، موکل سے کر گی، کسی مقدر کا فیصلہ اس کے خلاف ہوا تو اس کا جوج مانہ ہوا یا جوجا کراد اور مال اداکر نا ہوگا وہ سب موکل اداکر ہے گا، وکیل سے کوئی مطلب نہیں ہے۔

اسی طرح اگرموکل نے کوئی فوجداری کا جرم کیا ہے تواس کی سزامجی موکل ہی کو بھگتنی پڑے گی، مثلاً کسی نے تشل کر دیا تو تشل کے الزام بین اس کو بچانسی دی جائے گی، یاس کا خوں بہا اسی کوا داکر نا پڑھے گا، نہ تو دکیل سے مطلب ، بوگا اور نہ کسی دوسرے آدمی کواس کے بہلہ میں سزادی جاسکتی ہے ۔

۵ ۔ دکیل نے مول کے لیے کئی چرخویدی یاکسی سے اس کا قرض وصول کیا اور اتفاق سے خویدی ہوئی چیز اس کے ہاتھ سے ٹوٹ کئی یا ضائع ہوگئی، یار دبیرگم ہوگیا تو اگر بے توجئ فغلت یا قصد وادا وہ سے اس نے ضائع نہیں کیا ہے تواس کا آوان اس سے نہیں لیا مواس کا آوان اس سے نہیں لیا مواس کا بیون کی ہے اور اما نت کے کم ہوجا نے پر آاوان نہیں ہے وہ جینی کابرت خوید کر لاا دہا تھا اور لاستہ یں دھکا لگا اور گر کر فوٹ گیا، یار دبیہ تھا، کسی نے جیب کاٹ کی تواس برکوئی ومدوادی نہیں ہے ایکن اگر وہ پٹری پر چلنے کے بجائے بچ ٹوک سے جارہ ہوئے وہ سے اس نے نیجے کی جیب میں دوب رکھ دیا تھا اور کسی نے کا طرک اور غفلت یا گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در فول صور تول یں اس پر ذرمہ داری ہوگی ، کیونکہ اس میں اور کسی نے مادیکی وہ گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در کھ کیا اور دول مور تول یں اس پر ذرمہ داری ہوگی گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در کھ کیا اور دول کی تواس سے تا عدگی اور غفلت یا گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در کھ کیا اور دول کی تواس سے تا عدگی اور غفلت یا گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در کھ کیا اور دول کی تواس سے تا عدگی اور غفلت یا گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در کھ کیا اور دول کی تواس سے تا عدگی اور غفلت یا گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در کی تی ہوگی کھور کھ کیا اور دی بھی گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در کھور کی ہوں کی تو اس سے تا عدگی اور غفلت یا گئی ہے ، یاس نے اپنے گئی در خواس کی تیت دینی ہوگی کھور

له اذا تلف مال المشترى فى يدالوكيل بالشراء اوضاع قضاءًا يتلف من مال الموكل ولكن لوحبسه الوكيل لاستيفاء الثمن فهلك كان مضمونا (شرح المجلة ص٣٠٨) بايج ٣ ص ١٦٠.

ار وکیل کویتی نہیں ہے کہ جس ال کو توکل نے اپنے لیے خرید نے کے لیے کہا ہے
اسے وہ خود خرید لے ، شلاً آپ نے اپنے طاذم سے کہا کہ فلال مال فلال کے بہال سے
خرید لاؤ، تواب اس کویتی نہیں ہے کہ اسے اپنے لیے خرید لے الله اگر آپ نے اس کی
جو قیمت بتائی تھی اس قیمت پر دہ مال نہیں مل رہا تھا تواس کوئی ہے کہ دہ زیادہ دام پر دہ چیز
اپنے لیے خرید لے ، لیکن اگر موکل نے قیمت کا کوئی ذکر نہیں کیا تھا تو پھراں کو اپنے لیے کی قیمت پر
خرید نے کا حق نہیں ہے تا

دراگری نے بغیر تید کے کی کوا بے کسی معالم کا کولی بنادیا توکیل اپنی صواب دیہ سے جس طرح چاہے معالمہ کر سے جس طرح چاہے معالمہ کر سے ، اشکا آب نے اس سے کہا کہ یں دو بیر دیتا ہوں ، تجارت کر و، تو اب وکیل چاہے مال اُدھاد نرید سے یا دھاد نے ہے اس کوا ختیاد ہے ، البتہ آئی مدت کے بیے اوھاد نہ دے متنی مدت کا آبروں میں عمومًا رواح نہیں ہے ہے اگر نقد کی قیدلگادی ہے تو اس کے خلاف وہ نہیں کرسکتا ۔

اگر ملازم کوئی چیزگران خریرکرلایا تواکر تعور افرق ہے توکوئی حرج نہیں الین اگر نہا وہ فرق ہے تواس کا لینا صدوری نہیں ہے ۔

۸ - اگر کوئی اینامقدم خواه دیوانی معامله و یا فوج داری ، اسلامی حکومت کے سلسنے

له لو وكله بشراء شيئ بعينه الايشتريه لنفسه (هدايه ج ٢ص ١٦١) كنزالد قائق ص ٣٠٣ كه الا ان يكون قد اشتراه بشمن ازبيد من الشمن الذي عند الموكل او بغبن فاحش ان لم يكن الموكل قد عين الشمن فحين عند الموكل او بغبن فاحش ان لم يكن الموكل قد عين الشمن فحين غذي يكون ذلك المال للوكيل (المجلة ص ٢٣٢ وفي ه ١٤٠٥) معروفة بين التجارفي حق ذلك المال وليس له ان يبيعه بمدة معروفة بين التجارفي حق ذلك المال وليس له ان يبيعه بمدة طويلة مخالفة للعرف والعادة ان كان قد وكل بالبيع بالنقد صراحة اودلالة فليس ان يبيع نسيسة (شرح المجلة ص ٨٠٨)

پیش کرنا جا ہمنا ہواوروہ اصالہ یعی خود براہ راست اس کو پیش کرنا جا ہما ہوا وروہ اصالہ یعی خود براہ راست اس کو پیش کرنا جا ہوا وروہ اصالہ عدالت میں ہوتو دوسرے کواپنا دکیل بناسکتا ہے ، لکین یہ یا در ہمنا چاہدے کہ کسی غیراسلامی قانون کے مطابق حتی الامکان نہ تو اپنا فیصلہ کرا ناچا ہیے ، قرآن پاک میس توجیہ کے لیے غیراسلامی عدالتوں میں کی سلمان کو کیل ہی بناچا ہمیے ، قرآن پاک میس غیراسلامی قانون کے مطابق فیصلہ کرانے والے اور کرنے والے اور اس کو پیش کرنے والوں کو ظالم ، فاسق بلک کافر کے کہ گائے لگائے ہوئے آئنول الله فائی فائی الکا ہے ، وَمَن لَمْ مَدَ کُمْ بِهَا أَنْوَلَ اللّٰهُ فَا وُلْوَلَ اللّٰهُ فَا وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ فَا وَلَا اللّٰهُ فَا وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا وَلَا اللّٰهُ فَا وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ فَا وَلَا اللّٰهُ فَا وَلَا اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ

اوی اگر در یااس سے زیادہ آدمیوں کو کسل بنانا ہو تو دو نوں کو موجود رہنا چاہیے۔

(۱۰) دکیل کو موکل کی مرضی کے بغیر دوسرے کو کسل بنانا ہو تو دو نوں کو موجود رہنا چاہیے۔

آب نے ملازم سے کوئی چیز منگائی اس نے ببیکی دوسرے کو دے دیا کہ یہ چیز لیتے آیا تو دوسرے کی لائی ہوئی چیز کے بارے ہیں آپ کوئی ہے کہ آب اس چیز کولیں یا دائیس کردی گا

دوسرے کی لائی ہوئی چیز کے بارے ہیں آپ کوئی ہے کہ آب اس چیز کولیں یا دائیس کردی گا

حق نہیں ہے کہ دہ ایسے پاس سے وہ چیز چیلے سے آپ کو دے دے راگراسی کو دیا ہے تو بیاس ہے اگراسی کو دیا ہے تو بیاس ہے ،اگرا جا را جا کہ ایک دوسے دول کا تو بیان ہے ،اگراسی کو دیا ہا کہ تو ہیں ہی دے دول کا کوئیس مالی کوئیل بنا ایسے نویے جا گرنے ، لیکن سلمان کوئیل بنا ہے تو یہ جا گرنے ، لیکن سلمان کوئیل بنا ہے تو یہ جا گرنے ، لیکن سلمان کوئیل بنا ہے تو یہ جا گرنے ، لیکن سلمان کوئیل بنا ہے تو یہ جا گرنے ، لیکن سلمان کوئیل بنا ہے تو یہ جا گرنے ، لیکن سلمان کوئیل بنا ہے تو یہ جا گرنے ، لیکن سلمان کوئیل بنا ہے دیا گراہے ۔ کہ عیم سلم کوئیل اسلامی شرویت کے احکام حرام دھال سے دا تھت نہیں بیگر کے دیا ہوں کوئیل اسلامی شرویت کے احکام حرام دھال سے دا تھت

له وإذا وكل وكيلين فليس لأحدهماان يتصرف فيما وكلا دون الأخرر ما وتاد وكل وكيلين فليس لأحدهماان يتصرف فيما وكل دون الأخر ما وتاد كالكري جهم ١٣٥٥) كه ليس للوكيل أن يؤكل فيما وكل به إلا أن يأذن له الموكل (تدوري ١٩٠٠) كه الوكيل بالبيع لايملك شراءه لنفسه ، لان الواحد لايكون بائعا ومشتريا ولوأمره أن يبيع بنفسه أويشري لم يجز (عالكيري جهم ٥٠٠ كوالبشتي زيرج ٥٥٥٥)

نہیں ہو آاس لیے اس بات کا قوی امکان ہے کہ وہ کوئی نا جائز معالم کرنے اور مسلمان کو حرام کے از کا بیس بتلا کر دے (الفقہ علی المذاہب الاربقہ جسم ۱۷۶۵)۔

۱۲۔ اگرموکل نے کسی چیز کو نیچنے کے لیے کہا تواس کے لیے جائز نہیں کہ وہ پیز تو ذخریر اگراسے وہ چیز لینا منظور او تو وہ پہلے ہی موکل کو بتا دے۔

۱۳ برنی عبادات میں وکالت جائز نہیں، البتہ الی عبادات میں جائز ہے، مثلاً سماز روزہ بیں کوئی دوسرااس کی طرف سے ادانہیں کرسکتا، البتہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے رقم کسی دوسرے کو دی جاسکتی ہے کہ دہ شخفین تک بہونچادے، مثلاً مدرسہیں جو کوگ رکوۃ بیجے ہیں تو مدرسہ ذکوٰۃ دیسے دالول کا کسل ہو تاہے، اسی طرح سجے میں بھی نیابت جائزہے۔

( الفقه على المذابب الاربعة ج٢ ص ١٤٤٠) -

۱۳ اگردكيل بغيراجرت رضاكا را نكسىكاكوئى كامكرد با به قواس كى اجازت ب ، اگراس نے كوئى دارى اس بناي اگراس نے كوئى دارى اس بناي اگراس نے كوئى دارى اس بناي سے ، البتداگر آسانى سے دہ نه وصول ہو تو اسے اس كى وصولى كے ليے موكل كى مدوضروركر في جائے كيكن اگر دكيل نے اجرت لى ب ، بھيے دلال يا ريجنط وغيرہ تو اس برقميت كى دصولى ضورى به دري اخترام الحلة ص ۱۲ مدوسر مدى )

ور الله المسام المسام

۲۔ دکیل کی ملخدگی کی اطلاع اس کوخواہ زبانی دی جائے یا آدی کے ذریعہ یا تحریم کے ذریعہ یا تحریم کے ذریعہ یا تحریم کے ذریعہ یا تحریم کی دریعہ تا تحریم کے ذریعہ یا تحریم کے ذریعہ کی اطلاع دے دریعہ کو کی ایک کی ایک کی است کی اطلاع دے تو بیمی صح ہے، یعنی و کا است سے ملئے دگی ہوجائے گیا ہے۔
کی اطلاع دی تو بیمی صح ہے، یعنی و کا است سے ملئے دگی ہوجائے گیا ہے۔

## وقف

وقعت کے نفظی عنی روک لینے اور خاص کرنے کے ہیں، اور تربعیت یں اپنی کوئی چنر ایاس کا فائرہ رفاہ عام کے لیے خاص کردینے کو وقعت کہتے ہیں، جس طرح صدقہ کردینے سے ایک چیز آپ کی ملکیت سنے کل کرد درسے کی ملکیت میں چلی جا تی ہے اور آپ کا نواب بھی متاہے، اسی طرح کسی چیز کو رفاہ عام کے لیے وقعت کر دینے ہیں جی مقاب ہے، اسی طرح کسی چیز کو رفاہ عام کے لیے وقعت کر دینے ہیں جی مقاب کی ملکیت سے استجھ وہ چیز واقعت کی ملکیت سے حل جا تی ہے، اور اگراس نے قواب کی نیت سے استجھ کام کے لیے اس کو وقعت کیا ہے تو اس چیز سے جب مک لوگ فائدہ اٹھائے رہیں گے صدقہ سے بھی زیادہ قواب اس کے نام اعمال میں تکھاج آباد ہے گا، نبی جلی الشرعلیہ دلم نے فرایا ہے کہ موجاتے ہیں، گراس کے تمام عال اس سے نقطع ہوجاتے ہیں، گراس کے تمام عال اس سے نقطع ہوجاتے ہیں، گراس کے تمام عال اس سے نقطع ہوجاتے ہیں، گراس کے تمام عال اسے ٹیں جن کا تواب اس کو برابر ملما دسے گا۔

(ماشيم في النه ولكن إن يعزل وكيله عن الوكالة ولكن إن تعلق به حق الغير فليسله عزله و له كذلك الموكيل أن يعزل نفسه من الوكالة ، ولكن لو تعلق به حق الغير يكون مجبول بالغاية (شرح المجلة ص ٨٢٢ – ٨٣٠ وفي ١١٥١)

صدقهٔ جاریه اور علم جس سے لوگ فا کره اشھائیں اور نیک وصائح اولاد جو اس کے لیے دعار کرے۔

إلّامن تلاثة ، مدقة جارية أوعلم ينتفع به أو ولدصالح يدعو لـه

( مسلم ، ابوداؤد ،المنتقى ج ص ٢٣٠)

صدقهٔ جاریہ سے مرادیہ ہے کہ آدمی کوئی چیز رقعت کر دیے جس سے ہرس و اکس ادی فائدہ اٹھا آبارہ ہے ، یا اس کے ذریعہ کوئی نیک کام انجام بار با ہو توجب مک لوگ سے اندہ اٹھاتے رہیں گے ادر دہ نیک کام انجام با آرہے کا اس کو اس کا تواب مل ارہے گا، ادر علم سے فائدہ اٹھانے کامطلب یہ ہے کہ آپ نے کوئی تراب اس جذبہ سے لکھودی یا کوئی کی اب رفاہ عام کے لیے دقعت کردی ، یا کچھ طلبہ کوعلم دین ٹیرصا دیا توجب مک اس کی اب ادر طلبہ سے فائدہ پہونچی رہے گا آپ کو تواب مل ارہے گا۔

ای طرح حضرت عُرِضْ نے نُعِبر مِسِ إِیناجِوتُ صدیا اِتھا بُی سلی النُر عَلیہ دسلم کے سامنے بینی کیا کہ مجھے نے رمین بہت بہند ہے، میراادادہ ہے کہ میں اسے صدقہ کردوں، آپ جیسا ارشاد ارشاد فرائیں، محضور افرصلی النگر علیہ وسلم نے فرایک اس کوکسی ایک آدی کوصد قرکر دینے کے بجائے اس کا دور اس کا نا کر دیا کہ اس کا اس کا اس کا نا کر دیا جا سے کوئی دراثت میں پاسکتا ہے، یہ بی آ ب نے اس کی گرانی کی دم داری حضرت عرض کی روائی اس کا فائرہ رفاہ عام کے لیے مخصوص کرادیا، فرم داری حضرت عرض کی روائی اس کا فائرہ رفاہ عام کے لیے مخصوص کرادیا، اس کا نا کرہ رفاہ عام کے اس مسم کا دیا ہے۔

ایک بارآپ نے فرایا کہ جو تعص ایک گھورا خدا کی راہ یں ایمان واحتساب کے ساتھ وقعت کر دے تواس کا کھانا بینا اس کا بول دہماز ہر چیزاس کے تی بین نیکی ہے۔ ماتھ وقعت کر دے تواس کا کھانا بینا اس کا بول دہماز ہر چیزاس کے تی بین نیکی ہے۔ ا

جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی :

لَنْ تَنَالُوا الْهِ حَتَّى

تَفِقُولُ مِمَّا تُجِبُّونَ .

تم اس دقت تک نیکی کونہیں پاسکتے جب تک کداس چیز کو خدا کے لیے خریے نکر د جوتم کو مجوجے

(۱۰ مران) توصرت ابوطلے انصاری بی صلی اللہ علیہ دسلم کی ضرمت میں حاضر ہوسے اور فرایا کہ سنمجھے بیر جا کی زمین سب سے زیادہ لیسندہے ، بیں چاہتا ہوں کہ اسے نی بیل اللہ وقف کردو<sup>ں</sup> آپ نے فرایا کہ اس کے بجا سے تھا دے خا مان بیں جو لوگ نا دار ہیں ان سکے لیے اس کو

و قف کرد و ، چنا نچرحسّالُ کن ثابت ، ابی بن کعب اور بیض و وسرے غریب اہل خا نران کیلے انھوں نے وہ زیرین و قعت کردی ( بخاری وسلم ، المنتقی ج۲ص اسم سم )

سنيخ ابن تدام صحاب كرام رضى النرعهم ك بارسيس تكفت أي الم يكن من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم دوالقدرة إلا وقعت ان ارشاد الت بوي سعد وبل بايس معلوم مويس :

له ایک مقام کانام ہے۔ که المغنی ج ۵ ص ۵۹۸ - ۵۹۹ -

(۱) انفرادی طور پر دو چاردس رویسے سے جسی کی مدد کی جاتی ہے اس کا تواب مجى بوتا ہے گرمدود بولے، ليكن رفاه عام كاكوئى ايساكام كرناجس كافائده دوجادا فراد كونهيس بلكه بيضادا فرادكوبهو يخاب اس كأواب اس وقت ليك قائم دمرًا سي جب ك وه جیز قائم رئی ہے ، مثلاً کسی نے مرسمائم کر دیا، کتب خانہ کھول دیا ، توجب مک لوگ اس سے فائرہ اٹھاتے رہی گے اس کو واب بہونچا رہے گا مکن اس نواب کے حال كرنے كے ليے دور شطيس ضرورى أي ، ايك أير فالص رضا سے البى كے ليے ايسا كيا جائے، دل بيں نام ونمودُ اور شهرت كى خواہش نەتىجىيى ہوئى ہو، اگر يەچىزىيں خود بخودھال اوجائیں تواور بات ہے، دوسرے میکہ موقوفہ چیز مفیداور فائد انجین بھی ہو، فائدہ سے مرادیے کہ دی اس سے کوئی اپنی ناگزیر مادی دنیا دی یاکوئی علی داخلاتی ضرورت بوری كرك ، بعنی و ه چيز ادميول كے اخلاق وكر دار كو بنانے كے بچائے بگانات كا سَبِ نہ ہو' اگر یہ دونوں بائیں نہ ہوں گی تو دہ مو تو فریچر حب مک رہے گی تواب کے بھامے عذا بکل اصاً فداس نے امراعال میں ہو ارتب گا، نی صلی اللہ علیہ وسلم نے رایا ہے کہ جو شخص کوئی اچھاط تقدرا رکج کرجائے گا توجو لوگ اس پر سلیں گے اس کا تو اب اس کو ملمارے گا، ا در جولوگ کوکئ بری راه د کھا جائیں گے ان کی گردن پران لوگوں کا عذاب بھی ڈال دیا جائے گاہوا ک رمبلیں گے، مثلاً آپ فے مجدکے بجائے مندر بنادیا، مرسے بجائے سنیما ہائس ، فحق کتابول کی لائسریری بناکراس کو و تھٹ کر دیا ، آپ نے شیح کو صحح تعلیم دینے کے بچاہئے مشرکانہ ولمحدانہ تعلیم دے دی توان تمام صور توں میں جتنا عذاب مندریں پوجاکرنے والوں کو،سنیما دیکھنے والوں کو اور شیھے کے مشرکانہ ولمحدانہ جا سے اس کو بیو یے گا، اس کے بقدر عداب آپ کی گردن پر بھی ہوگا۔

م یان ارتنا دات سے دوسری بات میمنوم ہوئی گراً دی جوچ خصد قد کرے یاد قف کرے دوسری بات میمنوم ہوئی گراً دی جوچ خصد قد کر سے اور جبت ہو،
کرے دور دی یا گھٹیا نہ ہو، بلکہ دو چیز ہونی چا ہیے جس سے اسے دلی لگا دُاور مجت ہو،
اگراآپ کے پاس کئی مکان ہیں اور آپ ایک مکان وقف کرنا چاہتے ہیں یا کئی زمینیں ہیں اور ان ہیں سے ایک کوای وقف کرنا چاہتے ہیں تو دہ مکان اور زمین وقف کیج بھے

سب سے اچھی اور آپ کولیند ہو، البتہ اگر آپ کے پاس ایک ہی مکان ہے تو وہ انجھا ہو يابرا آب اسے وقعت كرسكتے إلى ،ادراككا واب وى كے گابواسے اور مجوب كامآا۔

اسی طراح اگرآب کے ایک ہی بچے ہے اور آپ کواس سے شدید محبت ہے ، نو آب کی دینداری اور آپ کے اسلامی احساس کا تقاصاب کر آپ اس کوغیردنی اور غلط تعلیمی لگانے کے بجائے خالص دنی تعلیم میں لگائیں، ایسے ی بیچے کی دعاء اور اُس کا برطل آپ کے لیے صدقہ جاریہ ہوگا، ورنڈاگر آپ نے علط تعلیم و تربیت دے کراس کو بھا ٹے کی وری كُوْشِشْ كى ادر اتفاق سے ٥ اچھابن كيا تواسكے نيك اعمال كا تواب آپ كونہيں ملے كا ۔

٣ - ميسري بات يه هے كرجو جيزاب وقف كريى ، اس كاحفاظت ونگراني كا كام ليے الكول كيروروا أروال كافائره طريكرف كي بجلك رفاه عام يل خري كريا، اس میں دو باتیں دیکھنے کی ہیں،ایک بیر کم و تخص اس کی گرانی کانوا بال ہواس کو برامانت نہ الموقعي جائي، دومرے يدكه و تخصي فائق نه مو، يعنى احكام اسلامي كايا بند مو، اگر كسى ميں يونو بآين ياايك بات بهي يائ جائے گا تو بيراس كواس كامتولى بناناصيح نه موكار

وقعت كي تولف الم الوضيفة وتعن كي تعريف النالفاظين كرتے مين :

هوحبس العين عبلي ملك الواقف والتصدق

بالمنفعة كالعاربية.

اورصاحبین اور دوسرے ائماس کی توسی ان الفاظ س کرتے ہیں:

هو حيس العين على ملك الله.

> إشرحوقاية באט ויא)

كسى جائز ال كواين كمكيت باتى ركھتے ہوئے اس کے فائرہ کوصد قد کرونا و معیسے عاربیت ہے۔

كمسى جائزمال كوايني ملكيت سنيكال كر فداكي لي وتعن كردينا يعني ملكيت ادراس كافاكره دونول دفاه عام كيلي

وفعت كرديا ـ

ا مام ابویوسف، امام محدا در دوسرے ائمکی رایوں میں تھوڑ اسا فرق ہے، امام ابویوسف پر سکہتے ہیں کہ سجد بن گئ تواب وہ وقعت ہوگئی، امام محر کہتے ہیں کہ وقعت اس وقت کمل ہو کا جب اس میں سماز باجماعت ہونے گئے، یااگر دوسری کوئی چیز ہے تو واقعت اس کاکسی کومتولی بھی بنا دے۔

وقف دوطرح کا ہوناہے، ایک تو یہ کہ ادمی اس کو خدا کے لیے وقف کردہے،
ادراس کے بعداس سے خود کوئی فائرہ نہ اٹھائے، دوسری صورت بیہے کہ دہ بیشر ط
لگادے کہ بیں اپنی زندگی بھراس سے فائرہ اٹھاؤں گا، یامیرے بعدمیری اولاواس کے
کی حصتہ سے فائرہ اٹھائے گی، اور بقیر فاہ عام کے لیے ہوگا، تو دوفوں صور تول میں
موقوت بینے پراب واقف کاکوئی حق نہیں رہتا، بلکہ اب یہ الشر تعالیٰ کی ہوگی، نہ اب دہ اس کے

له اذا استستى الناس من السقاية وسكنو الخان والرباط و دفنوا في المقبرة زال الملك (هداية ج ٢٠٦س ١٢٢)

نج سكتا ہے، اور نہ بمبرسكتا ہے ، نه رہن كرسكتا ہے ، اور نه وراثت يس اس كى ملكت كسى كو سل سكتى ہے ، البتدا كرا ہے ، البتدا كرا ہے يا اپنى اولا دے ليے اس سے فائر ہ اٹھا نے كى قيدل كا دى ہے تو اس كے بقدروہ فائدہ الحماسكة ہيں ۔

ای طرح اگر دقف کرنے کے بعد دہ خود متولی ہوجائے قدیجائز ہے گیے

ا۔ اگر دقف کی چیز خراب ہورسی ہوتواس کے متولی کا فرض ہے

کہ دہ اس کو درست کرائے ، اگر اس کی آمدنی میں اتنی گنجایش

نه ہو، یا وہ ایسی بینے ہوجس سے کوئی آمدنی نہ ہوتی ہوتو بچراگراسلامی حکومت نہ ہوتوعہ ا مسلمانوں پر فرض ہے کہ دہ اس کو درست کرائیں ۔

۴ ۔ اُکسی سنے مبعد بنا دی تواب اس کی کوئی جیز مشلاً اینٹ کارا پیٹائی ، لوٹما ، مسنجانے دالا یا کوئی جیز میکار ہوگئی یا مسرکا کی تواس کو دالا یا کوئی جیز میکار ہوگئی یا مشرکا گئی تواس کو بیج کر پھیر سب کے کام میں لگا دینا جا ہیے ۔

ی بیر بر برسان کا میربوانی یا مدرسه بزاکر د تعن کردیا گرمسجد کے در داذے سے بط کر
یا مدرسہ کے نظریس کچے دکا نیس اس خیال سے بٹوادیں کداس کے کرایے سے دہ اپنی اور اسپنے
یال بچوں کی پرورش کر لے گا قریب جائز ہے ، ان دو کا نول کومسجد یا موقو فر مدرسہ کے قرب یاان کے
نیچے ہونے کی وج سے وقعت نہیں بچھا جا سے گا کیہ نیکن مجرب جلنے یا قبرت ان میں مرده دفن بھلنے
کے بعد سجد کو یا قبرت ان کو دقعت کرنے والانہ ہم برکرسکتا ہے اور نہ نیکے سکتا ہے ۔

م، امام او وسف جمسيدك نيج واتى مكان بنافى ادراد يرسيد تنفى الويد مكان بنافى ادر نيج مجد بناف كة فائل بي ادرا المحداد برمكان بنافى اور نيج مجد بنافى كي فائن بين يكن بعد يل محول نجو ركي بين مكافول كى ننگى كامت بروكياتو الخونى بھى مبدكے ادبر مكان بنافى كى اجازت ديدى اس كركى ابهيت كا اندازه برس بنے شہول بين كا ياجا سكت سے في

له وجل غلة الوقف أوالولاية لنفسه (ترع تنايج ٢٠٥٠) له كما اذابني خانا أو سقاية أوجل أرضه مقبرة وشرط أن ينزله أويشرب منه أويد فن فيه لهذا جائن من جل مسجد اتحته سرداب أو فوقه بيت وجعل بالسحد إلى الطريق وعزله عن الملك فله أن يبيعه وأن مات يورث عنه (مايج ٢٠٣٣ م ١٢٣٣) تكه ايضًا ص ١٢٣ ـ

# القسمة والياباة

### (اشیاءا درمنافع کیقیم)

جب کوئی منقولہ یا غیرمنقولہ جائز چیز مٹلا مکان، زمین یا جانور، غلّہ سامان وغیرہ دو آدمیوں میں مشترک ہوا وراس کوآئیس میں نقسیم کر لینے کی ضرورت بین آجائے تو دہ کس طرح تقسیم کی جائے کہ کسی کی حق تلفی نہ ہواسی کو شریعت میں القسمۃ اور مقاسمۃ کہتے ہیں، اوراگر تقسیم کی جائز مال اور مقوس چیزوں کی دیعنی اعیان ہی نہ ہو، بلکہ چربیزوں کی منفعت یعنی فائدہ کوتقسیم کرنا ہوتو اس کو ہایاۃ او تہا یؤ کہتے ہی ، مثلاً ایک کم و دوآ دمیوں میں مشترک ہے، یہ دو نوں آدمی یہ طے کریں کہ اکیا ہی اگر وی اس میں رہے گا، دوسر ماہ مشترک ہے، یہ دو نوں آدمی یہ طے کریں کہ اکیا ہی اگر ایا، اب آئیس میں طے کرلیا دو گھنظ آپ دوسرار ہے گا، یا ایک شوب ول دوآ دمیوں نے لگوایا، اب آئیس میں طے کرلیا دو گھنظ آپ بانی لین لیس گے، اور دو گھنظ ہم یا کم و بیش، تقسیم خوا ہ تعین اشیاء کی ہویا منا فع کی سنت نبوی اجماع امت سے یہ تا بت ہے ، اسی اصول کے تحت حضور صلی الشرعلیہ وسلم نے مالی غنیمت اور مال فیے وغیرہ تقسیم فرمایا، اسی اصول قسمۃ کے تحت حضور صلی الشرعلیہ وسلم نے مالی غنیمت در مال فیے وغیرہ تقسیم فرمایا، اسی اصول قسمۃ کے تحت ور اثب تقسیم ہوتی ہے، ایک بار محان نہیں اختیا کہ در ایک انور آئیس میں آبیا شی کے بارے میں اختلاف ہواتو آپ لے فرمایا کہ حضرت زبیرا ورا کیک انصاری میں آبیا شی کے بارے میں اختلاف ہواتو آپ لے فرمایا کہ

ا فقها وكبته بيركه قياسًا اس كوميح منهونا چاسئه اس لئے كه منفعت كامنفعت سے تباد له ميح نهيں بند، ميكن قرآن پاك ميں صفرت صالح كى اوندى كر بارے بين كها گياہے كه كها يشت وب و كَكُمُّرُ سِرْرُب يَوْ هِن مَعْلُوْمِهِ اس مِلْعُ استحانًا اسے مجمع قرار ديا گياہے - زبيرابنا باغ سيني ليس، بهرانساري كواس كاموقع دين - رنجاري،

قسمها ورمقاسمه کی تعرفیف کرنا الگ الگ کرنا اور شربیت میں اس کے معنی

يەبلىر.

قسمة نام بے کسی مشترک چیزیں صفارہ کے مصنہ کو علیمدہ کرنے یاکسی مشترک چیز کو ایک دوسرے سے بدل لینے کا۔

عبارة عن افراز بعيض الانصباء عن بعض ومبادلة بعض عن بعض دبرائع الصنائع ميا

مشترک چیزی تقسیم یا توآپس ک رضامندی سے بہوت ہے یا بھر حکومت کے ا ا ذریعہ ۔ دبدائع الصنائع کے مصل ا

لقسيم كاحق

تقسیم دوطرے سے ہوئی ہے، ایک جبری، دوسرے دفامندی سے، جبری ایک تقسیم حکومت کے ذریعہ ہوئی ہے، چھران دونوں کی دوسی بی ایک

تقسيم تغربن دو كتقسيم جمع -

دوسری صورت یه به که اس گی تقسیم میں نقصان کا بہلوہے، تو اگر دونوں کے لئے نقصان دہ ہے تو اگر دونوں کے لئے نقصان دہ ہے تو اس میں جری تقسیم نہیں ہوستی، بعنی حکومت اس میں مداخلت کاحق نہیں رکھتی، اس لئے کہ حکومت کو نقصان بہو نجائے کاحق نہیں ہے، البتہ اگر دونوں دندیق اپنی رضامندی سے نقصان برراضی ہوجائیں تو چرچا کڑ ہے، مثلاً ایک ہیرہ یامو تی ہو، یا ایک کیڑا ہویا ایک کنواں ہو، ایک ٹیوب ول ہو، ایک شین ہوتو اس کو حکومت جراً تقسیم ہیں کاسکی،

البته دونون دخامندی سے تقسیم کریں ، یا ایک فرنی معاومنہ نے کر دوسرے کے حق میں دست بردار ہوجائے قوجائز ہے ، البتہ اگر ایک کے لئے نقصان دہ ہو، مثلاً ایک گھرشترک ہو اور اس میں ایک کا حصہ زیا دہ ہو اور دوسرے کا بہت کم ہو توجس کا حصہ زیا دہ ہو اور دوسرے کا بہت کم ہو توجس کا حصہ زیا دہ ہو اور اگر تقسیم کا مطالبہ کر ہے گا تو تقسیم کر دیا جائے گا ، اس لئے کہ کم حصہ وال مکان سے فائد اٹھالے میں اس کو رکا وط پیدا ہور ہی ہے ، البتہ یہ مطالبہ اگر کم حصہ والا کر سے ، اور ذیادہ حصہ والا ہورے ، اور ذیادہ حصہ والا نقصان کی جبری تقسیم ہوئی ہا ہئے ، اس لئے کہ اس میں اس کا نقصان قدوری کہتے ہیں کہ اس کی جبری تقسیم ہیں ہونی چا ہئے ، اس لئے کہ اس میں اس کا نقصان ہے ، اور حکومت نقصان کی صورت میں جبر نہیں کر کتی ، البتہ رضامندی سے ہواری کا تقسیم ہوئی کا ہوگئی ، البتہ رضامندی سے ہواری کا تقسیم ہوئی کا سے ، اور حکومت نقصان کی صورت میں جبر نہیں کر سکتی ، البتہ رضامندی سے ہواری کا تقسیم ہوئی کا دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو چھر جائز ہے یہ و راستہ تقسیم نہیں ہوسکتا ، البتہ دوسرے فری کو دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو بھر جائز ہے یہ و دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو بھر جائز ہے یہ و دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو بھر جائز ہے یہ و دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو بھر جائز ہے یہ و دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو بھر جائز ہے یہ و دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو بھر جائز ہے یہ و دوسرار است بنالے کی شکل ہے تو بھر جائز ہے یہ و

له اوپر گذر نے کاحق عنوان کے تحت تفصیل آچکی ہے ، د بال المجلہ کاحوالہ دیا گیا تھا، یہاں یہ تفصیل بدائع الصنائع ج ، سے لی گئی ہے ۔

مكان وزمين كي تقسيم درعي بيه خواه كهيت بهو يامكان كاصحن بهو تو وه گر نطياجريب سن ناب كرتقسيم كى جائے گى، ليكن اگر زمين ميں مكان يا درخت بهوں تو بھر قيميت سكاكراس كي تقسيم بهو كي ياه

ا گرزمین کچھ اچھی ا درکچھ نزاب ہو تو د و نوں طرح کی زمینوں کو ملا جلا کرتقسیم کی جائے گئ، مثلّا ایک کودس گر اور دوسرے کوبئیں گر بااس کے برعکس ظا ہری طور پر گومساوات نہیں ہیں گڑ معنوی طور پر ریکقسیم درست ہے تیے

(۲) اگرکسی مکان کی نقسیم میں ایک حقتہ کی قیمت زیادہ ہو تو اگرخا لی زمین دے کرمایکسی اورطربیۃ سے ان کے حصتے برابر کئے جا سکیں تو کر دیئے جائیں گے، ورنہ بھرزیا دہ حصہ والے سے اتنی قیمت کم حصتہ والے کو ڈولائی جائے گی ۔

دس، اگردومنزلدمکان تقتیم ہوتو دونوں کی قبیت لگاکر پھرتقسیم ہوگی، اس بلئے کرنیچے والے کوچوسپولست حاصل ہوگی، وہ ا وہر والے کونہیں ہوگی، اس لئے پنیچے کی قبیت ژیا دہ رکھی

اله شرح الجله هي حيث كانت العم صة والاراضى من النه دعيات فتعتم بالذاع واما ما عليها من ألا تمار والابينة فتقسم بتقل يوالقيمة .

ته وان جرا بها متفاوتة في الجودة والى داءة فاقتتما على ان يكون صلها هله العشرة والاخراء في التنها على ان يكون صلها هله العشرة والاخراء من من من وفيرة العقبي والمسلمين المريمن وفيرة العقبي والمام المريمن وفيرة العقبي والمسلمين المريمة المنه المريمن وفيرة العقبي والمسلمين المريمة المنه المريمة والمنه المريمة والمنها والمام المريمة المنها والمنها وال

ته مهایا ة عقدغیرلازم ہے ،اگرکوئی ایک سُرکی کسی متعین دعین ،چنرکی تقسیم کا مطالبہ کرے تو آئیس میں ہو فائدہ انتخابے بینی مہایا ہ کامعاہدہ ہوا تھا ، حکومت اسے نسخ کر دیے گی اور اسے تقسیم کر دے گی ،اس لئے کہ عین میں اصل قسمت ہے ۔ قسمت العین کا الا صل بدائع الصنائع ج ،صلا ۔

#### جائے گی یاہ

(۲) اگرراسته یا نابدان کے اوبر کا حصد مشرک ہے تو اگر ایک فرتی اس گ تقسیم کا مطالب کرے تو دیکھا جائے گاکہ تقسیم کے بعد دونوں کے لئے راستہ اور با نی نیکلنے کے لئے نابدان کی جگہ ہے یا بہیں ، اور اگر ہے تو تقسیم کر دیا جائے گا، ور نہ حکومت الیسی تقسیم کو روک دے گ ۔ (۵) الیسی تمام چنریں جن کی تقسیم میں تو را چھوڑ یا گر و کر کے کرنے کو درت ہو ، اس کی کہ اس میں دونوں کا نقصان ہے ، مثلاً ایک مور و ہے ، ایک سائسکل تقسیم نہیں ہوگی ، اس لئے کہ اس میں دونوں کا نقصان ہے ، مثلاً ایک مور ہے ، ایک سائسکل ہے ، ایک سائسک کی جبری تقسیم نہیں ہوگی ، سینی حکومت تقسیم نہیں کر ہے گا ، البتہ اپنی رضا مندی سے اس کی قیمت نے کریاکسی اور طر لیقے سے یا نقصان ان مطاکر تقسیم کریں تو وہ کر سیکتے ہیں ، وہ اپنے نقصان کے دمہ دار ہیں ، حکومت حتی الامکان نقصان سے بچائے گئی ۔

(۲) اگرایک شخص کومکان ملاا ور دوسرے کوخالی زمین تو دہ اپنی خالی زمین میں جو چاہے بنائے اور جینے دروانے باکھو کیاں چاہے دوسے منائے اور جینا اونچا مکان چاہے بنائے دوسے عملہ دارکورو کنے کاکوئی حق نہیں ہے۔

: ) گرز مین کے اندر درخت ہیں ، تو بغیر تھریج کے وہ اس حصہ دار کے ہوں گے جس میں وہ رونے ہیں -

ممایاة اور ذکر آچکاہے کہ انتفاع مینی فائدہ اٹھالے کو بہایاۃ کہتے ہیں، مین جس چیزکے است مام شرکاء تعلیم میں دونوں کا نقصان ہے، تواس چیزکو باقی رکھ کراس سے تمام شرکاء فائدہ اٹھالتے رہیں۔

مهایاة کی تعرلیت المسهایا قاعبادی مهایاة کیتے بین کسی شرکہ چیز سے مہایا قاکم تعرلیت المسلط عن قدمت المنافع دانمیدندان باری باری فائدہ المطالع کو۔

له الغرق بينها وبين التسمة ان فى التسمة تجيع المنافع فى زمان و احدو فى المهاياة تجع على المتعاقب - (مجع الانبربحال شرح المجله ص<sup>2</sup> ونعربه ال

مہایاۃ دوقسم سے ہوتاہے ،ایک جگہ دمکان ) کے اعتبار سے ، دوسرے مدّت دزمان ) کے لحاظ سے ، مثلًا دومنزلہ مکان ہے ،ایک سے کہاکہ ہم نیچے رہیں گے،ا ورد وسرنے کہاکہ ہم اور رہیں گے ، زمان کی مثال آگے آرہی ہے۔

تقسیم و رمهایا قیس فرق یہ ہے کہ تقسیم میں ایک ہی زمان میں شرکا و فائدہ اس اسے ہیں ، اور مہایا قیس کے بعد دیگرے ، شلاً ایک کم وہے جس میں بیک وقت دونوں تہما ، یا بال بچوں کے ساتھ نہیں رہ سکتے تو آئیس میں اس طرح تقسیم کرسکتے ہیں کہ ایک موٹر ہے ، یا سال ایک شریک رہے ، اور دوسرے ماہ یا دوسرے سال دوسرا ، ایک موٹر ہے ، یا ایک گھوڑا ہے یا ایک مشین ہے ، ایک ٹھوڑا ہے یا ایک مشین ہے ، ایک ٹھوڑا ہے یا ایک مشین ہے ، ایک ٹوب ول ہے ، تو اگر وہ آئیس میں دونوں کا نقصان ہے تو ٹر بھو ڈکر تقسیم کرنا چا ہتے ہیں تو کر سکتے ہیں ، لیکن چونکہ اس میں دونوں کا نقصان ہے اس لئے اس کی تلا فی کے لئے مہایا ہ کا طریقہ شریعت نے مقر رکر دیا ہے کہ اس چیز کو باقی رکھتے ہوئے دونوں یکے بعد دیکڑے اس سے فائدہ اٹھا تے رہیں - دبدائح العنائع ج املاء کی اس جنے لگا ، اگر کوئی شریک غائب تھا ، اور مشترکہ کم و میں دو سرا بغیرا جازت شریک رہنے لگا ، تو دو سرا شریک حب آئے گا تواسے بھی اتنی مرت رہنے کا حق ہوگا ، یا سواری یا مشین کے استمال کا حق ہوگا ، جو کا نواسے کی اتنی مرت رہنے کا حق ہوگا ، یا سواری یا مشین کے استمال کا حق ہوگا ، جو کا نواسے کھی اتنی مرت رہنے کا حق ہوگا ، یا سواری یا مشین کے استمال کا حق ہوگا ، جو کا نواس کو دینا پڑھے گا یا

(۲) اگرمکان تقسیم ہوگیا ہے، اور فالی برطالیے توایک شریک کو دوسرے کی غیر موجودگی میں اس کے حصہ میں رہنے کا حق نہیں ہے ، البتہ اگر اس کے فالی رہنے کی وجہ سے خواب جھلے کا اندلیشہ ہوتو بھر حکومت اسے کرایہ پر دے گی، اور اس کا کرایہ غیر موجود کو دے ہے گی ہے ۔
 (۳) ہمایا ۃ پرعمل کسی ایک شریک کے مطالبہ کے بعد ہی ہوگا ہے ۔

له مشرح المجله طنظ \_

که شرح المجله صلیه ، اس سے اسلامی حکومت کی ومدوار ایوں کے وسیع واگرہ کا اندازہ ہوتا ہے۔ کے المھایا & تعتبر و تجمای بعل الخصومة ، شرح المجله ملات ۔

دم) اگرکونی ایک شربک موجو دنہیں ہے ، اور دومراشریک مشترک چیزاستعال کو رہا ہے ا ادراس کے استعال سے کوئی نقصان نہیں ہے تو اس کا استعال غیر موجود کی طرف سے ولالتہٌ اجازت سمجھاجائے گایے

ده) مشترک مکان ہے یا سواری اورمشین ہے، اور انجی آبس میں تقسیم کامعاملہ نہیں ہوا ہے، تو ایسے عقد کے بقدر وہ استعمال کرسکتا ہے۔

له شرح الحلصينة.

ئه واذاعلمان تركها بدون زدع نافع لها ومودا لى قوتها وان زراعتها توجب نقصانها - دش ح المجله مئنه > -

تع النهرع والفاكهة لا يدخلان في قسمة الارض والضيعة الابصرى الذكر بل يبقيان مشتركين كما كانا سواء وايفاً طلا)

گیہوں کے مقابلہ میں جوملاہے، یا کار کے مقابلہ میں طرک ملاہے، وہ یہ کہ سکتا ہے کہ میں دو چار دن غور کروں تو فیصلہ کروں گا، اسی طرح ایک فرنتی ہے اس چیز کو جوائے حصائی آئی ہے، دیکھا نہیں تو دیکھنے کے بعد اسے قبول کرنے یا کُر درینے کا اختیار ہوگا، اسی طرح اس چیز میں اس کو قدیم عیب بعنی تقسیم سے پہلے کا کوئی عیب نظر آیا، تو اسے قبول کرنے ا در رد کرنے ہے۔ کا اختیار ہوگا۔

الین اگرید چیزیں ہم جنس ہیں توخیار شرط اور در کیت کا اختیار نہیں ہے ، البتہ خیار شرط اور خیار سرک کا اختیار نہیں ہے ، البتہ خیار عیب حاصل ہوگا، مثلاً ہمروسائیکل ، امبیسٹر کا دیا بہت سے گائیں یا بیل اسی طری دوسری ہم جنس چیزیں آپس بیں تقسیم کی جائیں تو ان میں خیار شرط اور خیار روئیت عاصل نہیں ہم البتہ اگر کوئی تقسیم کے بعد کوئی عیب دکھائی دے تو اسے قبول کرنے اور دَد کر دسین کا اختیار ہے یعینی خیار عیب عاصل ہوگا۔

له كما يتُبت خيار الشمط وخياد الويدة وخيار العيب في أُلبِيع يتُبت ايضاً في تقسيم الاجناس المختلفة الجنس. د شرح الجديث 11

ئە خيارالشمطوالم ويڭ لايتبت نىقىمة المثليات المخلق الجنس واثمايتبشغها خيارالعيب - رشرح الجلمط")

## وراثت ووصيت

ا دیر ذکر آچکاہے کہ مال وجائیدا دیاکسی اورچنے پر آدمی کی ملکیت تین طریقے سے قائم موتی ہے ، ایک خریرو فروخت و تباولہ آمشیاء کے ذریعہ، دو سے رزاتی محنت ومشقت کے ذریعہ، اور تعبیرے وصیت دوراثت کے دریعہ ۔

خریر و فروخت ، تبادلہ اسٹیار اور ذاتی محنت واہرت سے جو دولت آدمی ماصل کرہ ا ہے ، اس کے ماصل کرنے اور بچرانھا ن کے ساتھ اس کے تقییم کرلے کا ذکر آ چکا ہے اب اس دولت کی تقییم کے طریقے کی تفصیل کی جارہی ہے ، جو آدمی اپنے کسی مورث سے وراثت ، یا دصیت کے ذریعہ ماصل کرتا ہے ، اس کے احکام کے جانئے کو علم الفرائض کہتے ہیں ۔

وراثت ووصیت کے سلسلہ میں قرآن پاکٹی حسب ویل آلیس اوراحا دیث نبویہ ہماری رسنما قی کرتی ہیں :-

ڔؽ؆ؽڵڎڶڎٵ۫ڹٷؽڵٷڵٷڵٷڶٷ ڎڵڽڎڎڐڂٲڋؠٷٷڂۻ ٵڞ۠ٷڹٷ؆ڽڬڶڎٳڿٷڵۅۻ ٵڞ؈ٷۻڿٷڹڿٷ ٵڞ؈؈ۻڿ ۼٷڛٵڎؿٷٵڹٵڎػ ڎٳڿٵڎؿٷڎڎڝڎڿ؈ ٵۺٷ؆ٷۼؽڷڿڣڎ ٷڟۺٳٷ؆ڡۼؽڷڿؿۿ؞ ڿؽٵۺٳۊۜ؆ڡۼؽڷڿؿڎ

(راسباء)

٨٢٩ المينم حضاء المع كايت لوراسيوه ولا يتصديم حضيا الاستم التيون ا لا يخطيخ بمبذ كل المحاضية والمرتض والمدين بين مع حسايا المساقية وي بعد المراء والمعادية والمعادية والمعادية الم تسده به هوا المرابط المناسكة النيقي وجد الأل مع بحث مناسكة المعادية المعادية

در المؤود المالالا الموادية المارة ا

ورثيان الأكدسع المتوراد

لالأكالا تفلول والبائد للأالمت للالا

سلاط سيرمل ادجهم والبرسال

לטנלטוזיטאי ביוובטיום,

ب إ دا د كر ادراس المارية به الماهمي

كرت والأأراء المرادالا

سيراكب سوالمؤاليولي سحدسيه

كالمراري المارين الماء الألاكمة

بإلى المالا لحدمه عراسا تعروا

بعدج تم دصيت كرجا وبادين كي بعد اوراكر كوتى ميت جس كى ميرات دوىرون كوعل گی (نواه وهمیت مردیاعورت) ایسی بو جس کے مذاصول ہوں مذفردع اوراس کے ايك بعاتى ياايك ببن بوتوان دونوں ميں سے ہرایک کوچھاحصدملےگا،اوراگری لوگ اس سے زیا دہ موں تو وہ سب

وَلَهُ أَجُ وَأَخْتُ عَلِيكُنَّ وَأَحِدٍ مِنْهُمَا السُّكُسُ خَانَ كَانُوْا ٱكُثْرَ مِنْ ذَ الِكَ نَهُمُ شُوَّكَاءُ فى الشَّكْتِ مِنْ بَعْلِ وَصِيسَّةٍ يُوْصَى بِهَا أَوُدَيْنِ غَيْرِ مُصَارِّ وَصَيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيْمُ عُمَّلِيْمٌ وَ دالنساء ۱۱-۱۱)

تہاتی میں مٹر کے ہوں گے، وصیت محال لینے کے بعدجس کی وصیت کردی ماتے یا دین ك بعد - بشرطيكسي كوضرر نديم ونجائ ، يه مكم كياكياب الله تعالى كى طون ساورالله تعا

نوب جلنف وللهاور حكيم بس ـ

وگ آپسے مکم دریا فت کرتے ہیں آپ فرا دیجے کہ اللہ تم کو کلالہ کے بائے میں عکم دیاہے کہ اگر کوئی شخص مرجاتے جس کے اولاد ندمور ندمان بای، اور اس کے ایک عینی یا علاقی بہن ہو، تو اس كوتمام تركه كانصف ملے كااور د تخص اپنی بہن کا وارث ہوگا اوراگروہ مہن مرطبت اوراس كے اولاد نمو، د اور والدین بھی نہوں) اوراگر ہنین دو بوں دیا زیادہ ) توان کواس کے کل ترکہ

يَسْتَمُنُونَكَ قُلِ اللهُ يُفتِتِكُمُ في الكَلَالَةِ إِن اصرَاءٌ هَلَكَ لَيْنَ لَهُ وَلَكُ وَلَهُ أَخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَفَى وَهُوَيرِتُهَا إِنْ لَمُلِّنُ لَهُ وَلَكُ فَإِن كَانَتَا اثُّنَتَانِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِسَّا تَرَكَ وَإِنْ كَاثُوْا إِخْوَةً يِجَالاً وَنِسَاءً نَلِللَّ كُومِثُلُ حَيِّالا أَنْسَيْنِ يُبَسِّينُ اللهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيِّ عَلِيكُ و والناء

یں سے دوتہا تی ملے گا، اور اگر چیدوارٹ بھاتی بہن ہوں مرد اورعورت توایک مرد کودو عورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا ، اللّٰہ تعالیٰ تم سے ( دین کی بآمیں ) اس نئے بیان کرتا ہے کتم گرایش ندیرا د ، اورانگه تعالیٰ مرچیز کوخوب جا نما ہے۔

قرآن باک کایہ مجزو ہے کہ ان چند آیات کے اندر ورانت اور وصیت کے پورے نظام کوپرو دیا ہے، دنیا کا برط اسے بڑا زبان دان اور فصاحت وبلاغت کاما ہر بھی اس طرح دریا کوکوزے میں بندنہیں کرسکتا، قرآن پاک کے یہ آیات بھی کلام اہلی ہونے کا بین نبوت ہیں، ان آیات کی اہمیت کے بارے میں علامہ قرطبی کھتے ہیں:-

یہ آیات علم الفراتف کے احکام کی بنیاد بیں اور ان میں فراتف کے سارے گوشے کا حاصلہ کریا گیاہے۔ علم فرائفن ایس عظیم الشان علم ہے کہ اسے نصف علم کہا گیاہے جصور صلی الشرعلیہ دسلم نے فرمایا ہے کہ قرآن سیکھوا ورلوگوں کو سکھا قو، اور علم فرائف کو سیکھوا ورلوگوں کو سکھا قو، اس لئے کہ میں دنیا سے دخصت ہوجا قوں کا توریع مل جائے گا اور ہرطرح کے کا توریع مل جائے گا اور ہرطرح کے سلسلہ میں دوآ دی کے درمیان اختلاف ہوجات کا مگروہ ایساآ دی نہیں یا تی کے حوال کے درمیان اختلاف جوان کے درمیان اختلاف جوان کے درمیان اختلاف جوان کے درمیان اختلاف جوان کے درمیان فیصلہ کر دے۔

هذا الآيات كن من ادكان المهين وعمدة من عمد الأحكام وأمر من الهات الآسيات وأمر من الهات الآسيات فان علم الفرائض عظيمة القلال وقل قال النها نصف العلم وسلم تعلوا القرأن وعلوها الناس وتعلوا الفرائض وعلوها الناس في المرأ مقبوض وان هذا العلم سيقبض ونظهم الفتر حتى يخلف الاثنان في الفريضة فلا يجلن من يفصل بينها.

اورجب يه نابت بوگياتو سجه لينا چاہيئے كه فرائض كاعلم صحابہ كے علوم ميں سے سے اور جن علوم پر ان كئ كاه بوتى تقى ، ان ميں سے نواده توجه كا يه مركز د با ہے لكي بعد كوكوں نے اسے ضائع كر دياہے .

يه لكهة بني:-٢- واذ أتبت هذا فاعلم ان الفران حان جل علم الصحابة وعظيم من اظرتهم ولكن الناس قل ضيعولاً -

(تفسيرالقرطبى جهص ۱۵۹)

ان آیات کی دضاحت ذیل کی احادیث سے بھی ہوتی ہے:-

حنرت ابوبريرة دحنى الشرعنه سيعموى ب كد حضور صلى الشرعليد وسلم في فرما يأكم فراتفن كوسيكھوا ورسكھلا و اس لئے كم يدنه عن علم بيا وربه تعلاديا جائ اديم بي شف میری امت سط طالی جائے گی۔ عبدالله بن عمروسه مردى يحضور الله عليه وسلم نے فرما ياكه علم كاتين قسيس إي، دا) آیت محکمه رم) سنت قائمه دم) فریفیها دلم یعنی ورات کی منصفان تقیم ان کے علاده تطوع اورفضيلت كي چيزين بي. احوص ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ كت بن كحضور صلى السّعليه وسلمن ارشا د فرما یا که علم فراتض سیکهمو ، اور وكون كوسكها و-اس لتفكه مين دنياس رخصت ہونے والا ہوں اور علم اٹھالیا جائے گا۔ وہ وقت قریب کے لوگ فرائض ومسأل میں اختلان کریں گے ا وروہ کسی کونہیں یا نیں گئے ، جوان کو

عن إ بي هو ديرة قال قال دسول صلى الله عليه وسلم تعلوا لفرائض وعلموها فانة نصف العلم وهو كينسى وهواول شيئ بنزع من امتى - دابن اجه، دارقطنى) ٢- وعن عبل الله بن عمر دان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلم تلاثة وماسوى ذا لك فضل (١) أية عكمة (٢) وسنة قائمة (٣) وفريضة عادلة ـ ومشكوة عن الاحوص عن الي مسعود قال قال دسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفوائض وعلموها الناس فاني اصراع مقبوض والعلم مرفوع ويوشك ان يختلف اثنان في الفريضة والسألة فلايجدان أحدا

بخبرهاء

دمشكوة)

فیصلہ کن بات بتا دے۔

اوپر قرآن کی جو آیات نقل کی گئی ہیں ان میں درنہ کی قسموں اور ان کے حصوں کی پور<sup>ی</sup> تفصیل ہے مگر مجملًا دوسری آیات میں بھی وراثت کے امحام کا ذکر ہے بٹملاً حسب ذیل آیتیں اس سلسلہ میں ہماری مزیدر ہنائی کرتی ہیں مگر ان آیات کو آیت توریت کی روشنی ٹ دیکھنا جا ہیئے گویا یہ آیات مجمل ہیں ادر آیت در انت مفعل ہے:۔

ا - وَأُوْ لُوالاَ رُحَامِ بَهُضُهُمُ اَوْكَى بَعِضِ فَي كِتَابِ اللهِ إِنَّ اللهُ بِكُلِّ شَيَّ عَلِيمُ مُنَ

٢- وَأَوْ لُوالاَ أَرْحَامِنِهُ هُمُّ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِتَابِ اللهِ مِن الْمُومِنِ الْمُومِنِ فِي وَالْمُهَاجِرُ أِنَ الاَّ اَنْ نَفْعُ لُوْا وَالْمُهَاجِرُ أِنَى الاَّ اَنْ نَفْعُ لُوْا وَالْمَا وَلَيَاءَكُمُ مَعَى وَفَا وَكَانَ وَلِكَ فِي الكِتَابِ مسطورًا .

(الأطفال)

٣- لِلْ جَالِ لَمَيْثُ مِسْنَا حَرَكَ فَكَ الْمُوالِكَ الْمَالِكَ الْمُوالِكَ الْمُؤْمِنُ وَمُنَا مُوالِكَ الْمُؤْمِنُ وَمُنَا وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ والْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ والْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَلِمُ لِلْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالِمُلْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْ

دنسار

اور جولوگ در ختد دار بین کتاب الندمیس ایک دوسترکی دمیرات، کے ذیادہ حقد الربین بین بیشک الندمین بین بیشک الندری الندمین الندری الندروستوں مومنین ومهاجرین کے بگرتم اپنے دوستوں سے کچھ اچھا سلوک کرنا چا بیو تو دو مائز ہے میں بات اور محفوظ میں تکھی جا بیکی تھی ۔

مردوں کے لئے بھی تصدیب اس چیزیں جس کو ماں باپ اور بہت نزدیک سے قرابت دار جھوڑ جائیں اور عور توں کے لئے بھی حصّہ ہے اس چیزیں جس کو ماں باپ اور قرابت دار چھوڑ جائیں خواہ وہ قلیل ہویا کشرچھوٹ تطعی ہے۔

ان ہی آیات اور احادیث کی روشنی میں فقمات کوام نے فرائف کے سارے احکام مستنبط کتے ہیں اور انہی کی روشنی میں اس موضوع پر متعدد کتا ہیں تصنیف ہوئی ہیں جنیں علامہ سراج الدین بن محمود حنفی سجا وندی کی کتاب السراجی سب سے زیادہ شہور ہے جس کی بیات شمار شرحیں لکھی گئی ہیں جو ابتدائے تصنیف سے اب تک عرب وہند کے عربی مدارس کے نصاب کا بھیشہ جزوبی رہی ہے۔

ادبر قر آن کی جوائینی نقل کی گئی ہیں ان میں حسب ذیل ور نڈا ور قرض دوصیّت کا ذکر ہے۔ (۱) لواسے ، لواکیاں (۲) ماں باپ (۳) بیوی (۴) شوہر (۵) بھائی بہن (۴) مترض (>) وصیت قرآن پاک میں پہلے وصیت کا ذکر ہے پھر قرض کا مگر پہلے قرض کا دائیگی کی جائے گئی ہیلے قرض کی ادائیگی کی جائے گئی مجھے وصیت کا نفاذ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ میہ تھا، حضرت علی سے روایت ہے کہ:۔

تم لوگ بدا تیت تلاوت کرتے ہوجہ ہیں پہلے وصیت کا پھر قرض کا ذکر ہے مگر رسول السُّر صلی السُّر علیہ وسلم کا اسوہ یہ تحفاکہ آ ہے پہلے قرض کے ادا کرنے کا حکم دیتے تھے چھروصیت کا۔

انكملتقرن هذه الآية منبعل دصية توصون بها أودين وان رسول للصلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية - رتر نزى، ابن اجريشكوة)

اس کی وجرفقها سنے یہ ککی سے کہ دین کی اداً لیکی مرنے دائے کے ذمہ زندگی میں اور مرنے کے وجرفقها سنے یہ ککی سے کہ دین کی اداً لیکی مرنے دائے کے بعد بھی داجب ہے۔ اور دائن لیعنی جس کا قرض ہے، اس کو مطالبہ کاحق ہے اب مداون مرکبیا تو اس کے وصیت ایک تبرع ہے، اس میں کسی کو وصی کی زندگی میں مطالبہ کاحق نہیں ہے۔

اس بارے میں اتمہ کے درمیان اختلات ہے کہ اگر دین حقوق الشرسے متعلق ہے تو وہ اداکیا جاتے یا نہیں ، امام ابوحلیفہ کی دائے یہ ہے کہ اس کی موت کے بعد یہ ساقط ہوگئے، اس کے ترکہ سے اداکر نے کی صرورت نہیں ،مگر دوسے اتمہ اس کی ادائیگی کے بعی قائیل ہیں ۔ نتلاس کی ادائیگی کے بعی قائیل ہیں ۔ نتلاس کی در ترکواۃ باقی تھی یاروہ کا کفارہ باقی تھا توا گا ابوطیفہ کے بہا ہو تھی تھا تھا کہ اور کہ کا کفارہ باقی تھا توا کا ابوطیفہ کے بہا ہو ۔ نتلا اصول میں کوئی زندہ نہ ہو۔ مثلاً اصول میں ماں کھی بایان کے اوپر اور فروع میں لڑکا لوطی یا ان کے نیچے کے لوگ موجود نہ ہوں .

کلالہ کے نسلہ میں بچھ لینا چاہیے کہ اس کا ذکر سورہ نساری دو آیتوں میں ہے۔ بہلی اُست میں اخیا فی بجاتی بہنوں کا ذکر ہے، بعنی وہ سوتیلے بھاتی بہن جن کی ماں ایک ہو، اور باپ دو، بعنی پہلے شوہ کی طلاق یاموت کے بعد دو سے سے بکاح کر ہے، اور دو مری آیت میں علاتی اور عینی بھاتی بہنوں کا ذکر ہے، اخیا فی بھاتی بہنوں کا ذکر اس آیت میں ہے:۔ میں علاقی اور عین بھائی دو اِن کان دَجُل فی کھا گھا گھا گھا گھا گھا گھا گھا گھا ہے۔ ایسا مورث خواہ عورت ہویا مردج سے کے ایسا مورث خواہ عورت ہویا مردج سے

اصول وفروع مين كوتى مذبو ، يا ا يجفاتي ياايك مبن زنده موتوان ميس سيركك كو حيضًا حصد ملے كا، أكرا يك سے زيادہ بو تويرسب تهائى حصدمين برابرك شرك

أَوْ آصُواْ قُولَهُ أَحْ اَوْ أَخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدِمِنْهُمَاالسُّلُسُ فَإِنْ كَانُوْ ٱلْكُرِّ مِنْ ذَٰ لِكَ فَهُمْ شُرِيكَاءُ فِي الشَّلْثِ ـ

دتفسيقرطبي، روح المعاني وغيره)

حضرت سعد بن اني وقاص اس كى تفسير مين فرماتي بين :-ولمأخ اواخت ص أمه یعنی انھوں نے فرمایا کہ اس سے مرادوہ

بهاتی بهن بین جومان مین شریکیس فینی

اخياني بماتي بهن .

اخیا فی بھاتی بہن کا تعلق ماں کی نسبت سے ہوتا ہے ،اس لتے ماں کا بوحصہ ہے، وہ ان كا بهي بيد البته ورثه مين صرف اخيا في بهاتي مهن اليسه بين جن مين حصر كي تقسيم برابر بوگ، یعنی مرد کو ذقوصها ورعورت کوایک حصه نهیں ملے گا، بلکه دونوں برابر میراث تقیم کریں گے، قرآن كے اشارة النصيميى معلوم موتاہے۔

كراخيا في عماتي بهن كاحصر مال كي نسبت سيد ورمال ممي عصر بني بوتي يعين قرره حصّدے دہ تھی زیادہ نہیں یاتی، بلکہ وہ ہمیشہ ذوی الفرض ہی رہتی ہے۔ اور اخیانی بھاتی مبن اس كے قائم مقام بوتے ہيں مردكو دو ہراحصة اور عورت كواكم راحصة عصبات ميں ديا جا تاہے۔ دُوی الفروض میں ضروری نہیں ، جیسے ماں باب دوی الفروض میں ہیں اور د وفو<del>ک</del> برابرصر ماتا ١- عدى عيى حقيقى اورعلاتى بھائى بہن | علاق بھائى بہن وہ ہوتے ہیں، جن كي مائيں دو ہوں اور باپ ايک يېنى مماتى

المعض حفرات اسان كي قرأت كتي بي ، مكريقفسر باسى طرح اكثر جكة تفسير وقرآت كهد دياجا تاب -

ہن کی موجودگی میں علاقی بھاتی ہمن محروم ہوتے ہیں۔ شلّا احرکا استقال ہوا، اس کے نہ
کوتی اولاد ہے اور نہ مال باب، اس کا ایک عین بعنی حقیقی بھاتی اور ایک بہن توری جائداو
اور اس کے دو علاقی بھاتی بہن بھی ذیرہ ہیں توعینی یعنی حقیقی بھاتی ہمن کولاری جائداو
مل جائے گی اور علاقی بھاتی بہن محروم رہیں گے۔ ان سب کے حقہ کی قفسیل آگے آرہ ہو وگ مل جائے گی اور علاقی بھائی ہون محروم رہیں گے۔ ان سب کے حقہ کی قفسیل آگے آرہ ہو وگ وی الفروض وہ لوگ ہیں جن کا حصہ شریعت نے مقرد کر دیا ہے ، مگران میں سے ہراکی کو بیک وقت صدنہ ہیں ملے گا، بلکہ ان میں بہت سے ورشا ایسے ہیں جن کو دوسرے وارث کی غیر موجودگی میں حصہ ملے گا، ور نہ محروم رہیں گے۔ شلّا باب زندہ ہو تو بوتو ہوتے ہوتوں کو صدنہ ہیں ملے گا، بیا موجود ہو تو بیٹی اس کے ساتھ عصبہ ہوجائے گی جقیقی بہن موجود ہوگی تو صدنہ ہیں ملے گا، ان کے حصول کی فعیل آگے آرہی ہے،

قرآن کی جرآیات اورا ما ویت و اقوال صحابه او پرنقل کے گئے ہیں ان سے وراشت، اور وصیت کی اہمیت ذہن نشین ہوگئ ہوگی اور چندور نہ کا ذکر بھی آگیا ہے، اور ساتھ ہی کلالہ کی دواشت کا مسئلہ ورااہم تھا، اس لئے ابتدا ہی ہیں اس کا ذکر کردیا گیا ہے، آگے اس کے حسوں کی تفصیل آئے گئی۔

قرآن باک میں عمقًا بیشترا حکام کا ذکر اجمالاً ہوتا ہے اور اس کی تفصیل حدیث نہوی سے ہوتی ہے مگر وراثت اور وصیت کی تقسیم میں عومانا الفائی ہوتی ہے۔ اس سے وراثت کے احکام کے برگوشے کی قرآن سے تفصیل کر دی ہے مگر وراثت اور وصیت کے احکام کی تفصیل سے مبلے انفرادی ملکیت اور تقسیم دولت کے اسلامی تصور کو ذہن نشین کرلینا صروری ہے اوپر سے ویثرا، تبادلہ اضیار اور اجرت و محنت کے میان میں بھی ، اس کا ذکر آج کا ہے مگر بیماں اس کے بعض مزید مبلود وں پر روشنی ڈوالی جا رہی ہے۔

اسلام میں الفرادی ملکیت کے حدود دولت چاہے بیداکرے، ابن محن فی مشقت سے جتی دولت چاہے کماتے، اس کو وراثت، وصیت کے ذریعہ جس قدر دولت بھی ملجاتے

اس پراسلامی متربیت اس کی ملکیت تسلیم کرتی ہے ،اوراس کی ماصل کی ہوتی دولت میں اسوقت ك كوئى مرا خلت بنيس كرتى ،حب ك السك ذريع دو ي مزير كان خداك حق تلغى يا ايزا سانی نابت نه برو جلتے، یا وہ ان ذرائع سے ماصل کی تی یا کی جارہی مورجن کواسلای زلعیت نے ستقلاً حرام قرار دیاہے۔ یا محمر طلال وریعے سے کماتی ہوتی دولت کو کمانے والااسرات اور فضول خرجي ميں مذار اربابو،ان ميں سے كوتى بات مى ياتى مائے كى تواسلامى متربعت ت ملكيت كے استعمال ميں مداخلت بھى كركتى ہے ، اور نعض ناگر برصور توں ميں اس كودلي الله سے محروم بھی کرسکتی ہے، جبیساکہ الجرکے بیان مین کرآچکا ہے مگراسلامی شریعت بغیران وجوہ كے كسى انسان كى ملكيت ميں مداخلت نہيں كرتى ، خواہ وہ انسان اسلامی شريعت كا مانے والا ہولینی سلمان ہو، یا اس کامنگریعی غیر سلم ہو، وہ نہ تو کمیونزم کے اس موہوم اور غیر فطری تطريكوتسليم كرتى بع كددولت كى نابرابرى كوضتم كرف كے لئے مزورى بے كرتفيم دولت اور دراتَع پر حکومت کامکمل کنطرول مو، اور منروه موجوده دورکی بے اخلاق جمهوریت کی طرح انفرادی ملكيت كوآذاد وبي لكام هيورَّديتي ب، اوراس كي كردش ادرتقسيم كاكوني باتيرا راتفام نهيل کرتی،اس کی راہ دونوں کے درمیان میں ہے، وہ ایک طرف دولت کے کمانے کے سلسلہ پی کھیے اخلاقی اور قانونی ہدائیں دیتے ہے، تو دوسسری طرف دولت کی تقسیم کے لئے کچھ یا تدارافلا فی اورقانونی احکام اور اصول دیت ہے، تاکہ آدمی نہ توسستر بے مہاری طرح دولت کما نے میں دیوانہ ہوماتے، اور نکمانے کے بعداس کے اوپروہ سانی بن کر بیچے مائے، یا اپنی کسائی دولت كويانى كىطرح ببها ولك.

تفسیم دولت کرتی ہے کہ دنیا میں سیے پہلے اسلای شریعت یہ بات ہرانسان کے ذہائی شن مولات کے دولت کرتی ہے، اور نہ مستقل معاشی برحالی سی کی قسمت میں کھی ہوتی ہے، للکہ جو بات ہرزمانے میں پاتی جاتی دہ ہے وہ تقسیم دولت میں بے انھافی ہے ، اسی بے انھافی کی وجہ سے می ملک کی اکثریت کے لیے تو ذرائع رزت کی کی اور معاشی آسودگی خواب نظراً تی ہے ، اور کچھ لوگ دن رات داؤیش دیتے رہتے ہیں۔ آئریہ بے انھافی نہ ہو تو پروردگارِ عالم کا خوان یغما ہر ما ندار کے لئے عام ہے۔

وَمَاصِنُ دَابَّتِهِ فِي الأَرْضِ إِلَّا نبين كه برمان داركا رزق خداك على الله يِزْدُتُهَا د ربود، نصب ندم بي نوان يغا جد شمن جدوست اديم زسي سفرة عام اوست برين نوان يغا جد شمن جدوست

یعنی اس نے ایسے ذرائع رزق اور سامان زندگی فراہم کر دیتے ہیں کہ سرخص میل پھر کر اپنی روزی ماصل کرسکتاہے، اور اپنا اور اپنے بال بچوں کا بیط بال سکتاہے، لیکن تقسیم دولت میں زیادہ سے زیادہ انصاف اسی وقت بیدا ہوسکتاہے، جب لوگ ان صدود وضوا بطاکو انجی طرح مانیں، جن براس کی میچے اور منصفا نہ تقسیم کا مدار ہے، اسی وجہ سے قرآن و حدیث میں اس کا مفصل حکم آیا ہے، اور نبی صلی الشرعلیہ وسلم نے بار باراس کی تاکید کی ہے، اور پرقرآن کی آیات ان امادیث نبوی کا ذکر آئے کا ہے۔

اوپریه حدیث نبوی آجگی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ علم بین با توں کے جاننے کا نام ہے، یا تو آ دی قرآن کی واضح آیا ت کوسکھے یا ثابت شدہ ستوں کا علم حاصل کرے، یامند غالبقسیم دولت کا علم رکھتا ہو۔ دابوداؤد)

دولت کی قسیم میں ناانھانی سے بچنے ہی کے لئے آپ نے وصیت پر پابندی عائد کی ۔
آپ نے مور ٹوں کو ہدایت کی کہ وہ اپنے ان در نڈ کے لئے دصیت نہ کریں جواس کے ترک سے حصہ پانے کا استحقاق رکھتے ہیں معصد یہ کہ ابنا یہ تق استعمال کرنا ہی ہے ، تو غیر دارف کے لئے استعمال کرنا جاہتے تاکہ ایسا نہ ہو کہ کچے ہوگ تو دو ہراتم احصہ پا جا تیں ، اور کچے ہواں کل محروم رہ جاتیں ، چرآپ نے وصیت کر نے پر یہ بابندی عائد کی کہ ایک نمانی کہ است نہ کی جائے ، تاکہ قریب ہوگوں کاحق بانکل اور نہ جائے ، ساکہ قریب ہوگوں کاحق بانکل اور نہ جائے ، تاکہ قریب ہوگوں کاحق بانکل اور نہ جائے ۔
مقصد رہ ہے کہ تقسیم دولت میں ضرورت کاخیال ضرور کیا جائے گا ، مگر ضرورت کوحق تھی کا سبب نہ بننے دینا چاہتے ۔ اس حق تلفی ہی سے بچانے کے لئے کسی باپ کو یہ حق نہیں دیا گیا ہے کہ دہ ب بھی دو اپنی ذندگی میں درانت سے محروم کرکے عاق کردے ، اگر دہ کرے گا ، حب بھی بیٹے کو اس کا ترکہ ملے گا ، اس کے حروم نہیں کیا جاسکا ، اس کی نا فرمانی اور بین کی وجہ سے اس کے حروم نہیں کیا جاسکا ۔
بیٹے کو اس کا ترکہ ملے گا ، اس کے حروم نہیں کیا جاسکا ۔
نالاتھی کی وجہ سے اس کے حت سے اس کو حروم نہیں کیا جاسکا ۔

عورت کاحصہ کم کیوں ہے؟

سریت نے دیاہے، اس میں بنیادی بات یہ کے عورت کا حصہ کم کیوں ہے ہوائی سریت نے دیاہے، اس میں بنیادی بات یہ کے عورت کوم دکا آ دھا صد ملے گا۔ الیا کیوں ہے، اس کے سجھنے کے لئے صروری ہے کہ اسلام کے معاشی نظام اور اس کے حقوق کا مکمل مطالعہ کیا جائے ، حب تک اس کواچی طرح سجھ نہا جائے گا، اس طریقے کی خوبی واضح نہ ہوگی، اس سلسلہ میں بیماں چند باتیں ذہی نشین کر بینی صروری ہیں، اس طریقے کی خوبی واضح نہ ہوگی، اس سلسلہ میں بیماں چند باتیں ذہی نشین کر بینی صروری ہیں، دریات کی طرف سے بے نیما زرگھی گئی ہے اس کی ذمہ داری یا تو با ہے پر ہوگی یا دو سے وقر بی اعربی پیا شوہ بریا ش

دم) دوسے اس کے بچوں کی اور اعزہ واقارب کی کفالت کی اصل ذمہ داری مرد کے او پر رکھی گئی ہے۔ رکھی گئی ہے۔ رکھی گئی ہے۔ رکھی گئی ہے۔

(۳) اسی طرح شوہر عورت کوم ہر دیتا ہے ،اس کے علاوہ رہنے کی جگھ تیا ہے کھانے پینے ، اور علاج ومعالجہ کے انتظام کی ساری ذمہ داری شوہر کے اوپر ہے ۔

دم) بچول کی معاشی کفالت کے ساتھ ان کی تعلیم و تربیت کا سارا فرچ برداشت کونا بھی اسلامی سریت کے در کے اوپر ڈالاہے ، طاہرہے ان دجوہ کی بنا پر اگراسلامی سریت اسے دوہراحظہ نہ دیتی تو اس پر ایک ظلم ہوتا اور اسلامی سریت نہ تومرد کے اوپرکسی طرح کے ظام کو برداشت کرتی ہے ، اور نہ عورت کے اوپرکسی زیادتی کو لیند کرتی ہے ، مقصدیہ ہے کہ مردکواگر دوہراحصہ ملتلہے تو اس کی معاشی ذمہ داری بھی عورت کے مقابلہ میں کئی گنا ذیادہ ہے ۔ اور عورت کو چکھ ملتا ہے اس میں اس کی ذات کے علاوہ کوتی ذمہ داری نہیں ہے ، اس برنہ بچوں کا فرچ ہے اور نہ اپنا فرچ ، ذیا دہ سے زیادہ اپنا صدقہ اور زکوۃ اداکرے ، یا اس برنہ بچوں کا فرچ ہے اور نہ اپنا فرچ ، ذیا دہ سے زیادہ اپنا صدقہ اور زکوۃ اداکرے ، یا ایٹ آرام و آسانش پر فرچ کرے یکویا اس کو چکھ ملتا ہے دہ دادی کے بوجھ سے ضالی ہوتا ہے ،

ا اس میں بعض اسباب کی بنا پرصرف اخیا فی بھاتی مہن اس سے ستنی ہیں۔

ورانت کی تقیم اینوت کے بعد ملکیت کی تقیم کے جواصحام دیتے گئے ہیں۔ ان کو فرانص سربیت میں فرانص کہا جا گاہے۔ فرائص کے نفظی معنی ہیں وہ احکام جو ضروری اور مقرر ہوں ، مینی اس کے قواعد عام انسانوں کی مرضی پر نہیں چھور اے گئے ہیں، بلکہ خود خدا اور اس کے رسول نے اس کے واعد اور صوابط مقرر فرما دیتے ہیں۔

جولوگ یہ کہتے ہیں کہ معاش وغیرہ کے سلسلے میں جواسلامی احکام قرآن وسنت میں فیتے ہیں ،ان کی حیثیت مشورے کی ہے ، حکم کی نہیں ہے ، یا وہ تعبدی نہیں ،غیر تعبدی ہیں ،ان کو قرآن کے نفط فریفیة من اللہ وصیت اور صود داللہ براور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ فرائف ، اور فریف عادلہ وغیرہ پر فور کرنا چاہیے ، قرآن نے وصیت کے احکام بیان کرتے ہوتے کی باریہ کہا ہے ، فریفی قرن اللہ یوفیونی گھ اللہ یہ ، قرائل کے مقر کردہ قواعد وضوا بط ہیں ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا ذکر اویر آجا ہے ، یہ اللہ کے مقر کردہ قواعد وضوا بط ہیں ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا ذکر اویر آجا ہے .

فرائق کے ذریعے جوچے تقلیم ہوتی ہے،اس کومیراٹ اور ترکہ کہتے ہیں،اور ترکہ پانے الوں کووارث اور ترکہ چوڑنے والے کومورث کہتے ہیں۔

تجمییزوکفین قرض اور وصیت جب تک بین چرون کاخری اس کے ترکہ سے نہورا جب بین ہوسکا، کم اس کے ترکہ سے نہورا کر اس کے ترکہ سے نہورا کر لیا جائے، اگر ان میون چیزوں میں خرج کے بعد کچے نہ نیجے تو وار وُں کو کچھ نہ ملے گا، یین چیزی مقدم ہیں، اس سے بہلے ہم ان ہی کا بیان کرتے ہیں۔ اس سے بہلے ہم ان ہی کا بیان کرتے ہیں۔ اس سے بہلے ہم ان ہی کا بیان کرتے ہیں۔

مردے نے جو کھ چورا اہے، سب سے پہلے اس کے گفن دفن کا خرچ اس کے اس کے گفن دفن کا خرچ اس دار کھیں دفن کا خرچ اس کے اس کے کھن دفن کے خرچ میں فضول خرچ کرنی جا تز نہیں ہے بلکہ بعض صور توں میں فضول خرچ کرنے والوں کواس کا تا وال دینا پڑے گا۔

۔ جنازے کے باین کے سلیے میں اس کامسنون طریقہ بتادیا گیاہے، اسی کے مطابق تجہزوکفین کرنی چاہتے۔ یہاں چندمسائل اور لکھ دیتے جاتے ہیں۔ دا، مُردے کو کفن اسی حیثیت کا دینا چاہتے، جس حیثیت کا کپڑا وہ اپنی زندگی میں معنی عام طور پراستمال کرتا تھا، بہت کم قیمت کفن دینا بھی اچھا نہیں ہے، مگراس کی حیثیت سے زیادہ بہت بیش قیمت کفن دینا بھی مراف اور گنا ہ ہے۔

قری مرمال میں تی قربنانی چاہتے۔ مرنے والا چاہے غرب ہو یا مال دارا وراس کی فیسے کے مطابق کا خرب ہو یا مال دارا وراس کی فیسے کے کھوائی کا خرج کر خرید نے کی مزورت بیش آجاتے، تواس کی قیمت بھی ترکے سے لی جاسکتی ہے۔ مگر عام مالت میں اس سے زیادہ اس پر خرج کرنا جائز نہیں ہے۔

قبرکے تختوں کی قیمت بھی ترکے سے لینی چاہتے۔ اگرکہیں ضرورت ہوتو نہلانے والوں اور قبرتک پہنچانے والوں کی مزروری بھی ترکے سے دی جاسکتی ہے۔

ضروری پرایت عض یک تجهیز و کفین کے سلسلے میں دوباتوں کا خیال فاص طور پر رسمنا عبر ورکی پرایت عباقت ایک یہ کہ حتی الائمان تجهیز و کفین کا خرچ مردے ہی کے تک کے سے لیا جائے ، اگر دوسے راعزہ و اقارب اپنی خوشی سے اس کا خرچ برداشت کرلیں تواس ہیں کوئی حرج نہیں ہے ، دوسے ریک اس میں فضول خرچی بالکل نہ کی جائے ورند دوہراگٹ ہوگا، ایک سنت بوی کی مخالفت کا دوسرے دار توں کی حق تلفی کا کیونکہ ترکہ در نہ کا حق ہے۔

رس) مردہ کا ترکداس کے در نڈکاحی ہے ، اس لئے اس کی تجہز و کفین میں جس قدرففول خرجی کی جائے گا، اتنی ہی ان کی حق تلفی ہوگا۔ سٹر بیت میں اس کی اتنی اہمیت ہے کہ اگر خود مرنے والا لینی مورث اس سے زیادہ خرج کرنے کی ومیّت کرجائے ، جب می ندکیا جائے گا۔

ورثه کی فضول خرجی (۱۳) گرخود ورثه تجهیز و کمفین میں فضول خرجی کریں توان کے لئے مجی ایک اسلامی محومت ان سے

اس کا اوان بھی لے سکتی ہے۔

(۵) مردوں کے لئے تین کفن اور عور توں کے لئے پانچ کفن کے علاوہ جو مادر اور جائے نماز وغیرہ بناتی جاتی ہے، ترکے سے اس کی قیمت لینی جائز بنہیں ہے۔

صد فتر الهاعام طور برقبرستان مين تدفين كوقت جوصد قد كيا جاتاب، ياكيرا وغيرة تقسيم

کیا جاتاہے، یا آنے دانوں کی فاطر مدارات میں خرج کیا جاتاہے، اگر بالغ در شرایت ترکے سے اپن خوشی سے ایساکرتے ہیں تواس میں کوئی حرج نہیں ہے، مگراس سلسلے میں دو تمین باتیں یادر کھنی چا تہیں۔

ایک نویه که اگرور نه میں کوئی نابانغ وارث بھی ہو تو بچواس کے ترکے سے صدقہ خیات کرنا جائز نہیں ہے ،اگر بالغ ور نه کریں گے توان کواس کا تا دان دینا پڑے گا۔

دوسے یہ کہ عومًا ایسانام ونمود کے لئے کیاجا تاہے ،اس سے اگرصد قدوخیات کرنا ہے ، تو قبرستان کے بجائے اپنے گھر رچھیا کر کرنا چاہتے ۔

تیسرے یہ کہ جولوگ تیجہ چہلم اور برشی دغیرہ میں کھانے دغیرہ پر خرچ کرتے ہیں خواہ وہ ترکے سے کریں، یا اپنے پاس سے دونوں صورتیں نا جائز ہیں ۔ یہ چیز مذتو نبی صلی اللہ علیہ ولم سے تابت ہے ، اور مذصحا بہ ، تابعین اور تبع تابعین سے ، اس لئے اس سے سخت پر ہم زر کرنا صابحے ۔

ب الركوتی دوسراكفن دفن كاخرچ دے عب ميں تجہيز وكفين كاخرچ دينا چاہتا عبت ميں تجہيز وكفين كاخرچ دينا چاہتا ہے تو يہ در نہ كى مرضى پرہے، اسے قبول كريں يا نہ كريں .

بوی کی جہزوکفین کا خرچ ادم بوی کی تجہزوکفین کا خرچ سے پہلے شوہ کے اور ہوی کی تجہزوکفین کا خرچ سے پہلے شوہ کے ا او برہے۔ اگر شوہر موجود نہ ہوتو بھر بوی کے ترکے سے اماط تے گا۔

جس نے ترکہ نہ جھوڑا ہو اگرمیت نے کوئی ترکہ چھوڑا ہی نہو، تواس کی تجہز و اس نے ترکہ نہ جھوڑا ہو اسک جہز و کی ترکہ جھوڑا نے کوئی ترکہ جھوڑا نے کی معدرت میں اس کے دارت ہوئے، ان میں سے ہرا کی دارت کو اسی صاب سے خرچ دینا داجب ہے جس صاب سے دہ درا شت میں حصد پانٹے شگا ایک دارت آ دصا ترکہ پا تا، اور دو آ دھے میں نصف نصف پاتے تواگر تجہز و تکفین میں سور درد پے خرچ ہوں گے تو چاپ ردیے پہلا دارت دے ادر ۲۵، ۲۵ رویے دونوں دارت دیں ۔

لاوارث کی تجہیزو کفین گرکسی کے کوئی وارث اور رشتے دار نہوں تواس کی تجہیزو کفین کی ذمہ داری اسلامی حکومت پر ہے، اور جہاں اسلامی حکومت نہیں ہے وہاں اس بستی یا محلہ کے لوگوں کے اوپراس کی تجہیز وکلفین کاخرچ واجب ہے، وہ چندہ کر کے یوراکریں۔

تجہز وکفین کے بعد اور ترکے کتقسیم سے پہلے دوسراصروری خرچ قرض مے لینی ایک اس سے پہلے اس کا اگروہ مقوض مراہے تو تجہز وکفین کے بعد جو کچھ بچے گا اس سے پہلے اس کا قرض اداکیا جائے گا، قرض کا بیان معاملات کے سلسلے میں آچکا ہے۔ یہاں چند صروری مسائیل اور لکھ دیتے جاتے ہیں ۔

قرض کی شیں اس کا مواج کا ہوتاہے، ایک وہ قرض جو اس نے اپنی صحت کی حالت میں خریدی موات میں کسی سے نقد لیا ہو، یاکسی سے کوئی چیز صحت کی حالت میں خریدی ہو، اور اس کی قیمت باقی رہ گئی ہوا ورضحت ہی کی حالت میں اس نے اپنا مقروض ہونا ظائر کر دیا ہو، یا دوسروں کوخود بخود اس کا علم ہوگیا ہو، دوسے روہ قرض جس کا اقراد اس لئے مرض الموت میں کیا ہو، نہ توکسی اور کو اس کا علم ہوا ور نہ کوئی گواہ موجود ہو۔ مرض موت سے مراد وہ ہمیاری جس میں اس کا استقال ہوا ہو۔

#### دونو قسمول كالمم ان دونون قسمول كة من كا اكام حسب ذيل بي :-

(۱) اگراس کے اوپر ایک طرح کا یا دونوں طرح کے قرضے ہیں تو تجہز وکفین کے بعد دونوں طرح کے قرضے اداکر کے بھرترکہ وار توں میں تقسیم کیا جائے گا۔

(۲) اگر ترکه کم ہو، اور قرض زیادہ ہو، تو اگریہ ایک ہی طرح کا قرض ہوا ورایک ہی آدی کا قرض ہے، تو چھر جو کچھ تجہز وکفین کے بعد بچاہے، اس کو دے دیا جائے۔ بقیہ قرض خواہ کو معاف نہ کرے تواس کا بھی اس کو اختیارہے مگر قانونی طور پر اس کی ادائی وار توں کے اوپر نہیں ہے ، البتہ اخلاقا ان کا فرض ہے کہ اگر وہ صاحب چینیت ہیں تو اداکریں، کیونکہ اگر مال زیادہ ہوتا تو دہی پاتے، جہاں اسلامی حکومت ہوگی، وہاں اسس کی

ادانیگی کی ذمہ داری اس کے اوپر ہوگی، اوپر اس کا ذکر آجکاہے۔

دم) اگراس کے اوبردونوں طرح کا قرض ہے اور ترکہ کا فی نہیں ہے، تو پہلے پہلے تسم کا قرض یعنی وہ قرض حس کا قرض یعنی وہ قرض حس کا اقرار اس نے صحت میں کیا ہے۔ اداکیا جائے گا، بھراس کے بعد دیکھا جائے گا کہ دوسے تسم کے قرض کی ادائیگی کے لئے بھر بچتا ہے یا نہیں، اگر نہیں بچیا تو وہ جھے نہیں بائیں گے۔ اگر کچھ نیچ جا تا ہے تو وہ اپنے قرض کی مقدار کے اعتبار سے پائیں گے۔ نہ پانے کی صورت میں قرض خواہ وار توں کو قرض کی ادائیگی بر مجبور نہیں کر سکتے، اضلاقا وہ دے دیں توان کو فراب ہوگا۔

بیوی کامهر بھی ایک قسم کا قرض ہے، اس کئے اگر کوئی شوہر اس کوا داکتے بغیر مراب کے اور اپنے بیچے کوئی جا کرا دیا مال چوڑ جائے تو تجہیز و کھین کے بعد جس طرح دوسرے قرض خوا ہوں کا قرض او اکرنا جا مال چوڑ جا سی طرح بیوی کام ہرا داکرنا بھی ضروری ہے اسی طرح بیوی کام ہرا داکرنا بھی ضروری ہے اسی کی ادائیگی کے بغیر وریشہ مرنے والے کی جائدا دیا مال آپس میں تقسیم نہیں کرسکتے ، بیقرض بھی بہلی قسم کا قرض شمار ہوگا ، بعنی وہ قرض جو اس نے صحت کی حالت میں لیا ہوا ورصحت ہی کی حالت میں کیا ہوا ورصحت ہی کی حالت میں کیا اقراد کیا ہو۔

تا وان بھی قرض کے اگرم نے والے نے سی کی کوئی چیز نقصان کردی تھی اور اسس کا تا وان اس کے اوپر واجب تھا تو اس کی چینیت بھی قرض ہی کہ ہے بعد ہی میرات تقسیم ہوگی۔

عبادات كافريي الى نه بو بگرخدا كاكوتى حق اس كے اوپر باقى بوقويہ مجى ايك اوان وفيوتو الى نہو ہو بگرخدا كاكوتى حق اس كے اوپر باقى بوقويہ مجى ايك طرح كاقرض ہے۔ اگر اس كى او آئيكى كے لئے وہ كہد گيا ہے تو اس كى او آئيكى مجى ضرورى ہے تاكاكسى كے روزے چھوٹے تھے، یا نہا ذیں قضا ہوگئى تھیں، تو تجہز و كھنین اور بندوں كے برطرح كے قرض اواكر نے كے بعد اس كے مال سے قرض نمازوں كافد يددے دينا چل ہتے، اسى طرح اس كے ذمے ذكوة واجب تنى اور مركبيا تو واجب ذكو ة اس كے مال سے دے دينى چاہتے، اسك اس قرض كى اوائيكى میں دوسے و قرضوں كے مقل بلے میں دوشوس زیادہ ہیں۔ اگر يہ نہ پائى قوادا كرنا واجب نہ ہوگا۔

بہلی شرط یہ ہے کہ مرنے والے نے اس فدیے یا کفارے کے اداکرنے کی خود وصیت کردی ہو، دوسری مشرط یہ ہے کہ تجہیز وکھنین اور قرض کی ادائیگ کے بعد جو کچھ نچ رہے اس میں سے صوف کے کے اندروہ کھارہ یا فدیدا داکیا جائے ، اگر فدیدیا کھا رہے کہ مقدار کیا سے زیادہ ہوت بچھ ور نہ کی مرضی پرہے کہ وہ اداکریں یا نہ کریں ، مگر کے کہ دہ اندر متنا کھا رہ یا فدیم ہو، اگر وہ وصیت کر کیا تو اس کا داکرنا واجب ہے ۔

وصیت کے نقطی معنی جانشین بنانے اور تاکید کرنے کے ہیں اور شرعیت ہیں (۳) وصیت کے دومعنی ہیں۔ ایک توکسی کو اپنی ڈندگی ہی میں اپنی کنے کے بعد کسی کام کے کرنے کی ذمہ داری سونینا جس کو یہ ذمہ داری سونی جائے گی ، وہ مرلئے والے کا وصی کہلاتے گا ، دوسے کسی غیروارث کو اپنی جا تدا دیل یا اس سے کم بلنے کی ہدایت و تاکید کر جانا ، یہاں پر دوسری قسم کی وصیت کا ذکر کیا جائے گا ، پہلی قسم کی وصیت کا بیان معاملات کے سلسلے میں ضمناً آجے کا ہے۔

ابتدائے اسلام میں وصیت فرض تھی المبت میں درانت ان ہی مرددں کو منتقل میں وصیت فرض تھی المبت میں درانت ان ہی مرددں کو منتقل میں جوجوان بھی ہوں ادرجنگ میں جانے کے قابل بھی ہوں۔ بوڑھے مردوں، عور توں، بچوں ، تیمیوں ، بیوا قدر کو ترکے میں سے کچھ بھی نہیں ملتا تھا، ابتدائے اسلام میں جب تک کہ ایک اسلامی حکومت نہیں قائم ہوگئ،

اس دقت تک میراث کی تقسیم کامفعس مکم نہیں دیا گیا، کیونکہ پیمکم اسی وقت زیادہ موٹر ہوسکتا تھا جب ایک قوت نیادہ موٹر ہوسکتا تھا جب ایک قوت نا فذہ اس کے نفاذ کے لئے موجود ہو، ابتدارً وصیت کے سلسلے میں نظام جا کہیت میں صرف اتنی تبدیلی گئی کہ لوگوں کو مکم دیا گیا کہ دہ اپنے والدین تیبیوں، میو اوّل ، اور اپنے غریب اعزہ کو اپنے عال وجا تدادہ کچھ دینے کی دصیت کر جا پاکم میں اگر جوان قوی اعزہ واقات ان بے سہادا لوگوں پرظلم اور ان کی حق ملفی نہ کوسکیں، قرآن نے اس حکم کا برطے پُر زور اندا زیں وزکر کیا ہے:۔

جب موت کا وقت قریب ہو جاتے تو تہارے اوپر یہ فرض کیا گیا ہے کہ اگرتم نے کچھ ال جھوڑا ہے تواپنے والدین اور اعزہ وا قارب کے لئے معقول طریقے پر دصیت کرجا تریہ صروری ہے خدا سے

كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَكَكُمُ المُؤْتُ إِنَّ شَرَكَ خَيْزَانِ الوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْاَ فَرَبِيْنَ بِالْمُعُرُّونِ حَقَّا عَلَىٰ الْمُثَقِّدِينَ وَالْمُعُرُّونِ حَقَّا عَلَىٰ الْمُثَقِّدِينَ وَ

بقره) درنے دالوں بر۔

لیکن جب لوگوں کے دلوں بیل سلام کی حقانیت بیچائی ، اور ایک عکومت بھی وجود میں آگئی ، توسی جو دھے کے در میان میراف کی تقییم کامفصل حکم نازل ہوا ، اور وصیت کی فرسیت کو استحباب سے بدل دیا گیا ، بینی اب وصیت کو بلا کے اندر محد و دکر دیا گیا ، بینی اب وصیت فرض نہیں ستحب قرار پاتی ، اور وصیت کے لئے یہ صدیمقر کر دی گئی ہے کہ مرنے والا اپنی جا تداد اور مال میں صرف بلا کے اندر وصیت کرسکتا ہے ، اس سے زیادہ فہاں ، اب اسک جا تداد اور مال میں کو فی کی فوظ ہو گیا ، اور دوسری طرف برشخص کو یہ موقع دیا گیا ہے کہ ایک طرف ورثہ کا حصہ بھی محفوظ ہو گیا ، اور دوسری طرف برشخص کو یہ موقع دیا گیا ہے کہ اس کے اعراق کی و فامی کی کوئی تلا فی کرسکے ، اور مچھ اس کے ساتھ یہ موقع بھی دیا گیا ہے کہ اس کے اعراق

له موت كاوقت قريب آنے كامطلب ينهي م كداس سے پہلے دصيت ندى جائے ، بلكد بي قديراس لئے لگادى كى سے كدعمو كا آدى اسى موقع بر لوگوں كو د تيالتيا ہے اور وصيت دغيره كرتاہے ۔

واقادب میں جولوگ کسی وجہ سے ورانت میں صدینہ پاکتے ہوں یا صدقو پاکتے ہوں ، مگر وہ ان کی ضرورت بھر نہ ہوا وروہ اس قابل بھی نہ موں کہ وہ اپنے یا اہل وعیال کے لئے مزید کوئی ذریعہ معاش پیدا کر سکتے ہوں ، مثلاً مریض ، کمزور یا بوڑھے ہوں ، بوہ عورت یا یتیم بچے ہوں ، ایسے لوگوں کی روزی کا کچھ سہارا مرنے والا اگر چاہے تو وصیت کے ذریعہ کرسکتا ہے ، اور بعض صور توں میں تو ایسا کرنا اخلا تاضروری ہے ۔

وصیت کے سرائط کے اگران کی رعایت کی اسلے میں شربیت نے چندالیسی شرطیں لگادی ہیں الصحابی کے سرائط کی الکار ہوسکتا ہے ، اور مذہد سے ذیادہ ایک ہی یا چند آدمیوں کے پاس دولت جمع ہوسکتی ہے اور مذہ کسی حق دار کاحق مارا جا سکتا ہے ، جس دصیت میں یہ شرطیں نہ پاتی جا تیں گی وہ قانونا نافذ نہیں ہوگ ۔ نافذ نہیں ہوگ ۔

۱۰۰۰ سب سے پہلی شرط یہ ہے کہ وصیت، تجہیز دَنگفین کا خرچ اور قرض وغیرہ اداکرنے کے بعد یوری کی جاتے گی ۔

اینے دار اوں كونوش مال جيور نااس سے بهترہے کہ ان کو بالکل ننگ دست بناکر ما وكروه لوكول كے سامنے الته بيدات محري -

إِنَّكَ آنُ تَلَادَوَدَ شَتَكَ أغنيا وتخير من أن تُلْعَهُمُ عَالَةً يَتَكُفَّفُوْاالنَّاسَ. دالمنتقى بجاله بخارى وكم)

حضرت ابن عباس فرما یاکرتے تھے کہ اگر لوگ ہا کے بجاتے صرف ہا ہی میں دصیت كياكرتے توزيادہ بہتر تھا،كيوں كەنبى صلى السُّرعليه وسلم نے ايك تباتى كى اجازت ديتے ہوتے

فرمایاکہ تہاتی بھی زیادہ ہے۔ دالمنتقی،

(س) تسیری شرط یہ ہے کہ دصیت کرنے والا دموصی، عاقل بانغ ہوا در ہوش وحواسس کی مالت میں وصیت کرے ،اگرکوئی بچریا یا گل وصیت کرے گا ، تواس کی وصیت بے کار ہوگی، (م) چوتھی شرط یہ ہے کہ موصی جس کو وصیت کر رہاہے وہ روصی اس کے ترکے کا وارث نہ ہوکیونکہ وہ تو ترکے سے صلہ اے گاہی۔اس کودوہراصلہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

نبى صلى الله عليه وسلم في فرمايا يه: -

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُمُ أَعْلَىٰ كُمُكَّا ذِي حَيِّ حَقَّ فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثِ.

د مخادی،

السُّرتعالىٰ نے تو ہرحق دار دوارت كاحق وے ہی دیاہے،اس لے کسی وارث

کے لئے وصبت نہ کی جاتے۔

دصیت کے ذریعے مائدادیار دمیر وغیرہ میں دارث کے حصدیانے

کی صرف دوصورتیں ہیں۔

 دا) ایک یه که دوسرے ور نه اس پر راضی ہو جائیں، نواہ وہ موصی کی زندگی ہی میں راضی ہو جائیں یامرنے کے بعد ، نبی صلی الله علیہ وسلم نے فرا یاہے ، کسی وارث کے لئے وصیت جائز نہیں ہے البتہ اگر دو بھرور نہ اس کی اجازت دے دیں توجائز ہوگی۔ دواڑ طفی، (۲) دوسرے یہ کہ کوئی استحقاق کے اعتبار سے تو وراثت کے یانے کاحق دار تھالیکن کسی رد سے رسبب کی وجسے وہ محروم ہوگیاہے، مثلاداداک موجودگی میں کسی کا باپ مرجلتے تو

وہ پوتا شری اعتبار سے مجوب ہوجا تاہے ، بعنی اس کو داد کے ترکے سے حصہ نہیں ملے کا ہلین دا دا وصیت کرجائے تواس کو صد ملے گا ، بلکہ ایسے محروم در ثہ کو وصیت کرجا نا بڑا کا رِثُواب ہوگا ۔ اس کی تفصیل آگے آتی ہے ۔

مکروہ وحرام وصیت امان میں در شکو وصیت کرنا جائز نہیں ہے، یا عام حالت ہیں در شکو وصیت کرنا جائز نہیں ہے، اس عام الت ہیں در شکو وصیت کرنا جائز نہیں ہے، اس عام اگرکوتی شخص نا جائز ، مکروہ ، حرام کام کرنے کی وصیت کر جائے تو وہ وصیت بھی پوری نہیں کی جائے گی ، شلاکسی نے کہا کہ میرے مرنے کے بعد مجھے دشی کفن دیا جائے ، میری قبر بجنت بناتی جائے ، ناتی جائیں گی کرونا کہ ان میں خوب وصور دھام سے چہلم یا تیجہ کیا جائے ، تو یہ وصیتیں پوری نہیں کی جائیں گی کرونا کہ ان میں سے وقع جزی میٹریت کی دوسے جے نہیں ہے۔

غرض یکہ جو چیزیں متربیت میں ناجا تزیامکر دہ ہیں یاغیر ضروری اور فضول خرجی ہے، اللہ کا گرد صیت کر بھی دی جاتے ، تو وہ پوری نہیں کی جائے گی۔

(۲) اگرقض اداکرنے کے بعد کچھ نہ بچے تو وصیت پوری نہیں کی جائے گا۔

رہ) کسی ئے دصیت کی مجھے میرے مکان میں دفن کرنا یا استطاعت کے باد جود اس نے کہا کہ چھے صرف ایک تھے ہاد جود اس نے کہا کہ چھے صرف ایک کفن دنیا، تو اس کی وصیت پوری نہیں کی جائے گی ، ملکہ اس کوعسّام قبرستان میں دفن کیا جائے گا، اور تین کفن دیا جائے گا۔

دم، کارکوئی شخص یہ وصیف کر جائے فلان شخص میری نماز پڑھاتے، یا فلاں جگہ ہیں دفن کی جائے ہیں ہے، کیا جاؤں اس وصیتوں کا پوراکر ناضروری تو نہیں ہے ۔ تو پوراکر دینے میں کوئی حرج بنہیں ہے ۔

جائز وصیتیں اگرکونی نیک اور جائز کام کی وصیت کر جائے، تو وہ پوری کی جائے گا، خوصیتیں مثلاً دا، کسی برج فرض تھااور اس نے اس کے لئے دد ہے بھی جنع کیاتھا مگر چے سے پہلے استقال ہوگیا، اور استقال کے وقت اس نے جج بدل کی وصیت کی تواس کی یہ وصیت پوری کی جائے گا، لیکن ایک تلث سے زیادہ مال در ٹہ کی اجازت کے بغیراس

وصیت کے پوداکرنے میں خرچ نہیں کیا جائے گا، اگراس کے وطن سے جانے میں ثلث مال سے زیادہ خرچ ہوتا ہے تاکداس کی وصیت میں پوری ہوتا ہے اکداس کی وصیت میں پوری ہوجائے، اور ایک ثلث سے زیادہ مال بھی خرچ مذہو۔

(۱) اگرکسی نے کوئی چرصدقہ کرنے یا غلمصدقہ کرنے کی وصیت کی ہے تو اس چیز بالیاس غلے کی قیمت بھی دی جاسکتی ہے، اس چیز کا دینا یا اتنا غلہ ہی دینا ضروری نہیں ہے .

(۳) اگرکسی نے دصیت کی کرمیرافلاں دوست یافلاں عزیز میرے مکان میں بغیرکر ایدادا کئے رہے تو یہ دصیت جا تزہے، لیکن اگراس نے ایک ہی مکان چھوڑا ہے تواس کی دصیت صرف کے میں نافذ ہوگی، بعنی اس کے دوست کو صرف کے مکان دہنے کے لئے دیا جاتے گا، الفتہ ورث کا ہوگا۔

دوسرون كى حق تلفى يانقصان بينجانے والى وسيتيں كتاه بيراسي طرح وه

وسیتیں کرنا بھی گناہ ہے جن سے کسی وارث کی حق تلیقی یا نقصان ہوتا ہو، بعض صور توں میں این وصیتیں نا فذہی نہیں ہوں گیا ورلعض میں نا فذری نہیں کی مگر اس کو سخت گناہ ہوگا، قرآن میں وصیت اور فرض کی اوائیگ کا حکم بیان کرتے ہوئے کہا گیا۔

میران کی تقسیمیت کی کی ہوتی دصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد کی جائے، بشرطیکہ یہ وصیت اور قرض ور نڈکو مِنُ بَعْنُ كِوَصِسَّةٍ يُوْمَٰىٰ بِهَا أَوُدَ يُنِ غَيْرَ مُضَّارٍ". دنساء،

نقصان ببونياني والانه بو-

اس کی تفییریں نبی صلی السّرعلیہ وسلم نے جوالفاظ ارشا دفر ملتے ہیں وہ مہت قابل غور ہیں۔ آپ نے فرمایاکہ کتنے مردعورت السے ہوتے ہیں کہ ساطھ برس تک بعنی پوری عرض اکا عت کرتے رہتے ہیں اور حب موت کا وقت قریب آتا ہے تو وہ اپنی وصیت کے ذریعے دور شہو ) نقصان بین چا جاتے ہیں دیا ستحقین کو وصیت نہیں کرتے ، جس کی وجہ سے وہ دونے کے مستحقی طم مراتے ہیں۔ دابوداؤد )

ور تذكى تلفى اورنقصان بېونچانے كى تى صورتى بوكتى ہيں ،-

اگر کوئی ٹلٹ مال سے زیادہ وصیت کرے گا، تواس کے بارے میں یہ مجھا جائے گاکاس نے در شکی حق تلفی کے لتے ایسا کیا ہے،اس لتے یہ وصیت پوری نہیں کی جائے گی اوراس کو حق سے زیادہ وصیت کرنے کی وجہسے گناہ میں ہوگا۔

دم، منے والے کے ذمے سی کاکوئی قرض یاکسی کی امانت شار ہی ہو، لیکن ورثہ کونقصال بهونچانے کے لئے وہ اقرار کر گیا ہو کہ میرے دے فلاں کا اتنا قرض یا اتنی امانت ہے ، تو اگر اسکا عُلط اور حجوطِ ہونا ثابت ہو جاتے ، تو یہ وصیت اگر ثلث مال میں پوری ہوجاتی ہو تو پوری تو کی جائے گی ،مگروصیت کرنے والے کوسخت گناہ ہوگا ،اس لئے کہاس سے ور شرکونقصان

رس اس کاقرض کسی دو بے کے اوپر تھایا اس کی امانت کسی کے بہاں رکھی ہوتی تھی اوراس كاعلمسب كوتها مُكّرِده حجوط يدكه كدمني إنا قرض ياامانت بإيجامون توكواس كا اقرار قالزنا تسليم كرليا جائے كا ، مكروه سخت كذ كار بوكا ، اس كتے كس ميں ور شرى حق تلفى ہے ـ

وصیت سے رجوع کرلینا رجوع کرلینا رجوع کرلینا کے ایک مکان کسی اس کو ایک مکان کسی

کو دینے کی وصیت کی الیکن کچے دنوں کے بعد اس نے کہا کہ میں اس سے رجوع کرتا ہوں یا اپنی وصیت والس لیتا ہوں، تواس کواس کاحق ہے، اگر اس نے زبان سے نہیں کہا مگراس لئے كوتى الساطرز عمل اختياد كيا ،جسسے يه ظاہر مدتا بوكداس في وصيت سے رجوع كرليا ، توجهی وصیت کاالعدام بوجائے گا، مثلًا یک زمین وصیت کی ، پھراس میں اپنے لئے مکان بالیا یا اس میں خور کھیتی کرنے تکا، یا جانور و صیت کیاا وراس کو فردخت کر دیا تو اس کے طرز عمل سے اب یہ مجھا جائے گاکہ اس نے اپنی وصیت سے رجوع کرلیا۔

ا اگرکوئی شخص زندگی میں اپنی موت کے بعد اپنے کاموں کی انجام ہی وسی کی حیثیت کے لئے کسی کو نصر دار بنا جاتے توجس کو اس نے دے دار بنایا ہے، اس کوئٹرىيت میں دھی کہتے ہیں،اورجس نے وصی بنا ياہے وہ موصی ہے وصی ہموصی كن زمرگ

یں تواس دصیت سے اسکارکرسکتاہے، لیکن اگراس نے موصی کی زندگی میں اس سے اسکائنہیں کیا تو پھراس کی موت کے بعد اس کواس دے داری سے علیٰ مدہ ہونے کاحق نہیں ہے ۔ وصی کی چینیت امین کی ہوتی ہے، اس لئے اسے موصی کے مال اور جا تداد میں اسی طرح تفرف کرنا چاہتے ، جس طرح وہ کہ گیاہے یا جس طرح وہ اپنے مال و جا تداد میں کرتا تھا ۔

#### وراثت

وراثت کی اصطلامی طریقے اور در نئے حصوں کی تفصیل بیان کرتے ہیں گراس بیان سے سلے چنداصطلاحوں کوذہن نشین کرلینا چاہتے۔ متيت مرنے دالاجس نے ترکہ ھوڑاہے۔ تركم اميت جوكي هيورا اسكوتركه كنت بي، تركيكو وراثت اورميرا في كتي بي . وارث ل تركه يائے والا ، وارث كى جع ور تنهے . مورث ا تركه چوالغ والاعام طوريرميت اورمورث ايك بى معنى مين استعمال بوتاج -ووى الفروض وه لوك من سيميت كانسبى تعلق مو، اوران كاحصه شرييت في مقر كرديا ہو۔ یہ کل تیرہ ہیں۔ عصبد ا جن کانسی تعلق ملیت کے ساتھ کسی مرد کے واسطے سے ہو،اوران کاحصہ شریعیت نے مقرر ندکیا ہو، بلکہ ذوی العروض کو دے کر جو کچھ بچ جاتے، وہ سب ان کا ہے، ان میں ست مقدم بٹیا ہے۔ ڈی الارحام فروشتے دارجن سے میت کا تعلق کسی عورت کے داسطے سے ہو، یاوہ خودعور ېون،مثلاً خاله بحقبتيي ، نواسي وغيره . حقیقی محانی مہن کے ماں باپ دونوں ایک ہول ،ان کو شریعت میں عینی

سو بیلے ہمائی اس تیلے ہمانی دوطرے کے ہوتے ہیں، ایک اخیافی، دو سے مُلاق ۔
اخیا فی جمائی بہن اجن کے باپ تو دویا اس سے زیادہ ہوں مگر ماں ایک ہو، بینی ان کی ماں
نے ایک شوہر کے انتقال یا طلاق کے بعد دوسری شادی کرلی ہو اور دونوں شوہروں سے
اولا دہو تو یہ تمام آبس میں اخیا فی جماتی مہن کہے جاتیں گے ۔

علاقی جھائی بہن اجن کی مائیں دویااس سے زیادہ ہوں اور باپ ایک ہی ہو اینی باپ نے کئی شادیاں کی ہوں اور ان بیو یوں سے اولاد ہوتو یہ تمام آپس میں علاقی ہھائی بہن کے مائیں گئے ، اور ان میں سے ہراں کے بچے آپس میں حقیقی کہلائیں گئے۔

محروم او من معروب علم العلى علم العلى الم المارية الله المراد ال

مجوب ا جوکسی دو سے وارث کی وجہ سے صدنہ پاتے یا کم پاتے۔ جُنبِ نفضان ا جو صد کم یتے۔

جب حرمان جوالكل حصد ندائة.

اصول ابدادا، پرداداوغيره-

فروع بيا، بيلى، بوتا، بوق وغيره -

را) قتل كامطلب يدي كرسى بالغ وارث في ايغ مورث كوناحق ياظلم سقل كراوالا، تووهاباس مورث كرك سے بالكل محروم بوجائے كا ، خواہ و ، قتل تصداً ہواہو، یافلطی سے ہواہو، دونوں کا حکم ایک ہی ہے، گویا قاتل کے مقتول کی میراث سے محروم بونے کے لئے تین شرطیں ہیں، ایک پیکر عقل و ہوش رکھتا ہو، دوسرے بیر کہ بانغ ہوہمیس يه كد مورث كوظلم سے قتل كيا مو، اب اگركسى بأكل نے ياكسى نابالغ نے ديئے مورث كوقتل كردياً توچونکه به لوگ شرعی پابندیوں سے بڑی حد تنگ آزاد ہیں ،اس بنے ان کے قتل کا علما وزیں كيا جائے گا ،اسى طرح اگروارث نے طلم سے قتل نہيں كيا للكه مورث اس پر حملہ كرر باتھا،اس نے اپنے بچا دے لتے اس برحملہ کیا ، اور وہ مرگیا تو اس قتل سے وہ وراثت سے محروم نہیں ہوگا، كيونكه يقتل ظلم سينيس، بلكة المسيرياة كسلسل مين واقع بواب،اسي طرح أكر موارث كو اسلامی مکوست کی طرف سے قتل یا مجھانسی کی سزاکا حکم ہو، اور اس کے وارث بی کوسکوست اس كة تل كرف يا بهانسى ديني راموركر ي تواس ختل سے بھى وه محروم نبيب بوگا، كيونكي یقل ناحق نہیں بلکہ ایک حق کے لئے ہواہے۔ صدیف میں ہے القاتل الا بوٹ (تر مذی اب ما اس کے اس کے اللہ ا کوئی سلمان نکسی غیرسلم کا دارث ہوسکتاہے، در نکوئی غیرسلم (۲) اختلاف دین کسی سلمان مورث کی دراثت پاسکتاہے، بینی دین دیزہ سکے اختلات کی وجہسے ان میں وراثت ماری نہیں ہوسکتی، غیرسلم ایک دوسےرے وارث ہوکتے ہیں یا نہیں ،اس کا دارو مدار ان کے پرسنل لائ پرہے ،لینی اگر ان کے بہال احبًا رْت ہوگی، تو ہوں مے اور نہ ہوگی تو منہ ہوں گے ، مگرا سلام کا ماننے والا نہ توکسی غیرسلم کا وارث بوسكتاب اور نمورث، يمي حكم مرتد كالمجيب، وه مجي مسلمان كي دراشت سے محروم رہے گا، مريث سيس بي لايت اور ف اهل ملتاين شي (الدواود، ترمذي وغيره) فلام ادراخلاب دطن كالبف صورتي مى درانت محروم كرديتي بي مكرية ادرالقوع ہیں،اس لتے ان کونظرانداز کردیاگیاہے۔

محجوب كالفظ حجاب سے بكلاہے، جس كے معنى يرده كے إي، يعنى ايسے وارث جن كى وراثت ميں كوئى دوسراوارث حجاب بن جاتا ہے، اوپر ان لوگوں کا بیان ہواہے، جواپنے سی غلط فعل کی وجہ سے ورانت سے بالكل محروم كرديتے كتے ہيں،اب ان لوگوں كابيان كيا جاتا ہے،جواينے سى ذاتى فعل كى وجهسنهس بلكه دوكروار أول كي بي أجاني كا وجهس ان كاميرات بي يا توكمي آجاتی ہے، یادہ بالکل محروم ہوجاتے ہیں میلی صورت کو سٹر بعیت میں حجب نقصان اور دوسری صورت کو مجب حرمان کہتے ہیں۔ میاں یہ باور رکھنا چاہتے کہ صرف دودارٹ سامان مطاب

دو دار تول کا حصہ مجی کم نہیں ہوتا

بيٹا اور بيٹي اليسي بين ،جونہ توکسي وارث کي وراثت سے محروم ہوسکتے ہیں اور ندان کا حصر کسی وارث کی وجہسے کم ہوسکتا ہے ، ان کے علاوہ جننے دارت ہیں ، ان کاحصر دوسرے دارتوں کی وجہ سے کم بھی موسکتاہے اور وہ بالکل محروم بھی ہوسکتے ہیں، بلیطے اور بلیگ کی وراثت سے محروی کے اسباب صرف دوہی ہوكتے ہیں،جن كاذكرا دير ہوا ، بعنى قتل اور اختلاب دين ـ

عب نقصان کابیان . حجب نقصان کابیان . وه په بین .-

(۱) اگرمیت کے وارث بینی ذوی الفروش میں صرف اس کے ماں باپ ہوں توالی تہاتی حصہ بلامات سر دیک راگھ میں کے والد میں ا حصد المماتام، الكن الرميت كے باليا بلي وغيره بھى بنوں تو بھران كا حصد الم سے كھسك كم چھاہارہ جاتاہے۔

(۲) میت کی مال کاحصر البے، الیکن جس طرح میت کے ارط کوں کی موجودگی میں اس کا حصہ کا ہوتاہے،اسی طرح میت کے اگر بھاتی بہن ہیں،یامیت کی بوی زندہ ہے، تو بھی اس كاحمد باك بجات با بو بات كا.

رس شوہر کے ترکے میں بوی کا حصر جو تھا تھے۔ سیکن اگر شوہر نے اولاد چھوڑی ہے، اوان کی موجود کی میں بیوی کا حصد اعموال بو صافے گا۔

رم) بیوی کی جائداد میں شوہر کاحق ہا ہوتا ہے ،لیکن اگر بیوی کے بطن سے کوتی اولا دہے، تو پیر شوہر کوصر دن بلا ملے گا۔

اسى طرح پون كامصة حقيقى بيلى كى موجودگى ميں علاقى بېن كاحقيقى بېن كى موجودگى ميں، داداكااولا دكى موجودگى ميں حصد كم بوجاتا ہے۔

ده وارث بوبعض وارثوں کی موجودگی میں بائکل محروم ہوجاتے ہیں،وہ جب حرمان جب حرمان میں ہیں ہے۔

حقیقی اوراخیانی بھائی مین دادا میں کوئی موجود ہو، توحقیقی اوراخیا فی بینی مال دادا میں کوئی موجود ہو، توحقیقی اوراخیا فی بینی مال

سركي ماقى من محردم بوجاتي ب

دى كوتى، بوتا ، اگرميت كے بيلے موجود بول تو پوتا بوتى كودرانت بيس كوتى حصنبي ملے كا، مُثلًا فالدكت مين المركم بين مآمد، لهارق اورعام، عآمركا ايك الأكا فريدي، اب اكرعام لين اب فالدى موجودگى انتقال كرمات، قو فالد كے مرفے كے بعد پورى مائدا داس كے دونوں زنده الرائع مامدا ورطارق كومل جلتے گا، عامرے الوسے فرید کو كھ ندسلے گا، كيونكه جا تدادكي القيم كى جوترتيب مشريعت نے قائم كى ہے،اس ميں فريزيميں أتا، ترتيب يدہ كربيلے قريبة كومل، مجمراس سے دوركو، لعنى بلطے بھر نوپتے بھر تر بوتے، اور ان سے نيمے جونوگ ہوں ،اسى طرح باب، دادا پهرېرداداا وران سے او برجولوگ بول، غرض په که جولوگ بجی اسلنبي تعلق اورترتبيب كاعتبار سے جتنے زيادہ دور بيوں كئوه محروم بوتے جائيں كے مثلاً باپ كى موجودگی میں دادامحروم ہوگا، داداک موجودگ میں پردادامحروم ہوگا، کیونکہ باپ دادا کے مقابلے میں اور دا داہر دا داکے مقابلے میں قریب تر ہیں ،اسی طرح لواکوں کی موجودگی میں ان کے اوا کے بینی پوتے محروم ہوں گئے،اور او توں کی موجودگی میں ان کے اوا کے وراثت نہیں یاتیں گے، کیونکہ بیٹے سے مقابلے میں پوتے، اور پوتے کے مقابلے میں بر پوتے دور ہیں، اسی طرح مال کی موجودگی میں نانیاں اور وا دیاں حصہ نہیں پائیں گی ، کیونکہ بیمال کے مقابلہ میں دور ہیں۔

ر۳) سارے ذوی الارحام، ذوی الفرض اور عصبات کی مودگی میں دراثت سے محروم استے ہیں، شلًا نانی، نانا، بھانجی، بھانجا، خالۂ اموں، بھو بھی وغیرہ پیسبنٹے بیٹی، ماں باپ اور جھاتی کی موجودگی میں محروم رہیںگے۔

مجوب پوتول کامسله جو در شرکسی دوسرے سے دراثت کی وجہ سے وراثت سے محرق يامجوب مو ماتے ہيں، ان ميں خاص طور يرتيم يوتوں كى محردى پراوگ يداعتراض كرتے ہي كرمتر بيت كايد برا اظلم بےكدده ايے بے سبار البولوں كوجوباب تع سايّة عاطفتَ سع مروم بو چك بين ،ان كواين داداكي وراثيت بهي بانكل مروم كرديي في يه جذبا تى اعتراض بطا بربرا وزنى معلوم بوتلب، كين جيساكه اوبر دكر كياكياب كاكر تقیم دراشت کی اس ترتیب کوجواس نے رکھی ہے، اگر بدل دیا جلتے، تو میراس میں کوتی ترتیب عائم نہیں روسکتی ، عیر بوتے ہی پر کیا منحصر ہے ، جننے ور شددو سے ور شک وجہ سے محروم ہوتے ہیں،ان سب کوحقدملنا چاہتے،اگریتیم بوتےسی محروی کی وجسے قابل رم ہیں، تو بھرتیم نواسے، تیم مجانج اور نتیم مجاتی بہن کو کیوں نہ حصہ دیا جاتے، غرض بیکراس ترتیب كونظراندازكرنے میں وراثت كا پورانظام بے ترتیب بوكررہ جائے گا، اگركونى دادلين صاحبزاد سے کوجا تداد سے محروم کر کے بولوں کو ان کا حصر دے دے تو بھران کی بیشانی بر بل آجائے گا،اوراس کو شرعی فلات ورزی قرار دیں گے،اس لئے کر شرابیت نے ترکہ کی جو ترتیب قاتم کی ہے وہ اس کے خلاف ہے، شریعت اس ترتیب کوناتم ر کھنے کے لئے واس نے پوتوں کو محردم رکھاہے،اس سے بہتر کوتی دوسری ترتیب قائم ہی بنیں کی جاسکتی کیا کوئی دوسري ترميب قائم كركتابي - ٩ ية واس كى قانونى حيثيت بوقى الكربراسلامى تانون جب می تلافی می صورتیں ا کے پہلوبہ پہلوکھ افلاتی تقاضے بھی ہوئے ہیں ، اور اسلامىمعا شركى بےشمار صرورتين ان اخلاقى تقاضوں بىك وجدسے يورى بو تى ،يى، چنانچہ اس سلسکہ میں اسلامی شریعیت نے کچھ اخلاقی ہرایتیں ایسی دی ہیں ، جن کی تعمیل سے اکی یوتے ہی پر کیامو توت ہے، خاندان اورمعاشرے کے ہرتیم اور بے سہمارے دگوں کے یتے وہ ہوائیں ساتیر رحت بن سکتی ہیں۔

اوپر وصیت کے سلطین یہ ذکر آچاہے کہ ہرمورٹ کو یہ تی ہے کہ وہ ابن جا تدادیں یا کوجس کا رخیر میں چاہے نگاد ہے۔ تو اگر ایک دا دا چاہے تو اپنے تیم پوتے کے لئے لئے کی وصیت کر سکتا ہے۔ اس کے علاوہ وہ اپنی زندگی میں دوسسری صورتیں بھی نکال سکتا ہے، پھراسی کے ساتھ معانشرے اور حکومت کی ذمہ داریاں بھی ہیں کہ وہ ایسے لوگوں کی دیکھ بھال کریں، مگریة فانون کے اوپر بھی بڑا اظلم ہوگا کہ ایک فردکی وجہ سے اس کے پورے نظام کودر ہم بر ہم کر دیا جاتے، اور اس کے ساتھ ور شہ پر بھی ظلم ہوگا کہ ان میں قرب و بعد کا کودر ہم بر تم کر دیا جاتے، اور اس کے ساتھ ور شہ پر بھی ظلم ہوگا کہ ان میں قرب و بعد کا کودر ہم بر تم کر دیا جاتے۔

یتیوں اور بے سہارالوگوں کے سلط میں سربیتوں اور معاشرے کی فاندان اور مکومت کی کیا ذہے داریاں ہیں ان کو قرآن

تیبوں اور بے سہارالوگوں کے سلسلے میں قرآن وحدیث کی ہرایا ت

أَوْ الْمُعَامُ فِي يَوْمِرِدِي مُسعَبةٍ

کان آیات اور حضور صلی الشرعلیه وسلم کے ارشا دات میں ملاحظ فرمایا جاتے۔
قرآن میں ابتد ات نزول ہی سے جہاں حقوق الشرکی بنیادی باتوں پرزور دیا جا تا تھا،
وی بندوں کے مساوی حقوق کی ادائیگی کی طرف توجہ دلاتی جاتی تھی، قرآن میں حقوق عباد
کے سلیلے میں ماں باپ کے بعد یتیموں اور بے سہارا لوگوں کی دیجھ جھال کوئیگی کی سب سے
بر ی علامت بتایا گیا ہے یسورۃ قیآمۃ قرآن کی ابتدائی سورتوں میں ہے اس میں بتایا گیا ہے:
قدا افْتَحَمَّا لُعَقَّبَ قَدْمَا فَلُ دَوْمَا فَلُ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ وَهُ اللّهُ کَا اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَهُ اللّهُ کَیل ہے ، وہ کسی گردن کو
آدُدُا اَفَ مَا الْعَقَبَ فَلُ دَقَبَ فِي اللّهِ مَا اللّهُ فَلُكُ دَقَبَ فِي مِلْ وہ گھا اللّهُ کیا ہے ، وہ کسی گردن کو

أزادكرناا وتنكليف وفاقسك ددايي

مقصدیہ ہے کہ جو خاندان ومعاشرے کے ان بے سہارالوگوں کی اردادوا عانت کی گھاٹی نہ پارکرسکا، وہ دین اور خلقِ خداکے فائدے کے دوسرے بڑے کام کیا کرکے گا، سورۃ ضحیٰ میں ہے:۔

تم تيم پر كوتى سختى وزيادتى ندكرو،اورىن سانل كو جعركو-

فَأَمُّ اللَّهَ يُمَّ فَلَا تَفْهُمُ وَأَمَّا السَّاكِلُ فَكُلَّا تَنْهَى الضَّيْ

جابلىت مىں توانا اور قوى لوگ مورث كا سارا مال سميط <u>ليتے تھے</u>،اس سلسلے ميں مسلمانون کوتنییه کی گی کدانسان کا حال یه بے که وه خود ذرا دراسی تکلیف پرخداک شکایت كرتاب، مين خوداين كونبس د كيماك اس كى بداعمانى كاحال يدب كه :-

كُلَّا مِّلاً تُكْرِمُونَ اللَّيْتِيْمَ بِرَكْرَاسِانِين بِ الدفراف تهارى قدرگھادی ہے، ملکہ تم لوگ تیم کی قدر نہیں کرتے اور نہ دومروں کو مختا جوں کے

وَلَا تَحَاضُونَ عَلَىٰ طَعَامُ السُّلَيْنِ وَتَأْ كُلُونَ التُّردانَ اَكلَّا لَكُا اللَّهَ

كعلانيرا معارتي موا درميرات كا سارا مال سميط كرفود كما جاتے ہو۔

ان آیات کی تفیر حدیث نبوی میں ملاحظ کیجے۔ آپ نے فرمایا کہ:۔ "جس نے خدا کے لئے بتیم کے سربر ہاتھ مجیراتواس متیم کے مرکبے ہر مال کے بد اس کے نامداعمال میں ایک نیکی کمی جائے گی ، (تر ذی)

آپ نے فرمایاکہ میٹیم کی کفالت کرنے والا اور میں جنت میں اس طرح قرب قرب ہوں گئے ،جس طرح ہاتھ کی دوانگلیاں ایک دوسے کے قریب ہوتی ہیں۔ د بخاری) آپ نے فرمایا کہ چھس نتیم کو اپنے کھانے پینے میں شریک کریے، اللہ تعالیٰ اس کے لتے جنت واجب کر دے گا۔

آپ نے ان کے ساتھ حس سلوک کو جھلاتی کامعیار اور ان کے ساتھ برائی کو براتی كاسب سے برانشان بتایا۔ فرمایا :۔

مسلمانون ميراس مسلمان كالكوبتري گھرہے،جس میں کوئی میٹیم ہؤا دراس کے رائتيرا جماسلوك كياجا تأبوا ورسلانون میں سب سے براگھراس مسلمان کاہے

خَيْرُبَيْتِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَلْتُ فِسْلِهِ يَتِيمُ لَيْحُسَ الكَيْهِ وَسَكُّرُ بَلْيُتِ فِي المُسْلِمِينَ بَلْيَتُ فِينُهِ يَدِيمُ

جس میں کوئی نتیم ہو، اور اس کے ساتھ براسلوك كياجاتي

آس نے کمزوروں کے حقوق کی تکہداشت کی تاکید کرتے ہوتے فرمایا:۔ ٱللهُمَّانِيَّ أُحَرِّجُ حَتَّ میں تم کو دو کمز دروں کے حقوق کی تاکید كرتامون بعين متيما ورعورت واكرينه الضَّعِيُهَايُنِ الْيَسِّيمُ وَالْمَوْاتَةِ-دنسانی)

يُسَاءُ إِلَيْهِ - (ابن ماجه)

کروگے توگناہ ہوگا۔

ان ہدایات کے بعدیہ کہا جاسکتاہے کہ اسلامی قانون میں تیم بوتوں برطام کیا گیاہے، شربیت کاظلم توجب موتاکه وه نه تودرا ثت کاکوتی یخته اوریا تدار قانون بناتی اورنهاس ک ترتیب باقی رکھنی،اور منداس فانون کے بیچے کوئی اخلاقی محرک پیداکرتی،لیکن اس نے ا کی طرف تو تانونی ترتیب اور پائداری کوبھی باقی رکھا ، دوسری طرف اخلاقی ہدایات کے ذریعہ معانشرے کے افراد میں ایک ایسا زبردست محرک پیداکر دیاکہ سے وال میں ذره برابر بهی ایمان بو و مهمی اس کونظرانداز نهیں کرسکتا، یه بات هرونت ذهن میں تازه رکھنی چاہتے کہ اسلامی شریعت کی ہرفانونی دفعہ کے بیچھے ایک افلاتی محرک بھی ہوتا ہے، يهال يه سوال بيدا بوسكتاب كه ان اخلاقي برايتون كاخيال كون كرتاب ـ توعرض م كه جولوگ إخلاقي بدايتول كي بروانهيس كركتي، ان سے ية توقع بھي ركھني ماسيك ده قانون كو بھی توڑ کتے ہیں، اور جولوگ قانون کی پابندی کریں گے، وہ اس کے اُخلاقی تقاضوں کو تمجى چھوڑ نہیں کتے ،کیونکہان دونوں کا چولی دامن کا ساتھ ہے، اور بچراسلام کی ا خلاقی برایات کامطلب ینهی بے کہ ان کی عدم ادآسگی برکوئی قانونی گرفت تھی نہیں کی عاسكتى، بلكه بعض صورتو سيس اخلاقي بدايتيس قانوني دفعات مجي بن جاتي بيب ـ

| ۱۱) کم عری: اگرایب لود کا بالغ موادرایب نابالغ اتونا بالغ مونے كى وجسے اس كا حصّہ بالکل لڑکے سے کم نہیں ہوگا ۔ ملک

ميراث سے محرفم نہيں کيا جاسکت

دونوں کو ہرا برحصہ ملے گا، حدیث میں آتاہے کہ ،۔

ا ذ ااستهل الصبي عليه دورت. جوبيه زنده پياموجك تواس پرنماز خازه (ابن اج، داری بشکوة صّلة مجی پرطعی جائے گی اور وہ وارث بھی ہوگا-

اگرکونی بیوه عورت کسی دوسرے سفو ہرسے نکاح کرنے تو پہلے شوہر کی میراث اساس کو سرعی صدیلے گا مسلمانوں میں عام طور پررواج ہے کہ بورہ عورت اگر کاح نه کرے تواس کو حصہ دیتے ہیں، اور اگروہ نکاح کرنے تو بھراس کو شوہر کے تركيس محروم كرديتي بن الساكر ناسخت گناه براور قرآن وحديث كي محكى فلات ورزی ہے۔ بعیہ عورت نے نکاح کرکے ایک تواب کا کام کیا، کوئی جرم آونہیں کیاکہ اس کی یا داش میں اس کاحق مارلیاجاتے۔

دس، نا فرمان لو کا اگرکسی کالوکانا فرمان ہے۔ یا بدکردارہے تواس کی اس نافرانی دسے اس کوورا ثت مے وم بنیں کیا جاسکتا عام طور برنوگ این نالائق اولاد کو عاق کر دیتے ہیں، عاق کرنے سے کوئی شخص عاق نہیں ہوتا، اس کواس کے مورث کے مرنے کے بعد رشرعی حصة ملے گا، ایسے اولے کے مللے میں جمردوارڈ / کا قانون جاری ہوسکتائے ،اس کی تفصیل معاملات کے مسلم میں آجکی ب، مختصر نویس بھینے کہ اس کو اپنی جائے او اور مال کے تصرف سے عارضی طور پردوکا جاسکا ب، مگر بالکل محروم نہیں کیا جاسکتا ، صریف میں ہے ،-

كميكاء الشرتعالي اسي جنت كي ميراث

من قطع مكيرات واتلة قطع الله بوشف اين وارث كوميرت سعموم ميراتهصالجنة

سے وم کردےگا۔

دابن ماجه، سيقى مشكوة صليس

مورث کے وہ رشتے دارجواس کے دارث نہایں ہوسکتے اسمار میں اسلام اور شقدار بھی ہوتے ہیں جو واری ہیں ہوتے مگر عام طور پر لوگ اٹ کو وارث بچھتے ہیں ،اس لئے ان کی تفصیل یہاں بیان کر دی جاتی ہے ، سوتیلی اولاد طرح سوتیلے باپ کے ارقی کے ، اپنے سوتیلے باپ کے وارث نہیں ہوسکتے ، اسی سوتیلی اولاد کے وارث نہیں ہوسکتے ، مثلاً زاہدہ

نع عرسے باح کیا اور اس کے صلب سے دو اوا کے یالو کیاں ہوئیں، معرم کا انتقال ہوگیا، اور زاہونے دوسرائکاح احدہے کیا، تواب عمری صلب سے زاہرہ کے جو لرط کے بیدا بوتے ہیں، وہ احد کی جاتدا دسے حصہ نہیں پائیں گئے، اور نہ عمر کے لوا کوں کی کسی جائدادسے احد صلہ اے گا۔

(۲) اس طرح دو مو نوں کی اولاداینے باپ کے ترکے میں سے توصلہ یائے گی مگراین سوتىلى ماں كے حصّہ ہے تركہ نہيں يائے گئی بنتلاً خالدنے دوشا دیاں طاہرہ اور ذكيہ سے کیں،اور دونوں سے اولاد ہوتیں تو طاہرہ اور ذکیہ دونوں کی اولا دخالدگی جا تداد سے توحصّہ یا تیں گی مگر طا ہرد کے بطن کے اوا کے ذکیہ کی جائدا دسے حصہ نہیں باتیں گے اور ذکیہ کے مطبن کے ارائے طاہرہ کی جاترا دیسے صنہیں یا تیں گے،اسی طرح دونوں سوتیلی ماتیں اينى سوتىلى اولاد كى ميرات سے مى حصة نہيں ياتيں گا .

مبن ورانت پانے کے اعتبارسے

شوہراور بوی کے اعرق وراثت کے اعتبار (۳۷) شوہر کے مال باپ، دادا ہماتی سے ایک دوسرے کے لئے اطبی ہیں ۔ ایوی کے لئے اجنبی اورغیر ہیں اور

اسی طرح بیوی کے مال باب، مجاتی بہن، شوہر کے لتے بالکل احبی ہیں، معنی مُتُوبوی اینے ساس سسراور دیوزنند کی میراث سے حصہ یاسکتی ہے،اور نہ نثوہرانیے ساس سسر سلے اور سالیوں کا ترکہ ایسکتاہے، مگر بی حکم اس صورت میں ہے جب میاں بوی کے اعرة ميں بہلے سے کوتی خونی رہنتہ ندر ہا ہو، وہ بالکل غیر ہوں، اگر ان میں کوتی خونی رشتہ ہوگا، تو وہ ورنہ کی تینوں قسموں میں سے جس قسمیں داخل ہوں گے،اسس کے مطابق وہ حقبہ یائیں گئے۔

خدمت واحسان كى بنا پرميراث نه كرتا، اوراس كى سارى ضروريات

پوری کرتا رہا، تواس خدمت واحسان کے بدیے وہ خالد کی میراث کا حقدار نہیں ہوسکتا، بلكراس كى ميراث فالدك ورنة كوملے كى وفالدها مدكے لئے وفيت كرسكتا ہے -

شربیت کے اس قانون کا مقصدیہ ہے کہ اسلامی معاشرے کے افراد میں صرف کاروباری تعلقات بن قائم ہول اور بندان کے افراد ایک دوسرے کی حد مت محض خودغرضی اورنفع اندوزی کی بنیا دیرکرس، بلکه ان کامطبع تطربه مهوکه میکی کهٔ دریامیں دال' اسی طرح اگرکسی موری کے دووار یہ ہیں، ایک اس کا فرما ں بر داراور فرمت گذار ہے، اور دوسراً نا فرمان اور بے توجہ تواس کی نا فرمانی کی وجہ سے اس کا ترکہ کم نہیں کیا جاسکتاا در مذاس کی فرما بر داری کی وجہ سے اس کو زیادہ دیا جاسکتاہے اگروہ وارث نہیں ہے تو وصیت اور سرکے ذرابعہ اسے جو چاہے دے سکتاہے۔ ستحق نہیں ہوتا | اِگر کوئی شخص کسی کے بیٹے کو اپنامنہ بولا مبلاً، یا سی کی کو مبٹی بنالے تو محض تنبی اور لیے بالک بنالینے سے وہ اِس کے ترکے کاستی نہیں ہوسکے گااگر کچھ دینا ہے تو اپنی زندگی میں مجھھ دے دلادے مگرستی ورنہ کو بانکل محروم کرنابہت بڑاگناہ ہے۔ ذا فی کے ترکے سے حقہ نہیں یاسکتے ا وریهٔ زانبه زانی کی میراث میں حصتہ یائے گی،البتہ یہ لڑکے اور لوکیاں اپنی زانیہ ماں ك تركه سي حصد يائي كر ، مديث مين ب الولد للفراش دمشكوة صلاهم اگرتسی آدمی کاکوئی دارت کسی می موتواس کامال بروتواس کامال اورجهاں اسلامی حکومت مذہو وہاں اس کا مال فقرارا ورمساکین بریقتیم کیا جائے گا'یا سی کارخیر میں نگا دیاجائے گا اور نقرار ومساکین میں مقدم وہ بوگ ہوں گے جومیت کے عزیزوا قارب ہیں مگران کا کوئی شرعی حق اس کے ترکے میں نہیں ہے۔ استمميدك بعدورانت كاتقت يم كمختلف طريقي

ا دروریڈ کے حصوں کی مقدار کی تفصیل کی حاتی ہے،

اویر ذکر آچکا ہے کہ ور تنہ کی تین تمیں ہیں ، پہلے ذوی الفروض جی کا ور تنہ کی تین تمیں ہیں ، پہلے ذوی الفروض جی ور تنہ کی تین تمیں ہیں ، پہلے ذوی الفروض کو دینے کے بعد جب تنہ بنا پر صد بالے ہیں ان کا حصة مقر نہیں ہے ، بلکہ ذوی الفروض کو دینے کے بعد جب کے اوہ ان کا ہوگا ، ان کی تین تمیں ہیں ، تمیہ ہے ذوی الا رمام جو نہ ذوی الفروض میں ہوں اور نہ عصبہ ہوں ۔ ان کے علاوہ بعض اور صمنی ور شر بھی ہیں ، مثلاً مولی العتاقہ ، مولی الموالاة ، مقر رلہ بالنب وغیرہ ، مگر مذکورہ بالاتین ور شر ہی اصل ہیں اس لئے انہی کا بیان کیا جاتا ہے ۔

وی الفرون الفرون الفرون ال در منه کو کہتے ہیں ، جن کے جھے کی مقدار قرآن و مدیت میں مقرر کر دی گئے ہے ، جب کک ال او کو حقہ نہ ملجاتے اس وقت مک دو سرے قسم کے دریئہ کو کچھ نہیں ملے گا، سورہ نسار کے دو سرے دکوع میں ال تمام فدوی الفروض کا ذکر ہے ، یہ کل تیرہ ہیں ، باپ ، داد ا ، مال ، بیٹی ، پوتی ، شوہر، بیوی ، حقیقی بہن ، اخیا فی بھاتی ، اخیا فی بہن ، علاقی بہن ، جدہ بعنی دادی ، نانی ۔

ا و پر ذکر آ چکاہے کہ ورانت کا بیان قرآن میں بڑی تاکید کے ساتھ سروع کیا گیاہے، اور برڈی تاکید و عید ریختم ہواہے ، مہلی اور آخری آیتیں ملاحظہ ہوں ۔

يُوضِيَّكُمُ اللَّهُ ..... يَلْكَ حُنُ دُدُ اللَّهِ خداتعالى تأكيدِكم سائققسم وراثت كاحكم كرتام، اوريخداك حدود بي، آكے حدود كور نے والے حق ميں سخت وعيداً في هے، يورى آيتين فقل كى جائجى ہيں۔

دا) باپ کی حیثیت اوراس کا حصر ابعض وارتوں کے موجود نہ ہونے کی صورت

میں وہ عصبہ تھی ہوجا تاہے، ذوی الفرومن ہونے کی حیثیت سے اس کا حصہ ہلے سے تھی کم منہیں ہوتا، مگراسی کے ساتھ جب وہ عصبہ تھی ہوجا تاہے، تو تھی ہے اور کھی اس سے زائد حصہ تھی وہ پا جاتاہے، اس اعتبار سے اس کے ترکے پانے کی تین صور تیں ہوتی ہیں، (۱) چھٹا حصہ ہے اس کو آس صورت میں ملتاہے حب میت نے پنی کوئی زمینہ اولاد مایز مینہ اولاد کی کوئی اولاد چھوڑی ہو، مثلاً احمد ایک بوی ، والد اور ایک لوط کا چھوڑ کرمرا۔ اب اگر اس کی کل جائد ادکو ہم عصے میں تقسیم کرلیا جائے ، تو اس میں سے پرائینی سامصے بوی کو اور پرائینی ہم حصے باپ کو اور لبقیہ ے احصے لوگ کے ملیں گئے ۔

	احدمورت	
3	وريثه	
47	باب	بيوى
14	۲	۳
. بقير	فيطا	المحوال

گویا حب میت کے کوئی نرینہ اولاد ہوگی، تو باپ کو ہلے ہی ملے گااس سے زیاد ہ نہس مل سکتا۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ میت نے کوئی نربینہ اولا دتو منھیوڑی ، انگین کوئی مونت اولا دہیں ، ایپ کا اصل حصہ تو ہے ، ہی اولا دہیں ، ایپ کوئی مونو کی میں وہ ذوی الفروض کے ساتھ عصبہ تھی بن جاتا ہے ، اس لئے عِنْ ذوی الفروض میں ان کو دینے کے بعد جو کچھ باقی رہ جائے گا وہ بھی باپ ہی بائے گا دہ بھی اسلام ہیں اگر اور کے کی جگہ لوگی ہوتی تو یہ تقسیم اسطرح ہوتی۔

<u>اعر تورت</u> وررنهٔ بیوی باپ مبیط

مه ارحصوں میں سے براتعین موصے بیوتی کو ادر مل تعینی ۱۲ حصے بیٹی کو اور ہل لینی اس مصلے بیٹی کو اور ہل لینی موصلے باپ کو ملتے۔ اب جو با نج حصے بیج گئے ہیں وہ بھی باپ کو بحیثیت عصبہ مل جائیں گئے اور اگر بیٹی نہ ہوتی تو بھیہ ۲۱ حصے بھی باپ ہی مل جاتے۔ م تو بحیثیت ذوی الفروش اور لفتہ بہتیت عصبہ کے۔ قرآن میں ال دونوں صور توں کا ذکر ہے:۔ ورائی میں ال دونوں صور توں کا ذکر ہے:۔ وار ایک تر احب یہ میں کہ الحب کے الحب کی کو الحب کے الحب کی کے الحب کے الحب کے الحب کی الحب کے ا

مِنْهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ مُ سَمِلًا تُوَلَقَ اس كرتك سے والدين كو جها صقه اِنْ كَانَ لَكُ وَلَكُ دنسار، على كا ـ

(۳) تیسری صورت بیہ کے کمیت کے مذیر میذا ولاد ہو اور نہ بیٹی پوتی وغیرہ ہوتو اسس صورت میں باپ کاکوئی خاص حصد مقربہ بی ہے بلکہ دوسرے ذوی الفرض کو دینے کے بعد جو کچھ نیچ جائے گا وہ سب باپ کو ملے گا، شلا خالد نے تین دارٹ چھوڑے بال باپ اور بیوی تو اگراس کی جائے گا تواس میں سے بلے بیوی کو بیوی تو اگراس کی جائے اگر ہوئی کو اور باتی دوجھے باپ کوملیں گے۔ اور بھتیہ سے جھے میں سے بلے بینی ایک حصد بال کو اور باتی دوجھے باپ کوملیں گے۔

غرض بیکه اس کی تین حیثیتی ہوئیں کبھی وہ صرف ذوی الفروض رہتا ہے، جیسا کہ میلی صورت میں ذکر کیا گیا ، اور کبھی ذوی الفروض بھی ہوتا ہے اور عصبہ بھی ہوتا ہے جیسا کہ دوسری صورت میں تھا ، اور کبھی صرف عصبہ ہی رہتا ہے جیسا کہ تبیسری صورت میں تھا۔

دوسرا ذوى الفروض دادائ، جس طرح باپ دوى الفروض بين بجي سے ادر بعض ورية كي

خدوی الفروض میں جھبہ بھی ہوجاتا ہے، اسی طرح دادا کھی، گویا داداک وہی تین حفیتی ہی، عوب بی ہیں۔ اسی طرح دادا کھی، گویا داداک وہی تین حفیتی ہی، بوباب کی ہیں، لیکن یہ اتھی طرح یا در کھنا چاہئے کہ میت کے داداکواسی وقت حسہ سلے گا، حب باب زندہ نہو، اگر باب زندہ ہوگا تو داداکوتر کے میں کچے بھی حصہ نہیں ملے گا، برخلان باب کے کہ اس کے صبے پرکسی کے ہونے یا نہ ہونے کا کوئی ایز نہیں ہوتا، البتہ کم وہیش ہوجاتا ہے، باب اور دادامیں اتنا فرق اور بھی ہے کہ میت جب دو سرے ذوی الفرون کو دینے کے بعد جو کے ساتھ ماں اور باپ دو اوں چھوڑے گا، تو دو سرے ذوی الفرون کو دینے کے بعد جو کھی بھی اس میں سے بل ماں کو علے گا، اس کے بعد جو کچھ بچے گا، اس میں سے بل ماں کو علے گا، اس کے بعد جو کچھ بچے گا وہ سب باپ کومل جاتے گا اور اگر میت نے دادا ور ماں کو ساتھ چھوڑا ہے، تو اس صورت میں ماں کئی جا تداد کا در اور کا جے کہ میت کے باپ کا حصہ ماں کی موجودگی میں تو کہ نہیں ہوتا گر دادا کا حصہ کم ہوجاتا ہے، بعنی میت کے باپ کا حصہ ماں کی موجودگی میں تو کم نہیں ہوتا گر دادا کا حصہ کم ہوجاتا ہے۔

فرآن پاک میں باپ رآبار) کا ذکر ہے ، دا دا کا ذکر نہیں ہے ، لیکن رسول الشرصلی الشر علیہ وسلم نے دا داکو باپ کی غیر موجو دگ میں وارث بنا یاہے ۔ اس سے قرآن کے لفظ آبار کی تفسیر ہوگئی، اب کسی کو اس میں تبدیلی کا حق نہیں ہے ۔ اس پرامت کا اجماع ہو چکا ہے ۔ نسب کی خینیت اور اس کا حصہ اس کا حصہ اس کی میں ترکہ سے محروم ہوتی ہے اور نہ باپ کی طرح اس کا حصہ کم بھی بلے سے کم ہوتا ہے ۔ حصے کے اعتبار سے مال کی بھی تین حیثیں ہیں : ۔

 اگرمیت کے ورمة میں دوطرے کے ورثہ میں سے ایک قسم کے بھی وارث ہول گئے، تو اس کی مال کو مرکے کا ہلے ملے گا، وہ دویہ ہیں۔

رالف، ایک په کهمیت کے کوئی لوط کا، لوگی، یا پوتا، یونی، یا پریونا، بریونی موجود مو -

رب، دو سرے یہ کہ میت کے مذکورہ ور شہ تو تہ ہوں مگر دو تجفاً تی یا دو مھائی مہن یا صرف دو بہنیں ہوں تو ان دونوں صور توں میں ماں کوصر ب کا بملے گا، بھائی مہن خواہ حقیقی یا اخیا فی ہوں یا علا تی سب کا ایک ہی حکم ہے۔

(۱) اگرمیت مردہ اور اس نے اپنے ورشیں مال کے ساتھ ہوی اور باپ دو بول چورٹ چورٹ ہیں یاں کے ساتھ شوہرا در باپ دو نول حجورت ہوئے اور اس نے مال کے ساتھ شوہرا در باپ دونول حجورت ہونے کی صورت ہیں تو میں سو ہر کاحقہ کی کاحمہ اور مسیّت کے عورت ہونے کی صورت میں سو ہر کاحقہ کال لینے کے بعد حج کچھ باقی رہے گا اس میں مال کو تہائی لینی ملم ملے گا۔

(۳) اگران مذکورہ بالا در شمیں سے کوئی موجود نہ ہوتو بھرمیت کی مال کو اس کے کل ترکے کا ساٹھ ملے گا۔

غرض یہ کہ بورے ترکے کا پڑھاں کو اس وقت ملے گاجب تین مٹرطیں یا بی جائیں۔ ایک یہ کہ میت کے بٹیا، ببیٹی ، پوتا ، پوتی یا پر بوتی وغیرہ کوئی نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ میت کے دویا دوسے زیادہ مجانی مہن موجود مذہوں ،اگر مجانی مہن دوکے بجائے ایک ہو، تو مجھراں کاحقہ کم مذہوگا۔ تیسرے یہ کمورث عورت کا شوہرا وراس کا باپ یامرد مورث کی بیوی اور باپ دونوں ساتھ ساتھ موجود نہ ہوں ، اگر ان میں سے ایک ہوگا تو بھر بال کو کل ترکے کا مال ہی مسلے گا، قرآن میں مال کے حصے کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے:۔

اگرمیت کی کوئی اولا دزندہ ہے تو مال باپ دونوں کے لئے ترکے میں چھٹاچٹا حصہ سے اور اگر کوئی اولاد نہ ہواور صف ماں باپ ہی اس کے وارث ہوں توماں کاحصداکی تہائی ہے (اس سے خود علم ہوگیاکہ باپ کو دو تہائی ریز ملے گا) وَلِاَ بَوَيْ مِنْكُلِّ وَاحِدِيمِنْهُمَا السُّكُسُ مِنْكَانَ السُّكُسُ مِنْكَانَ السُّكُنُ لَّكُ اللهُ وَلَكُنْ لَكُ وَلَكُنْ لَكُ وَلَكُنْ لَكُ وَلَكُنْ لَكُ وَلَكُنْ لَكُ وَلَكُمْ اللهُ اللهُ وَلِلْأُمِيِّهِ النَّكُنُ لُكُ اللهُ وَلِلْمُيِّهِ النَّكُتُ وَلَكُمْ النَّكُنُ وَلَا النَّكُنُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلِلْمُيِّهِ النَّكُنُ وَلَا اللهُ ال

دنشاس

چوتھی ذوی الفروض بیٹی ہے، ماں باپ کی طرح بیٹی بھی ذوی الفروض بیں ہے اور وہ کہی محروم

رمه) بدیلی کی حیثیت اوراس کا حصّه

بین بوتی، البته اگراس کا بھاتی بینی میت کالوکا زنده ہو تا تو ده عصب بن جاتی ہے، اس کے صفے پانے کی تین صورتیں ہیں اور تدینوں صورتوں ہیں اس کا حصّہ کر دبین ہوتا ہے۔

دا اگر میت نے صرف ایک لوگی چھوٹ کی ہو، اور لوگ کا نہ چھوٹ ابوتو لوگ کو تر کے کا نف ف بلا ملے گا۔ اگر اس کے علاوہ دو سرے وارث ہوں تو پا ان میں تقسیم ہوگا، اگر کوئی دومرا وارث نہ ہوتو چھر وہ نفف بھی لوگ کی کی کوملے گا۔

وارت بنہ ہوتو چروہ صف بی مرقی ہی توسیے ہ ۔ دم) یہ تواس صورت میں تھا حب ایک لڑی حجوڑی ہوا ورکوئی لڑکا مذھبوڑا ہو اگراس دویا دوسے زیادہ لڑکیاں حجوڑی ہوں اور ان کے ساتھ کوئی لڑکا مذھبوڑا ہو ، تو بچھران لڑکیوں کوکل ٹرکے کا دو تہائی رہائے گا ، اس دو ثلث کوتمام لڑکیاں برابرتقسیم کر اس گی ، اگرکوئی دوسرا وارث موجود نہ ہوتو بقیہ رہے ہی لڑکیوں کومل جاتے گا۔

تیسری صورت یه به کدمیت نے لوگی اورلوگ دونوں حبور سے اس صورت میں اس صورت میں اس مورت میں اس مورت میں اس کا کوئی حصد مقرر مہنیں ہے، اللہ دوسرے ذری لفروسی کی میں دونوں تقسیم کر کی جو کچھ نچ جائے گا، وہ سب یہ دونوں تقسیم کر کس کے، اس میں لوگی کولوگے کا

آدھاحشہ ملے گا۔

قرآن میں بیٹی کے حصے کا ذکر ان الفاظ میں کیاگیاہے،۔

موں تو دویا دوسے زیادہ ان کو دوہرا ملے گاایک ہی ہواور کوئی لوا کا نہو

تو بمرادها.

يُونَصِيكُمُ اللهُ فِي اَوْلاَ وِكُمُ لِلذَّ حَوِمِتُلُ حَظِّ الدُّنَتَيْنِ فَانُ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْمُنْتَيْنِ فَلَهُنَّ نُلُتَا مَا فَرَكَ وَإِنَ كَانَتُ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصُفُ.

دیباں لڑکے کا حکم بیان کیاہے، اور لڑکے کے بارے میں بیکہد دیا کہ اس کو دو ہراحظہ ملے گا، تو اس سے خود لڑکی کا حکم معلوم ہوگیا۔ اس کی تفصیل آگے آئے گی) راید دیں اور لڑکی کے حصے کی جوتفصیل بیان ہوتی ہے۔ بیحکم حقیقی لڑکیوں اور لڑکوں کا

بھی ہے اور اخیانی اور علاقی لرائے لوکیوں کا بھی ہے۔

۵۔ یوتی اور پر یوتی کے حصے کابیان لائے اور لاکیاں زرہ نہ ہوں اور ایک

یائتی پوتیاں زندہ ہوں تو اپنے داداکی میراٹ کی دہن ستی ہوں گی، پوتی سے مراد صرف لڑکے کی سیٹیاں ہی آئیں ہیں بلکہ اس میں پوتے کی بیٹی اور پوتی بھی شامل ہے، ان کے میراث پانے کی متعدد صورتیں ہیں اور اسی اعتبار سے ان کا صدیمی کم اور میں زیادہ ہوتا ہے۔

(۱) اگرمیّت کے کوئی لڑکا یالونی زندہ نہ ہو بلکہ صرف ایک پوئی ہوتو بیٹی کی طرح اس کو میں نصف بعنی کا مطرح اس کو میں نصف بعنی کا صلح کا اور اگر کوئی دوسرا دارٹ نہ ہو الو بقیہ لاکو میں اس کومل جاتے گا۔

۲۷) یه توایک پوتی کاحکم تھا، اگرمیت محکے کوئی لڑک کا یالٹری زندہ نہ ہواورصرف دوپوتیاں زندہ ہوں تو دولو کیاں جس طرح دو ثلث کی وارث ہوتی ہیں،اسی طرح بہ بھی ہوجائیں گی اولر

أبس ميس برابرتقسيم كرلس گا-

۳۱) اگرسیت کے کوئی لواکا یا لواکی توموجود ته مورمگر پوتا اور پوئی دونوں موجود موں، تو

اس کا حکم بھی وہی ہے، جولوا کی کے سلسلے میں تعییری صورت میں بیان کیا گیا ہے بعنی ذو کالفروض کو دینے کے بعد جوکچھ بچے ہوتے ہوتیاں آبس میں تقسیم کرلیں گی، مگر تقسیم میں بات کمحوظ رہے گی کہ بوتی ، بوتے کا آد صاحصہ باتے گی ۔

اوپرکی دوصورتوں میں تو پوتی اور پر پوتی دونوں کی حیثیت ایک بی تحی لیکن تمیری برایت صورت میں پر پوتی حصہ نہیں بائے گی ، کیونکہ بچے کی موجودگ میں دہ محروم قرار دی مائے گی۔

رم) اگرمیت کے بیٹایا بوتاموجود مند ہوصرف ایک بیٹی اور بوتیاں ہوں تو بوتیوں کوصرف ہا مطاق اللہ میں اور اللہ ملے گا،خواہ ایک ہوں تو کی ہوں لیکن اگر دویا دوسے زیادہ بیٹیاں ہوں تو کی لوتیاں بالکل محروم رہیں گی .

یہ یاد دکھنا چاہئے کہ بیٹے کی موجود گی میں پوتیاں اور پوتیوں کی موجود گی میں پولیت کے بیٹے کی موجود گی میں بولیت کی موجود گی میں بولیت کے بیٹے کی موجود گی میں بولیت کے بیٹے کی موجود گی میں بولیت کے بیٹے کی موجود گی میں بولیت کی موجود گی میں بولیت کی موجود گی میں بولیت کے بیٹے کی موجود گی میں بولیت کی بولیت کی موجود گی میں بولیت کی بولیت کی بولیت کی بولیت کی موجود گی میں بولیت کی بولیت ک

بدایت اوپر پرتیوں کا جو حال باین ہواہے،اس میں پیضروری نہیں ہے کہ یہ سب ایک ہدایہ برایت کی بیٹ سب کو برابر حصہ ملے گا، خلّا اگر کسی کے ایک لوا کی اولا دہوں گا،جب بھی سب کو برابر ایک ایک لوا کی اور دوسرے باپ کی دولوا کیاں آوجے میں سے آدھالیں بلکہ تینوں کو برابر حصہ ملے گا،جس طرح دادا باپ کی غیر موجودگی میں باپ کا جانشین ہوتاہے،اسی طرح بوتی بیٹی کی جانشین ہوتاہے،اسی طرح بوتی بیٹی کی جانشین ہوتاہے،اسی طرح

بینوم کی حیثیت اور اس کاحصه کی بوی مرجاتے ادر دہ کھو ترکہ جور جاتے تو

اس میں سے شوہر کو بھی حصد ملے گا، مال، باب اور بلٹے بیٹیوں کی طرح پیمجی کمجی محروم نہیں ہوتا، میراث پانے کے اعتبار سے اس کی دو حالتیں ہیں۔

ا) ایک یدکه بیوی کا انتقال موگیاا دراس نے کچھ ترکہ چپوڑاہے، تواگراس کے کوئی لوا کا لطا کی ایک انتقال موگیا دراس نے کھی ترکہ جپوٹا میں سنو مرکو بوی کے ترکے کا دھاتھ

ملے گا، ا در بھتیہ ترکہ دوسرے در نہ میں تقسیم ہوگا، مثلاً زابدہ کا انتقال ہوا، اوراس نے اپنے بعد سوبر اورمان باب جبوراً تواس کی جائداد کے چے حصے کتے جائیں گے، اوراس جھمیں سے آ دھا بینی تُین حصے شٰوہر کومل جائیں گے، اور بھتیہ تین میں پاڑ بینی ایک حصہ مال کو اور بھیہ دوخصے لینی برا باب کو ملے گا۔

(٧) دوسرى صورت يەكىمىدى نےكوئى نرميداولاد يابىلى بونى دغيره تھورى بوتواس صورت میں شو ہرکو چیتھانی ملے گا، مثلًا اوپر کی مثال میں اگر زا ہرہ نے ارا کا تھی چیوڑا ہوتا تو اس كے شوہركو باكے بجاتے بار ملما .

اگر بیوی کی اولادکسی دوسرے شوہرسے ہوجب بھی موجودہ سوہر کوئم ہی ملے گا، شوہر کے صبے کا ذکر قرآن میں تفصیل سے بے:-

وَلَنَّ نَانَ كَانَ لَكُمَّتَ وَلَكُن مِهِ وَلَكُن عَمِورُ مِاتِي ، الرَّا عُول فَيُ اولاً چوڑی ہوتو بھر کئے جو تھائی بلطے گا۔

وَلَكُمْ نِصْفُ مِسَاسَرَكُ اوربوى كرت كالم كوادهاس أَذُوَ الْجُكُمُ إِنْ لَّكُمْ مَكُنْ لَهُنَّ صورت مي ما كاجب وفي اولا ومن فَلَكُمُ السَّيْجِ -

ساتویں ذوی الفروض بوی ہے، جس طرع سو ہرائی بوی کے اللہ ترکے میں الفروم نہیں ہوسکتا، اسی طرح بوی بھی شو ہرکے ترکے سے محروم نہیں ہوسکتی، اورجس طرح ترکہ پانے کے اعتبار سے شوہری دوحیثیتی ہی اسی طرح بوي کی مجی دوشیس بی -

(۱) اگر سنو ہے کوئی او کا اولی یا ہے تا ہوئی مجھور کی ہوتو بوی کواس کے کل تر کے کا يوتفاتى بعنى لم ملے كا ـ

(۲) اگر سنو ہرنے کوئی مذکریا مونث اولادیا بیے تیے تیاں چھوٹری ہوں تو پیم بیوی مجمعے وقعاتی كے بچائے المحوال حصد لر ملے كا -

شوہرگی اولا دسے مرا دصر ف موجودہ بیوی کے بطن ہی کی اولاد نہیں ہے، بلکہ اور سے میں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہی ہوی اس کے کوئی اولاد ہوگی تواس صورت میں ہی بیوی

كويراي مطركا، قرآن مين دونون صورتون كا ذكرمي :-

اور بدیوں کو تمہارے ترکے کا بوتھائی پلم اس صورت میں ملے گا حب تمہاری کوئی اولاد موجود منہ مواور اگر کو ئی اولا دیوگی تو مچران کو آٹھواں حقہ وَلَهُنَّ الشَّرِبُعُ مِسَّا شَرَكُتُمُ الْمُرْكُدُمُ الْمُرْكُدُمُ الْمُرْكُدُمُ وَلَكُ فَإِنْ إِنْ لَكُمْ وَلَكُ فَإِنْ كَلَّمُ وَلَكُ فَإِنْ كَلَّمُ وَلَكُ فَإِنْ كَلَمُ وَلَكُ فَلَهُنَّ الْهُنُ - كَانَ لَكُمْ وَلَكُ فَلَهُنَّ الْهُنُ الْمُنْ الْهُنُ اللهُنُ اللهُنُ اللهُنُ اللهُنُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

إلط كا

اگرکسی شوہرنے اپنی بیوی کوطلاق رحبی یا باتن دے دی ہو کا محلاق رحبی یا باتن دے دی ہو کا محدت کے اندرمیراث ادرا بھی طلاق کی عدت نہ گذری ہو کہ اس کا انتقال ہوجاتے تو یہ بیوی اس کی میراث سے اپنا سٹر کی حصہ پانے کی سختی ہوگی، البتہ اگر عورت نے خود شوہر کو کچھ دے دلاکہ طلاق کی ہو، یا خلع و تفریق کرائی ہو، تو بچھ وہ عدت میں میراث کی سختی نہیں ہوگی، اسی طرح اگر عدت گذرگئی، اس کے بعد اس کا انتقال ہوا جب بھی وہ میراث نہیں یائے گی۔

آ تحقوی دوی الفروض میں اخیا فی بھاتی ہیں بعین میت کے وہ (۸) اخیا فی بھاتی ہیں بعین میت کے وہ بھاتی ہیں بھاتی کے اس ایک ہو ،مگر باب ان کے مداجد اہوں ان کا حال ماں باب اور لوکے لوکیوں کی طرح نہیں ہے، بلکہ یکھی توجھہ باتے ہیں اور کھی محرف ہوجاتے ہیں ،ان کے جھہ بانے کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) اگرمیت کے کوئی اڑکالوگی یا باپ دادایا بوتا پر بوتاکوئی بھی موجود ہوگا تو یہ ترکے سے محروم رہیں ان کے علادہ کوئی وارث ہو، تو یہ محروم نہیں ہوں گئے، مثلًا فالدے اگر باپ اور دواخیا فی بھائی جھوڑے ہیں ، تواس کے اخیا فی بھائی محروم رہیں گے، اسی طرح اگر لوگ یالوگی کے ساتھ اخیا فی بھائی جھوڑے ہوں تب بھی اخیا فی بھائی محروم رہیں گے، کیو نکہ میلی صورت میں باپ اور دوسری صورت میں لوگ کے لوگی موجود ہیں اور ان کی موجوگ میں یہ محروم ہموجاتے ہیں ۔ لیکن اگر ان میں سے کوئی موجود نہ ہو اور صرف اخیا فی بھائی موان کی موجود نہ ہو اور صورت ہیں ہیں ۔ کوئی تو موجود نہ ہو اور صورت ہیں ۔

(۱) ایک برکراخیا فی بهانی صرف ایک بوتواس کومرف چیناحصه با ملے گا، قرآن

اگر کوئی میت خواه مردم و باعورت ایسے ہیں جن کی میراث دوسروں کوملنے والی ہے اور اس کے اصول وفروع میں کوئی زندہ ہے اوراس کے ایک اخیانی بھائی

وَإِنْ كَانَ رَحُبُلُ يُورَثُ كَلاَلَةً أَدُ إِصْرَأَةٌ وَلَهُ أَحْ أَوْأُخْتُ فلِكُلِّ وَاحِدِمِنْهُمَاالسُّلُ س.

امین ب، توان دو نول میں سے ہراکی کو چھٹا حصہ ملے گا۔

(۲) دوسرے په که دویا دوسے زیادہ مجانی یا بھائی بہن مل کر موں تو یہ جینے زیادہ بھی ہوں ان كو تركد كالله تها في مطركا ، اورية يس من برا بربرابرتعنيم كرليك، عبياكة قرآن من بي بد فَإِنْ كَافُوا ٱكْتُرَ مِنْ ذَالِكَ الرّبائي عن الدوم بون تو بهراك نَهُمُ شُوكًا وَفِي السُّلُّتِ مَ مَا نَدَ لِمِ مِن سب برابر ك سركي رہیں گے۔

صروری برایت اور به کا دکر کیاگیا ہے اور آئندہ عِننے در شرکا ذکر کوگا،ان میں ہر طبہ یہ قاعدہ ملے گاکہ مجانی کو بہن سے دوگنا حصتہ ملے گا،

یہ صرف اخیا فی مھائی بہنوں ہی کی خصوصیت ہے کہ وہ جب دویااس سے زیادہ ہوں گے، تو مجاتی بہن دونوں کا حصد برا بر ہوگا ۔اس کی وجداد بربیان کردی گئے ہے۔

روی اخیافی مہن ہے جس طرح اخیا فی مجائی کے صلہ دوی الفروض اخیا فی مجائی کے صلہ یانے یا نہانے کی تین صورتی بیان کی گئی ہیں، اسی طرح اخیافی مہنو<sup>ں</sup> محصدياني يانديان كى بھى تىن صورتى بى، ان مى اوران مى كوئى فرق نہيں كانيا فى بھائی کے صفے کے لئے جو مثالیں دی گئی ہیں ان کی جگہ اگر اخیا فی بہنوں کا ام لکھ دیا جاتے توان کے حصے کی تفصیل بالکل ذہن میں آجائے گی، قرآن کی آیت جوا ویرنقل کی گئی ہے، اس میں بھی بھائی کے ساتھ بہن کا ذکرہے۔

حقیقی مہنیں اخیافی بھائی بہنوں کے بعداب حقیقی مبنوں کا ذکر کیا جاتا ہے جشق (۱۰) میں '' یں ۔ ادر علاقی بھائی ذوی الفروض میں نہیں بلکہ عصبہ میں ہیں اس لئے ان کا بیان عصبات میں کیا جائے گا، البتہ تعقی اور علاقی بہنیں ذوی الفروض میں ہیں اس لئے ان کا ذکر بھاں کیا جاتا ہے۔

حقیقی مبنین دسوی دوی الفروض ہیں، اخیا فی مجاتی مبنوں کی طرح یہ می ہر طال میں تو حصہ پاتی ہیں اور مذہر مال میں ان کے حصے کی مقدار ایک ہی ہوتی ہے، ان کے حصد ما نے، یا سہ یانے کی کل یانج صورتیں ہیں۔

، جسطرح او پراخیا تی بھائی بہنوں کے سلسلے میں بیان کیاگیا ہے کہ اگر میت کے باپ دادا یا بٹیا پوتا وغیرہ موجود ہوں گے، تو ان کو حصہ نہیں ملے گا، بالکل اسی طرح ان کی موجودگی میں حقیقی بہنوں کو بھی کچھ نہیں ملے گا، وہ ترکے سے بالکل محروم رہیں گی۔

اگرمیت کے مُذکورة بالا در شمیں سے کوئی موجود سم ہو تو اس صورت میں بہنوں کو صد ملنے کی جارصورتیں ہیں ۔

ا - ایک به که میت کی تنها ایک حقیقی منه موتواس صورت میں اس کو کل ترکے کا نصف بعنی باملے گا۔ بعنی باملے گا۔

۲ ۔ دوسرے یہ کہ دوہبنیں یاان سے زیادہ ہیں توان کو ترکے کا دو تلث بعنی با کھے گاال دو تلث کو یہ سب آلسِ میں برابر تعتیم کرلیں گی .

س مست کے باپ دادا ، لڑکے اور لوتے میں سے کوئی زندہ منہو، مگر میٹی یا بوتی یا بر بوق میں سے کوئی موجود ہوتو بہن عصبہ ہوجائے گی ، بعنی تمام ذدی الفروض کو دینے کے بعد جو کچھ بچے گا ، و چقیقی بہن کو ملے گا، شلاکسی نے ایک بیٹی ، ایک بوی اور ایک حقیقی بہن چیوڑی تو اگر اس کے ترکے کو آئے حصوں میں تقسیم کریں گے تو نصف بین پر بعنی مصے لوگی کو اور آٹھول حصہ بعنی پر مصے بیوی کو اور لقبیہ پر ایعنی تین صصے بہن کو ملیں گے ۔

م ۔ اگرمیت نے بہن کے ساتھ ایک یائٹی بھائی مجھی چھوڑے ہیں تواب بہن برا و راست نہیں بلکہ بھائی کے ساتھ عصبہ ہو جائے گی، یعنی ذوی الفروش کو دینے کے بعد جو کچھ سجے گا،

یہ بھاتی بہن بطور عصبته سیم کرلیں گے، بھائی کو دوگنا اور بہن کو ایک گناملے گا، مثلاً سلی نے ایک بھائی نے ایک بھائی ، ایک بھائی ہے الکہ ہوری تو اس کے ترکے کو ۳۹ حصوں میں تقسیم کیا جائے ، اور اس کی تقسیم اس طرح کی جائے ۔ شوہر کو پار والدہ کو ہا لڑکی ہا، اب باتی تین حصے بیے جس میں ایک بہن کو اور دو بھائی کو ۔

سلنی میت ، کل ترکه ۱ سر حصے

شوہر والدہ لڑک باتی بچے تین حصے ، ایک بہن کو اور دو بھاتی کو چھاتی کو چھاتی کو چھاتی کو جھاتی کے جھاتی کو جھاتی کی کے کھی کے کھی کے کہ کو کو کر دو کھاتی کو جھاتی کو کھاتی کو جھاتی کو جھ

11 4 1

ہرایت کی معمولی کی موجوگ میں عصبہ ہوکر اپنے بھائی سے کم حصہ پاتے گی، کی موجوگ میں عصبہ ہوکر اپنے بھائی سے کم حصہ پاتے گی، کی موجود گی میں اگر حقیقی بھن کی موجود گی میں محروم رہیں گے، قرآن میں ہے:۔

اگرکوئی ایستخص مرحاتے جس کے اولاد مزمور نہ ماں باپ موں) اوراس کے ایک رحقیقی یا علاقی مہن موقواس بہن کواس کے کل ترکے کا نصف کے سلے گا اور اگر مہن مرحاتے تو وہ مجاتی اس کے دکل ، ترکے کا وارث ہوگا، اگر مہن کے کوئی اولا در نہو را ور نہ والدین زندہ موں ، اگرالی شہیں دو دیا دوسے زیادہ ) ہوں توان کو کل ترکے کا دو تہاتی ہے مطاور رائیں میت ، إِن إِمراً هَلَكُ لَيْسَ لَكَ وَكُلُّ وَلَكُ الْحُثَ فَكَهَا وَلَكُ الْحُثُ وَلَكُ الْحُثَ فَلَهَا فِي فَلَكُ وَلَكُ الْحُلُ الْحُثَا فَا فَكُلُ اللَّهُ اللَّكُ الْمَا وَلَكُ فَانِ فَكَا نَتَا اللَّهُ اللَّكُ الْمَا وَلَكُ فَانِ فَكَا نَتَا اللَّهُ اللَّكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللْمُوالِمُ ا

زنساء

اگرچند عبائی بن بی ، مردا درعورت کو ایک مرد کو د دعورتوں کے برابر حصہ ملے گا۔ (۱) علاقی مبنیں علاقی بہنیں بی ، اگر حقیقی بہنیں نہ ہوں تو دا) علاقی بہنیں ان کے قائم مقام ہوں گی ، اوران کا حکم وہی ہوگا جو حقیقی بہن کا ہوتاہے، البتہ جس طرح حقیقی بہن حقیقی بھائی کے ساتھ عصبہ ہوجاتی ہے علاتی بہن حقیقی بہن موجود بوتو حقیقی بھائی کی موجود بوتو حقیقی بہن موجود بوتو وہ محروم تو بہن ہوگی مگر حصہ کم ہوجاتے گا، پوری تفصیل ذیل میں ہے۔

ا - اگرمیت کے اصول بعنی باب دادازندہ ہیں، یا فروع الراکا، پوتا، یا پر بوتا میں سے کوئی زندہ ہے تو کھے معروم رہی گی۔ زندہ ہے تو پھر حقیقی بھائی بہنوں کی طرح علاقی بھائی اور بہن بھی محروم رہیں گی۔

ا مدوم کی سریال ہیں ، روس کی میں سے کوئی زندہ ہو، مگراس کی کوئی حقیق مین زندہ در میں اس کی کوئی حقیق مین زندہ در میں اللہ صرف علائی ہی بہنیں ہوں تو ذوی الفروض کو دینے کے بعد حوکچھ نے جائے گا، وہ علاقی بہنوں کو مائے گا، وہ علاقی بہنوں کو مائے گا۔

م ۔ میت کے بیلی، بوتی حقیقی بہن میں سے کوتی مذہوا درعلاتی بہن صرف ایک ہوتو حقیقی بہن کی طرح اس کو بھی کل برکے کا نصف بالمسلے گا۔

۵ - میت کے بیٹی، بوتی اور تقی بہن تو زندہ نہ ہوں مگرعلاتی بہن ایک کے بجائے کئی ہوں، تو اس صورت میں بجی تحقیقی بہنوں کی طرح ترکے کا دو تلف سے ان کوسلے گا، یہ آ لیس میں برابر تقسیم کر لیں گی ۔ تقسیم کر لیں گی ۔

یداس صورت کاحکم تھا، جب صرف علاق بہنیں ہوں، اگر علاق بہنوں کے ساتھ علاق بھات ہوں کے ساتھ علاق بھات ہوں اور ذوی الفرض علاق بھاتی ہوں تو بھر علاق بہن اس کے ساتھ عصبہ ہوجائے گی اور ذوی الفرض کو دینے کے بعد جو کچھ بچے گا، آئیس میں تقسیم کرئیں گے بینی بھائی کو دواور بہن کو ایک حصت مذکورہ بالا چارصور توں میں علائی بہن کو کچھ نہ کچھ مل جاتا ہے، ایکن پہلی صورت کی طرح تبعن صورتوں میں ان کو کچھ بھی نہیں ملتا، وہ صورتیں حسب ذیل ہیں۔

ا - اگر میت کے ایک حقیقی جھاتی یائی حقیقی جھاتی بہن موجود ہوں، توعلاتی بہن ترکسے محروم رہے گئے۔ محروم رہے گئی۔

ميت كے بيلى ياحقيقى ياعلاتى جعائى توموجود مذہوں مگر دويا دوسے زياد چھتى بہنيں موجود ببوں توعلاتی مبنیں محروم رہیں گی اِلبتہ اگران کا کوئی علاقی مِعاتی زندہ ہوتا تو بھریہ عصبهوكر حصد پاتى محروم نه بَوتىنِ ، جىساكدا دېر ذكركياگيا ہے ، پهاں يہ بات اچي طرح ذہن میں رہی چاہتے کہ جفتی بہو کی موجودگی میں علانی بہنیں محروم رہیں گی، ایکن اگرا کیے ہی حقیقی بهن بهوگی نوا دیر ذکر آچکاہے که ان کو ہلملے کا الکین ایک بہن کی موجو دگ میں وہ اسی وقت صدیائے گا،جب میت کے کوئی اولی بوق وغیرہ موجود ندہوں، اگر بیلی یا پوئی کے ساتھ ایک حقیقی مین مجی موجود مول توعلاق مین ما بعل محروم موجلے گی، کیو کر بیٹی یون وغیر کی موجود کی میں حقیقی مبن عصبہ ہوکر پورے حصے کی حق دار ہو جاتی ہے، قرآن کی جو آیت حقیق مبن کے سلسلے میں نقل کی گئی ہے اس میں علاتی بہن کا حکم بھی موجودہے۔

اربوی ذوی الفروض جراه مین دادی اور نانی کاحصه نبان مین دادی اور نانی دونوں کوجره مین دادی اور نانی دونوں کوجره

كيتے ہي، چونكه دونوں كے احكام مكيساں ہي، اسى لئے دونوں كے احكام فقد كى كتا بوس ميساتھ ہی ساتھ مبان کئے جاتے ہیں ، اور اسی لئے ذوی الفروش کی تعداد فقراً رکوام بارہ ہی لکھیے ہیں،لیکن اردومیں چونکہ دونوں کے دونام ہیں،اس لتے پہاں دونوں کے احکام الگ الگ بان کئے گئے ہیں اور دوی الفروض کی تعدا دبارہ کے بجاتے الکھی گئے ہے۔

ردادی اورنانی کے مسائل قریب قریب کیسان ہیں،اس کئے دونوں کے صلے مدایت کی تفصیل ساتھ ہی ساتھ بیان کی جائے گی۔

داد اوں اور نانیوں کے حصے کی تعتیم اور ان کا حال سے مشکل ہے ،اس لئے اسے غور سے برطھنا چاہتے۔

سبسے بہلے یہ بات فر ہن شین کرلینی جاہتے کہ دادی سے مراد صرف باپ کی مال بن ہیں، بلکہ داد ایک ماں اور دادی کی ماں بھی مرادب،اس لتے ہوسکتا ہے کہ کسی وقت حصتہ بانے کے اعتبار سے کتی دا دیاں ہوں ، مثلاً ہوسکتاً ہے کہ باپ کی ماں بھی زندہ ہو اور دادااور دادی کی مال تجی۔ س - دادی کی طرح نافی سے بھی مرا دصرف مال کی مال ہی بنیں ہے، بلکہ مال کی نافی، اور نافی کی نافی کو بھی عربی میں جدہ کہتے ہیں اور پر سب حصہ پاسکتی ہیں ۔

م - دادیان اورنانیان دوطرح کی موتی مین، ایک جددهٔ صیحد مینی قریب کی دادیان نانیان، دوسر عجدهٔ فاسره لعنی دورکی دادیان اورنا نیان .

وركى داديال اورنانيال في دوركى داديون ادرنانيون كاشمار دوركى داديان اورنانيون كاشمار دوركى داديان اورنانيان في النام المرابية المرابية المرابية المرابية والمرابية والمرابية المرابية والمرابية والمرابية المرابية المرابية والمرابية المرابية المرابية المرابية والمرابية المرابية والمرابية والمرابية المرابية والمرابية والمرابية

نانیوں میں قریب کی نانیاں وہ ہیں جن کے دشتے میں کوئی مرد درمیان میں نہ آئے بلکہ محض عورت ہی کا رشنہ رہے، مثلاً ماں کے باب کی ماں بھی نانی ہے، مگر وہ دور کی نانی ہے، کیونکہ اس میں مرد کا رہت آگیا، بر خلاف ماں کی ماں یا نانی کی ماں ریہ سب قریب کی نانی لعنی جد ہے۔ جد قصیحہ ہیں، کیونکہ اس میں مرد کا رہت تہ نہیں ہے .

مرصح رجیم این جده نمی و بین قریب کی دادیوں اور قریب کی نانیوں کی موجودگی جده میری کی موجودگی علی میری کی دادیوں اور قریب کی نانیوں کی موجودگی دری کی میں جدة فاسده کو ترکے سے کوئی حصہ نہیں ملے گاوہ محروم رہے گی۔ پائیں گی، اسی طرح اگر ماں زندہ ہو تو نانی حصہ نہیں یاتے گی۔

. رس اسی طرح اگر میت کا دا دازنده موتو دوسری تمام دا دیاں محروم رہی گی ،البیۃاگر باپ کی ماں زندہ ہے تو وہ حصہ پائے گی ۔

رم، اگر مذکورة بالا در شدنه مون تو دادی ا در نانی کو ترکے کا پاحصة ملے گا،اگر قریب کی دادی ا در دادی ا در دادی ا دادی ا در قریب کی نانی دولوں زندہ ہوں تو اسی پامیں سب شر کیے ہوجائیں گی خواہ ایک ہوں یائتی ہوں ۔

ہے ہیں یا مورد کی دادی دو اول زندہ ہوں تو دورکی دادی قرب کی نانی کا نی کے ساتھ قرب کی دادی قرب کی نانی کے ساتھ قرب کی دادی زندہ ہو، تو جھردورکی نانی محروم رہے گی، اسی طرح اگر دورکی نانی کے ساتھ قرب کی دادی زندہ ہو، تو جھردورکی نانی محروم رہے گی ۔

جنرصروری برایتیں اوپراکھ اگیاہے کہ باپ اور داداک موجودگی میں دادی حصتہ جند صروری برایتیں بات کے لئے ہے نانی اس کے باپ یا داداک وجہسے محروم نہیں ہوگی، وہ صرف میت کی مال یعنی اپنی بیطی ہی کی وجہسے محروم ہوسکتی ہے۔

رم) اوپریکمانگیاہے کہ اگر قرب کی نانی اور قرب کی دادی دونوں موجود ہوں، تو یہ سب ہا میں برابر حصد یا تیں گی، اس کا مطلب یہ ہے کہ حتنی بھی قربی نانیاں یا دادیاں ہوگئ سب کا حصتہ برابر ملے گا، یہ نہیں ہو سکتا کہ اگر دادی ایک ہوا در نانیاں کتی ہوں تو آدھا دادی کو دے دیا جائے گا، اور آدھ میں تمام نانیاں ستر یک ہوں گی، بلکہ ان سب کوسل نے دادی کو کہ کربرا برحصہ لگایا جائے گا.

رس فریب درجے کی نانی کی موجودگ میں دور کی دادی اور قریب کی دادی کی موجودگی میں دور کی نانی محروم رہے گی۔ دور کی نانی محروم رہے گی۔

ذوی الفروش کے حصوں کی تقسیختم ہوتی اب عصبات کے حصوں کی تفصیل کی جاتے گا

ادپر ذکر آجیکا ہے کہ ذوی الفروش کو دینے کے بعد جو کچھ نیچ جاتے گا

عور بیات کا بیان

دہ و ارت جود و سروں کے ساتھ عصبہ ہوتے ہیں۔ دوسرے عصبہ بغنی جو بجاتے فود
عصبہ ہوں عصبہ بنفسہ ان ورثہ کو کہتے ہیں جویا توخود مرد ہوں یاکسی دوسرے مرد کے
واسطے سے میت سے رہ تہ رکھتے ہوں ، جیسے بیٹیا ، باپ ، دادا ، بوتا ، جیا ، جینی وغیرہ ، اور
عصبہ بالغیران کو کہا جاتا ہے جویا توخود عورت ہوں یاکسی عورت کے واسطے سے میت
سے رہ تہ رکھتے ہوں منا گا میت کے بیٹے کے ساتھ بیٹی اور بیٹی کے ساتھ بہن عصبہ بالغیر
ہوتی ہے ۔

ترکہ پانے کے اعتبار سے عصبات کے چار درج ہیں ان کی عصبات کے چار درج ہیں ان کی کے اعتبار سے کے بعد دیگرے ان کو حصتہ ملتاہے۔ اگر پہلے درجے کے چار درجے ہیں، ان ہی کے اعتبار سے کے بعد دیگرے ان کو حصتہ ملتاہے۔ اگر پہلے درجے کے

عصبات موجود مول کے تو دوسرے درجے کے عصبہ کوعصبہ مونے کی حیثیت سے کوئی حصّہ نہیں ملے گا،اسی طرح پہلے درجے کے عصبات نہ ہوں تو دوسرے درجے کے عصبات کو حصہ ملے کا ، اور تبییرے اور چوتھے درجے کے عصبات محروم رہیںگے . رایت ایک عصبہ کی موجودگی میں دوسرے عصبہ کے محروم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ برایت کی عصبہ کے بخروم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ برایت کوئی عصبہ بونے کے بیت کوئی عصبہ زوى الفروض بھى ب تو بھراس كواس جنيت سے حصد ملے گا،مثلاً بيلے كى موجود كى ميں باپ كو ذوى الفروض كي حيثيت سے بإصلے كا، ليكن اگريٹيانه ہوتا توباپ ذوى الفروض كي حيثيت سے بھی حصہ پاتا اور ذوی الفرومن کو دینے کے بعد اگر کھیے بچے جاتا تو بجیشت عصبہ تھی اسس کو ملتامگر بینے کی موجو دگی میں اس کی ایک ہی حیثیت رہ جاتی ہے۔ ملے درجے کے عصبات سے ہوں،ان میں سبسے مقدم لو کا ہے، پھر بوتا ادر پھر اس کے نیچے کے لوگ،ان کی موجود گی میں عصبہ کی حیثیت سے دوسرے درجے کے ور اثر کو كچه ندمك كالهكين ذوى الفروض كى حيثيت سے ان كا جو حصد ہے وہ ملے گا۔ دوسرے درجے کے عصبات نسل سے خود مورث ہو، مثلًا باب، دادا ، بردادا وغیرہ،ان کی موجود گی میں تبیہ ہے درجے کے عصبات کو کچھ سنملے گا۔ تیرے درجے کے عصبات میت کے علاوہ اس کے باپ کی نسل سے ہوں شلاً میت کے علاوہ اس کے باپ کی نسل سے ہوں شلاً میت کے بھاتی ، جھتیج ، بھاتی کے پوتے وغیرہ ۔

چوتھے درجے کے عصبات دادا کی نسل سے ہوں مثلاً میت کے چا، چپا کے لڑک، پر جومیت کے دادا کی نسل سے ہوں مثلاً میت کے چپا، چپا کے لڑک، چپا کے لڑک، برایت یہ بات بھی یا در کھنی چاہیے گرجی طرح اول درجے کے عصبات کے ہوتے ہوئے

د *در سے درجہ کے عص*بات کو اور دوسرے درجے کے عصبات کے ہوتے ہوئے تعمیر سے درجی تھے درجے کے عصبات کو حصینہیں ملیا۔ اسی طرح ہر درجے کے وار نوں میں بھی کچے فرق ہے شلا اگر يهلے درجے كےعصبات ميں تين وارث زندہ ہوں، اور تدینوں برابر كے نہوں تو تكینوں كوحظة تنہیں ملے گا، ملکہ ان میں بھی مختلف درجے ہیں مثلًا اگر پہلے درجے کے عصبات میں مبٹیا بھی زندہ ہو ا درپوتا بھی تو پوتے کو کچھ نہیں نے گا، کیونکہ بدلیا میت کاس<del>س</del>ے قربی ہےا دریاص<sup>ل</sup> ہے کہ قریب کی موجودگی میں دور نے بوگوں کو حصہ نہیں ملے گا، کیونکہ اگر انسا ما کیا جائے ، تو تقسيم درائت ميں كوئى نظم قائم ہى نہيں رەكى السى اصول كى بنايرىتىم بوتوں كو بھى محروم ہونا بڑا تاہے، گواس کی تلافی کے لئے سٹر بیت نے دوسری صورتیں بیداکی ہیں ، جیساکہ اويرذكر آچكام، البته اگرييل درجے كي عصبات كئ موں مگروه سب كے سب برابر درج کے ہوں تو پیران سب کو برابر حصر ملے گا، کیو نگری کے اعتبار سے سب لڑکے ایک ہی درجے کے ہیں۔ یہی حال دوسرے درجے کے عصبات کاہے، مثلاً باب کی موجو دگی میں دادا کواور داد اک مو خودگ میں بر دا دا کوحصہ نہیں ملے گا، کیونکہ باپ، داداسے زیادہ میت کا قربی ہے پہلے درجے کے عصبات کے حصہ پانے کی صورتیں صدیانے کی کئے است کے عصبات کے ان میں سے ہرا کی کے حصے کی الگ الگ تفصیل کی خات ہے۔

بطط (۱) عصبات میں سب سے مقدم میت کے بیٹے ہیں، بیٹوں کی موجودگ میں کوئی عصبہ وارث حصد نہیں پاسکتا، البتہ میت کی بیٹیاں عصبہ بالغیر ہوکر حصد پاتی ہیں، بیٹوں کا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے، اس لئے ہوہ ذوی الفروض میں نہیں ہیں، بسیکن ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو کچھ بچے گا وہ بیٹوں اور ان کے ساتھ بیٹیوں کو مل جائے گا، اسی لئے ان کا حصہ کھی کم اور کھی ذیادہ ہوجا تاہے، اگر کوئی ذوی الفروض وارث نہ ہوا ورصرف ایک لوگی اور لوگ کا دو تہاتی لوگ کو اور ایک تہائی لوگ کو مل جائے گا، اگر لوگ کے ہونے در ذوی الفرض زیاد مل جائے گا، اگر لوگ کے ہونے در ذوی الفرض زیاد مل جائے گا، اگر لوگ کھی نہ ہوتو کل مال لوگ کے کومل جائے گا، جس قدر ذوی الفرض زیاد مل جائے گا، اگر لوگ کے ہوں قدر ذوی الفرض زیاد کھی کے مدر ذوی الفرض زیاد کا میں جو تو کی مال ہو کے کومل جائے گا، جس قدر ذوی الفرض زیاد کی مدر خوی الفرض نیاد کی مدر خوی الفرض کے کومل جائے گا، اگر لوگ کے کومل جائے گا، اگر لوگ کے کومل جائے گا، اگر دوی الفرض کی در خوی الفرض کی کا دو تہا تھ کا دو تھا کی کا دو تھا کی دو تھا گا کا دو تھا کی کا دو تھا کی دو تھا گا کا دو تھا کی کی دو تھا گا دو تھا گی دو تھا کی دو تھا گا تھا گا دو تھا

بول گے، اوا کے کاحصداتنا ہی کم ہو تاجائے گا ، مگر کبھی ایسا موقع نہیں آسکتا کہ وہ بالکل محروم

ہموجاتے، ملکہاس کی موجو دگ میں ذری الفروض کا حصہ بہت کم ہموجا تاہے ،اس بنے اس کو لا مراجعہ ملے کا

(۲) اگرایک کے بجائے میت کے کئی لوئے ہوں تو وہ سب برابر کے حصد دارہوں گے۔ (۳) اگر لوگوں کے ساتھ میت کی لوگیاں بھی ہوں تو عصبہ بابغیر کہلائیں گی، اوران کولوگوں کاآ دھا کیے گا، مثلاً شاہر نے دولوئے اور تین لوگیاں جھوڑیں تو اس کے ترکے کو سات حصوں میں تقتیم کیا جائے گا اور ان میں سے دو دو حصے دونوں لوگوں کو اور ایک ایک حصد لوگیوں کو دے دیا جائے گا۔ مثلاً

شاہرورٹ کل صفے سائٹ رواکا رواکا رواک رواک رواک

رم) اوبرذكر آجكا ہے كہ پوتے بيؤل كے ساھنے محروم ہوجاتے ہيں ،ليكن يہ اسى صورت ميں ہے جب دادانے كوئى جا تدا ديا مال هجو را ہو، اور اس طے كے چازندہ ہوں تو وہ دادا كے تركے سے حصنہ ہيں پائے گا،ليكن اگراس كے باپ نے كوئى جا بدا دھجو راى ہے، توجيسہ ذوى الفروض كو دينے كے بعد جو كچھ ہجے گا، اس كا تنہا وہ مالك ہوگا، اس ميں سان كے جا حصنہ بيں كے بعد جو كچھ ہے گا، اس كا تنہا وہ مالك ہوگا، اس ميں سان كے جو حصيت كہے الى وہ ايسان كرے داداكو تركے ميں كچھ دصيت كہے ان كے قبضے ميں دے دينا چاہئے۔ اگروہ ايسان كرے گا، توان تمام وعيدوں كاستى ہوگا، جو متيم كى يرورش كے سلسلے ميں وار د ہوئيں .

مرایت ده سب آبس میں برابرتقسیم کرلیں کے تواس سلسلہ میں یہ بات ذہن نشین کرلین چاہئے ہوں، تو کو سب آبس میں برابرتقسیم کرلیں کے تواس سلسلہ میں یہ بات ذہن نشین کرلین چاہئے کہ اگر میت کی کئی سوتیلی اولادیں ہوں گی توان سب کو بھی برابر حصہ ملے گا، مثلاً فاطمہ کے یکے بعد دیگرے دو نکاح ہوتے تھے، اور دونوں شوہروں سے اس کی اولاد ہوئی تو اس کی موت کے بعد دونوں شوہروں کی اولاد کو اس کی جاندا دمیں برابر حصہ ملے گا، خواہ ایک شوہرسے ایک ہی اولاد ہوا در دوسرے شوہرسے کئی ہوں، یہ نہیں ہوسکتا کہ دونوں

شوہروں کی اولاد کو ترکے کا آ دھا آ دھا دے دیا جاتے۔

اسی طرح اگرمیت عورت نہیں مردہے، تو اس کی حبتی بیولی سے اولاد ہوگ وہ سب
برابر حصد پائیں گی، مثلار حمت السّرنے دو شا دیاں کیں، ایک بیوی سے ایک لواکا، دو سری سے
دولو کے ہوئے، تو اس کی کل جائداد کے بین حصے کئے جائیں گے، اور ذوی الفروض کو دینے
کے بعد جو کچھ نی جائے گا وہ بین حصوں میں برابر تفسیم کر کے تینوں لراکوں کو دے دیا جائے گا
یہ نہیں کیا جائے گا، کہ ایک کو تو آ دھا دے دیا جائے گا، اور دوسرے دولوں کو آ دھے میں
سے آدھا آدھا دیا جائے۔

پوتے کا حصر اور بیلے درجے کے عصبات میں سب سے مقدم بڑیہ اور بیلے کے بعد دوسرا درجہ بوتوں کا ہے، بعنی اگرمیت کے کوئی بیٹازندہ نہ ہو، مگر پوتے زندہ ہوں تو دو باپ کے قائم مقام ہوں گے ۔ بعنی ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو کچھ باتی بچے گادہ سب پوتے کا ہوگا، اور اگر کوئی ذوی الفروض وارث نہ ہو تو کل مرکبہ پوتے کومل جائے گا، اگرا کی کے بجائے کی پوتے ہوں، خواہ ایک ہی باپ کی صلیب لڑکے ہوں سب آئیں میں برا برقسیم کرلیں گے ۔

دم) اگرمیت کے پوتے بھی ہوں اور ان کے ساتھ پوتیاں بھی ہوں تو پوتیاں پوتوں کے ساتھ عصبہ بابغیر بن کر حصہ پائیں گی ، بعنی جس طرح بیٹے کے ساتھ بیٹی حصہ پاتی ہے ، اسی طرح پوتے کے ساتھ بوتی حصہ یائے گی ۔

اونپرذکر کیا گیاہے کہ اگر بیٹازندہ نہ ہوتو پوتا بائکل اس کے قائم مقام ہوتاہے صرف دوبالوں میں بیٹے اور پوتے میں فرق ہے۔

(الف) ایک یہ کہ میت نے بیٹوں کی موجودگی میں سٹیاں ذوی الفروض نہیں رہیں، ملکہ عصبہ مالغیر ہوکر بیٹوں کا آ دھا حصہ پاتی ہیں، ایکن پوتوں کے ساتھ میت کی سٹیاں بعنی پوتوں کی بھو بھیاں عصبہ نہیں رہیں گی، ملکہ وہ ذوی الفروض ہی رہتی ہیں، بعنی اگرا کی بیٹی ہوگی تو آدھا ترکہ وہ پائے گی، لفتید دوسرے ذوی الفروض اور پوتا پائیں گے، اور اگر دویا اس سے زایدہ سٹیاں ہوں گی، تو دو ثلث وہ سب لے لیں گی، اور باتی میں ذوی الفروض اور پوتے رہیں کے دوی الفروض اور پوتے کی میں ذوی الفروض اور پوتے

یائیں گے۔

(ب) دوسرے یہ کہ بیٹے کی موجودگی میں پوتیاں محروم رہتی ہیں، لیکن بیت کے ساتھ پوتیاں عصبہ ہو ماتی ہیں اورجی قدر پوتے کو ملتاہے اس کا آدھا پوتیوں کو ملتاہے .

رس بوتے کی موجود گی میں بربوتے اور بربوتیاں محروم رسی ہیں۔

برلولے پرلولے پرلولے پرلولے پراولے پ

وسرے درجے کے عصبات کے افروس ہنیں کوئی ذوی الفروس ہنیں کوئی ذوی الفروس ہنیں کوئی ذوی الفروس ہنیں کے دوگونہ ہے، لینی ال کی اصل حیثیت تو ذوی الفروس ور تذکی ہے، لیکن اگر درجۂ اول کے عصبات اور مدبی پوتی وغیرہ زندہ نہ ہوں تو ذوی الفروس کو دینے کے بعد جو کچھ ترکہ بچ جائے گا وہ دوسرے درجے کے عصبات میں باپ داداا در بردادا دوبردادا وغیرہ ہیں، ان میں سے ہرا کی کے حصے کی تفضیل بحیثیت ذوی الفروض اور بربان کی جائے گا

ئے یو ہی ہوں ہے ہے۔ ہے۔اب یہاں عصبہ کی حیثیت سے ان کو جو حصہ ملے گا،اس کی تفصیل یہ ہے۔

دم، اگرادل درجے کے عصبات میں بیٹیا، پوتا دغیرہ زندہ نہ ہوں،مگر بیٹی یا پوتی میں سے کوئی زندہ ہو، تو بھراس صورت میں دری الفروض کی حیثیت سے باپ کو بھٹا حصہ ہے۔ ملے گا اور دوسرے دوی الفروض کے دینے کے بعد جو کچھ نیخ جائے گا، بحیثیت عصبہ دہ بھی اس کومل جائے گا۔

رس، درجہ اول کے عصبات تعنی بیٹے یا پوتے کی موجودگی میں باپ عصبہ تو نہیں ہوگا،مگر آوہ محروم بھی نہیں ہوگا، ملکہ کے ترکہ پائے گا۔ دادا حروم رتباید، اورجب باپ زنده نه به و تو دادااس کا قائم مقام به وتاید، بانکل محروم رتباید، اورجب باپ زنده نه به و تو دادااس کا قائم مقام به وتاید، بانکل یمی حیثیت سے بھی ہے تعنی اگر باپ زنده به وگا تو وہ محروم ہے گا، اوراگر باپ زنده نه به وگا تو دا دااسی طرح مصه پائے گا، جس طرح باپ کے مصے کی فصیل او پرک گئے ہے، یہی حال پر دا دا وغیرہ کا بھی ہے .

باپ اور دادا کی میراث میں دوفرق ہے، جن کا ذکر اور ِ آچکاہے، محقر اُمیال بھی لکھ دیاجا تاہے۔

ایک بیر کہ میت کے باپ اور بوی کی موجودگی میں ماں کا حصہ کچھ کم ہوجاتا ہے بینی بیوی کو دینے کے بعد بچھر ماں کو پاملیا ہے اور اگر میت کی بیوی کے ساتھ داد از ندہ ہوتو اس صورت میں ماں کو ترکے میں پاملے گا۔

دوسرافرق په ہے کہ باپ کی موجو دگ میں دادی محروم رستی ہے مگر داداک موجودگ میں دادی محروم نہیں ہوگی ۔

تیب درجے کے عصبات بیس کورجے کے عصبات فردی الفروض کو دینے کے بعد جو کچھ ہاقی رہے وہ تدیرے

درجے کے عصبات آلیس میں تقسیم کرلیں گے، تیسرے درجے کے عصبات میں بھائی جھتیجا در جھتے کے بید جو چھبا کی رہے وہ سیرے جو جھبات میں بھائی جھتیجا در جھتے کے بیٹے پوتے شامل ہیں، جس طرح اول اور دوم درجے کے عصبات کے درمیان کوئی مقدم اور کوئی موخرہے مقدم اور کوئی موخرہے ، اسی طرح تیسرے درجے کے عصبات میں کوئی مقدم اور کوئی موخرہے اس مقدم حقیقی بھائی ہے ۔ اس لئے سب سے پہلے اس کی میرات کا مال لکھا جاتا ہے ۔

(۱) حقیقی مجھانی کے بعد جو کچھ ابتی درجے کے عصبات نہ ہوں تو ذوی الفرض کو دینے کے اور اگرکوئی کے اور اگرکوئی خوا در اگرکوئی ذوی الفروض نہ ہو تو کل مال مجانی کومل جائے گا ۔ ذوی الفروض نہ ہو تو کل مال مجانی کومل جائے گا ۔

٢١) اگرخفيقى بھائى دوچار ہوں تو دەسب برابر حصه يائيں گے۔

دس اگریجانی کے ساتھ حقیقی مبنہی بھی زندہ ہوں تواب یہ ذو می الفرومن ہنیں رہی گی ملکہ ممائیوں کے ساتھ عصبہ مو مائیں گی اور ممانی کا نصف صلہ بائیں گی۔ رس حقیقی عمان کی موجود گرمیں علاق عمانی اور علاتی بہنیں محروم رس گی۔ علاقی بھائی اول وروم درجے عصبات بھی نہ مہوں اور تقیقی بھائی بھی زندہ علاقی بھائی اس کا دارث ہوگا، اگریکی ہوں گے، توسب برابرتسيم كرلس كے. رد، اگر علاق بھانی کے ساتھ علاقی بہنیں بھی ہوں تو وہ سب اس کے ساتھ عصبہ ہوکر بِعانيَ كا أدهاحصه بس گي. رس جس طرح حقیقی بھائی کی موجودگی میں علاقی بھائی اور بہنیں محروم رستی ہیں اسی طرح ا گرمیت کی حقیقی لوکی موجود موجب بھی علاتی بھائی مہانی مہن محروم رہیں گئے۔ حقیقی بھتیجا کے عصبات میں مجتبجا دارت ہوگا۔ ۲۷) ۔ اگر بھتیج کے ساتھ میت کی حقیق یا علاتی بہنیں مبی زندہ ہوں تو وہ بھائی کے ساتھ تو عصبہ ہوماتی ہیں الیکن بیصورت مجتبیوں کے ساتھ نہیں ہوتی اینی وہ مجتبیج ل کے ساتھ عصبه من الغرون الكه الني اصلى حالت مين ذوى الفروض عي رستي مبي -رس سجمتیجیان خواه سوتئیلی موں پاسگی وه نه عصبات میں ہیں ا ور مذ ذوی الفروض میں ملکر ان کاشمار ذوی الارمام کے تبیرے درجے بیں ہے۔ رس حقیقی بھیج کے ساتھ علاق بھائے کو لوے خروم رہی گے۔ علاتی محقیج علاق محتیون کا حال مجی قریب قریب دہی ہے جو عینی محقیم کاہے۔ حقیقی اور علاتی بھائی کے پوتے لوئے ذندہ نہ ہوں تو بھرحقیقی بھائی کے پوتے، ا در مین موں تو علائی مجانی کے پوتے میت کی میراث کے وارث ہوں گے۔

(۲) میت کی بہنیں بھائی کے پوتوں کے سامنے بھی عصبہ نہ ہوں گی، بلکہ اپنی اصلی حالت پر ذوی الفروض رہیں گی۔

رس حقیقی بھائی گاپوتا نہ ہو تو بھر علاقی بھائی کے پوتے ان ہی سرانط کے ساتھ صدباتیں گے۔

جو تھے درجے کے عصبات

تو چو تھے درجے کے عصبات حصہ باتیں گے، بوتھے درجے

کے عصبات کی ترتیب یہ ہوگی، سب سے مقدم میت کے چپا، پھر چپا کے بیٹے، بھراس کے

پوتے، پھر باپ کے چپا، بھر ان کے لڑکے اور پوتے۔

چیا کا حصر اللہ کا بڑا ہماتی ہویا جیوٹا، عربی ساس کوعم کہتے ہیں، مگرار دومیں عمر کا حصر کا بابا اور تایا وغیر کے کا محت ہیں۔ بہر مال چیا اور تایا دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ ان کے یہاں چیا کا لفظ کہا جائے گا، دیاں دونوں مراد ہوں گے۔

(۷) پہلے، دوسرے اور تسیرے درجے کے عصبات نہ ہوں گے، تو چوتھے درجے کے عصبات میں سب سے مقدم چا ہوگا، یعنی ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو کچھ بچے گا، وہ چا کو مبائے گا، اگر آنفاق سے کوئی ذوی الفروض نہ ہو تو بھر تمام ترکے کا مستحق جچا ہوگا، اگر کئی چچا ہو نگے تو جتنا ترکہ ملے گا سب آئیس میں برابر برابر تقسیم کرلیں گے۔

(س) جا کی موجودگی میں اس کی بہن بعنی میت کی بھو بھی محروم رہے گا۔

رم، چَپاْکی بیوی لیمی میت کی تِچی کو، تِچی ہونے کی وجہ سے اس کی میراث سے کوئی حصہ نہیں ملے گا ،البتہ اگرا س میت کا کوئی دوسرا رہشتہ یا نسبی تعلق ہو تو اس کی وجہ سے میراث ماسکتی ہے۔

رہ چپاک بٹیاں اپنے بھائیوں کے ساتھ عصبہ نہیں ہوتیں بلکہ وہ محروم رہتی ہیں، ان کا شمار ذوی الارحام میں ہے۔

علاتی چیا علاتی چیا کے حصہ پانے کی صورتیں بھی وہی ہیں جوحقیقی چیا کے بانے کی ہیر، ، علاتی چیا کے حصہ پانے کی ہیر، ،

موجودگی بین حقیق جاکے لاکے صدنہیں پائیں گے، مبیاکہ بھائی کی موجودگی میں بھائی کے لوے حدیثہیں بلتے .

حقیقی اور علاقی چیا کے لرا کے اور پوتے اور علاق چیا کی موجودگ میں ان کے لطے وربوتے اور پوتے اور پوتے

حقیقی جا کے اراکوں کو، اگروہ نہ ہوں تو بھر علاقی جائے او کوں کو ترکہ ملے گا، اگر ہی نہوں تو بھر حقیقی جائے کا داگر وہ بھی نہوں تو بھر حقیقی جائے گا۔ تو بھر حقیقی جائے گا۔

باپ کے حقیقی اور علاقی چیا اگرمیت کاکوئی مذکورہ بالاعصبہ وارث موجود منہ ہوتو پھر اپ کے حقیقی اور علاقی جیا کو سرکہ

ملے گا، اگروہ نه بهوں تو بھر علاق چپاگو، اگر به نمبی نه بهوں توان کے حقیقی لوکوں کوا وراگردہ مجی نه بهوں تو پوتوں کو ملے گا.

دوی الارما کے حصول کابیان موتے ہیں، دوی الفرض، عصبہ اور دوی الارمام

اسى كے ساتھ يەنجى برايا جا جيكا ہے كەسب سے بېلے ذوى الفردش كوھىدد ياجائے گا،اس كے البعد عصب كار الساكے البعد عصب كار عصبات ميں كوئى نه ہو، تو ذوى الارحام كو ديا جائے گا۔

ذوی الارصام کی وراثت کے بارے میں اتمہ کراٹم کی رائے علیہ توور شکی مین قسین کراٹم کی رائے علیہ توور شکی مین قسین کرتے ہیں، اگر بیانہ ہوں تو بھے۔ میں کرتے ہیں، اگر بیانہ ہوں تو بھے۔

اس لتے ہم بیال اس کو اختصار کے ساتھ لکھتے ہیں، اضفیار اس لئے کہ اس کی بہت ہیں کا صفر درت بولی نے کہ اس کی بہت ہی کم ضرورت بولی ہوئی ہوری یا قترین عصبہ وارث مذخل آتے ۔ یا قریمی عصبہ وارث مذخل آتے ۔

بیوی اور سوبر کی موجو دگی میں ذوی الارصام کا صفیہ اور سوبر کی موجو دگی میں ذوی الارصام کا صفیہ اور عوب کی موجو دگی میں ذوی الارمام کو کچھ نہیں ساتے گا، عام طور پراس تا عدہ کا کیے خلات نہیں ہوتا مگر نیر و ذوی الفروش میں سے صرف دو و ادث الیے ہیں کہ اگر ان کے علاوہ کوئی دور ازوی الفروش اور عصبہ وارث نہ ہولو ان کی موجو دگی میں بھی ذوی الارمام صعبہ بی دور ازوی الارمام صدباتیں گے، وہ دوس ہر اور بیوی ہیں، لینی اگر کسی مردمیت نے صرف بیوی چور کی یاکسی عورت میت نے صرف شوہر چور کا او ان کا شری صفہ دینے کے بعد باتی ذوی الارمام کو دے دیا جست نے صرف شوہر کو مقرر ہوگا تو ان کا شری صفہ دینے کے بعد باتی ذوی الارمام کو دے دیا جستہ نے بعد باتی ذوی الارمام کو دے دیا جستہ نے کہ بعد باتی خور مقرر ہوگا تو مقرد ہوگا تو م

فروی الارحام کی قسمیں اسلام کی دوسرے دوسرے دوسرے دوسر

تیسرے درجے کے ذوی الارحام کو کچھ ہیں ملے گا، ہرا کی قسم کے ذوی الارحام کے حصے ک تفصیل بیان کی جات ہے ۔

مہاقتم کے ذوی الارصام کے اول قسم کے ذوی الارصام میں نواسے، نواسیاں اوران کی مہاقتم کے ذوی الارصام میں نواسے مقدم نواسے اور کھر نواسے اور کھر نواسے اور کھر نواسے اس کے پہلے ان کا بیان کیا جا تاہے۔

نواسے اور نواسیاں خوس الارحام میں سب سے مقدم نواسے اور نواسیاں ہیں، اگر خواسے اور نواسیاں ہیں، اگر خواسے اور نواسی ہیں کوئی ندہ منہ ہوتو میت کے نواسے ہوگاتو اور نواسی میں اگر کوئی زندہ ہوگا تو تمام ترکہ ان ہی کو صلے گا، اگرا کی نواسہ یا نواسی ہوگاتو کی ما اور کی ہوں تو نواسے کو دوہر اا ور نواسی کو اکم اصد ملے گا۔

خوص الفروض کے منہ ہونے سے مرادیہاں وہی تیرہ میں گیارہ ذوی الفروض ہی موجودگی موجود

یں بھی ذوی الارحام حصہ بلتے ہیں ۔

میں بھی ذوی الارحام حصہ بلتے ہیں ۔

یونی کی اولاد

ہے، یعنی اگر میت کے نواسے یا نواسی نہ ہوں تو بھر میت کے لواکوں

میں سے کسی کے کوئی نواسہ یا نواسی ہو تو وہ میت کے ترکے کا مالک ہوگا ۔

نواسم اورنواسمی اولاد نواسم اورنواسمی اولاد نواسوں اور نواسیوں کی اولا دکو حصر ملے گا،گوپوق

کی اولاد اور نواسہ نواسیوں کی اولاد، اپنے رہنتے کے اعتبار سے مکساں ہیں لکین چونکھیات میں بیٹے کی اولاد مقدم ہے، اس لتے بہاں بھی اولاد کی موجودگ میں نواسے اور نواسوں کی اولاد کو حصہ نہیں ملے گا۔

یہاں بھی تقسیم کا صول وہی رہے گا، جو بوت کی اولا دکے سلسلے میں بیان کیا گیا ہے، اگر بغرض محال نواسے اور نواسی کی اولا دمجی مذہبوتو مچھر نوپتے کے نواسے اور اگر وہ بھی مذہوں تو بچھر لوپن کے پوتے بوتی وغیرہ وارث ہوں گے ۔ دوسری مے دوی الارهام اوپر ذکر آنجاہے کہ دادادادی اور نانی دوطرے کے ہوسری دوسرے دوری ۔ یہ مجی ذکر

آچکا ہے کہ فریبی دادا، دادی کی موجودگی میں دوری دادادادی اور نان کو کچے نہیں ملاً، قربی

داداا وردادی او ذوی الفروض میں شامل ہیں، ان کے صفے کا بیان ہوچکا مگر دوری دا دا اور دادی اور نانی دوی الار مام میں داخل ہیں، ان کے حصے کا یہاں ذکر کیا جاتا ہے۔

آپ کویہ بھی یاد ہوگا کہ اوپر یہ لکھ اگیا ہے کہ وہ دادا دادی اور نائی جن کے دشتے میں عورت کا واسطہ آجائے، دہ جدّہ فاسرہ بعنی دوری ہیں، اسی طرح ناناجیس کے رہنے میں عورت واسطہ ہوئی ہے، دہ بھی قروی الارحام میں ہے ۔ دادا، دادی اور نائی تو کبھی صرف ذوی العروض کی حیثیت سے خورت واسطہ ہوئی ہے، دہ بھی قروی الارحام کی حیثیت سے نوی العروض کی حیثیت سے لیکن نانا ہمیٹ فروی الارحام ہی رہتا ہے، وہ کبھی دوی العروض اور عصبہ کے صرود میں داخل ہنیں ہوتا، اس کے دوسی دوسے دیجے داخل ہنیں ہوتا، اس کے دوسی تو ہے ، گویا دوسے دیجے کے ذوی الارحام کی یول تو بہت سی تھیں ہیں بلکہ ایک ہی قسم ہے، گویا دوسے دیجے کے ذوی الارحام کی یول تو بہت سی تیں ایکن یہ تمام جاراشخاص کے دریعے صدیا ہے۔

ہیں۔ ایک نانا، دوسرے نانی فاسدہ ، تمیسرے دادا فاسدہ ، چوتھے دادی فاسدہ . نانا دا، ذوی الفرض ، عسبات یا بہلی قسم کے ذوی الارحام میں سے کوئی موجود ہوگا، تو

ناناكو كيمنيس مليكا-

۱۷۰ سکن مذکوره بالاور شیس سے کوئی نه ہو تو پھرمیت کے تمام ترکے کا تق ۔ اگراس کا نانا زندہ ہے تو وہ ہوگا ۔

دس کی میران ده قاعده یا در کھتے که ذوی الفروش سے مرا دصرت گیاره ذوی الفروش ہیں، دسی دوی الفروش ہیں، دسی دوی الارجام کا حصر دوک سکتے ہیں۔ بیوی اور شوہ کی موجودگی میں بھی ذوی الارجام کو حصد ملے گا۔

دیں ناناک موجود گی میں دوسرمے خودی الارحام میں اور جو**لوگ ہیں وہ سب محروم** ہوں گے۔

،وں۔۔ رہ، اگرمیت کے نانا نہ ہوں تو بھرمیت کے باپ کا نانا ،اگریہ نہ ہوں تو ما ل کے دادا ۔اگر یہ مذہوں تومال کے نانا ور ماں کی دادی ترکے کی ستی ہوں گی۔

د4) اسی طرح اگر مال باپ کے نانا، دادایا دادی دغیرہ زندہ مذہوں تو مجرمیت کے دادا کے سلسلے ذوی الار حام کو حصد ملے گا۔

تلييري م كے ذوى الارصام ادا، غيسري قسم كے ذوى الارمام ميں بہن كى تمام اولا د الدين الدين الدين اللہ اللہ اللہ ا

بہن کی تمام اولادسے مراد میت کے ہرطرح کے جھانچے اور جھانجیاں ہی اور جھاتی کی وہ اولا دجوعصبهٔ نہیں ہے ، ان سے مرا د بھائی کی بیٹی یعنی میت کی مجتیجیاں وغیرہ ہیں'ان کی کل تعدا درس ہو تی ہے ، حقیقی بہن کے ارائے ، اراکیاں ، علاتی بہن کے ارائے اواکیا ک اخیافی مہن کے دولے ، لوکیاں جقیقی بھائی کی رو<sub>گ</sub>ی ، علاتی بھائی کی روکی ، اخیا فی **بھا**تی کے لرو کیے

ان دسول میں سے کوئی مقدم اور موخر نہیں ہے، بلکہ اگر میرسب ایک ساتھ موجود موں تب بھی ان سب کو حصہ ملے گا، صرب مردا ورعورت کا فرق ہو گا، یعنی مرد کوجتنا ملے كا،عورت كواس كا أ دهامك كا -

(۳) اگران دس میں سے صرف ایک ہی موجود ہوا ورا ویر کے مذکورہ ورنٹر میں سے کوئی موجود نہ ہو تو بھر اور اتر کہ اسی ایک آدی کومل جائے گا۔

رس<sub>، س</sub>یکتی ہوں تواس کی دوصورتیں ہیں ،ایک یہ کہ ایک ہی بھاتی ہمین کی اولا دہوں تو بعر مایم به جلتے ہوں سب کومساوی حصد ملے گا، مینی مردوں کو جنا ملے گا اس کا نفست عورتوں کو ملے گا، مثلًا اگر چار بھانجے بھانجیاں ہوں تو بورا تر کہ ان میں مساوی طور پر لقسيم كرديا جلتے كا -

دوسرى صورت يركه مبن إور مجانئ كے ملے طلا كے بوں توان كا حصد مساوى تقسيم نہیں ہوگا، شلاً اگر دو مجانجیاں اور دو مجتیجیاں ہوں تو ان کو ترکہ ان کے لحاظ سے نہیں ' ملے گا، ملکہ ان کے والدین بعنی میت کے بھائی مہن کے لیاظ سے ملے گا، بعنی بھائی کومہن کے مقابلے میں دوگذا ملیاہے، اس لئے اب ان کے اواکو ب اپنی میت کی بھتیجوں کومی وی

دوگذا ملے گا، اور بہن کی لوکھیول نسی میت کی بھا بھیوں کو ان کا ادصا ملے گا، کیول کہ بن کا حقہ مجانی سے آدھا ہوتاہے، مثلاً دو مجتیجاں اور دو مجانجیاں ہوں تو ترکے کو چھھوں میں تقسیم کریں گئے، د و دوجھے دونوں مبتیجوں کو دیں گئے ،ا درا کی ایک صتہ بھانجیوں کو۔ البت اگر مما بخیوں کے ساتھ معانجے بھی ہوں تو ان کو معانجیوں کا دہراملے گا، اور معتبجیوں سے کم

ده اگرکون بھیجازندہ ہوتو بھیجے کے سامنے تمام مھانجیاں ادر بھیجیاں محروم رہی گ ، كيو كم مجتيجا عصبه ميسيد اورعصبه كي موجودكي مين ذوى الارمام كوكي نهي ملتاً. رد المرمجاني معانجيال يا مجتبيال من مول توجهران كي اولا دحصريات كا -

توان كى اولاد اوريه نه مول توحقيق ا ورعلاتى چياكى اولاد اگرينجى نهرون تو ميرمان يا

باكى مچو يعيان خالائين اور مامون وغيره ستى بورك \_ -زوى الفروض كي مصول كالمختصر القستم المريمام درشك صول كي تفعيل سيان المديرة المريم المرايم الم

ذوى الفرومن كاحصه توشرييت نے مقرر كراياہے ، مگر عصبه اور ذوى الار صام كاكوتى حصم تقرر نہیں ہے، ملکہ ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو کچھ باتی بچے گا، وہ عصبہ کو اور اگروہ نہوں توبقيه دوى الارمام كو دَے ديا جاتے گا، ذوى الفرومن كے چە حصے مقرباي ال كى مختصر تفصیل مجرکردی جاتیہے۔

تهائي المرا، دوتهائي الله الفعف المراجوتهائي المراء جيماً المراء الطوال إلر

میت کے جب نرمین اولادنه ہوا وردویا دوسے میں کے جب نرمین اولادنہ ہوا وردویا دوسے میں دوسے میں اولی کے دو تاب کے اولی کے دوسے اولی کے دوسے میں کے دوسے کے دوسے

۲۱) میت کے مذبیلا ہو مذبو تا ہوا در مذبی ہوا در پوتیاں دویا دوسے زیا دہ ہوں .

(m) میت کے نہ بیا ہو نہ ہو تا ہوا ورنہ بیٹی ہوا ور دویا دوسے زیادہ بہنیں ہوں.

(م) میت کے اگر یقی بنیں نہوں تو محصر علاتی بہنوں کو دو تلت ملا ہے۔ الم نصف یا نج وارثوں کوملتاہے اسوبرکوجب بیوی کے اولاد مذہو۔

ببیم کوجب وه تنها ہو اس کا بھائی زندہ یہ ہو

پونی کوحب میت کابیلاً بیلی، یو تا زنده په بو .

دس) مبہن کوجب اکیلی ہوا ورمیت کے بیٹا بیٹی اور باپ نہ ہو۔

علاتي مبن كوحب حقيقي مبن بذبهو -

(۱) دالده كوحب ميت كے مذا ولادمو اور نه دومجاني بېن ہوں۔

ياتماني (ثلث) دووارتون كوملياب

رم، اخافی بھاتی مہن کوجب کوجب دہ ایک سے زیادہ ہوں۔

یر چوتھائی در بعی دو وارتوں کو ملتاہے دن ہوی کو جب شوہر کی اولاد نہو،

دى شوېركوحب بوي كاولار بو-

(۱) باپ کوجب میت کی اولاد مو۔

ہا چھا دسس چاروارث پاتے ہیں

۲۶) مال کوجب میت کی اولا د ہویا جماتی بہن ہوں۔

رس اخیافی جمانی کوجب تنها مو-

رسى اخيافى بهن كوجب تنهابو-

پر آمھواں رخمن، ایک وارث کوملتاہے ہیں کوجب شوہر کے بیٹا ، بیٹی یا پوت

غرض ان چیمصوں کے علاوہ ذوی الفروض کا اور کوئی حصہ نہیں نگایا جاسکی، نہ تو کوئی ذوى الغروض ل پاسكتاب اورىز فراورىز كا اورىز الم وغيره ، البته يه بهوتاب كه جب دوسرے ذوی الفروض نہیں ہوتے تو تعض ذوی الفرومن کوعصبہ ہونے کی وجہ سے بقیہ

صریمی مل جاتا ہے، مگروہ بے حساب ہوتا ہے، اس صورت میں کوئی حصر مقرز مہیں ہے، اس دوبارہ صد ملنے کو سٹر لیعت میں رَد کہتے ہیں ، اس کا بیان آگے آتا ہے۔

صد نکالنے کاطریقیہ ایس بات جان لینی چاہئے کہ ورشے مصر نکالنے کا ایک ایک فاص طریعہ شریعت نے مقرد کیاہے، اس طرح سے نکالزا چاہئے اگرایک ہی دارث یا ایک ہی طرح کے کئی دارٹ ہوں تو بھر کوئی دقت نہیں ہے شگا اگرایک لراكا ہو ماكتی لرکے ہوں یا ایک مبٹی یا كتی بٹیاں ہوں تو بھران كا حصد لكانے میں كوتی دقت نہمیں ہے،لیکن اگرکئی وارث ہوں ،مثلا والدہ بھی ہو، بیٹا ہو ً، باپ بھی ہو، پیمران کا حصت لگانے میں خیال رکھنا جا ہیتے کہ ترکے کے اتنے حصے بنانے جا ہمیں کہ صدوثو طبنے مُذیات مثلاً اگرکسی عورت نے چار وارٹ شوہر، والد، مبٹی ، پوتی جھوڑے تو اگراس کے ترکے تین حصے كركة دهاد الده، أدها يوتى، دُيرُه الإبيثي كوا در پاييني پون شوم كو دي توميرات تقسيم ہو ماتے گی، مگراس طرح مٹر لعیت میں تقسیم کمر نامیح نہیں ہے ۔ بلکہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ ترک ك اتن عص بنائے جائيں كدكون صد لوطنے لذياتے اليني وھا بينا نبونے بائے الكي في مار وغیرہ کی اکائی باقی رہے، اس سلسلے میں بیمکن ہے کہ زیادہ پانے والے وارث کاحصتہ کچھ کم ہوجائے گا،مگراس سے کوئی ہرج نہیں ہے،مثلًا اوپر کی مثال میں اگر ترکے کو ۱۳ احصوں میں تقسيم كرديا جات تو باره صاس كاحساب كري كے ،كيونكه ايك عدد صرف عول كے ليے برطاد الكياب تواس طرح باره ميں بہر ليني سرحص شوم كو، چيٹا يعنى ا تصفي والده كو،ادر نصف مینی ۷ لرای کو اور دوجھے یوتی کومل جاتیں گے۔ اب سب کا حصدلگ گیاا ورجھتے ولط نہیں، البتہ اتنا ہواکہ حصے تو بار کا کے گئے تھے ،مگر بعد میں ان کو برط هاکر تروکر دیاجی سے جماب مانکل طمعیک ہوگیا۔

عول كابران التنافيا موتام كه درشكى تعداد اتن زياده بهونى ما يعدان كاحقه التعول كابران التنافيا وم بوق من التنافيا ومحروم التنافيات التنافيات منزى حصر سع مهم كان المجرس و بعن دونون كوتون الراب دونون صورتين محمح نهين بين مثلًا عورت ميت في دوختي بنين ، دواخيانى بنيال التنافي و دوختي بنين ، دواخيانى بنيال التنافي و دوختي بنين ، دواخيانى بنيال التنافي و دوختي التنافي التنافي التنافية التنافي

شوبر حيور اتواب سرى حصك مطابق سوبركو آدها تركه ملنا چاستے، كونك روج فكونى بيا منهي جيور اب ادر دو حقيق مبني بي، اس من ان كو دوثلث مكنا چاسية اور حقيق مبنول كى موجودگىيى اخيانى بنيى جب دويا دوسے زياده بون توان كوايك ثلث ملنا عاسية، تواب اگراخیا فی مبول کو ایک ثلث برا اور حقیقی مبنول کوی دسے دیا جائے تو شوہر مابکل محروم رہ جاتا ہے۔ کیوں کہ اس کے بعد کچھ بتیا ہی نہیں ، یا پہلے اگر شو ہر کوا در حقی بہنوں كوديا جات تودونون ميس سيكسي كالمفته بورانيس كيا جاسكا اورشوبر بابكل مي محروم ره جا تاہے،اس دقت کومل کرنے کے لیے خفرت عمرضی الله تعالی نے صحاب کے مشورے سے عول کا طریقہ را تنج کیا، اب جہاں حصے کی تقسیم میں ایسی دقت بیش آتے باحصہ تورانے كى ضرور مي وس مورو العال كرس ك .

سمعان اعول كے تفظی معنی بہت سے ہیں۔ ان ہی میں ایک معنی زیا دتی كے کے مجی ہیں اورسٹر لیت میں اس زیادتی کوعول کہتے ہیں بحو ترکے کی

منكى كى وجهسے حصول ميں كى جاتى ہے . صاحب در مختار نے اكھاہے ،

هُوَنِيكَادَةُ السِّهَامِ إِذَا ﴿ الرَّفِرَةِ فَرْضَ رُوهِ عَدَرْ حَمْ فِي وَرِثَاتِكُ عصف على ربين در المعصول کے لئے کا فی نہ ہوتو الیی صورت میں اس میں مزیدا فافہ کرکے اس کو برطھا۔ الاجا الاسكانتيرير بولك كرممام

كَتُورَت الْفُرُوضُ عَلَىٰ مَحْرَجِ الفَريضَةِ لِيَنُ حُكَ النَّقُصُ عَلَىٰ كُلِّ مِنْهُمْ بِقَدُ رِفُولُظِيةٍ ( *در مختار* بابعول)

ورثار كحصون مين بقدر ان كحقوق كركي بوجاتى بد

ا عول كاطريعة يدب كرترك ك ناكافي موف كاخيال ترك كركيك تمام وارانون كاحصه مقرركرديتي بين اس كاطريقيد يدب كريبط اكب ايسا چوانا عدد تلاس كرناچاست كهاس سيهل دارث كوميك طفيك حشملجات مجرد وسرے داران کے صعبے بور آکرنے کے لئے مدد براساتے مائیں مثلا ایک عورت فے شوہرادردوعیق بہنوں کو دارٹ محبور اتواب اس ترے کی تقسیم کے لئے سے جموال

عدد چھ نظر آیا، چھ کا آدھ آئین ہموا، اب بین حصّہ شوہر کو دے دیئے گئے۔ اب باقی رہے ' تین حصے تو در حقیق بہنوں کا حصّہ دو ثلث ہو تاہے، بعنی چھ حصّوں میں جار الکن اب باقی صرف بین ہی حصّے ہیں، اس لئے ہم نے ایک عدد کا اضافہ کر کے جار حصّے بہنوں کو نے دیئے تو اب کل حصّوں کی تعداد یہ و کئی، اور ترکہ تقسیم ہوگیا، جہاں عول ہو تاہے وہاں دہ چھوٹا عدد جس سے ابتدار میں تقسیم کیا تھا، لکھنے کے بعد عول کیا ہوا عدد ع بناکر لکھ دیتے ہیں، جس سے علوم ہوجا تاہے کہ بہاں عول ہواہے۔ مثلاً:

چوٹاعدد ۲ ع کے بعبد 2 ہوگیا شوہر حقیقی ہیں س

ایک سوال بوسکتاب که شروع بی سے کیوں نہ ایک سوال بہاں ہوسکتا ہے کہ شروع بی سے کیوں نہ ایک سوال اس اس ان نہیں کرتے کہ اس عد کو تو ران ایر ان کا اور بھر بھی مصد بورا نہیں ہوگا، ختلًا اگر سات ہیں ۳ کا شوہر کو دے دیاجاتے تو خلف بہنوں کو کیسے بورا کریں گے، وہی دقت بھر پیش آئے گی۔

عول کاطریقة جیسا که ذکر کیا گیاہے، دوبا توں کی وجہ سے اختیار کرتے ہیں، خلاصه ایک یہ کہ حقوں کے اعداد کو قرط نالینی ان کی کسر نامر طب ایر اسے۔ قرط نالینی ان کی کسر نامر طب ا

عول کا متیجہ عول کی صورت میں صفوں کے عدد میں جبی زیادتی ہوتی ہے۔ اوپر کی شال کو لیجئے شوہر کوجب سے جمام وار توں کے حصوں میں درا ذرا کی ہوجاتی ہے۔ اوپر کی شال کو لیجئے شوہر کوجب سے جھے دیتے اور بھر جارحقے بہنوں کو، تواب حساب میں سؤہ رکے حصتے سے بل کی کی ہوگ ، اور ان دو نوں کمیوں کی وجہ سے جھے کی تقسیم آسانی سے ہوگئ ، ورمہ عدد کی کسر بھی کر فی بل تی اور اور حصر کی کسر بھی کہ فی بل تی اور احساب ایتا اور دوسرا بہت کم بعض وارث یا تو بالکل محروم رہ جاتے، یا بھر ایک تو پور احساب ایتا اور دوسرا بہت کم بعض وارث یا تو بالکل محروم رہ جاتے، یا بھر ایک تو پور احساب ایتا اور دوسرا بہت کم بعض وارث یا تو بالکل محروم رہ جاتے ، مگر بہت کم اور بھر جھے کی کسر بھی نہیں کر فی پر اق

لرط کے کی موجود گی میں عول نہیں ہوتا کے لیائے کی موجود گی میں عول کی صرورت كبى بىس براتى، شرىيت نے لواكے كى موجودگى ميں دوسكرور شركے حصے ياتو كم كر ديتے، يا

رو کابیان عول میں تو ہروارٹ کے حقے سے کچھ کی کرکے تمام در نہ کے حصے پورے رو کابیان کے جاتے ہیں اور رد میں ایک وارث کو اپنے مقرّدہ حصے سے بھی کچھ

ر د کی تعرفیت در کے تفظی معنی لوٹا دینے کے ہیں اور شریعیت میں ایک یا کئی ذو کا فرق دار او الروم وره حصه دینے کے بعد عصبه کی غیر موجود گی میں باتی تم کے كوان مى مين لوطا ديني ياتقت يمكر دين كورد كهته بين جس طرح عول كاطر يعة مصرت عرض نے صحاب كمشور يسرانج فرماياتها،اسى طرح رد كاطريقه حضرت على في عما بركم شور تجريز فرمايا عول مين توتما م حابدا ورائم متفق الرائع بين مگرر دمين حضرت زيد بن ابت في اختلات كياب، وه كيته بين كه باقى تركه بيت المال كاب، ان بي كى دائے كوامام مالك اورامام شافعي رحمة الشرعليهاني اختيار ب-البته الم الوهنيف اورامام احمد رحم االله نے حضرت علی کی دائے کورجے دی ہے اوراسی بران کاعمل ہے ،امام مالک اورام شافعی رمم اللرفرلة بيكراكردوى الفروض كودينے كے بعد كي ميران بي جات، اوركوئي عصبه « هوتو كيم وه تركر ببت المال مين داخل كر ديناچا ميني ـ البته اگركهين ببت المال كا

نظام نه ہو، تو پھر زوی الفروض پرتقت یم کرناچاہتے۔ گویا جھزت زید بن نابت رضی السّرعندا ورامام مالک اورامام شافعی رجها السّرنے اجتماعی مفا دکوشخصی مفاد کے مقابلے میں ترجیح دی ہے اور حصر بیلی اور ان کی رائے مانے الوں كى راتے ہے كه وارث چونكه رسنة وتعلق نسب كى بنا پرتقسيم كي جاتى ہے اس ليے جب تك وه موجود ب اس كومقدم ركهنا چله بيخ، قرآن مين صاف صا و شا د بيا د بيا .

وَ أَوْ لُوْ الدَّرْحِا مِر بَغْضُهُمُ مَ مَعَم ضراونري مِس رَضْعُ دار آبس مِس

اگر المرس و ا

ردیس باقی ترکه اسی اعتبارسے دوبار تقسیم کیا جائے گاجس اعتبارسے انھول نیک میں کے مصدبایا ہے بعنی جس کو پہلے زیادہ ملاتھا، ردکی صورت میں بھی ذیادہ ملے گاراد ارجیس کو پہلے کم ملاتھا، ردک حالت میں بھی کم ملے گائیہ

ضراکالاکه لاکه لاکه سکریے کہ اس نے اسلامی نقدی تالیعت کی توفیق عطا فرماتی اور کھر اس نے اس کو اتمام تک پہنچایا، اب اس کی بارگاہ قدس میں یہ وعاہے کہ وہ اسے قبول کرنے اور اپنے بندوں کے لئے مفید مبنائے۔

رَبَّنَا تَقْتُ لَ مِنَّاإِنَّكَ ٱنْتِ البَّهُوعُ الْعَلِيمُ

له یہ آیہ سورہ انفال کی ہے ، اوران مہاجرین مسلانوں کے بارے میں نازل ہوئی جوبہت بعد میں اسلام لائے اور اسلام لائے کے بعد مدینہ کو ہجرت کی اوران کے بارے میں کہا گیا کہ اس تاخیر کی وجہ سے ان کا وہ حق نہیں جا سکتا جو رشتے کی وجہ سے ان کو پہنچ یا ہے ، مقصد کیا ہے کہ جس حد تک ہوسے پہلے قریب تر رشتے واروں میں وراثت تقسیم کی جائے۔

عه درانت اورومیت بیشرمیان مولانا سیرامغرصین جایب رحمهٔ الشرعلیه کی کتاب مغیدالوارتین سے ماخوذ ہے-اردوین اس سے بہتر اور مفصل کیاب دوسری جوجود نہیں ہے۔